

سَلَامٌ عَلَى رَسُوْلِهِ
رَسُوْلُهُ
تَقْوَاهُ
٤

www.KitaboSunnat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

معزز قارئین توجہ فرمائیں!

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب

← عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

← مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)

کی جاتی ہیں۔

← دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

☆ تنبیہ ☆

← کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

← ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں﴾

← نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔

kitabosunnat@gmail.com

www.KitaboSunnat.com

ٹیلی فون نمبر ۵۲۵۲۵

رجسٹرڈ ایل نمبر ۵۳۱۲

زندگی آمیز اور زندگی آموز ادب کا نمائندہ

نفوس

رسول نمبر

جلد ششم

شمارہ نمبر ۱۳۰

دسمبر ۱۹۸۳ء

www.KitaboSunnat.com

مدیر:

محمد طیف

المکتبۃ الرحمانیہ

۹۹-۰۰ جے ماڈل ٹاؤن - لاہور

ادارۃ فروغِ اردو لاہور

قیمت لائبریری ایڈیشن : ۱۲۵ روپے

ترتیب

فنِ حدیث

- (۱) برصغیر میں تدوین حدیث ۷
(۲) برصغیر میں علم حدیث کی تاریخ ۲۴
(۳) برصغیر میں کتب حدیث کی نایابی ۲۹
(۴) تدوین حدیث ۵۳
(۵) تدوین سنت ۱۹۲
(۶) حدیثوں کی جمع و تدوین ۲۱۵
(۷) صدر اسلام میں حدیث کی کتابت و تدوین ۲۲۶
(۸) کتابت احادیث، عہد نبویؐ میں ۲۳۹
(۹) حدیث کے ظنی ہونے کا ثبوت
(۱۰) احادیث میں تمثیلات

اقوال رسول اعتقادات

- (۱) نبوت ۲۶۶
(۲) حجتی اور حجتی فرقہ ۲۷۰
(۳) ایمان کی خصلتیں ۲۷۴
(۴) احکام ایمان اور بیعت ایمان ۲۷۹
(۵) تفسیر اور تفرق ۲۷۷
(۶) علم اور علمائے کرام ۲۸۵
(۷) جنت کی کیفیت ۲۸۲
(۸) کتاب و سنت سے وابستگی ۲۸۸
(۹) عقاب ۲۸۲
(۱۰) مصاب میں رحمت کا پہلو ۲۹۵
(۱۱) جنت کا بیان ۲۹۹
(۱۲) تقدیر کا بیان ۲۹۱
(۱۳) تقدیر و تدبیر ۲۹۷
(۱۴) دوزخ کا بیان ۲۹۹
(۱۵) جنت کا بیان ۲۹۹
(۱۶) گریہ و غم ۲۹۸

المکتبۃ الاسلامیہ

۹۹... جے ماڈل ٹاؤن - لاہور

۰۲۰۰۶۵

(۳) بد مذہب ۲۷۱

(۹) سنت اور بدعت ۲۷۸

(۹) وعظ ۲۸۲

(۱۲) تقدیر کا بیان ۲۹۱

(۱۵) تقدیر و تدبیر ۲۹۷

(۱۸) دوزخ کا بیان ۲۹۹

(۲۱) تصاویر، ۳۰۱	(۲۰) قسم، ۳۰۱	(۱۹) کتاب الزکوٰۃ، ۳۰۰
(۲۴) برائت، ۳۰۴	(۲۳) انبیائے کرام زندہ ہیں، ۳۰۳	(۲۲) کتاب التفسیر، ۳۰۲
(۲۶) تقدیر، ۳۰۵	(۲۶) فرقان، ۳۰۵	(۲۵) حجر، ۳۰۴

عبادات

(۳) اعمال میں میانہ روی، ۳۱۷	(۲) حج، ۳۱۲	(۱) دُعا، ۳۱۲
(۶) ذکر، ۳۲۱	(۵) غسل، ۳۲۱	(۴) استغفار، ۳۲۰
(۹) زکوٰۃ، ۳۲۶	(۸) نماز، ۳۲۴	(۷) کتاب طہارت و پاکیزگی، ۳۲۳
(۱۲) صلوٰۃ، ۳۳۱	(۱۱) جماعت، ۳۳۰	(۱۰) وضو اور اس کے متعلقات، ۳۲۷
(۱۵) مسجد، ۳۳۲	(۱۴) نماز میں پابندی وقت، ۳۳۲	(۱۳) کتاب الصلوٰۃ، ۳۳۲
(۱۸) نماز میں صالح کا لحاظ، ۳۳۶	(۱۷) نماز کے مقام، ۳۳۵	(۱۶) مقام ستر کا پردہ، ۳۳۵
(۲۱) نماز میں بات نہیں کرنی چاہئے، ۳۳۹	(۲۰) جمعہ، ۳۳۸	(۱۹) سحر خیزی، ۳۳۷
(۲۴) عید اور بقرعید، ۳۴۲	(۲۳) استقبال قبلہ، ۳۴۱	(۲۲) مسجد، ۳۳۹
(۲۷) نماز میں جائز و ممنوع افعال، ۳۴۶	(۲۶) مریض کی نماز، ۳۴۴	(۲۵) امام کے اوصاف، ۳۴۳
(۳۰) جماعت کے بعض احکام، ۳۴۸	(۲۹) صفوں کی ترتیب، ۳۴۷	(۲۸) غسل و کفن، ۳۴۷
(۳۳) نماز سفر، ۳۵۵	(۳۲) جمعہ کی نماز، ۳۵۲	(۳۱) جنازہ، ۳۵۱
(۳۶) نماز میں کمی کرنا، ۳۵۷	(۳۵) قبروں کی زیارت، ۳۵۷	(۳۴) شہید، ۳۵۶
(۳۹) نماز کسوف، ۳۶۰	(۳۸) نماز خوف، ۳۵۸	(۳۷) رات کی نماز، ۳۵۸
(۴۲) چاشت اور استخارہ، ۳۶۶	(۴۱) نماز استسقاء، ۳۶۵	(۴۰) روزہ، ۳۶۲
(۴۵) تراویح، ۳۷۲	(۴۴) اہل و عیال کا خرچ، ۳۶۹	(۴۳) صدقہ فطر، ۳۶۸
(۴۸) نماز جنازہ، ۳۷۹	(۴۷) صلہ رحم، ۳۷۸	(۴۶) روزہ، ۳۷۴
(۵۱) زکوٰۃ کہاں فرض ہے، ۳۸۳	(۵۰) نجاست رفع کرنا، ۳۸۲	(۴۹) رویتِ ہلال، ۳۸۲
(۵۴) موت، ۳۸۵	(۵۳) شب قدر، ۳۸۵	(۵۲) زکوٰۃ کس کو دینا جائز نہیں، ۳۸۴
(۵۷) فضائل نماز، ۳۸۹	(۵۶) احتکاف، ۳۸۸	(۵۵) صدقے کا وسیع مفہوم، ۳۸۸
(۶۰) فتنہ و اخلاف، ۳۹۳	(۵۹) اعمال اور اقوال، ۳۹۲	(۵۸) متعلقات صدقہ، ۳۹۰
(۶۳) مساجد، ۳۹۷	(۶۲) فضائلِ صوم، ۳۹۶	(۶۱) تلاوت قرآن مجید، ۳۹۳

(۶۳) ہبہ و وصیت، ۳۹۸	(۶۵) کتاب الحج، ۳۹۸	(۶۶) روزے کے متعلق، ۴۰۰
(۶۴) مدینہ طیبہ کی حاضری، ۴۰۵	(۶۸) خطبہ حج، ۴۰۶	(۶۹) قربانی، ۴۰۷
(۷۰) حلال و حرام جانور، ۴۰۸	(۷۱) منی، ۴۱۰	(۷۲) عقیقہ، ۴۱۲

کتاب الجہاد

(۷۳) حفاظت سرحد کی فضیلت، ۴۱۳	(۷۴) سمندری سرحد کا پہرہ، ۴۱۲	(۷۵) جہاد سے واپسی، ۴۱۳
(۷۶) غزوہ میں تساہل کرنے کا اثر، ۴۱۴	(۷۷) مرزا یارنجی ہونا، ۴۱۴	(۷۸) جہاد کی بنیاد، ۴۱۵
(۷۹) آگ سے محفوظ، ۴۱۵	(۸۰) درجات جنت اور جہاد، ۴۱۶	(۸۱) جنت کہاں ہے، ۴۱۶
(۸۲) راہِ خدا میں تیر چلانا، ۴۱۶	(۸۳) جہاد میں قتال نہیں، ۴۱۶	(۸۴) مجاہد کی شان، ۴۱۷
(۸۵) صحیح مجاہد کی شان، ۴۱۷	(۸۶) خدا کی چار پسندیدہ چیزیں، ۴۱۷	(۸۷) شہید کی تمنا، ۴۱۸
(۸۸) شہید کا قرض معاف نہیں ہوتا، ۴۱۸	(۸۹) راہِ خدا میں شہید، ۴۱۸	(۹۰) خوش نصیب مجاہد، ۴۱۹
(۹۱) صدق نیت کا اثر، ۴۱۹	(۹۲) شہادت کی اقسام، ۴۱۹	(۹۳) جہاد و نماز کا غیر میاری امام، ۴۲۰
(۹۴) جہاد میں ہر صلاحیت کام لینا چاہئے، ۴۲۰	(۹۵) تمنائے جنگ کی ممانعت، ۴۲۰	(۹۶) ترک جہاد کا نتیجہ، ۴۲۰
(۹۷) جہاد صرف اعلیٰ کلمۃ الحق، ۴۲۱	(۹۸) خوش نصیب کی شان شہاد، ۴۲۱	(۹۹) جنگی احتیاط، ۴۲۲
(۱۰۰) مجاہد کا بھروسہ، خدا پر، ۴۲۲	(۱۰۱) جنگ میں قوانین اخلاق، ۴۲۳	(۱۰۲) عورتوں کی شرکت جہاد میں، ۴۲۳
(۱۰۳) مجاہد عورتوں کی خدمات، ۴۲۵	(۱۰۴) اخلاص نیت اور قدر، ۴۲۵	(۱۰۵) شہسواری و تیر اندازی، ۴۲۶

کتاب التفسیر

(۱۰۶) تلاوت قرآن حکیم، ۴۲۶	(۱۰۷) قرآن میں سفر و استقامت، ۴۲۷	(۱۰۸) انہماک قرأت کا اثر، ۴۲۷
(۱۰۹) قرأت قرآن بترتی و بھری، ۴۲۷	(۱۱۰) روانی کے ساتھ پڑھنے والے، ۴۲۷	(۱۱۱) قرأت سے متعلق تشبیہیں، ۴۲۸
(۱۱۲) قاری قرآن غلام کو امیر بنایا گیا، ۴۲۸	(۱۱۳) قرآن پڑھ کر کس سوال کیا جائے، ۴۲۹	(۱۱۴) ایمان بالقرآن، ۴۲۹
(۱۱۵) کرامت قرآنی اور استماع، ۴۲۹	(۱۱۶) برکات قرآنی، ۴۳۰	(۱۱۷) سبع مثانی کیا چیز ہے؟، ۴۳۰
(۱۱۸) قرآن سیکھنے والے کی اعلیٰ مثال، ۴۳۰	(۱۱۹) فضیلت سورۃ بقرہ، ۴۳۰	(۱۲۰) بعض اور سورتوں کے فضائل، ۴۳۱
(۱۲۱) سورۃ بقرہ، ۴۳۱	(۱۲۲) سورۃ آل عمران، ۴۳۲	(۱۲۳) سورۃ النساء، ۴۳۲
(۱۲۴) تدبر قرآن کا مطلب، ۴۳۵	(۱۲۵) ظہر، ۴۳۵	(۱۲۶) نماز پنجگانہ، ۴۳۵
(۱۲۷) کد اب تلاوت، ۴۳۶	(۱۲۸) قرأت سے دوسروں کو دینی کرنا، ۴۳۶	(۱۲۹) دور قرآنی اور رسول اللہ، ۴۳۶

(۱۳۰) اذکار اور ادعیہ، ۴۴۴	(۱۳۱) دنیا کی جنت، ۴۴۴	(۱۳۲) قابلِ رشک اہلِ محبت، ۴۴۸
(۱۳۳) ادبِ اللہ کی پہچان، ۴۴۸	(۱۳۴) بہترین ذکر اور بہترین روزی، ۴۴۸	(۱۳۵) غفلتوں میں یادِ الہی، ۴۴۸
(۱۳۶) ذکر الہی کس حد تک ہو، ۴۴۹	(۱۳۷) ذکر الہی اور نجات، ۴۴۹	(۱۳۸) دُعا میں عبادت ہے، ۴۴۹
(۱۳۹) سب سے بہتر دُعا، ۴۴۹	(۱۴۰) دُعا کی قبولیت، ۴۴۹	(۱۴۱) دُعا مومن کا ہتھیار ہے، ۴۴۹
(۱۴۲) دُعا کے اوقات، ۴۴۹	(۱۴۳) اسمائے حسنیٰ، ۴۴۹	

معاملات

(۱) جاہلیت کے اقسام نکاح، ۴۴۴	(۲) حلال روزی، ۴۴۹	(۳) امانت امر معروف، ۴۴۹
(۴) کتاب النکاح، ۴۵۰	(۵) اچھا تاجر، ۴۵۱	(۶) سود کا بیان، ۴۵۱
(۷) حرام چیز کا بیچنا، ۴۵۲	(۸) رہن اور بیع سلم، ۴۵۶	(۹) شاہد و اذن، ۴۵۶
(۱۰) دھشت کا بچل، ۴۵۷	(۱۱) قرضدار کو مملکت دینا، ۴۵۸	(۱۲) مہر، ۴۵۹
(۱۳) زمین پر ناجائز قبضہ، ۴۶۰	(۱۴) ولیہ، ۴۶۱	(۱۵) حد (سزا)، ۴۶۱
(۱۶) حلالہ، ۴۶۲	(۱۷) قرض کی ادائیگی، ۴۶۲	(۱۸) مسئلہ طلاق، ۴۶۳
(۱۹) غتے کی حالت میں طلاق، ۴۶۴	(۲۰) عورت کو نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، ۴۶۴	(۲۱) بلا وجہ عورت کا خود مطالبہ طلاق، ۴۶۵
(۲۲) غلج کی عدت، ۴۶۶	(۲۳) الولد لافرش، ۴۶۶	(۲۴) مطلقہ کا فرزند، ۴۶۷
(۲۵) مالِ سرقہ، ۴۶۸	(۲۶) غذائے حرام، ۴۶۸	(۲۷) نیکی و بدی کا فتنہ، ۴۶۹
(۲۸) سب سے زیادہ پاکیزہ کمائی، ۴۷۰	(۲۹) حرام خور کی دُعا، ۴۷۰	(۳۰) اولاد بھی والدین کی کمائی ہے، ۴۷۱
(۳۱) خلیفہ کا حق بیت المال میں، ۴۷۱	(۳۲) جاگیروں سے زکوٰۃ، ۴۷۲	(۳۳) اُجرت فوراً ادا کرنے کا حکم، ۴۷۲
(۳۴) بیتناؤں کی بڑھتی ہوئی کام کرتے تھے، ۴۷۳	(۳۵) سونا چاندی اصل دولت نہیں، ۴۷۳	(۳۶) امانت ادا تاجر، ۴۷۴
(۳۷) تجارت میں جھوٹی قسم، ۴۷۴	(۳۸) ناپ تول میں بے احتیاطی، ۴۷۵	(۳۹) اسلامی اصولِ تجارت، ۴۷۵
(۴۰) وراثت، ۴۷۶	(۴۱) جائز و ناجائز بیع، ۴۷۶	(۴۲) اشکل تجارت، ۴۷۹
(۴۳) مال کا نقص، ۴۷۹	(۴۴) ناجائز اقسام بیع، ۴۸۰	(۴۵) بعض دیگر اقسام، ۴۸۱
(۴۶) سود، ۴۸۳	(۴۷) اولاد کی مشابہت، ۴۸۴	(۴۸) سود دینے اور لینے والا، ۴۸۶
(۴۹) شفعہ، ۴۹۱	(۵۰) پڑوسی کا حق، ۴۹۲	(۵۱) ذخیرہ اندوزی، ۴۹۳
(۵۲) قرض اور اس کے آداب، ۴۹۵	(۵۳) دولہائے کا حکم، ۴۹۹	(۵۴) شرکت، ۵۰۲
(۵۵) رہن، ۵۰۲	(۵۶) زمین کو بٹائی یا کر لے پر دینا، ۵۰۳	(۵۷) محمدؐ قضا، ۵۰۷

- (۵۸) قاضی دونوں فریقوں کا بیان ۵۰۹ (۵۹) فقہ کی حالت میں فیصلہ نہ دیا جائے ۵۱۰ (۶۰) فیصلے کی تین بنیادیں ۵۱۱
(۶۱) دعویٰ ثبوت اور گواہی ۵۱۲ (۶۲) بہترین گواہ کون ہے ۵۱۳ (۶۳) ظالم کی اعانت گویا ترک اسلام ۵۱۴
(۶۴) کاربیر میں زمین کا وقف ۵۱۵ (۶۵) صلح جائز ۵۱۸ (۶۶) امانت داری کے احکام ۵۱۸
(۶۷) لعنت غلامی ۵۱۹ (۶۸) احکام وصیت ۵۲۱ (۶۹) حدود اللہ ۵۲۲
(۷۰) قصاص ۵۲۴ (۷۱) خون بہا ۵۳۰ (۷۲) مُرتد کے ساتھ سلوک ۵۳۳
(۷۳) سزائے زنا ۵۳۴ (۷۴) چوری کی سزا ۵۳۷ (۷۵) عے خوری کی سزائیں ۵۴۳
(۷۶) نشر ۵۴۵ (۷۷) لباس وزینت ۵۴۹ (۷۸) غنیمت اور غلول ۵۴۹

اخلاقیات

- (۱) ایمان کی خصلتیں ۵۵۱ (۲) احکام ایمان ۵۵۲ (۳) اعمال میں میاں روی ۵۵۳
(۴) علمی سوال و جواب کے اداب ۵۵۴ (۵) روایت و کتابت حدیث ۵۵۹ (۶) جھوٹی روایت سے احتراز ۵۶۱
(۷) طہارت و پاکیزگی ۵۶۱ (۸) امراض میں رحمت ۵۶۳ (۹) عیادتِ مریض ۵۶۸
(۱۰) موت ۵۷۰ (۱۱) گریہ و غم ۵۷۱ (۱۲) تعزیت ۵۷۲ (۱۳) عامل صدقہ کو ہدایات ۵۷۵
(۱۴) سوال اور قناعت ۵۸۶ (۱۵) صدقہ کا وسیع مفہوم ۵۸۰ (۱۶) سوال خدا ہی سے ہونا چاہئے ۵۸۸
(۱۷) اٹلے قرض والے ج پر مقدم ۵۹۱ (۱۸) اطاعتِ امیر کی نادر مثال ۵۹۳ (۱۹) فضیلت صرف تقویٰ سے ہے ۵۹۴
(۲۰) حرج اسود کو برسہ ۵۹۲ (۲۱) غلط انتساب کی ممانعت ۵۹۶ (۲۲) خلیفہ اندوزی حرام ۵۹۳
(۲۳) پرائی عورت پر نظر ۵۹۵ (۲۴) چھوٹی قسم کا انجام ۵۹۳ (۲۵) پرے میں کمال احتیاط ۵۹۶
(۲۶) رزقِ الہی کو کوئی نہیں روک سکتا ۵۹۷ (۲۷) خادموں سے درگزر ۵۹۷ (۲۸) لیڈر کا معیار زندگی ۵۹۸
(۲۹) جنتی بننے کے لیے ۵۹۹ (۳۰) خادموں سے مساویانہ سلوک ۵۹۸ (۳۱) ضرورتِ ریشم کی اجازت ۶۰۰
(۳۲) یلڈر کا معیار زندگی ۵۹۸ (۳۳) جنگ میں قوانینِ اخلاق ۶۰۳ (۳۴) غلول کرنے والے کا انجام ۶۰۳
(۳۵) حلقہ جنتی ہونے کے لیے ۵۹۹ (۳۶) راستہ فی العلم کی تفسیر ۶۰۴ (۳۷) کفارہ گناہ کی شکل ۶۰۵
(۳۸) ٹوٹ کا مال حرام ہے ۶۰۴ (۳۹) رحمتِ الہی کی وسعت ۶۰۶ (۴۰) کفارہ تمام گناہوں کا کفارہ ۶۰۸
(۴۱) فرسخِ بندی کی بدعت ۶۰۵ (۴۲) تقویٰ اور رزق ۶۰۹ (۴۳) خدا ترسی تمام گناہوں کا کفارہ ۶۰۸
(۴۲) دل کی زندگی علم و حکمت ۶۰۸ (۴۴) غلام اور مظلوم کی امداد ۶۰۹ (۴۵) کسی بھائی کی آبرو کا تحفظ ۶۱۰
(۴۳) فرسخِ بندی کی بدعت ۶۰۵ (۴۶) عصبیت کی صحیح تعریف ۶۱۰ (۴۷) دین اور غیر خواہی کا ربط ۶۱۱
(۴۴) فرسخِ بندی کی بدعت ۶۰۵ (۴۸) اہل ایمان کے باہمی ربط ۶۱۲ (۴۹) جماعتِ مومنین کی مثال ۶۱۱

- (۵۲) محبتِ عداوت میں میا نہ روی ۶۱۳ (۵۳) صرف اللہ کے لیے محبت ۶۱۴ (۵۴) حُب و بغض کا فیصلہ ۶۱۴
- (۵۵) حُب کا شتر محبوب کے ساتھ ۶۱۵ (۵۶) حُسنِ خلق کا عجیب درجہ ۶۱۶ (۵۷) سب سے پیارا، سب سے قابلِ نفرت ۶۱۷
- (۵۸) حیا اور بے حیائی ۶۱۷ (۵۹) دوست کا انتخاب ۶۱۸ (۶۰) عفو و درگزر ۶۱۸
- (۶۱) دورِ غاپن کا شتر ۶۱۹ (۶۲) اطمینان و سکون کی فضیلت ۶۱۹ (۶۳) تقریبیت کرنے کا طریقہ ۶۱۹
- (۶۴) نرمی سے جو محروم ہو ۶۱۹ (۶۵) امر و نہی اور خیر خواہی ۶۲۰ (۶۶) درجاتِ ایمان ۶۲۰
- (۶۷) غلظم سے نہ روکنا ۶۲۰ (۶۸) امر و نہی ایک دائمی فریضہ ۶۲۰ (۶۹) سب سے بڑا جہاد ۶۲۱
- (۷۰) داعیِ غلبے علیٰ کلِ کاشتر ۶۲۱ (۷۱) بیعتِ اسلام کی شرط خاص ۶۲۳ (۷۲) جہاد کا مقصد ہدایت ۶۲۳
- (۷۳) غلط معنی اور غلط شیر ۶۲۴ (۷۴) مشورہ امانت ہے ۶۲۴ (۷۵) جھوٹ کا اثر ۶۲۵
- (۷۶) دروغ گوئی کا بدترین انداز ۶۲۵ (۷۷) سنی و نجیل کا فرق ۶۲۶ (۷۸) جائد و بنائے سے بچو ۶۲۷
- (۷۹) مالدار کا اصلی حصہ ۶۲۷ (۸۰) انسان کا اپنا مال کون ہے ۶۲۸ (۸۱) دُنیا مومن کا فرکے لیے ۶۲۸
- (۸۲) بہادر کون ہے ۶۲۹ (۸۳) غصے کا علاج ۶۲۹ (۸۴) حکام کے لیے قابلِ غور ۶۳۰
- (۸۵) چُغل خور کا انجام ۶۳۱ (۸۶) بلیغِ تنبیہ ۶۳۱ (۸۷) مومن کی زبان کا منفی پہلو ۶۳۲
- (۸۸) کسی کو فاسق و کافر کہنا ۶۳۳ (۸۹) گالی کا آغاز کرنے والا ۶۳۳ (۹۰) مُردوں کی بُرائی کرنا ۶۳۴
- (۹۱) حسد کا انجام ۶۳۵ (۹۲) ترکِ کلام کئے رہنا ۶۳۶ (۹۳) کسی کی مصیبت پر خوش ہونا ۶۳۷
- (۹۴) تنکبر اور جال پسندی ۶۳۸ (۹۵) مناظرہ قوموں کی بربادی ۶۴۰ (۹۶) ناموں میں ذوقِ جمال ۶۴۰
- (۹۷) ناموں میں ذوقِ نبوی ۶۴۱ (۹۸) اپنے شکر کی قدر افزائی ۶۴۱ (۹۹) حُبِ جاہ و مال ۶۴۲
- (۱۰۰) انسانی ہیوس کم نہیں ہوتی ۶۴۳ (۱۰۱) محتاجی کیسے ختم ہو ۶۴۴ (۱۰۲) فقیہ کون ہے؟ ۶۴۵
- (۱۰۳) ذکرِ الہی کی قدر و قیمت ۶۴۶ (۱۰۴) چار بد بختیاں ۶۴۷ (۱۰۵) پانچ نصیحتیں ۶۴۷
- (۱۰۶) نوا احکام ۶۴۸ (۱۰۷) بدی کا علاج ۶۴۸ (۱۰۸) شاکر و صابر کون؟ ۶۴۸
- (۱۰۹) مومن کون، فاجر کون؟ ۶۵۰ (۱۱۰) بہشت کی ضمانت ۶۵۰ (۱۱۱) محرومِ حقت اشخاص ۶۵۱
- (۱۱۲) قوم کا ماتم کرنے والے ۶۵۱ (۱۱۳) اُلغت و اُنس مومن کی صفت ۶۵۲ (۱۱۴) بے پایاں مغفرتِ الہی ۶۵۲
- (۱۱۵) ماحول کا اثر اعمال پر ۶۵۳ (۱۱۶) حکمِ کاشتر ۶۵۴ (۱۱۷) آخری نجات یافتہ شخص ۶۵۵

نظامات

- (۱) بیار کی مزاج پرسی ۶۵۷ (۲) صحیح معاشی نظام کا اثر ۶۵۷ (۳) عورت کا اصل وصف ۶۵۸
- (۴) نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنا ۶۵۹ (۵) نکاحِ خفیہ نہ ہونا چاہیے ۶۵۹ (۶) رخصتی کے وقت دفن بجانا ۶۶۰

- (۷) عورت کا ذکر کرنے میں احتیاط، ۶۶۰
(۸) زوجین کو باہار ہونا چاہیے، ۶۶۰
(۹) اولاد کی پرورش، ۶۶۱
(۱۰) عورت کے لیے شوہر کا مقام، ۶۶۱
(۱۱) رضائے شوہر کا صلہ جنت، ۶۶۱
(۱۲) عورت کے لیے شوہر کا صلہ جنت، ۶۶۱
(۱۳) اختلاف زوجین میں حضور کا فیصلہ، ۶۶۲
(۱۴) عورت کے چند فرائض، ۶۶۴
(۱۵) عورتوں کے حقوق مڑوں پر، ۶۶۵
(۱۶) سب سے بڑی آزمائش عورت، ۶۶۵
(۱۷) اہل ایمان کے لیے سبق، ۶۶۵
(۱۸) اجازت شوہر کے بغیر عورت سے ملنا، ۶۶۶
(۱۹) دعوت میں آخر تک بیٹھنا، ۶۶۸
(۲۰) پرہیز کی حدود، ۶۶۹
(۲۱) حکومت اسلامیہ کا نظام، ۶۷۱
(۲۲) راعی اور رعایا کی قسمیں، ۶۷۱
(۲۳) عادل کا انعام، ۶۷۲
(۲۴) خائن راعی کا انجام، ۶۷۳
(۲۵) حدود کا نطفہ بڑی رحمت ہے، ۶۷۳
(۲۶) محدود کی حرص، ۶۷۳
(۲۷) امیر کی اطاعت خدا اور رسول کی اطاعت، ۶۷۴
(۲۸) اطاعت امیر کی حدود، ۶۷۴
(۲۹) حکومت سے افراق کے وقت، ۶۸۱
(۳۰) عورت کا درجہ، ۶۸۳
(۳۱) ضلالت پر اجتماع نہیں ہوتا، ۶۸۰
(۳۲) عورت کا علاج، ۶۸۵
(۳۳) اول الامر کے سامنے بے غوثی، ۶۸۱
(۳۴) پابندی عمدہ معاہدہ، ۶۸۲
(۳۵) اسلام اور اندر آنے کی اجازت، ۶۸۹
(۳۶) بد عمدہ کی سزا، ۶۸۳
(۳۷) مرد و زن کے مساوی حصے، ۶۸۴
(۳۸) نجوم کی نفی، ۶۸۸
(۳۹) اتباع سنت کا غلط مطلب، ۶۸۴
(۴۰) سعد کی ایک عجیب ادا، ۶۹۳
(۴۱) گفتگو امانت ہوتی ہے، ۶۹۸
(۴۲) سلام میں سبقت، ۶۹۱
(۴۳) صحابہ حضور کے لیے کھڑے نہ ہوتے تھے، ۶۹۲
(۴۴) اپنے گھر میں اجازت داخل لینا، ۶۹۴
(۴۵) مومن پر مومن کے حقوق، ۶۹۷
(۴۶) محسن کی شکر گزاری، ۷۰۰
(۴۷) والدین کی خوشنودی، ۷۰۲
(۴۸) مان باپ کی طرف سے حج، ۷۰۴
(۴۹) بیٹیوں کے ساتھ حسن سلوک، ۷۰۵
(۵۰) سب سے بہتر اور سب سے بد گھر، ۷۰۷
(۵۱) ایام کفر کی نیکیوں کا اثر، ۷۰۹
(۵۲) جنت ماں کے قدموں میں، ۷۰۳
(۵۳) باپ کے ساتھ حسن سلوک، ۷۰۴
(۵۴) اولاد کی نافرمانی کو دور کرنا، ۷۰۵
(۵۵) بہترین انسان کون ہے؟، ۷۰۶
(۵۶) شادی کا مقصد، ۷۰۷
(۵۷) کافر کی نیکیاں، ۷۰۹
(۵۸) بدی کے جواب میں نیکی، ۷۱۰
(۵۹) بے رحم مستحق رحم نہیں ہوتا، ۷۱۲
(۶۰) بے پایاں رحمت الہی، ۷۱۴
(۶۱) پڑوسی کے حق پر زور، ۷۱۰
(۶۲) رحمت خداوندی میں غضب الہی، ۷۱۳
(۶۳) قطع رحمی اور جنت، ۷۰۹
(۶۴) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۶۵) قلع رحمی اور جنت، ۷۰۹
(۶۶) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۶۷) قلع رحمی اور جنت، ۷۰۹
(۶۸) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۶۹) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۰) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۱) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۲) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۳) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۴) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۵) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۶) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۷) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۸) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۷۹) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۰) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۱) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۲) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۳) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۴) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۵) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۶) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۷) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۸) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۸۹) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۰) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۱) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۲) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۳) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۴) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۵) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۶) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۷) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۸) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۹۹) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷
(۱۰۰) چچا و مسکین کی پرورش، ۷۰۷

سیرت و مناقب

(۱) وفن میت، ۷۱۵

(۲) ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک، ۷۱۶

(۳) سرائے حبیب، ۷۱۷

- (۶) حضور قرآن خود کھواتے تھے، ۱۸ء (۵) کتابتِ حدیث کی اجازت، ۱۸ء (۶) دوسری زبان سیکھنے کا حکم، ۱۹ء
- (۷) فن کی حوصلہ افزائی، ۲۰ء (۸) حضور مجڑے میں کیوں دفن کئے گئے، ۲۱ء (۹) حضور کی خاص دعا، ۲۱۰ء
- (۱۰) تعلیم و تفسیر کا طریقہ، ۲۲ء (۱۱) سجدہ شکر، ۲۳ء (۱۲) سیرتِ رسول کے سلسلے میں جامع بات، ۲۵ء
- (۱۳) آزمائش بقدر دین، ۲۶ء (۱۴) حضور کا مرض بوقتِ وفات، ۲۶ء (۱۵) روزے کے متعلق ہدایتیں، ۲۷ء
- (۱۶) شیطان بھی مسلمان ہو سکتا ہے، ۲۷ء (۱۷) خطبہ حج، ۲۸ء (۱۸) نکاحِ سنتِ رسول ہے، ۳۰ء
- (۱۹) زوجین ایک دوسرے کے لیے، ۳۰ء (۲۰) احکام و وصیت، ۳۲ء (۲۱) نبی اکرم کی وراثت، ۳۲ء
- (۲۲) رسول اکرم نے کیا ترکہ چھوڑا، ۳۳ء (۲۳) رسول اکرم سے قصاص کا مطالبہ، ۳۳ء (۲۴) حضور کی غذا کیسی تھی، ۳۳ء
- (۲۵) کسی کھانے کی پرائی نہ رنا، ۳۴ء (۲۶) پسندیدگی بعض کھانے کی چیزوں میں، ۳۵ء (۲۷) شہنشاہ کا فیر نہ لباس، ۳۵ء
- (۲۸) آغازِ وحی کی کیفیات، ۳۶ء (۲۹) دشمنانِ دین کی ایذا رسانی، ۳۸ء (۳۰) رسول اکرم کا صبر، ۳۹ء
- (۳۱) شہادتِ ابوجہل، ۴۰ء (۳۲) ہجرتِ حبشہ، ۴۰ء (۳۳) نالور سے رسولِ رحمت کی توقعات، ۴۳ء
- (۳۴) اللہ سے رسول اکرم کی فریاد، ۴۴ء (۳۵) ہجرتِ مدینہ، ۴۵ء (۳۶) پیغمبر اور صدیق کے دصلوں کا فرق، ۴۵ء
- (۳۷) رسول اکرم کی دعائے ناز و نیاز، ۴۶ء (۳۸) تمثیلِ زبانِ رسالت، ۴۷ء (۳۹) عدلِ رسالت، ۴۰ء
- (۴۰) اہل بدر کی فضیلت، ۴۸ء (۴۱) غزوات میں عورتوں کا حصہ، ۴۹ء (۴۲) ایک شہید کا آخری پیغام، ۴۹ء
- (۴۳) ایک روزہ کا حوصلہ ایمانی، ۵۰ء (۴۴) خبیثہ کا اندازِ شہادت، ۵۱ء (۴۵) مجاہدین کا رجز اور مصائب، ۵۴ء
- (۴۶) پیغمبر کی رویشی ہے، ۵۲ء (۴۷) شوریٰ میں عورت کا مقام، ۵۲ء (۴۸) لگہ لگہ کوئی جان لینے پر حضور کی ناراضی، ۵۴ء
- (۴۹) فتح مکہ کے دن رحمتِ نبوی، ۵۵ء (۵۰) نبوت بادشاہت الگ چیز ہے، ۵۵ء (۵۱) مجاہدہ عورت، ۵۷ء
- (۵۲) شرکتِ جہاد کی صحیح غرض، ۵۸ء (۵۳) بعض سورتوں کا اثر، ۵۹ء (۵۴) مقامِ نبوت کی عجیب تمثیل، ۶۰ء
- (۵۵) رشتے داری کام نہ آئی، ۶۱ء (۵۶) رسول اکرم کا تقویٰ، ۶۲ء (۵۷) حضور کی زندہ ولی، ۶۲ء
- (۵۸) حیا داری کی انتہا، ۶۳ء (۵۹) حضور کی تعریف میں مبالغہ کرنا، ۶۴ء (۶۰) کوئی سائل خالی نہ گیا، ۶۴ء
- (۶۱) مالیات میں حضور کا طرزِ عمل، ۶۴ء (۶۲) جمع شدہ مال سے حضور کی بے چینی، ۶۷ء (۶۳) قابلِ عبرت تاشف، ۶۸ء
- (۶۲) دشمن پر بددعا سے پرہیز، ۷۰ء (۶۵) مزاجِ نبوی کا انداز، ۷۱ء (۶۶) حسان بن ثابت کی عزت افزائی، ۷۱ء
- (۶۷) چڑیا پرچم، ۷۲ء (۶۸) خاتم النبیین کا صحیح مقام، ۷۴ء (۶۹) حضور کی گفتگو، ۷۷ء
- (۷۰) حضور سب کے لیے یکساں تھے، ۷۷ء (۷۱) سیرتِ رسول سب سے قوی شہادت، ۷۷ء (۷۲) توکل علی اللہ، ۷۸ء
- (۷۳) فتح ایران کی خوشخبری، ۷۹ء (۷۴) حضرت ابوبکر صدیقؓ، ۸۱ء (۷۵) حضرت عمر فاروقؓ، ۸۲ء
- (۷۶) حضرت عثمان غنیؓ، ۸۳ء (۷۷) حضرت علی المرتضیٰؓ، ۸۴ء (۷۸) اسامہ اور زید حضور کی نظریں، ۸۴ء
- (۷۹) حضرت ابوذر غفاریؓ، ۸۵ء (۸۰) حضرت حمزہ بن عبدالمطلب، ۸۷ء (۸۱) حضرت ورقہ بن نوفل، ۸۶ء

فتوش، رسولؐ نمبر ————— ح

- | | | |
|---------------------------------------|--|---------------------------------|
| (۸۲) فاطمہؓ علیؓ، ۸۳ | (۸۳) اُمت محمدیؐ، ۹۰ | (۸۴) شفاعتِ اُمتؐ، ۹۱ |
| (۸۵) لباسِ نبویؐ، ۹۲ | (۸۶) حضورؐ کی مالی حالت ۹۳ | (۸۷) پوشاکِ رسولؐ کی قلت ۹۳ |
| (۸۸) فقر و غنا مال ہے ہے یاد دل سے ۹۳ | (۸۹) تنگی میں صبر اور فراخی میں بے صبری ۹۳ | (۹۰) رسولؐ خدا کی غذائی پسند ۹۴ |
| (۹۱) ابن عمرؓ کو نصیحتِ نبویؐ ۹۴ | (۹۲) فضائلِ سید المرسلینؐ ۹۴ | |



محمد طفیل پرنٹر، پبلشر و ایڈیٹر نے فتوش پریس لاہور سے چھپوا کر ادارۃ فروعِ اردو لاہور سے شائع کیا۔

طلوع

وہ تین تھے، چار تھے، پانچ تھے، چھ تھے کہ سات تھے اور آٹھ اُن کا گنا۔ یہ کوئی نہیں جانتا سوائے خدا کے !
وہ زمانہ کی چیرہ دستیوں سے تنگ آکر غار میں جا کر چھپ گئے۔ پھر انھیں نیند آگئی جب وہ جاگے تو صدیاں بیت چکی تھیں۔

قرآن میں اُن کا ذکر یوں آیا ہے :

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا إِذْ أَوْحَى إِلَيْنَا إِيَّاكَ فَقَالُوا رَبِّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحِمَةً وَهَيْتَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا فَفَضَرْنَا عَلَىٰ أَذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ مِائِينَ عَدَدًا ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنُعَلِّمَهُمُ الْآيَاتِ الْحَزِينِ لِإِنَّا لَنَنْتَوِيحِدُهُمْ أَمَدًا (الکہف)

(کیا آپ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور کتبہ والے ہماری نشانیوں میں کچھ تعجب کی چیز تھے؟ (وہ وقت قابل ذکر ہے) جب اُن نوجوانوں نے غار میں جا کر پناہ لی۔ پھر بولے اے ہمارے پروردگار! ہمیں اپنے پاس رحمت (وفضل) عطا کر اور ہمارے لئے (اس) کام میں درستی کا سامان کر دے۔ سو ہم نے غار میں ان کے کانوں پر سالہا سال تک (نیند کا) پڑھ ڈالے رکھا۔ پھر ہم نے انھیں اٹھایا تاکہ ہم معلوم کریں کہ (ان) دونوں گروہوں میں سے کون گروہ (اس حالت میں) رہنے کی مدت سے زیادہ واقف ہے) میں بھی جب غار میں جا کر چھپ جاؤں گا اور صدیاں بیت جائیں گی۔ جاگو گی تو بیشک میرے بال سفید ہو چکے ہوں گے، مگر میرے پیش کردہ وہ سچے الفاظ جو میرے رسول کی زبان سے نکلے ہوں گے جو اُن کے توں ہوں گے۔

سچے الفاظ کبھی بُوڑھے نہیں ہوتے !

محمد طفیل

اس شمارے میں

بچپن کی بات کہ جب میرے دنیات کے استاد نے کہا، ”ہمارے رسول دنیا کی ایسی ہستی تھے کہ اُن میں ہر خوبی موجود تھی۔ یہ بات ذہن میں جم کر رہ گئی تھی، بارہا خود سے سوال کرتا رہا ”میرے رسول کیسی باتیں کرتے تھے؟ کیا باتیں کرتے تھے؟ کیا سوچتے تھے؟ کیا بتاؤ کرتے تھے؟“

بچپن کی اس بات نے، میرا پچھا زندگی بھر نہ چھوڑا، تحت الشعور کی بات رسولؐ نمبر میں بھلک پڑی۔ میں نے سٹل کیا کہ رسول اکرمؐ کی زبان مبارک سے جو کچھ ادا ہوا اس کا غالب حصہ ان نمبروں میں یحجا کر دوں!

آپؐ نے ملاحظہ فرمایا جو گا کہ جلد دوم میں حضورؐ کے خطوط کو جمع کیا گیا۔ اس جلد میں حضورؐ کے اقوال کو جمع کیا گیا ہے۔ دیکھ لیجئے کہ وہ شخص جو اتنی تنہا ان کے اقوال میں کیکیا محنتیں ہیں، کیا کیا معرفت کے غریبے ہیں۔ دنیا کا کوئی بقراط، کوئی سقراط ایسی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔ ایسا کچھ وہی دے سکتا تھا جس کا براہ راست تعلق خدا سے ہو۔ ساری انسانی معجزہ بیابیاں فرمودات رسولؐ کے سامنے بیچ ہیں۔

رسولؐ اللہ نے جو کچھ کہا اس کا کچھ حصہ آپؐ کو اس جلد میں ملے گا۔ جو کچھ زیادہ باقی جلدوں میں، یہ دُنیا کی اکیلی ہستی ہیں کہ جو کہا وہی کیا، جو کیا وہی کچھ کہا۔

احادیث کے سلسلے میں علما میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ پیمانہ ایک ہے کہ جو حدیث قرآن کے مزاج کے خلاف ہو اُسے قبول نہ کیا جائے۔ ایسی حدیث منسوب ہوگی، تحقیق نہ ہوگی، اس لیے کہ رسولؐ کی زندگی قرآن کی عملی تفسیر تھی۔

اقوال کو درج کرنے سے پہلے ہم نے علم حدیث اور تدوین حدیث پر فنی نوعیت کے مضامین پیش کیے ہیں تاکہ احتیاط کی تمام نزاکتوں کو پیش نظر رکھا جاسکے۔ ایسا اہتمام احادیث کی ادھر کسی کتاب میں یحجا نہ ملے گا۔

محمد نقوش

مقالات

(فی حدیث)

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۚ

اور رسول جو کچھ تمہیں دیں اُسے لے لو، اور جس سے روکیں اُس سے رُک جاؤ۔
(المحشر: ۷)



علمِ حدیث

سنۃ ستین و مایۃ (۲۴۵-۳۶۵) ہوئے۔

ہندوستان میں ایک تابعی | ہندوستان میں ایک تابعی کا نام حباب بن فغالہ تھا ہے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص حضرت انس بن مالکؓ کے دیدار سے انکھیں روشن کی تھیں۔ ہندوستان

آنے والے نوع میں ان کا نام لکھا گیا تھا، انہوں نے حضرت انسؓ سے جا کر فتویٰ پوچھا تھا کہ والدین کی اجازت کے بغیر عباد کے لئے جاسکتا ہو یا نہیں، انہوں نے واپس جانے کا شورہ دیا معلوم نہیں واپس گئے یا ہندوستان آئے۔

ہندوستان کے ایک تاجموتی تابعی | اسرائیل بن موسیٰ حضرت امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔ یہ ہندوستان بکثرت آتے جاتے رہتے تھے، اسی لیے زیل ہند ان کا لقب ہی ہو گیا

تھا، ابن حبان نے ثقات میں لکھا ہے کان یسافر الی الہند، یہ ہندوستان کا (تجارتی) سفر کیا کرتے تھے۔

دو نو مسلم ہندی محدث | ان لوگوں میں جو دوسری صدی ہجری میں حدیث و سیر کے امام تھے، ابو معشر نجیح ہندی بھی ہیں، یہ مدینہ جا کر رہے، اس لیے مدنی کہلانے لگے، یہ اپنے وقت میں فنی منازعی و سیر کے

امام تھے، بلکہ ان کا نام اس مختصر فرست میں داخل ہے، جو غازی و سیر کے واقعات کو ربیع پہلے قید تحریر میں لائے تھے سنۃ ۱۱۵ میں وفات پائی، مرتے دم تک زبان میں سندھیت کا اثر باقی تھا، عربی حروف کے غبار چٹھیک نہیں ادا کر سکتے تھے، تاہم شاگردوں کا ٹھٹھ کا ٹھٹھ لگا رہتا تھا، جب انھوں نے وفات پائی تو خود خلیفہ ہارون رشید نو مسلم ہندی محدث کی نماز جنازہ کا امام تھا۔

دوسرے بزرگ رجاء السندی بھی ہیں، جو ایران پہنچ کر اسفراسینی کہلائے، فنی حدیث میں یہ کمال پیدا کیا کہ ہندو محدث حاکم ان کے حال میں لکھتے ہیں، رکن مصداق الحدیث (یہ حدیث کے ارکان میں سے ایک رکن ہیں) وہ نہ صرف خود محدث تھے بلکہ ان کے خاندان میں اور بہت سے حفاظ حدیث پیدا ہوئے۔
سنۃ ۱۱۵ میں وفات پائی۔

درہ خیبر کے راستے سے پہلا محدث | درہ خیبر کے راستے سے یہاں مسلمان پانچویں صدی ہجری کی ابتدا میں داخل ہوئے، سلطان محمود غزنوی نے سنۃ ۱۱۵ میں لاہور فتح کیا۔

سلطان مسعود کے عہد میں ایک بزرگ شیخ اسماعیل لاہور سے ہندوستان وارد ہوئے، حدیث و تفسیر کے جہنم اور بڑے موثر البیان تھے، یہ شاعر آدمی یہاں ان کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔
سنۃ ۲۲۸ میں لاہور میں وفات پائی تاریخ علمائے ہند میں ہے۔

۱۔ میزان الاعتدال ذہبی - ۲۰۸ ص ۲۰۸ ۲۔ تہذیب التہذیب ابن حجر جلد اول ص ۲۱۱

۳۔ تاریخ علمائے ہند ص ۱۰۲ ص ۱۰۹ نوکثر ۴۔ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۲۶۷

۵۔ فہرست ابن ندیم ص ۱۳۶ -

”از غلطی محمد بن و مفسرین بود و اول کسی است کہ علم حدیث و تفسیر بہ لاہور آورد“

دوسرا محدث صفائی شیخ مصوف کے بعد یہاں ٹیڑھ سولہویں تک اندھیرا کھپ چھایا رہتا ہے۔ بالآخر ساتویں صدی کے شروع میں مشارق الانوار کے مصنف صفائی نے یہاں علم حدیث کی روشنی بھیلانی، مگر یہ روشنی ٹھہری کم اور گھر سے باہر زیادہ پھیلی۔

ان کا نام حسن بن محمد صفائی ہے، گو ان کا خاندان ماوراء النہر اور پھر غزنین سے تعلق رکھتا تھا، مگر ان کے پدر بزرگوار نے ہندوستان میں سکونت اختیار کر لی تھی، وہ ۸۵۰ھ میں لاہور میں پیدا ہوئے، اور ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی، پھر یمن و حجاز و عراق میں جا کر علم کی تکمیل کی اور لغت و حدیث کے امام قرار پائے اور بغداد میں بیٹھ کر خلیفہ مستقر باللہ عباسی کے نام سے مشارق الانوار نام حدیث کی کتاب تصنیف کی۔ اور بھی اس فن کی دوسری کتابیں لکھیں۔ ۹۱۵ھ میں بغداد گئے، اور خلیفہ بغداد اور سلطان غزنین و ہند کے درمیان سفارت کا فرض انجام دیا، ۹۵۰ھ میں وفات پائی۔

”مشارق الانوار“ مشکوٰۃ کی طرح حدیث کی مختلف کتابوں کا مجموعہ ہے، فرق یہ ہے کہ مشکوٰۃ کی ترتیب فقہی ابواب پر ہے، اور مشارق الانوار کی ترتیب احادیث کے ابتدائی الفاظ پر ہے یعنی مٹھلی سے شروع ہونے والی اذاعے شروع ہونے والی صیغہ ماضی سے شروع ہونے والی حدیثیں وغیرہ، علمائے محدثین نے اس کتاب کی بڑی قدر کی اور بے شمار لوگوں نے اس کی شرحیں لکھیں اور خود یہ کتاب مدارس کے نصاب میں داخل ہو گئی۔

الغرض امام صفائی غزنوی لاہوری تنہا محدث ہیں اور حشاد قل کا لاف اس دیا کہ تنہا محدث حدیث ہے جو اس عصر و زمانہ میں انجام کو پہنچی، لیکن چونکہ امام محدث کا تعلق زیادہ تر ملک عرب و عراق سے رہا، اس لیے ان کا اثر اس ملک کے علمائے پر بہت کم پڑا، اور اگر کچھ بھی تو صرف اسی تہذیب کے ان کو اپنے نصاب تعلیم کے لیے حدیث میں ایک اپنے ہم وطن کی کتاب مل گئی، اور وہ بدستور اپنے علم و دانش مند ہڈی علم دانائی میں مصروف رہے، منطق و فلسفہ اور علم کلام کے بدھفقہ اور اصول فقہ کی تعلیم حاصل کرتے تھے، اور وہ بھی عقلی طریق سے یہی سبب ہے کہ اصول فقہ جیسا ضروری علم بھی عقولات اور کلامیات کا ایک ضمیمہ ہو کر رہ گیا لیکن

علم دانائی اور دانشمندی واقعہ یہ ہے کہ وہ قریباً غیر سے جو سلطان قویں وارد ہوئے۔ وہ ترکستان، ایران، خراسان اور افغانستان سے آئے تھے، گو کہ ترکستان، خراسان تیسری صدی میں علم حدیث کا گہوارہ تھے، اور امام بخاری، امام مسلم نیشاپوری، امام ترمذی، امام نسائی، ابو داؤد سجستانی، ابن ماجہ قزوینی، انہی اطراف و دیار کی سرزمین کی خاک سے پیدا ہوئے تھے، مگر عباسی سلطنت کی کمزوری کے بعد جب ان ممالک میں خود مختار غیر عربی حکومتیں قائم ہوئیں، تو یہ ذوق گھٹیا گیا، اور آخر تا تاریخوں کے سیلاب بلا کے بعد تو ہر جگہ سناٹا پھانپا گیا، مذہبی علوم کی ضرورت تو صرف اس لیے پیش آتی تھی کہ عہدہ قضا کے ممتاز منصب کو حاصل کیا جائے، اور اس کے لئے صرف فقہ دان کی ضرورت تھی، فقہ کو فارسی میں دانش کہہ سکتے ہیں اس لئے علم فقہ کا نام علم دانائی و ذہنیہ کا داخا اور دانشمندی قرار پایا۔ چنانچہ اس عہد سے لے کر آج تک ان اطراف میں

لے امام صفائی کے حالات طبقات و ترجمہ کی تمام کتابوں میں ہیں۔

حدیث و تفسیر کا نہیں، بلکہ علم دانائی کا رواج ہے، چنانچہ آج بھی ترکستان و خراسان و سرحد سے جو طلبہ علم دین کی طلب کے لیے ہندوستان آتے ہیں، وہ صرف دیکھو کے بعد صرف فقہ کے سمجھ کے ہوتے ہیں، یہی سبب ہے کہ ان ممالک میں فقہ اور قادی کی بشمار کتابیں لکھی گئیں، اہل حدیث کی طرف اعتناء اور التفات نہ ہوا۔

بہر حال ہندوستان میں درہ خجہ کے راستہ سے جو علماء وارد ہوئے، وہ اپنے ساتھ جو علم دین یہاں لائے، وہ صرف فقہ دانائی کی کتابوں کا پتارہ تھا کہ اس پر حکومت کے نظام کا ماہر اور وہ ملک کا قانون اور سلاطین کے تقرب کا ذریعہ تھا، چنانچہ شروع شروع سے اخیر تیموری عہد تک ہندوستان میں فقہی اور قانون کے حلقہ مجبوسے تیار ہوئے اور جن میں سب سے زیادہ شہرت اور مقبولیت قنادی عالمگیری کو حاصل ہوئی۔

عہد تیموری سے پہلے تک یہاں حدیث کا رواج مطلق نہ تھا، چنانچہ تخلق کے عہد تک حدیث میں صرف مشارق الانوار طلبہ کے زیر درس تھی اور جس خوش نصیب کو مصباح ہاتھ آجاتی تھی، وہ امام الحدیث سمجھا جاتا تھا، حضرت نظام الدین اویار نے اکی مشارق کا درس ملانا کمال الدین زاہد دہلوی سے لیا تھا، اور انہوں نے مولانا برہان الدین بھٹی سے لیا۔ اور انہوں نے خود مصنف ہے۔

اس عہد میں اس ملک میں علم حدیث کے ساتھ لوگوں کو جو بے اعتنائی تھی، اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ سلطان فیاض الدین تغلق کے زمانہ میں مسلمہ سار کے تحقیق کے لیے علماء کی ایک مجلس منعقد ہوئی، مُناظرہ کے ایک فریق شیخ نظام الدین سلطان اویار تھے، اور دوسری طرف تمام علماء تھے، شیخ رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ جب میں کوئی حدیث بیان کرتا تھا، تو علماء بڑی جرات اور بے باکی سے کہتے تھے کہ اس ملک میں حدیث پر فقہی روایت مقدم سمجھی جاتی ہے، اور کبھی یہ کہتے تھے کہ چونکہ اس حدیث سے شافعی نے استدلال کیا ہے اور وہ ہمارا مخالف ہے، اس لئے ہم اس کو نہیں مان سکتے۔

لیکن یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ اس عظیم الشان مناظرہ میں کون سی حدیث مسموحہ پیش ہوئی تھی، تاکہ اس عہد کی حدیث دانی کا صحیح اندازہ ہو سکے، مورخ فرشتہ شیخ کے حال میں لکھتا ہے۔

”قاضی رکن الدین.... شیخ کو یہ گفت اسے درویش اور بابت سرود و سماع پر حجت داری، شیخ بجزیرت بڑی ”الشماع مباح لا ھلہ متمسک“ گشت قاضی گفت ترا یہ حدیث یہ کار تو مرد متعلیٰ وقت از ابو حنیفہ یا نہ بعض قول اقتدا شیخ گفت سبحان اللہ من حدیث صحیح مصطفوی نقل می کنم، و تو ازین روایت ابو حنیفہ می خواهی، شاید کہ ترا عنایت حکومت بریں می دارد، زود ازین عہد معزول می شوی..... یا دشاہ چون حدیث پیغمبر شنید، متفکر شد، و پوچھ نہ گفت؟“

لے تانبہ طلبہ ہندو لکھنؤ ص ۱۷۳

لے اس فقرہ کو حدیث کہنا شاید فرشتہ کی غلطی ہو، یا فقرہ امام غزالی نے احیاء العلوم میں بطور فقہی نقل کیا ہے۔

سلطان علاء الدین خلجی کے عہد حکومت میں مولانا شمس الدین ترک ایک محدث مصر سے عمان اس غرض سے آئے تھے کہ ہندوستان میں علم حدیث کو رواج دیں، حدیث اور تعلقات حدیث کی چار سو کتابیں ساتھ لائے تھے، اور حدیث کی ایک شرح لکھ کر بادشاہ کے نام پیش کرنا چاہتے تھے، مگر جب عمان تک پہنچے تو ان کو معلوم ہوا کہ بادشاہ تاز کا پابند نہیں اور جمعہ میں نہیں آتا، ان کو اس قدر صدمہ ہوا کہ وہیں سے واپس چلے گئے، اور بادشاہ کو ایک رسالہ لکھ بھیجا، جس میں لکھا تھا۔

”من از مصر خدمت بادشاہ شہر دہلی کر وہ بودم و تاز بر اے خدا تعالیٰ و مصطفیٰ را مذہب علم حدیث در دہلی

ثابت کنم و مسلمانان لازم عمل کردن روایت دانشمندانی بے دیانت بجا نم“

غرض عام طور سے دہلی کے مرکز سے سلطنت کا جتنا حصہ متعلق رہا، وہاں نویں صدی ہجری کے بیچ تک علم حدیث سے عموماً بے خبری رہی، اس کی وجہ درحقیقت خدانخواستہ مسلمانوں کی اس سے بے افتائی نہ تھی، بلکہ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ مصر عرب اور حج کے سفر کے لیے ان دنوں خشکی کا راستہ مستقل تھا، اور لوگ یہاں سے افغانستان، ترکستان، ایران و عراق جو کہ مدد عرب میں داخل ہوتے تھے، یہ راستہ اس قدر دور دراز اور پرخطر تھا، کہ مشکل ہی آمد و رفت ممکن تھی، شاہان دہلی نے اس وقت تک ہندوستان کے سوا محل تک دخل نہیں پایا تھا، اس لئے دہلی کا مرکز علم حدیث کے حشریہ سے بے تعلق تھا۔

بہمنیہ اور علم حدیث | بہمنیوں نے سب سے پہلے دکن میں اپنی حکومت قائم کی، اور سوا محل تک ان کا کہیں کہیں گزر ہو گیا، تو اس فیض کی کچھ چنگاریاں نظر آنے لگیں، بہمنیوں میں سلطان محمود بہمن، علم کا بڑا قدردان گذرا ہے، سلاطین ہند میں سب سے پہلے اُس نے علم حدیث کی اشاعت کی طرف توجہ کی ۷۹۹ھ سے ۸۱۳ھ تک اس کا زمانہ ہے، فرشتہ سلطان کے حال میں لکھتا ہے:

”وجہت محمدان اخبار حضرت نبوی صلعم در شہر ہائے کلاں و خائف مقدر کردہ و تنظیم ایشان می کوشید“

مگر درحقیقت عرب اور ہندوستان کو ایک کرنے کی سادت سلاطین گجرات کی قسمت میں تھی۔ سلاطین گجرات اور علم حدیث | مسلمان اس پر پہلی صدی سے لے کر آٹھویں صدی کے وسط تک کئی ناکام حملے کر چکے تھے، آخر

علاء الدین خلجی نے ان تمام ناکامیوں کو اپنی کامیابی سے بدل دیا۔ اور اسی کے ساتھ محمد شاہ تغلق کے عہد میں دوسرا ہی گورنر ظفر خاں جب دہلی پہنچا تو اُس نے مرکز لکھنؤ کو دیکھ کر گجرات کی خود مختاری کا منصوبہ کر لیا، اور آخر فیروز شاہ تغلق کے زمانہ میں ظفر خاں نے مظفر شاہ کا خطاب اختیار کر کے گجرات کی مستقل حکومت ۸۱۳ھ میں قائم کر لی، اور ۸۱۳ھ میں وفات پا کر اپنے سعادتمند بیٹے امجد شاہ اول کے لئے جگہ خالی کر دی، یہی وہ خوش نصیب سلطان ہے، جس نے گجرات کو عرب اور ہندوستان کے بیچ میں سلسلہ اندہب بنا دیا، اور اس طرح بحر عرب کے دونوں کنارے مل گئے اور بحری راستہ کی آمد و رفت سنہ سالوں کا راستہ بہمنیوں میں طے کر دیا، اور انتظام اور پابندی کے ساتھ جہازات آنے جانے لگے، حاجیوں کے قافلے سال بسال سلاطین بجا پور و گجرات کی نگرانی میں ہندوستان کے راستہ سے جلتے گئے اور اسی راستہ سے علم کے شائق عرب کے

دیوار کا بھی رُخ کرنے لگے، اور اس طرح علم حدیث کا تخم عرب سے ہندوستان کو منتقل ہونے لگا اور ہندوستان کے مختلف شہروں میں زمین اور آب و ہوا کی موافقت سے اُس نے برگ و بار پیدا کرنا شروع کیا۔ بالآخر اکبر نے وہ اسلامی حکومتوں کا فصل بھی بیج سے نکال دیا اور ہجرات فسخ کر کے دہلی کو مدت اور کھنایت کے راتہ سے سید سے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ سے ملا دیا۔

الغرض سفر کی آسانی اور آمد و رفت کی کثرت نے علما سے ہند کو حجازی علوم سے آشنا ہونے کا موقع بہم پہنچایا، اس وقت دہلی اور سندھ کے بیچ میں گجرات، سیالپور اور مالوہ (ہندو آئین اسلامی ریاضیں حامل تھیں، اس کے بعد دلی پڑنی مٹی۔ چنانچہ بحر عرب کے اس کنارے کی علمی موجیں بھی اسی ترتیب سے بحر ہند کے اس جانب سے سواحل تک بہ ترتیب آتی تھیں۔

ایران میں صفویوں کے تعصب کا اثر خوش قسمتی یا بد قسمتی سے ایک قومی و مذہبی سانچے کم از کم ہندوستان کے بیسیغرمعاد شیعیت کو اپنا سرکار کا مذہب قرار دیا، اور قزلباشوں کے تعصب سے ایران کے سبز دار کو علمائے سنت کے لیے گرم تور بنا دیا، اس لئے اُن کے بڑے بڑے علما نے ملک کو خیر باد کہہ کر عرب اور ہندوستان کی راہ لی۔

سب سے پہلے زندگ جو باہر سے اس تبرک کو سینے سے لگا کر ہندوستان وارد ہوئے، مولانا نور الدین احمد شیرازی تھے، یہ غالباً وہ زمانہ تھا، جب گجرات میں اسلام کی نئی نئی سلطنت قائم ہوئی تھی اور احمد شاہ اول (۱۵۴۵ء تا ۱۵۵۱ء) تخت نشین تھا، مولانا نور الدین میر سید شریف جرجانی کے شاگرد تھے۔

’صبح بخاری کی سند ان کی اتنی عالی تھی کہ وہ حجاز و یمن پہنچی تو بڑے بڑے محدثین نے اس کو شوق و ذوق اور فخر کے ساتھ حاصل کیا۔‘

ہندوستان میں علم حدیث کا آغاز علم حدیث کے ہندوستان میں فروغ کا حقیقی زمانہ نویں صدی ہجری کا خاتمہ اور دسویں صدی کا آغاز ہے، یہ وہ عہد تھا، جب مصر و شام و حجاز امام الحدیث حافظ محمد بن عبد الرحمن سخاوی (المتوفی ۹۲۰ھ) کے فضل و کمال کا آفتاب نصف النہار پر تھا اور حافظ موصوف کے فیض دانادہ کی کرنیں دینیات اسلام کے ہر گوشہ میں پڑ رہی تھیں، مدینہ منورہ میں آکر اُن کے کمال نے فوہلعل تو رکام تیرہ حاصل کیا،

حافظ سخاوی کے تلامذہ ہندوستان کے مختلف صوبوں میں سب سے پہلے گجرات نے اپنا طبیعت بنایا، یعنی بحر عرب کے اس پار کی شعاعیں سب سے پہلے یہیں آکر پڑیں اور یہاں سے وہ آگرہ کی بندوں اور مدینوں کے مناروں پر جا کر عکس انداز ہوئیں۔

حافظ سخاوی کے تلامذہ میں سب سے پہلے غالباً مولانا راج بی داؤد گجراتی ہیں، ۸۹۴ھ میں وہ حافظ موصوف کے حلقہ میں داخل ہوئے، اور افسیہ حدیث کی سند حاصل کی، اس کے بعد وہ گجرات وارد ہوئے، لوگوں نے اُن کو اٹھوڑا ہٹھ لیا، ۹۰۲ھ میں احمد آباد

لے انور اتا فر بھالہ یاد ایام مولانا سید عبدالحی مرحوم،

میں وفات پائی لے

اس کے بعد مولانا دجیہ الدین محمد مالک آئے، اُن کی بڑی قدر ہوئی، سلطان گجرات نے اُن کو ملک المحدثین کا خطاب دیا، وہ یہیں کے رہے، ۹۱۹ھ میں وفات پائی لے

انہی کے ہم عصر مولانا علاء الدین احمد نہروالی (گجرات) ہیں، عرب جاکر حافظ ابن ہند اور نور الدین شیرازی سے حدیث کی سند حاصل کی آخر عمر مکہ منظمہ میں گزار دی اور وہیں اپنا سلسلہ درس جاری رکھا، ۹۳۹ھ میں وفات پائی تھے ان ہی قریب امجد حافظ سخاوی کے دوسرے شاگرد جمال الدین محمد بن عمر حضرمی، منظر شاہ حلیم سلطان گجرات کے زمانہ میں آئے، سلطان نے خود نواکس ادب اُن کے سامنے نہ کیا اور اپنا استاد بنایا، احمد آباد گجرات میں ۹۳۳ھ میں وفات پائی۔ لے

دہلی کے مرکز میں پہلا محدث | وہ اصلی شخصیت جس کے پرتو سے اس سرزمین کے شمالی و جنوبی دلدن گوشوں کا منور ہونا مقدر تھا، وہ سید رفیع الدین صغوی شیرازی کی ذاتِ دالاصفات تھی، یہ مقولات میں محقق دوانی کے شاگرد تھے۔

عرب پہنچے، اور حدیث کا فیض حافظ سخاوی سے حاصل کیا، اور شرفِ سعادت کا یہ سرمایہ لے کر وہ گجرات وارد ہوئے، یہ زمانہ دلی میں سلطان سکندر لودی کا تھا، اس قدر دانِ علم کے شہرہ نے سید موصوف کو بھی گجرات سے دلی کھینچا، سلطان نے حرم عقیدت کے ساتھ محدث موصوف کا خیر مقدم کیا، اور سلطان کی اجازت سے محدث نے آگرہ میں سکونت اختیار کی اور درس و تدریس کا بازار گرم کیا۔ مشتاق دور دور سے آئے اور اپنی اپنی قیمت کے مطابق متاعِ خیر و برکت حاصل کرتے رہے۔

غالباً خالص ہندوستان کی تاریخ میں یہ پہلا موقع تھا کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روح پڑنے سے اُس کے محراب دور گونج اٹھے، سید موصوف نے ۹۵۴ھ میں وفات پائی گو انہوں نے بقول مولانا عبدالحی محدث دہلوی — (اخبار الاخیار) لائقِ ادلا وہیں پائی، تاہم بدایونی کی تصریح کے مطابق اپنی چند روحانی اولاد یادگار چھوڑی، جن میں قابلِ ذکر شیخ ابوالفتح تھانیسری ہیں، یہ غالباً سب سے پہلے ہندوستانی ہیں جو محدث کے لقب سے سرفراز ہوئے۔ تلامذہ بدایونی لکھتے ہیں، —

”علم حدیث در ملازمت سید رفیع الدین محدث دست گردانیدہ“ (ج ۳- ص ۱۲۹)

شیخ ابوالفتح نے پچاس برس تک آگرہ میں اپنے استاد ہی کے حلقہ میں بیٹھ کر علوم عقلی و نقلی کا درس دیا اور بشیماہ اشخاص اُن کے دامن تربیت میں پل کر شہرہ آفاق ہوئے جن میں ایک خود تلامذہ بدایونی، نیز مولانا کمال الدین حسین اور تلامذہ علی (شیخ کے فرزند) نامور ہوئے۔ تلامذہ علی اکبر کے زمانہ میں آگرہ کے مفتی ہوئے اور تلامذہ بدایونی اکبر کے امام مقرر ہوئے، مولانا کمال الدین حسین دہلی شیرازی تھے، ان کے باپ مولانا حسن شیرازی صغویوں کی دار و گیر سے جاگ کر شیراز سے مکہ معظمہ چلے گئے تھے اور وہاں سے

لے یاد ایام ص ۳۴

لے یاد ایام ص ۳۴

لے بدایونی سوم ص ۱۲۹

لے الضوء اللامع جلد ۳ ص ۲۲۲

لے یاد ایام ص ۵۴

لے اخبار الاخیار ص ۲۲۶

سید رفیع الدین عہدِ تہ کے قافلہ کے ساتھ سکندر لودی کے عہد میں ہندوستان آئے تھے۔ مولانا کمال الدین سیکن نے بادشاہی تعلق گوارا نہ کیا، اور نبد و عیادت کے سجادہ سے باہر قدم نہیں اٹھایا۔ سید موصوف کے ایک اور شاگرد سید جلال تھے اور سید جلال کے شاگرد میر سید محمد علی تھے، جو اکبر کے عہد میں ہندوستان کے میرِ عدل تھے۔

پہلا شارح بخاری | سید ابو الفتح کے ایک دوسرے معاصر جو ہندوستان زاد تھے، سید عبدالاول حسینی تھے، اُن کے باپ جو نیور کے قصبہ زیور کے رہنے والے تھے، یہاں سے دکن چلے گئے تھے، وہیں یہ پیدا ہوئے، وہاں سے گجرات پہنچے اور گجرات سے عرب گئے اور وہاں کے خزانہ سے عظیم حیثیت کے زرد جو اہر سینہ میں بھر کر لائے، یہ سب سے پہلے ہندوستانی عالم ہیں جنہوں نے صحیح بخاری کی شرح لکھنے کی عزت حاصل کی فیض الابدی کے نام سے صحیح بخاری کی شرح لکھی اور فیروز آبادی کی سفر السعاده کا خلاصہ کیا ہے

بخاری کا حافظہ

حافظ ابن حجر کے تلامذہ

عہد اکبری

اسی عہد میں
شاہ شجاع الاسلامہ انصاری

۱۔ یاد اونی سوم ص ۱۶۶ - ۲۔ تاریخ علمائے ہند ص ۸۳ نوکستور - ۳۔ یاد ایام مولانا سید عبدالحی مرحوم نظم مدوۃ العلماء و تاریخ علمائے ہند ص ۳۲۸
۴۔ ایضاً - ۵۔ اخبار الانصار ص ۲۳ و ۲۴ - ۶۔ یاد ایام ص ۳۴، ۳۵، ۳۶ -

ہجرات وارد ہوئے ہے

ابن حجر مکی کے ایک اور شاگرد شیخ یعقوب صرہی کشمیری ہیں، ۹۷۷ھ میں پیدا ہوئے، علوم عقلی کا درس مولانا جامی کے شاگرد مولانا محمد شاہ آٹمی سے لیا اور حدیث کی سند حافظ ابن حجر مکی سے حاصل کی، عین عالم شباب میں ۲۶ برس کی عمر میں ستر سالہ میں وفات پائی تفسیر قرآن جمیع (نامقام) کے علاوہ شرح صحیح بخاری اور معذی النبوۃ دو کتابیں لکھیں، شیخ احمد مجدد الف ثانی نے حدیث کا فیض انہی سے پایا۔

اس زمانہ میں کشمیر ایک اور محدث کے وجود سے محض ہوا، تاج محمد شکر محمد کشمیری حرمین جا کر ابن حجر مکی کے شاگرد ہوئے اور واپس آکر اپنے وطن میں طلبہ کو درس دیا۔

کشمیر کے ایک اور نامور محدث کا نام حاجی (شاہد حاجی محمد) ہے اُن کے بزرگ ہمدان کے تھے اور سید علی ہمدانی کے ساتھ کشمیر آئے تھے، حاجی کی ایک فارسی تصنیف شرح شامل ترمذی ہے، اس کتاب سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چند بار مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کی زیارت سے مشرف ہوئے، اور ابن حجر مکی اور میر جمال الدین محدث صاحب روضۃ الاحیاء کے شاگرد مولانا صادق محدث کے تلمذ سے فیض یاب ہوئے، ستر سالہ میں وفات پائی، ان کی شرح شامل کانسٹرٹینٹ کے قریب عام ہے۔

محدث سرہندی | اس عہد کے ایک نامور مولانا عبدالرحمن محدث سرہندی کا نام ملتا ہے، جن کے لیے سب بڑا فخر یہ ہے کہ وہ حضرت مجدد الف ثانی کے استاد الحدیث تھے، اس سے زیادہ کچھ اور حال معلوم نہ ہوا۔

ابوالحسن بکری کے تلامذہ | اسی عہد میں ایک ذات گرامی مکہ معظمہ میں درس و ارشاد کی مندر پر جلوہ گر نظر آتی ہے اور جس کے فیوض کی بارش ہندوستان میں مسلسل معلوم ہوتی ہے، اُن کا نام نامی کتابوں میں ابوالحسن بکری مرقوم ملتا ہے، یہ

مصر کے رہنے والے شافعی المذہب اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نسل میں تھے، مکہ معظمہ میں سکونت پذیر تھے۔
حضرت ابوالحسن بکری اور علامہ ابن حجر عسقلانی کی دونوں مصاحر ہیں، اس لئے آئندہ سلسلہ ائمہ ان بزرگوں کے دوسرے تعلقات سے مضبوط مستحکم نظر آتا ہے۔

ابو جلال ہندوستان میں علم نبوی کی روشنی چمک چمک کر کچھ بچھ جاتی تھی۔

شیخ علی متقی | لیکن سولہویں صدی کے سچ میں یک بیک ہندوستان کی قسمت چمکتی ہے اور اُس کے افعال کا ستارہ پورب کے اس شہر میں طلوع ہوتا ہے جس کو شاہجہان کی قدوائی نے "شیراز مست" کا خطاب دیا تھا لیکن شاید اس لئے کہ اس کی نسبت کاغذ ملک

کے صرف ایک ہی حصہ کو حاصل نہ ہو، بلکہ ہندوستان کے عیسائیوں نے خطے پورب پچھ (پنجاب) اور دکن کو برابر حاصل رہے، ان کو تینوں خطوں سے برابر کی نسبت عطا کی گئی، ہندوستان کی یہ قسمت بیدار اور ستارہ بخشان طیف علی متقی کی ذات تھی، شیخ کا اصلی اور خاندانی وطن جوہنود تھا۔

لے مختصر الفضل معروف بزرگ علما کے ہند ۲۵ء و بدایونی جلد سوم ۱۷ء تاریخ علما کے ہند ۱۷۹ء۔ گئے فرست، حدیث فارسی کتب خانہ قیصر جلد نہم فارسی ص ۱۷۰۔ گئے تاریخ علما ہند ص ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱

برہان پوری دکن میں ۸۸۵ھ میں پیدا ہوئے، اور وہیں شیخ باجین برہان پوری نے بچپن میں بیعت کی، جوانی میں قنات جاکر شیخ حسام الدین متقی سے علم ظاہر و باطن کی تکمیل کی، ایک عجیب اتفاق یہ ہے کہ شیخ کے جسمانی باپ (والد) کا نام بھی حسام الدین تھا اور روحانی باپ (استاذ و مرشد) کا نام بھی حسام الدین ہی تھا، اور یہ متقی کا مشہور لقب بھی شاید انہی استاد و مرشد کی نسبت سے حاصل ہوا، یہاں سے جاذبہ توفیق نے مرکز کی طرف کھینچا، گجرات ہو کر ۹۵۱ھ میں دیار عرب کی طرف ٹکڑا اٹھایا، اس وقت عمر شریف ۶۷ سرٹھ برس کی تھی، آج مسلمانوں کو اپنے مسلمان کے اس علمی دلولہ و شوق سے عبرت حاصل کرنی چاہیے کہ سرٹھ برس کا، بڑھا جوانوں کا شوق لے کر خشکی و ذری کی مصیبتوں کو برداشت کر کے علم کی تکمیل کے لیے ملک عرب کا رخ کرتا ہے۔

شیخ علی متقی نے عرب پہنچ کر حجاز کے مشہور و معروف استاد و شیوخ سے چند سال علم ظاہر و باطن کی تحصیل کی، ان شیوخ میں شیخ ابن حجر کی، (صواعق محرقہ کے مصنف) شیخ ابوالحسن بکری اور محمد بن محمد سخاوی ہیں (محمد بن عبدالرحمن مشہور سخاوی نہیں، جو اسے پچاس برس پہلے ۹۲۰ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پا چکے تھے) شیخ نے چند ہی سال میں اپنی فطری استعداد، روحانی ذوق اور باطنی توفیق سے یہ تہذیب حاصل کر لیا کہ اساتذہ و شاگرد اور شاگرد استاد کے مرتبہ میں آ گئے، اور ۹۵۷ھ سے ۹۷۱ھ تک حدیث شریف کی وہ دائرۃ المعارف ترتیب دی، جو کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال کے نام سے مشہور ہے اور ساتھ ہی ایک مختصر مجموعہ منہج العمال کے نام سے بھی لکھا، یہ کتابیں عربی جنہوں نے، علم زہدین اور حافظ سیوطی کے مجموعوں پر خط نسخ پھیر دیا۔

شیخ اس درمیان میں (۹۶۱ھ تک) دو دفعہ ہندوستان (گجرات) آئے، اور سلطان محمود گجراتی نے ینفروانی کی کہ حقیقت میں اپنی سلطنت لاکر، آپ کے قدموں میں ڈال دئی اور آپ کے مدرسہ و طلبہ کے لئے وظائف کی بہت بڑی رقم مقرر کر دی۔ ۹۶۹ھ میں شیخ نے ۹۵ برس کے سن میں وفات پائی، لیکن اس حالت میں بھی کہ بدن میں جنبش کی قوت تک نہ تھی، علمی شوق و ذوق کی جو کیفیت تھی، ان کے فرزند منوی اور شاگرد کے شاگرد شیخ عبدالغنی محدث کے الفاظ میں پڑھو۔

”و اشتغال فیہ بہ تتبع سنن و احادیث نبوی صلی علیہ وسلم چنان تا آخر حیات بود کہ در آن وقت بمقتضائے عادت بشری بنمیدن

ممکن نہ باشد، شب و روز بہ ایضاً کتب احادیث و تصحیح و مقابلہ آن مشغول بودے۔“

شیخ کے اعوشش تربیت میں ہندوستان کے متعدد بالکال بل کر جواں ہوئے، شیخ عبد الوہاب متقی منڈوی برہان پوری شیخ محمد طاہر پٹنی (اسحاق آباد گجرات) شاہ محمد بن فضل اللہ برہان پوری شیخ عبداللہ و شیخ رحمت اللہ سندھی شیخ بتوڑا سندھی،

عبدالوہاب متقی شیخ عبدالوہاب متقی منڈو (والد) کے رہنے والے تھے، برہان پوری میں پیدا ہوئے۔ سینس برس تک گجرات و دکن کی سیر کی اور یہاں کے علماء سے استفادہ کر کے عرب گئے، ۹۶۳ھ میں شیخ علی متقی کے حلقہ صحبت میں داخل ہوئے، اور شیخ کی وفات (۹۷۵ھ) تک بارہ برس متصل جلوت و خلوت میں شیخ کے ہمراہ رہے۔ شیخ کی تصنیفات

۱۔ اس کا تفصیلی حال غفر اللہ لمظفر والاس ۲۱۵ مطبوعہ لندن اور مرآۃ احمدی ج دوم ص ۶۱ پڑھو۔

۲۔ اخبار الاخبار ص ۲۴۲ طبع لاٹھی میرٹھ ۱۲۷۵ھ۔

کا سودہ لکھنا اور اُن کو صاف کرنا شاگرد کا کام تھا۔ آخر کامل صحبت نے اُن کو بھی کامل کر دیا، یہاں تک کہ اُن کی وفات کے بعد حرمین محرمین اور مصر و شام و یمن کے علمائے اُن کو شیخ کا جانشین تسلیم کیا اور شیخ عبدالوہاب، شیخ عبدالوہاب متقی ہو کر مشہور ہوئے۔ شیخ عبدالوہاب صرف ایک دفعہ ۹۷۱ھ میں ہندوستان آئے، اور پھر اسی سال واپس گئے، اس لئے انہیں وفات پائی تلامذہ اہل متنبیین کا انہوے کثیر اپنے پیچھے چھوڑا، صحاح ستہ کا درس اُن کے حلقہ میں ہوتا تھا اور بعد و ثب حدیث کی تدریس یا ناظر کتابوں کی تصحیح و نقل و مقابلہ کے سوا کوئی کام نہ تھا۔

محمد طاہر فتنی | کلمہ محمد بن طاہر ٹیٹی کے رہنے والے تھے، جو احمد آباد (گجرات) کے پاس اب تک آباد ہے اسی پٹن کو مغرب کر کے اتنے کہتے ہیں، جس کی نسبت سے وہ محمد بن طاہر فتنی کہلاتے ہیں، ابوہرہ تھے، شیخ علی متقی کے ارشد تلامذہ میں تھے۔ مکہ معظمہ جاکر فیض حاصل کیا اور استاد کی زندگی ہی میں دو کتابیں تصنیف کیں، مجمع البحار لغت حدیث میں اور مغنی اسما الرجال میں، ان دونوں کتابوں میں اپنے استاد کا جس ولولہ شوق اور غلبہ محبت کے ساتھ ذکر کیا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ شاگرد کے دل میں استاد کی کتنی تندر و منزلت تھی، مجمع البحار کو بطاہر حدیث کا لغت ہے مگر علمائے محدثین کے اعتراف کے مطابق وہ درحقیقت صحاح کی شرح ہے، علاوہ ازیں تذکرۃ الموضوعات و قانون الموضوعات وغیرہ کتابیں اُن کی تالیف ہیں۔

ہندوستان واپس آکر ابوہرہ قوم کو اہل سنت بنانے کے لیے یہ کوشش لینے کی کہ اسی راہ میں ۹۸۶ھ میں انہیں کے قریب قصبہ سازنگ پور میں شہادت پائی، (مرآۃ احمدی ج ۲ ص ۷۷)

متقی کے تلامذہ | شیخ عبداللہ بن سعد الدین اور شیخ رحمت اللہ بن عبداللہ بن دونوں بزرگوار سندھ کے تھے۔ اُن کے والد مدینہ منورہ ہجرت کر کے گئے تھے، شیخ علی متقی کے شاگرد ان خاص اور خلفائے ہیں تھے، ۱۰۰۰ھ کے پس و پیش میں ہندوستان وارد ہوئے، اور احمد آباد و گجرات میں قیام پذیر ہوئے اور مشتاقان حدیث کو اپنے درس و افادہ سے سیراب کیا، لیکن اخیر عمر میں دونوں بزرگ چند سال کے فاصلے سے اسی ضعف اور بیماری کے عالم میں مجاہد واپس گئے، اور وہیں وفات پائی، شیخ رحمت اللہ کے بھائی شیخ حمید سندھی تھے، جو تفسیر و حدیث میں بطولی رکھتے تھے۔ خان اعظم کوکر کے ساتھ عرب گئے اور وہاں مقید اسے اہل حدیث ہوئے۔

شیخ بن خوراد سندھی نے مجاہد ہی میں اپنی مسند درس قائم کی، چنانچہ شیخ محمد بن طاہر ٹیٹی نے اُن سے بھی فائدہ اٹھایا تھا۔ شاہ محمد بن فضل اللہ کا آبائی وطن بنوہر تھا، احمد آباد گجرات میں پیدا ہوئے، جوان ہو کر مکہ معظمہ چلے گئے اور تقریباً ۱۲ برس تک شیخ علی متقی کے حلقہ درس میں داخل رہے، پھر ہندوستان واپس آکر برہان پور میں سکونت اختیار کی اور درس تدریس کی محفل گرم کی، مسئلہ وحدت الوجود میں التحفۃ المرسلۃ الی النبی ایسی اہم کتاب تصنیف کی کہ عرب و شام کے بڑے بڑے

۱۔ تفصیل حالات کے لئے دیکھو اخبار الاخبار ص ۲۴۳، و ما بعد مرآۃ احمدی ج ۲ ص ۷۷،

۲۔ اخبار الاخبار ص ۳۶۲، ۳۔ ایضاً ص ۲۶۲، ۴۔ تحف الغلاب فواب صدیق حسن خاں مرحوم ص ۳۹۔

علمائے شیخ عبدالغنی نابلسی اور شیخ ابراہیم کریمی نے اُس کی شریعت میں کبھی، اتباع سنت میں ایسے کام تھے کہ "ناب رسول اللہ کے" لقب سے مشہور ہوئے، برہان پور میں مدرسہ قائم کیا، جس میں ہمیشہ فقہ و تفسیر و حدیث کا درس دیا کرتے تھے۔
شہر میں ذوات پائی۔

اسی عہد کے چند اور بزرگوار ذکر کے لائق ہیں، ایک سید السین گجراتی جنہوں نے ہندوستان کے بعد عرب جا کر اس فیض کو حاصل کیا، بدایونی دورِ اکبری کے علماء کے حالات میں لکھتے ہیں:-

"بشرف زیارت حج اسلام مشرف گشتہ و علم حدیث آں جا حاصل کردہ اجازت یافت و باز گشتہ مہند آمد"
سید محمد نے پنجاب کا خطہ پسند فرمایا، اور لاہور میں اپنے درس کی مسند بچھائی، اس کے بعد سرہند آکر دوشیز مجر ہو گئے۔
شیخ بہلول دہلوی | شیخ عبداللہ اور شیخ رحمت اللہ جو گجرات آ گئے تھے، شیخ بہلول دہلوی نے گجرات جا کر ان کا دامن
متھا، اور حدیث کا درس لیا اور دلی واپس آ کر اس فن شریف کی تعلیم و تدریس میں عمر بسر کر دی
تلا بدایونی لکھتے ہیں:-

"علم حدیث ماعزب و وزیدہ باہل دنیا کارے ملارو و بافادہ و اضافہ طلاب مشغول است"
اس عہد کے دوسرے بزرگ حاجی ابراہیم محدث ہیں عرب جا کر فیض و برکات سے مالا مال واپس آئے اور آگرہ میں زہد
درع کے ساتھ علم حدیث کا درس دیتے تھے۔
بدایونی میں ہے:

"در آگرہ زہد و درع درس علوم دینی خصوصاً علم حدیث قیام داشت"
اس فیض و برکت کا اثر یہ تھا کہ وہ اکبر کے عہد حکومت میں دار السلطنت میں بیٹھ کر ام معروف اور نہی من المنکر کا فرض انجام
دیتے تھے کوئی شاہی منصب قبول نہیں کیا، دربار میں جب جاتے تھے، آداب شاہی کے مقررہ مراسم و سجدہ اور کورنش اور
تکلفات سے آزاد رہتے تھے اور وعظ و ہند فرماتے تھے۔

شیخ عبدالغنی گنگوہی | شیخ عبدالغنی گنگوہی بھی اسی دور کے اہل کمال ہیں، یہ بزرگ دادایینی حضرت شیخ عبداللہ و س
گنگوہی کے پوتے تھے، اکبر کے زمانہ میں پورے ہندوستان کے صدر الصدور (شیخ الاسلام) تھے،
پہلے تصوف زمانہ کا ننگ غالب تھا، سماع و غنا سے ذوق تھا، پھر مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کی حاضری کا کئی دفعہ اتفاق ہوا، اور
وہاں علم حدیث کا درس حاصل کیا، لوٹ کر آئے، تودہ کچھ اور ہی چیز ہو گئے، بدایونی میں ہے۔

"چند مرتبہ در مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ رفتہ علم حدیث را خواہند و بعد ازاں کہ باز گشتہ آمد از روشن

آباد اجداد کرام و سماع و غنار منکر بود و بر روش محدثین سلوک می نمود، و بتفوقی
طہارت و نزاہت و عبادت ظاہری اشتغال داشت تھے۔

اکبران کا اس درجہ ادب کرتا تھا کہ اپنے ہاتھ سے اُن کے سامنے اُن کی جوتیاں سیدھی کرتا تھا، دربار کے جاہ پُر
فقہائے ترک و حسد نے شیخ کی مخالفت شروع کی اور نتیجہ یہ ہوا کہ دربار شاہی سے پوری جماعت کا اثر جاتا رہا۔ اور اُن
کی جگہ ملا مبارک ناگوری اور فیضی اور ابوالفضل نے لے لی۔

ملا قاری اور اُن کے استاد اکبری دور کے ایک اور فاضل محدث مولانا میر کلاں محدث اکبر آبادی ہیں، اُن کا سلسلہ
مدرسہ عربیہ بجائے عجم سے ہے میر میر شاہ شیرازی کے شاگرد تھے، اور وہ اپنے باپ سید جمال الدین
محدث مصنف روضۃ الاحباب کے شاگرد تھے، اور عرب جا کر اپنے فضل کمال تکمیل پختی، اور جمال الدین کو اپنے چچا سید اسیل الدین
شیرازی سے ملتا تھا، یہ جہانگیر کے استاد مقرر ہوئے تھے، ۹۸۳ھ میں وفات پائی ۱۰۱۵ھ بدایونی لکھتے ہیں۔
”در حدیث آئہ روزگار بود۔“

مولانا میر کلاں کے شاگرد وہ فاضل یکا نہ تھے، جو ملا علی قاری کے نام سے مشہور ہیں۔ ملا علی قاری گورہنے والے ہرات
کے تھے، مگر اس زمانہ میں ہرات تیموری ہی سلطنت کا ایک جز تھا، اور اُن کا فضل و کمال بھی تمام تر اساتذہ ہند کا ممنون احسان ہے
اور اُن کی تصنیفات نے بھی یہی زیادہ تر شہرت حاصل کی، اس لئے یہ محدثین ہند کی فہرست سے خارج نہیں ہو سکتے۔

ملا علی قاری کے والد کا نام سلطان محمد تھا، ابتدائی تعلیم وطن میں حاصل کی، مشکوٰۃ مولانا میر کلاں سے پڑھی یہاں سے یہ
مکہ معظمہ گئے اور ابوالحسن کیمری، سید زکریا حسینی، ابن حجر کئی، ہشتی، شیخ عبد اللہ سندھی، قطب الدین نہروالی (نہروالہ گجرات) کی
سے علوم حدیث کی تکمیل کی، ۱۰۱۵ھ میں مکہ معظمہ میں وفات پائی، مرتبہ شرح مشکوٰۃ شرح شفا کے قاضی عیاض، شرح شامل ترمذی
شرح نخبۃ الفقہ (اصول حدیث) شرح ثلاثیات بخاری، تخریج احادیث، شرح عقائد نسفی، نور القاری، شرح صحیح بخاری، شرح صحیح
مسلم، شرح حسن حصین، شرح اربعین نووی، شرح موطا امام محمد، سند الانام شرح ندال امام (ابن حنیفہ) المصنوع فی معرفۃ الموضوعات
تذکرۃ الموضوعات وغیرہ بے شمار کتابیں اور رسالے یادگار چھوڑے۔

درس بخاری لاہور میں تاریخ میں پہلی دفعہ صحیح بخاری کے واصل درس ہونے کا ذکر اسی جہد میں ملتا ہے، مولانا محمد لاہور کے
منفق تھے اور وہ حدیث شریف کا لاہور میں درس دیتے تھے اور تقریباً نوے برس کے سن تک اس
با برکت شغل میں وہ مصروف رہے، جب صحیح بخاری اور مشکوٰۃ کا دورہ تمام ہوتا تو اس خوشی میں وہ بہت دھوم دھام سے لوگوں
کی دعوت کرتے تھے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اکبر کے آخری عہد میں وہ بزرگ ہستی نمایاں ہوئی جس نے عہد جہانگیری میں اپنی جہانگیری کا

سکرٹھا دیا، اور جس نے دہلی کے شاہی دارالسلطنت کو ہمیشہ کے لئے علومِ دین کا دارالسلطنت بنا دیا جس کی نسبت اہل علم کا اعتراف ہے۔
 ۱۰۔ اول کہے کہ تخمِ حدیث در مندرگشت ادب و دہ

گو نجی تالیف کی روشنی میں بزرگوں کا یہ پرانا مقولہ صحیح نہیں، تاہم معنوی حیثیت سے اس کی سچائی میں کوئی شک نہیں، مولانا عبدالحق محدث دہلوی کی ذات وہ ذات ہے جس نے ہندوستان میں ردِ حدیث کے سرمہر خزانہ کو وقفِ عام کیا اور دل پسند محققانہ تصنیفات کے ذریعے سے علمائے ظاہر و باطن دونوں کی محفلوں سے غنیمتیں وافر فرین کی داد وصول کی۔
 شیخ عبدالحق دہلوی نسلاً ترک تھے، ۹۵ھ میں دہلی میں پیدائش ہوئی، اپنے والد ماجد سے علوم کی تحصیل کی، پھر کراچی منتقل ہو کر شیخ عبدالوہاب متقی کے حلقہ درس میں بیٹھے اور ان سے صحاح ستہ کا درس حاصل کیا اور ان کے مرید بھی ہوئے، شیخ کو اپنے استاد اور پیر سے جو عقیدت تھی، اس کا اندازہ اخبار الاخبار کے صفحات سے ہو سکتا ہے، شیخ نے ہندوستان آکر دہلی میں اقامت اختیار کی اور تقریباً سو سے زیادہ کتابیں تصنیف کیں، جن میں سے مشکوٰۃ کی مشہور عربی شرح لمعات اور فارسی شرح اشترار لمعات ہے، نیز سیرۃ نبویؐ میں مدارج النبوة تصنیف کی اور فیروز آبادی کی فارسی سفر السعاده کی فارسی شرح ایسی لکھی، جو حافظ ابن القیم کی زاد المعاد کے لگ بھگ ۱۵۰ھ میں وفات پائی۔

شیخ کے معاصر کشمیری جوہر ناتھ کشمیری ایک نو مسلم ہندو محدث جوہر ناتھ کا خمیری ہیں، سلطان قطب الدین کے مدرسہ میں علوم عقلیہ کی تکمیل کے بعد عرب کی طرف رخ کیا، اور وہاں پہنچ کر ابن حجر مکیؒ اور علاء الدین علیؒ فارسی ہر وی سے حدیث کی سند حاصل کی، دو سالہ بستے تھے، اور علومِ دینیہ کا درس دیتے تھے کئی نامور شاگرد پیدا ہوئے، ۱۲۰۲ھ میں وفات پائی۔
 شیخ محمد قاسم وہیں انتقال کیا، ان کی اولاد برہان پور میں آباد ہوئی، ان کے بیٹے شاہ محمد علیؒ جتوئی اور ان کے بیٹے بابا فتح محمد برہان پوری، تین نسل تک علومِ دینیہ اور علمِ حدیث کے وارث رہے۔

شیخ عبدالحق دہلوی کا سلسلہ عالمگیر گھرانہ میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے لائق فرزندوں اور شاگردوں کا ایک بابرکت سلسلہ پیدا ہوا، جس نے اس فیض کو جاری کیا۔ شیخ کے فرزند مولانا نورالحق محدث دہلوی نے باپ کی علمی وراثت حاصل کی، باپ ہی سے حدیث کا درس حاصل کیا اور تمام عمر اس فیض کو عام کرنے میں صرف کی، حضرت خواجہ محمد مصمم سے بیعت کی، صحیح بخاری کی فارسی میں تیسرا نقاد کے نام سے کئی جلدوں میں شرح لکھی، جو ۱۳۰۲ھ میں مطبعِ علوی لکھنؤ میں ایک والی ٹونک کے شوق سے چھپ چکی ہے۔ انہوں نے امام مالک کی موطا کی بھی شرح لکھی ہے جو بیٹنہ کے مشرقی کتب خانہ میں مہری نظر سے گزر چکی ہے، صحیح مسلم کی بھی شرح بنام منبع العلم لکھی شروع کی تھی، مگر نام تمام رہی، شاہجہاں کے زمانہ میں آگرہ کے کاظمی

۱۔ تذکرہ علمائے ہند ص ۴۸ و اسرار الابرار۔

۲۔ ایضاً ص ۱۶۰ و اسرار الابرار طرا و دود مشکوٰۃ تالی۔

تھے، ۳۰۰ھ میں وفات پائی،

شیخ نورالحق دہلوی کے ایک صاحبزادے حافظ فخر الدین ہیں یہ بھی اپنے باپ کی ممدوح علمی دولت کے وارث ہوئے، انہوں نے فارسی میں اپنے والد کی نام شریح صحیح مسلم موسوم بہ منبع العلم کی تکمیل کی، یہ شرح کتب خانہ پٹنہ میں موجود ہے، نیز حسن حصین کی بھی شرح لکھی ہے

حافظ فخر الدین کے فرزند شیخ الاسلام ہیں، جو محمد شاہ کے زمانہ میں تھے صحیح بخاری کی فارسی شرح لکھی، اور دوسرے طروالادہام عن اثر الامام الہمام اور کشف الغطا عما لزمت للمولیٰ عن الاحیاء لکھے حدیث اپنے باپ سے پڑھی یہ شرح بخاری تالیف اللہ کے حاشیہ پر شرح شیخ الاسلام کے نام سے بھی ہے۔

شیخ الاسلام کے صاحبزادے سلام اللہ ہیں انہوں نے بھی اپنے باپ ہی کی وراثت ملی پائی، یہ دہلی چھوڑ کر رام پور چلے آئے تھے اور محدث رام پوری کے نام سے مشہور ہیں، انہوں نے موطا کی شرح محلی ۱۲۱۵ھ میں لکھی، نیز صحیح بخاری اور شمائل ترمذی کا فارسی میں ترجمہ کیا اور اصول حدیث پر عربی میں ایک رسالہ لکھا ۱۲۲۹ھ میں وفات پائی بلکہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا یہ سلسلہ فیض دہے جو سلسلہ نسب کے ساتھ ساتھ جلا ہے، لیکن ایک دوسرا سلسلہ یہ ہے جو صرف روحانی فیض تک محدود ہے۔

شیخ دہلوی کے ایک نامور شاگرد اسی سلسلہ لقیثندیہ کے ایک اور بزرگ زاہد خواجہ خاوند معین الدین ہیں جو خواجہ خاوند محمود المعروف بحضرت ایشاں المتوفی ۵۲۰ھ کے فرزند تھے، جنہوں نے علوم حدیث و تفسیر وفقہ و اصول میں شیخ سے کسب کمال کیا اور اپنے والد بزرگوار سے فرقہ خلافت پایا، کتاب رضوانی اُن کی تصنیف ہے۔

شیخ دہلوی کے ایک اور نامور شاگرد ملا سید کشمیری ہیں، اپنے وطن کے علما جابر ناتھ اور بابا قطب الدین سے علوم کی تحصیل کی، پھر دہلی آکر شیخ کے حلقہ درس میں داخل ہوئے، اور حدیث و تفسیر وفقہ کی تکمیل کی اور واپس جا کر درس و تدریس اور ہدایت و ارشاد میں مصروف ہوئے، دلی کشمیر نے ہر چند جابا کہ وہ قضا کا عہدہ قبول کر ہی مگر وہ ماضی نہ ہوئے، ۱۰۵۶ھ میں وفات پائی بلکہ

ملا سید رکے شاگرد بابا داؤد مشکوٰتی کشمیری ہیں علوم عقلیہ کے ساتھ فقہ و حدیث و تفسیر کی تعلیم اُن سے حاصل کی حدیث دانی میں یکمال پایا کہ مشکوٰۃ بزدبان یا دکنی، اور اسی مناسبت سے مشکوٰتی کے لقب سے مشہور ہوئے، اسرار الابرار کشمیر کے مشائخ اور علما کے حالات اور فضیلت میں اُن کی ایک تصنیف ہے اُس کا ایک قلمی نسخہ دار المصنفین کے کتب خانہ میں ہے، اس میں کہیں کہیں صحیح بخاری اور احادیث کے حوالے نظر آتے ہیں سلسلہ میں وفات پائی بلکہ

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے فرزند ملا نورالحق دہلوی کے حلقہ درس کے ایک نامور فاضل میر سید مبارک محدث بلگرامی

لے حدائق الصغیہ - لے خزینۃ الاصغیہ مفتی سرور لاہوری ص ۲۸ - لے خزینۃ الاصغیہ ص ۶۴۳

لے تاریخ علمائے ہند ص ۵۴ و اسرار الابرار ملاؤد مشکوٰتی - لے تاریخ علمائے ہند ص ۵۴ و اسرار الابرار ملاؤد مشکوٰتی - لے تاریخ علمائے ہند ص ۶ -

ہیں، میر مصوف نے شیخ کے گھر میں رہ کر اور اُن کے حلقہ درس میں بیٹھ کر علم حدیث میں وہ کمال پیدا کیا کہ آزاد بلگرامی نے اُن کو قطب المحدثین قرار دیا تاثر الکرام میں ہے۔

”وازاوّل تا آخر ایام اقامت دہلی در خانہ شیخ نذراحتی بن شیخ عبدالحق قدس اللہ اسرارہا سکونت ورزیدہ و علم حدیث ازاں جناب اخذ کردہ و درین فن اشرف جہارستے تا مے بہم رساند و تمام عمر در خدمت کلام نبوی فنا ساخت و بہ لقب محدث بلند آوازہ گشت و لہذا اوراد و درین کتاب بقطب المحدثین یاد کردہ۔“

۱۶۴ھ میں سند فراغ حاصل کی اور بقیہ عمر عام علوم اور خصوصاً علم حدیث کی درس و تدریس میں بسر کی، امر معروف اور نہی عن المنکر میں ایسے سخت تھے کہ بڑے بڑے امرا اُن کی ڈانٹ سے دب جاتے تھے، ۱۷۱ھ میں وفات پائی لیے

میر سید تبارک کے تلامذہ میں میر عبدالحلیل بلگرامی سب سے نامور ہوئے۔ علم حدیث کا نور اس خانوادہ میں میر سید تبارک ہی کے مبارک قدم سے جلوہ افروز ہوا۔ آزاد لکھتے ہیں :-

”و علم حدیث از قطب المحدثین میر سید تبارک بلگرامی سند نمود۔“

میر عبدالحلیل کے فضل و کمال کا ستارہ عالمگیر کے عہد میں طلوع ہوا، اور محمد شاہ کے زمانہ تک درخشاں رہا، آخر میں بھکر واقع سندھ میں دقائے فوٹس تھے، وہاں صبح بخاری کا ایک نسخہ ہاتھ آیا، عہدہ سے برطرفی کے بعد بھی محض اس کی نقل کی خاطر چھڑے بیٹھے اور وہاں گزارے، ۱۱۳ھ میں پیدا ہوئے۔ اور ۱۱۳ھ میں وفات پائی۔

علامہ میر عبدالحلیل کے آغوشِ تربیت میں علامہ غلام علی آزاد بلگرامی نے پرورش پائی، حدیث و سیرا پر اپنے ناامیر عبدالحلیل سے حاصل کی، لکھتے ہیں :-

”ولغت و حدیث و سیر نبوی و فنون ادب از خدمتِ قدسی منزلتِ جدی و اساتذی حضرت غلامی میر سید عبدالحلیل بلگرامی اخذ نمود۔“

۱۱۵ھ میں عرب جاکر اس تحفہ بار آور کی مزید سیرانی کی اور مولانا حیات سندھی سے صحیح بخاری پڑھی، اور صحاح ستہ کی اجازت حاصل کی پھر صحیح بخاری کی ایک نامتوم شرح، ضو، الداری کے نام سے لکھی۔

ضو الدردی مصنف کے ظلم کا اصلی نسخہ نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے دیکھا تھا، اس کے مقدمہ کی چند سطریں نواب صاحب نے اپنی تالیف المحطّہ فی اخبار الصحاح السنۃ میں نقل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا آزاد نے ۱۱۵ھ میں جب مدینہ منورہ کا سفر کیا اور صحیح بخاری کا درس لیا۔ اور ساتھ ہی علامہ قسطلانی کی شرح ارشاد کیا۔

لے تاثر الکرام جلد اول ص ۹۴ لے تاثر الکرام جلد اول ص ۹۴ لے ایکجا معلوم نواب صدیق حسن خاں ص ۹۴ لے المحطّہ فی اخبار الصحاح السنۃ نواب صدیق حسن خاں، ص ۹۴۔

نظر سے گذری تو روزانہ سبق کے برابر وہ قسطلانی کی تکمیل کرتے چلے گئے، لیکن اس طرح وہ کتاب الزکوٰۃ سے آگے نہ بڑھ سکے۔

استدراک و اضافہ

مضمون کے پہلے حصہ میں ایک نہایت اہم شخصیت نظر انداز ہو گئی اور شیخ الاسلام شیخ بہار الدین زکریا ملتانی سہروردیؒ | بہار الدین زکریا ملتانی ہیں، جن سے ہندوستان میں سلسلہ سہروردیہ کا آغاز ہوتا ہے عام تذکروں میں یہ لکھا ہے کہ شیخ بہار الدین کے دادا کمال الدین علی شاہ قریشی کو مغلیہ سے خوارزم گئے تھے، اور وہاں سے قتان آکر آباد ہوئے، شیخ عین الدین بجاپوری نے اپنے تذکرۃ الاولیاء میں لکھا ہے کہ شیخ بہار الدین ہیار (صحیح بہار) ابن اسود بن مطلب بن اسد قرشی کی اولاد سے تھے۔ قلعہ کوٹ کرور (متصل قتان) میں ۸۵۵ھ میں پیدا ہوئے، بارہ برس کے ہوئے، تو علم کی تحصیل کے لیے خراسان و بخارا کا سفر کیا، پندرہ برس کے سن میں علوم ظاہری کی تکمیل کی اور دس و افادہ کی مجلس گرم کی، پھر حاذیہ شوق نے جرین کی طرف کھینچی، اور عراقی ہو کر مکہ معظمہ گئے، حج ادا کیا۔ چرمینہ منورہ جا کر شیخ کمال الدین محمد محدث یمنی سے حدیث کا درس لیا اور مدت مدید تک (فرشتہ نے ۵۲ برس تک لکھا ہے) مدینہ منورہ میں حدیث کا درس و شغل رکھا، الفاظ یہ ہیں :

”نزد شیخ کمال الدین کہ از محدثین کبار بودہ پنجاہ و سہ سال در مدینہ منورہ بمقتن درس حدیث اشتغال داشت، کتب حدیث خواندہ و اجازت حاصل نمودہ۔“

یہاں سے بیت المقدس ہو کر وہ بغداد پہنچے، اس وقت بغداد میں مدرسہ نظامیہ زندہ تھا اور شیخ شہاب الدین سہروردی جو اسی مدرسہ کے فاضل تھے اور ان کے علم محترم شیخ ابوالنجیب عبدالقادر سہروردی دوبرکت مکہ ۵۴۵ھ سے ۵۷۴ھ تک اس کے مدرس اعلیٰ رہ چکے تھے، اور شیخ شہاب الدین نے اپنے چچا سے کسب کمال کیا تھا، شیخ بہار الدین زکریا جب بغداد پہنچے ہیں تو شیخ ابوالنجیب کا ۵۶۳ھ میں دصال ہو چکا تھا اور ان کی جگہ پر شیخ شہاب الدین سہروردی مسند آئے تھے شیخ بہار الدین نے شیخ شہاب الدین سہروردی سے بیعت کی اور ان کے فیض صحبت سے مستفید ہوئے اور ظاہر و باطن سے آراستہ ہو کر ہندوستان واپس آئے اور قتان میں سکونت اختیار کی، برودہ وقت تھا، جب سلطان قطب الدین ایک کی حکومت تھی، سلطان قطب الدین نے قتان اور اوچہ ناصر الدین قباچہ کو، اور دہلی کا تخت شمس الدین التمش کو سپرد کیا تھا قطب الدین کی وفات کے بعد ناصر الدین قباچہ نے شریعت کی ترویج اور احکام دین کے اجرا میں نہایت سعی اور بے پروائی برتی تو شیخ الاسلام نے بیجا سلطان التمش کو اس کی اطلاع دی اور جب ناصر الدین قباچہ نے باز پرس کی، تو فرمایا میں نے جو کچھ کیا، خدا کے حکم سے کیا۔ تم سے جو کچھ ہو سکے، وہ کر گزرو، یہ کلام حق سن کر ناصر الدین کا سر پٹ اٹھا۔ شیخ نے ۶۶۶ھ میں وفات پائی۔

لے الحظ فی انبار الصحاح السنۃ نواب صدیق حسن خاں ص ۹۵

لے اخبار الانصار ص ۴۵ -

لے فرشتہ جلد دوم ص ۴۰۴، نوکلشور -

پچھلے صفحات میں حسب ذیل تین بزرگوں کے تذکرے صرف دو سطروں میں تھے، یہاں تفصیل سے لکھے جاتے ہیں۔

مولانا برہان الدین محمود | امام صفائی کے شاگرد مولانا برہان الدین محمود دہلوی تھے، وہ امام مرغینانی صاحب ہدایہ کی خدمت میں بھی حاضر ہوئے تھے، سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد حکومت میں ہندوستان آئے، اور مشارق الانوار کا درس

دیبا تزدع کیا۔ عرصہ میں وفات پائی، اور دہلی عرصہ شمس کے یورپ میں دفن ہوئے اُن کے خاص شاگرد مولانا کمال الدین زاہد دہلوی تھے۔

مولانا کمال الدین زاہد دہلوی | انہوں نے مشارق الانوار کی سند مولانا برہان الدین محمود سے حاصل کی اور علم حدیث میں یگانہ روزگار تھے، اور دہلی میں اس کا درس دیتے تھے۔ بڑے متقی اور پرہیزگار تھے، سلطان غیاث الدین

بلبن نے جاکہ ان کو اپنا امام مقرر کرے، مگر انہوں نے قبول نہیں کیا۔ حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء نے حدیث ان ہی سے پڑھ لی ہے۔

حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء | حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء اس عہد کے مشہور فاضل و ادیب و محدث تھے، ادب میں

متمناتِ تحریری زبانی یاد کی تھی اور اس کے کفارہ کے طور پر دہلی آکر مولانا کمال الدین زاہد دہلوی سے مشارق الانوار کا درس حاصل کیا، اور اس کو زبانی یاد کیا، حضرت نظام الدین سلطان الاولیاء کے حالات میں سب سے قدیم تذکرہ

سیر الاولیاء ہے۔ جو حضرت میر خرد دہلوی کی تصنیف ہے اور مصنف صرف ایک دو واسطہ سے حضرت کے حالات بیان کرتا ہے اور اُن کی بہت سی تحریری یادداشتیں اس کی نظر سے گزری ہیں، میر خرد دہلوی نے اس اصل سند کی پوری عبارت سیر الاولیاء میں نقل کی ہے، جو مولانا

کمال الدین نے حضرت نظام الدین کو لکھ کر دی تھی۔

حضرت سلطان الاولیاء نہایت متین سنت تھے، اُن کے یہاں سماع کی مجلس میں جیسا کہ سیر الاولیاء اور فوائد الفقہاء میں ہے کہ مزامیر اور تالیال نہیں بجا ئی جاتی تھیں، صرف غزلیں گا ئی جاتی تھیں فقہائے احناف کے نزدیک مض گنا بھی کر دہ تھا اور فقہائے شوافع اس کو جائز

کہتے تھے، حضرت سلطان الاولیاء بھی اس مسئلہ میں شافعی مسلک کو درست سمجھتے تھے، اس بنا پر اُن کے عہد کے جاہ طلب ملانے اُن کے خلاف شورش برپا کی اور آخر دبا رہا یہی کے انتہا سے مجلسِ منظرہ کی قربت آئی، حضرت سلطان الاولیاء نے نفس غلام کے جواز کی جب حدیثیں پیش

کیں تو علمائے احناف نے کہا کہ تم متقدم ہو تم کو حدیث سے کیا مطلب؟ اگر فقہ حنفی کی کوئی روایت ہو تو پیش کرو، حضرت سلطان الاولیاء

افسوس کے ساتھ فرماتے تھے کہ وہ ملک کیونکر آباد رہے گا۔ جس میں لوگوں کی راہوں کو احادیثِ نبوی پر ترجیح دی جاتی ہو،

میر خرد دہلوی نے سیر الاولیاء میں اس منظرہ کی پوری تفصیل نقل کی ہے۔ مگر کہیں اس فقرہ کا حوالہ نہیں ہے جس کو فرشتہ نے حضرت

کی زبان مبارک سے حدیث کہہ کر کھا ہے، اور اس سے میرادہ شک یقین سے بدل جاتا ہے، جو فرشتہ کی اس روایت پر میں نے اوپر کسی صفحہ کے حاشیہ میں کیا تھا۔

حضرت سلطان الاولیاء کے ملفوظات شلوٰۃ فوائد الفقہاء مصنفہ حسن دہلوی اور افضل الفقہاء مصنفہ امیر خسرو دہلوی میں بکثرت ہیں

آپ کی زبان سے مذکور ہیں اور اُن کے رموز و نکات آپ نے بیان فرمائے ہیں، آپ کے خلفاء میں بھی اس فن کے کاہلین گزے ہیں۔

نصیر الدین محمود چراغ دہلوی | فقہ و اصول مولانا عبدالکیم شروانی اور افتخار الدین گیلانی سے پڑھا، علم حدیث کی نسبت نہیں معلوم کہ کس سے پڑھا، مگر اُن کے تفوفات میں حدیثیں بکثرت ملتی ہیں۔ حضرت سلطان الاولیا کے غریقہ تھے۔ وہ غنا بھی نہیں سنتے تھے، ایک دفعہ اُن کے چند رفقاء خانائے رہے تھے، حضرت نصیر الدین محمود چراغ دہلوی مجلس سے اُٹھ گئے۔ لوگوں نے بیٹھے پراصرار کیا۔

فرمایا: ”یہ خلاف سنت ہے۔“

لوگوں نے کہا: ”اپنے پیر کے ملک سے تم ہٹ گئے۔“

فرمایا پیر کا عمل حجت نہیں ہو سکتا، کتاب و سنت سے کوئی دلیل لاؤ، بعض اصحاب غرض نے یہ فقرہ حضرت سلطان الاولیا تک

پہنچایا، فرمایا:۔

”راست می گوید۔“

مولانا شمس الدین یحییٰ اودھی | حضرت نصیر الدین چراغ دہلوی کی طرح یہ بھی اودھ کے تھے، اور حضرت سلطان الاولیا کے مرید تھے، فرید الدین شافعی شیخ الاسلام اودھ کے شاگرد تھے۔ حدیث میں مشرق الانوار کی شرح لکھی تھی، اودھ دہلی میں درس دیتے تھے۔ سلطان محمد تغلق نے اُن کو کشمیر میں اشاعت اسلام کے لئے نامزد کیا تھا۔ مگر سلطان کی وفات سے تجویز نہیں رہ گئی، ۷۴۰ھ میں وفات پائی۔

مولانا فخر الدین دہلوی | یہ بھی دہلی کے علمائے مشہور اور حضرت سلطان الاولیا کے جان نثار مریدوں میں ہیں۔ دہلی کے بڑے محدثین میں تھے، جب ہلیہ پڑھاتے تھے، تو اس کی حدیثوں کے مقابلہ میں صحیحین کی حدیثیں پیش کرتے تھے۔ اودھ اُن کو ترجیح دیتے تھے، مرید ہونے کے بعد درس و تدریس چھوڑ دیا تھا۔ سلطان محمد تغلق نے جب دکن فتح کیا تو وہاں گئے اور وہاں سے حج کے لئے عرب گئے۔ عرب سے بعد اودھ گئے اور وہاں سے علم حدیث کی تکمیل کی واپسی میں جہاز تباہ ہو گیا، اودھ درخوش آب و ہوا کی تہ میں چلا گیا۔

شیخ شرف الدین احمد بن یحییٰ مینری بہاری کی تعلیم کا زمانہ دہلی میں گذرا، جہاں وہ اس وقت پہنچے، جب حضرت سلطان الاولیا رحلت فرما چکے تھے، یہ نہیں معلوم کہ انہوں نے حدیث کی کون سی کتاب پڑھی اور کس سے پڑھی۔ مگر اتنا یقینی ہے کہ وہ احادیث نبوی کے کسی مجموعہ سے شرف تھے اور زیادہ قریب یہی ہے کہ مجموعہ مشرق الانوار ہو، اُن کے مکتوبات و تالیفات میں احادیث نبوی کے بکثرت حوالے اور روایتیں ہیں، کبھی اصل عبارت لکھتے ہیں، زیادہ تر فارسی ترجمہ فوائد المریدین جو شیخ کا ایک مختصر رسالہ ہے، وہ تمام احادیث نبوی کے حوالوں سے لکھ رہے ہیں، اس کے شروع میں ایک جگہ امام ابو یوسف کی حوالہ ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسند ابو یوسف کی حدیثیں بھی نظر سے گذری تھیں، مکتوبات میں ایک جگہ ایک حدیث،

کی نسبت لکھتے ہیں کہ ”حدیثِ براءم فخر الدین فوشہ شہید ہوئے۔
اس فخر الدین سے میرے مکان میں مولانا فخر الدین زراوی مراد ہیں اس سے قیاس ہوتا ہے کہ شیخ کو حدیث کا فیض اسی نظامی
جماعت سے پہنچا ہے۔

مجھ سے میرے ایک معتبر بزرگ نے بیان فرمایا ہے کہ حضرت حسین فوشہ توحید بہاری جو حضرت شیخ شرف الدین کے ممتد
اور شیخ کے مرید و جانشین امام مظفر بنی بہاری کے مرید تھے اور سفرِ حجاز میں ان کے رفیق تھے، مصلح المعانی میں لکھا ہے کہ امام نووی
المتوفی ۶۷۶ھ کی شرح صحیح مسلم شیخ کے مطالعہ میں تھی۔
مکتوباتِ دو صدی کے جامع نے جس نے ۷۹۹ھ میں اس کو جمع کیا۔ دیباچہ میں آپ کی نسبت لکھا ہے:-
”محی سنن نبوی مظہر آثارِ مصطفوی قاری دین اہل البدع، بانی دین اہل البدع“
شیخ نے ۸۲۲ھ میں وفات پائی۔

شیخ بھکاری کا کوروی کا کوری کے ضلع میں ایک مشہور قصبہ ہے۔ یہ بزرگ یہیں کے رہنے والے تھے ۸۹۰ھ میں ولادت
ہوئی، مولانا ضیاء الدین مدنی محدث اور قاضی عبداللطیف ہراتی کے شاگرد تھے۔ حضرت شیخ
عبدالقادر جیلانی کے پوتے شیخ عبدالرزاق کے مرید تھے، ۹۱ سال کی عمر میں ۹۸۱ھ میں وفات پائی، کا کوری کے تمام مخدوم زادے اہی
کا اور لادیں ہیں، حضرت شیخ اپنے وقت کے بڑے محدث تھے۔ ان کی حدیث کی سنیں اب تک موجود ہیں۔ اصولِ حدیث میں منہج نام
ایک کتاب بھی ان کی تصنیف ہے۔

کشمیر میں سلسلہ حق مضمون کے شروع کے صفحات میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے سلسلہ تلمذ کا ذکر تھا، کشمیر میں تلامذہ شیخ
کے شاگرد تھے جن کا ذکر اوپر گذر چکا ہے۔ لاجیر نے اس سلسلہ کو اور پھیلا یا جن میں سے بابا داؤد
منگلاتی کا سال تم پڑھ چکے ملک کے صاحبزادوں کا ذکر نہیں آیا ہے۔ ان میں سے ایک خواجہ محمد فاضل تھے، جو بابا داؤد شکوہی کے ہم
بلت تھے۔ تلامذات اللہ رسل محدث کشمیری تاجید کے صاحبزادوں کے شاگرد ہوئے اور اس درجہ اس فن میں انہماک اور ذوق و
شوق پیدا کیا کہ تمام عمر اسی کی خدمت میں صرف کر دی، بخاری شریف کا شروع سے آخر تک ۳۶ دفعہ درس دیا تھا، ۶۸ برس کے سن میں
۱۱۲۵ھ میں وفات پائی۔

صوبہ بہار میں علمِ حدیث اور سلسلہ حق | اوپر دہاکری کے محدثین میں ایک نام سید سلیم گجراتی کا گڑنا ہے، جو عرب جا کر
اس سرحد سے بہرہ مند ہوئے تھے، واپس آئے تو پہلے پانچ دہاؤں والی زمین
اینباب اکو سیراب کیا، پھر تذکروں میں لکھا ہے کہ وہ اس کے بعد نکال کے ملک کو چلے گئے۔ اس کے بعد ان کا پتہ نہیں چلتا، لیکن خوش قسمتی

لے مکتوب ہند ہم بنام امام مظفر - لے مکتوباتِ دو صدی ص ۳۲۲ - لے تذکرہ علمائے ہند ص ۲۲ -
لے تذکرہ علمائے ہند ص ۱۵۲ - لے اسرارِ لا برد تلمی

سے پھلوا دی بشریف سے سند حدیث کا ایک علمی نسخہ ہاتھ آیا ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ سید مصطفیٰ یہاں سے بہار گئے اور وہاں بھی اس فیض کو جاری کیا، غالباً یہ پہلا موقع ہے کہ بہار کی خانقاہ سے قال اللہ وقال الرسول کا نزاع نسخہ نواز ہوا، اس سلسلہ سند سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ المحمّی مولانا سید یونس کے درس سے وہاں "حافظ الوقت" مولانا شیخ عبدالرزاق نامی ایک بزرگ نے فائدہ اٹھایا اور ان سے "شیخ الوقت" مولانا عبدالغنی نے امدان سے اُن کے صاحبزادے مولانا عبدالقادر محدث نے اور اُن سے اُن کے بھتیجے اور شاگرد محمد عتیق بن عبدالصمد بہاری نے امدان ہی کی دی ہوئی یہ سند ہے، جو پھلوا دی میں محفوظ ہے۔

مولانا عتیق بہاری نے اس گجراتی فیض کے ساتھ دہلوی سلسیل کو ملا کر دو اثر بنایا تھا، مولانا دور عالمگیری کے علمائیں ہیں اس عہد میں شیخ عبدالقادر محدث دہلوی کے صاحبزادہ مولانا نورالحق محدث دہلوی اور ان کے شاگرد مولانا جلال الدین تھے۔ مولانا محمد عتیق بہاری نے سلسلہ حق کی ان دونوں کڑیوں کو بھی ملا لیا تھا۔

مولانا محمد عتیق محدث بہاری کے تلامذہ میں شیخ محمد وحید بن شیخ امان اللہ جعفری پھلوا دی ہیں، انہی کو یہ سند دی گئی تھی۔ اس سند میں ان کتابوں کا بھی ذکر ہے جن کی اجازت شیخ نے اپنے شاگرد کو دی تھی، ان میں حسب ذیل کتابوں کے نام ہیں، مشکوٰۃ، صحیح بخاری، صحیح مسلم، مصابیح، مشارق الانوار، صفائی۔ شائل ترمذی، حصن حصین جزری، کتاب الاذکار نووی، مسند امام اعظم ابوحنیفہ، مسند احمد بن حنبل، موطا امام مالک، مسند امام شافعی، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، لطائف ابن حبان، جامع المسانید ابن جوزی، ان میں سے تین پہل کتابیں مینی مشکوٰۃ، بخاری شریف اور مسلم شریف کے بقا پڑھے جانے کا اور بقیہ کتاب کی اجازت کا ذکر ہے۔

شیخ محمد وحید کے شاگرد، اُن کے صاحبزادہ ملا وحید الحق محدث پھلوا دی ہیں۔ انہوں نے درس و تدریس اور تحریر و تالیف سے اس فن کی اشاعت کی، لیکن وہ مقرر شیخ عبدالقادر محدث دہلوی کی تصنیفات کے تحت رہے تھے، اس کے بعد ایک سویر بن ملک پھلوا دی میں مقولات کا زور زور رہا، آخر مولانا اکی احمد صاحب نے عرب سے آکر اس فیض کو یہاں پھر جاری کیا۔

یہ سب کچھ ہو چکا تھا، لیکن ہندوستان میں علم حدیث کی اصلی شوکت و رونق دو نوارو فی خانوادوں کے ذریعے سے حاصل ہوئی، جن میں سے ایک حضرت محمد الف ثانی شیخ احمد سرہندی نارتھی ہیں، مجددی خانوادہ کا پہلا علمی ائمہ مال شیخ عبدالقادر محدث دہلوی کے سلسلہ سے ہوا مگر بہت جلد شیخ دہلوی کی جگہ شاہ ولی اللہ کے گھرانے نے لے لی اور دونوں سرچشموں سے مل کر ہندوستان میں جو فیض پھیلا، اُس نے ملک کے چتر چتر کو سیراب کر دیا۔

شیخ احمد سرہندی نے مقولات مولانا کمال الدین کشمیری سیالکوٹی اور علم حدیث مولانا عبدالرحمن سرہندی دار مولانا یعقوب کشمیری سے حاصل کیا یا دہوگا کہ مولانا یعقوب صرہ کشمیری، شیخ ابن حجر کی کے شاگرد تھے۔ اور وہ فیض عرب ہندوستان لائے تھے، اس کے بعد درہمین تشریف لے گئے۔ اور وہاں کے بڑے بڑے

لے اس سلسلہ سند کی دستیابی کے لیے ہم اپنے محترم مخدوم حضرت مولانا شاہ سلیمان صاحب پھلوا دی قادری چشتی کے ممنون ہیں، یکم لوگوں کو معلوم ہوگا کہ حضرت شاہ صاحب کو علم اور شائع کی تائید سے پوری واقفیت اندر لچپی ہے۔

محدثین کرام کی صحبت اٹھائی۔ شیخ عبدالرحمن بن ہند سے جو ان کے زمانہ کے ایک بڑے محدث تھے، حدیث مسلسل سنی اور صحاح ستہ کا اجازہ حاصل کیا، ولادت ۱۱۳۲ھ میں اور وفات ۱۲۳۲ھ میں ہوئی۔

تین حدیث میں ایک اربعین یعنی چالیس فنجب حدیثوں کا مجموعہ آپ کی تالیف ہے جو عام طور سے چھاپا ہوا تھا ہے، اس کے علاوہ جس نے آپ کے کتبوبات کا مطالعہ کیا ہے وہ شہادت دے گا کہ آپ کا پایہ علم حدیث میں گنبد تھا، لیکن حضرت مجدد الف ثانی کا اصلی کارنامہ یہ نہیں ہے کہ وہ درس حدیث کی منہ بھا کر بیٹھے، بلکہ یہ ہے کہ انہوں نے علی الاعلان دربار شاہی کے بدعات و منکرات کے خلاف بغاوت کی، اور اس کی سزا (قید) خوشی خوشی برداشت کی، اہل سنت جو شاہی اثر سے ضیعت میں جذب ہو رہے تھے، ان کو دلائل کے زور اور دلی ہمت کی قوت سے باہر نکالا، عامیہ تصوف جو سنت کے مسلک سے کوسوں دور ہو گیا تھا، اس کو جاوہ شریعت کے قریب لائے اور شریعت و طریقت کی تلخی و لسانی جنگ جو پانچویں صدی کے شروع سے اب تک قائم تھی۔ اس کو مصالحت سے بدل دیا اور صوفیہ اور فقہاء کی چھ سو برس کی باہمی دست و گریبان کا خاتمہ ہوا، اور مدرسہ و خانقاہ کی باہمی آویزش انجام کو پہنچی، علما کو صحیح تصوف سے اور صوفیہ کو مسلک سنت سے آشنا کیا اور ہر ایک فرقہ نے دوسرے کو نوید بشارت دی کہ

لقد الحمد میبان من داو صلیح فناد

حضرت مجدد نے اپنی تعلیم کی بنیاد اتباع سنت پر رکھی، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ علم حدیث اور شامل کی طرف لوگوں کی توجہ زیادہ مبذول ہو گئی، اور ان کے بعد صوفی محدثوں کا ایک عظیم الشان سلسلہ ہندوستان میں قائم ہو گیا۔
حضرت مجدد الف ثانی اور حضرت شیخ عبدالغنی محدث دہلوی معاصر تھے، پہلے اس معاشرت نے منافرت کی صورت پیدا کی، مگر دونوں بزرگوں کی اخلاص پسندی نے ایک کو دوسرے سے آشنا کر دیا اور دونوں میں یہ اتحاد پیدا کر دیا کہ اُنہ اسلام کی علمی و روحانی خدمت کے لیے یہ دونوں خانوادے متحد ہو گئے۔

سلسلہ مجددیہ | حضرت مجدد الف ثانی کی متعدد اولادوں میں سے صرف دو آپ کی وفات کے بعد آپ کے جانشین ہوئے، ایک عروۃ الوثقی حضرت محمد معصوم اور دوسرے خازن الکریم شیخ محمد سید حضرت محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ میں پیدا ہوئے، اور سلسلہ میں وفات پائی، تذکروں میں ہے کہ ۹ لاکھ آدمیوں نے آپ کے دست مبارک پر بیعت توہ کی۔ اور سات ہزار غلام و بزرگ علیاً تک پہنچے، ان ہی میں ایک مولانا نورالحق محدث دہلوی خلف مولانا عبدالغنی محدث دہلوی ہیں۔

حضرت محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اپنا درس ۱۸ برس کے سن میں خود اپنے والد بزرگوار کی خدمت میں ختم کر لیا تھا، مگر بین اُس وقت جب داراشکوہ اور عالمگیر تاج تخت کے حصوں کے لئے دست و گریباں تھے حضرت مدینہ منورہ میں تشریف فرما تھے، وہاں کے علماء سے علوم حدیث کی سند لے رہے تھے اور خود ان کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سند تقسیم فرما رہے تھے۔

دوسرے صاحبزادہ شیخ محمد سید سہرزدی بھی متبحر فقیہ و محدث تھے، اپنے والد ماجد سے فیض حاصل کیا اور ۱۰۷۱ھ میں وفات پائی علم حدیث میں مشکوٰۃ المصابیح پر ایک حاشیہ آپ کی یاد گاہ ہے۔
حضرت محمد مصمم کے صاحبزادے شیخ محمد افضل سرہندی ہیں۔ حریمین کی زیارت سے ممتاز تھے، کتابوں کے متن شائع تھے، کربو کچھ لکھا تھا، اس سے کتابیں خرید لیتے تھے، شاہ ولی اللہ دہلوی نے اُن سے حدیث کی سند حاصل کی تھی، ۱۱۳۱ھ میں وفات پائی۔
اب گیارہویں صدی کا خاتمہ ہے، اپنے دنوں میں زمانہ نے ایک عظیم ایٹم پلٹا دکھایا، ہندوستان میں مسلمانوں کی سیاسی حکومت بدستور ہوتی گئی، اور عالمگیر کے جانشین اب ایک سے ایک کمزور تر ہو رہے تھے، اور اصرارِ حریمین میں درس حدیث کی مندرجہ ابن حجر کی اور اُن کے تلامذہ و تلامذہ کے بجائے کچھ اور نئے خاندانوں کے ارکان تھیں تھے جن میں ہر ایک دوسرے سے بڑھ کر پیدا ہو رہا تھا۔

اس عہد میں حریمین میں دو ہندوستانی محدث مندرجین ملتے ہیں، عبداللہ لاہوری مکہ منظم میں اور ابو الحسن سندھی مدینہ منورہ میں انہیں ہے کہ پیش نظر دفاتر میں ان بزرگوں کے مزید حالات معلوم نہیں ہوتے، ان کے علاوہ وینا کے اسلام کے چند اور اعیان حدیث جلد افروز نظر آتے ہیں جن میں محمد بن سلیمان مغربی (مراکش) حسن علی (عجم) شیخ عبداللہ بن سالم البصری (عراق) احمد نخعی، تاج الدین خضی، شیخ احمد بن سالم البصری، محمد بن علاء الدین بابل، شیخ ابراہیم کردی،

شیخ ابراہیم کردی۔ کردستان کے رہنے والے تھے، بغداد، شام، مصر اور حریمین کے شیوخ سے فیض حاصل کیا تھا، اور اس عہد میں اگلے زمانہ کے بزرگوں کی سی ہمت کا نمونہ دکھایا تھا، کردی۔ فارسی، ترکی اور عربی چار زبانوں میں گفتگو کرتے تھے، ۱۱۸۰ھ میں وفات پائی۔
۱۔ انا علی فراقک یا ابراہیم لمحذورون "تاریخ وفات ہے۔

شیخ ابراہیم کردی کے صاحبزادے شیخ ابوطاہر محمد بن ابراہیم کردی مدنی ہیں۔ اپنے والد کے علاوہ محمد بن سلیمان مغربی، حسن علی، احمد نخعی، شیخ عبداللہ بن سالم البصری، شیخ عبداللہ لاہوری، شیخ تاج الدین نخعی سے اجازت اور سندیں حاصل کیں، یہی وہ بزرگ ہیں جن کے حلقہ درس میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی جا کر شریک ہوئے تھے۔

شیخ سالم بصری کے دو صاحبزادے عبداللہ بن سالم اور احمد بن سالم نے نہایت شہرت اور حسن قبول پایا اور حقیقت یہ ہے کہ اس عہد میں علم حدیث کا فروغ اور حدیث کی کتابوں کی تصحیح و اشاعت کا اہم فرض انہی دو بھائیوں کی ہمت مردانہ سے ادا ہوا۔ شیخ عبداللہ ابن سالم بصری نے بھی شیخ ابراہیم کردی سے اجازت پایا تھا اور اُن کے علاوہ دوسرے شیوخ سے بھی فائدہ اٹھایا تھا، حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اُن کے سلفہ درس میں بھی چند روز بیٹھے تھے، جیسا کہ انہوں نے اپنے رسالہ انسان العین میں اس کی تصریح کی ہے۔

شیخ احمد بن سالم بصری کعبہ کے اندر بطریق بخاری شریف پڑھتے تھے۔ بخاری کی شرح ضیاء الساری انہوں نے لکھی ہے، لیکن ان کا سب سے بڑا کام یہ ہے کہ انہوں نے صحاح ستر کے ۹ نسخے جمع کئے اور نہایت محنت شائد اٹھا کر ان کی ایسی تصحیح کی کہ ان کے نسخے آج

اور اصول بن گئے، سب سے زیادہ صحیح بخاری کی تصحیح میں کوشش تبلیغ کی، چنانچہ پورے بیس برس میں بخاری کی تصحیح انجام کو پہنچی، مسند ابن جنبل کی جلدیں جو منتشر تھیں، ان کو مختلف مقامات پر یکجا کر کے ایک تصحیح کی گئی۔ یہ مصحح سننے ہی وہ سننے تھے، جن کی تعلیم اطراف و دیار میں پچیس سو ۱۱۳۲ھ میں وفات پائی،

عبد اللہ لاہوری | اوپر کے سلسلہ میں ایک بزرگ کا نام عبد اللہ لاہوری محدث گذرا ہے، جو اس زمانہ میں حرمین میں حدیث کا درس دیتے تھے۔ چنانچہ شیخ ابوطاہر مدنی اُن سے مستفید تھے، اس کے علاوہ اُن کا کچھ اور حال نہیں معلوم ہوتا۔

ابوالحسن سندھی | اسی عہد کے ایک اور ہندوستانی محدث جو عرب کی سرزمین میں ایک پورے حلقہ درس کے مرکز تھے، شیخ ابوالحسن سندھی ہیں کی ہے، دارالشفاء کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اُس کے واقف نے یہ شرط کی ہے کہ اس میں فاضی عیاض کی کتاب الشفا فی حقوق المصطفیٰ کا روزانہ درس دیا جائے۔ شیخ ابوالحسن سندھی گیارہویں صدی ہجری کے وسط میں اس میں درس تھے۔ ۱۱۳۹ھ میں وفات پائی، حرم نبوی میں بیٹھ کر حدیث کی متعدد کتابوں پر شروح اور تعلیقات لکھیں، چنانچہ جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ کی شرح لکھی، موصوف کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ مسند ابن جنبل جو آٹھ جلدوں میں ہے اور جس کی کسی نے اب تک شرح نہیں لکھی تھی۔ انہوں نے پچاس ججز میں اس کی شرح لکھی۔ شیخ کے لائق تلامذہ میں سے دو کا تعلق ہندوستان سے ہے۔ حاجی عبدالولی طرخانی کشمیری اور شیخ محمد حیات سندھی۔

حاجی عبدالولی طرخانی کشمیری | وہ اصل میں طرخاں واقع ترکستان کے رہنے والے تھے، وطن سے نکل کر حرمین تشریف لے گئے اور وہاں مدرسہ دارالشفاء میں حدیث کی سند شیخ ابوالحسن سندھی سے حاصل کی اور واپس آکر

کشمیر میں شیخ الاسلام مولانا قوام الدین محمد کے یہاں قیام کیا اور ان کو اپنی سند حدیث سے ممتاز کیا، ۱۱۸۱ھ میں چند مشروروں کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ شیخ محمد حیات کا وطن سندھ میں عادل پورا اور کوٹ سید موسیٰ قادری کے اطراف میں ہے، چارچوبہ قلیل کا نام ہے شباب کا آغاز تھا کہ جاذبہ شوق نے دامن دل کھینچا، حرمین کی راہ کی، بالآخر مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کی

اور وہیں شادی بھی کر لی زیادہ تر شیخ ابوالحسن سندھی مدنی سے اور کسی قدر عبد اللہ بن سالم مصری کی سے علم حدیث کی تحصیل تکمیل کی اور تمام عمر اس فی شریف کی خدمت میں صرف کر دی، مسہ دروم وشام و ہند ہر جگہ اُن کے فضل و کمال کا غلغلہ بلند ہوا، اور ہر طرف سے طالب مشائخ کا ہجوم ہوا، ۱۱۶۳ھ میں وفات پائی، ہندوستان کے اہل علم میں سے جن کو شیخ کے ملذ کا شرف حاصل ہوا، اُن میں حسب ذیل اصحاب قابل ذکر ہیں علامہ غلام علی آزاد بلگرامی | علامہ آزاد گوہرستان ہی میں اپنے نانا میر علی علی گڑھی کے واسطے سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے سلسلہ میں داخل ہو کر

حدیث کی بعض کتابیں پڑھ چکے تھے، مگر ۱۱۸۵ھ میں وہ جب عرب گئے، تو مدینہ منورہ پہنچ کر شیخ محمد حیات سندھی کے حلقہ درس میں داخل ہوئے اور صحیح بخاری سبقتاً پڑھی اور حدیث کی دوسری کتابوں کی سند لی، صحیح بخاری اس اہتمام سے پڑھی کہ روزانہ صبح قدر بخاری پڑھتے تھے، اسی قدر توفیقی شرح بخاری کی تیغیں کرتے جاتے تھے۔ اسکا ذکر پیکلہ درجہ کا ہے، علامہ مؤرخ شیخ کے بعد مرقف تھے، تاثر الکرام فی تاریخ بلگرام میں ان کا حال لکھا ہے جو علامہ غلام علی آزاد بلگرامی | الہ آباد کے اس خاندانِ علم و تصرف کا آغاز شاہ محمد افضل الہ آبادی سے ہوتا ہے۔ یہ اصل میں بہاولپور

الہ اقطری اخبار اصحاب است میں ہر کتاب کے تحت میں ان شرح کا ذکر نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے کیا ہے۔

تہ مذکورہ علمائے ہند ص ۱۲۷ - سے تاثر الکرام جلد اول ص ۱۶۲،

کے جو غازی پور کے مشہور قصوں میں ہے، رہنے والے تھے، جو پور میں علوم ظاہری کی اور کالج میں علوم باطنی کی تعلیم پائی، نقشبندی طریقہ کے بزرگ اور سنت کے تبع تھے، مختلفہ میں پیدا ہوئے، اور مختلفہ میں وفات پائی، تصوف اور غازی ادبیات کی متعدد کتابوں کے شارح ہیں، ان کے جانشین ان کے جیسے، اور داماد شاہ خوب ائمہ ہوئے، جو اپنے عہد کے مشہور عالم و صوفی و مورخ تھے، فقر و تصوف کے علاوہ و فیات الاعلام کی سب سے اہم تصنیف ہے جس میں علما اور مشائخ کے تذکرے ہیں۔ ۱۱۳۲ھ سالی وفات ہے، ان کے صاحبزادے شاہ محمد ناظر الدہ آبادی میں، شاعر بھی تھے، ذرا تر مخلص تھا، اپنے بڑے بھائی شیخ محمد ظاہر سے تعلیم پائی، اکیس برس کے سن میں اپنے پدر بزرگوار کی جگہ بیٹھے، اٹھائیس برس کے سن میں حج کے لئے گئے، اور مدینہ منورہ پہنچ کر شیخ محمد حیات سندھی سے حدیث کی تحصیل کی، دو حج کئے تھے، تیسرے حج کا ارادہ تھا کہ راہ میں برہان پور میں وفات پائی، ۱۱۶۶ھ تاریخ وفات ہے قرة العینین فی رفع البیدین، نور السناد و درۃ الحقیق، ان کے مشہور رسالے ہیں، شاہ صاحب مدوح غالباً اپنے ساتھ عربی صحیح مسلم کا ایک نسخہ لائے تھے، جو ان کے مدرسہ میں موجود تھا، اس نسخہ کی نقل کتب خانہ حبیب گنج میں ہے، شاہ محمد فخر الدہ آبادی بلگرامی نے شیخ محمد حیات سندھی سے مدینہ منورہ میں ایک ساتھ، استفادہ کیا تھا، اس لیے مآثر الکلام میں ان کا سال لکھا ہے ۱۱۶۶ھ

مدارس میں علم حدیث | مداس اور کرائیم کا علاقہ اسلامی علم کے زیر سید بہت اخیر زمانہ میں یعنی عالمگیری کے عہد میں آیا، تاہم اس کا ساحل حصہ مدت و زمانہ سے عربی تاجروں کا جولانگہ تھا، لمبارہ میں ان کی بڑی آبادی تھی، مصر اور عرب سے ان کے براہ راست بحری تعلقات تھے، اس بنا پر یہ آسانی قیاس میں آسکتا ہے کہ یہاں علم حدیث مصر اور عرب کے راستہ سے براہ راست داخل ہوا ہوگا لیکن چونکہ اس دیار کی کوئی تاریخ موجود نہیں ہے، یا میرے پیش نظر نہیں ہے اس لئے کوئی تقریبی بات نہیں کہی جاسکتی، بہر حال عالمگیری کے بعد یا عہد صبی کے بیچ میں جب نظام دکن کی ملکی دست کے اندر کرائیم کا علاقہ آیا اور ارکاٹ میں ایک اسلامی ریاست قائم ہوئی، تو اہل علم نے بھی ادھر کا رخ کیا، اس عہد کے لوگوں میں شیخ محمد اسد خنی کی قابل ذکر ہیں، شیخ مذکور شیخ تاج الدین علی کے شاگرد تھے، شیخ عبداللہ ابن سالم مصری کی نے بغیا الساری کے نام سے صحیح بخاری کی جو شرح لکھی تھی، اس کا اصلی نسخہ شیخ اسد نے ان کے لڑکے سے خرید لیا تھا، اور اس کو لے کر وہ مداس آئے تھے، علامہ غلام علی آزاد بلگرامی نے ارکاٹ میں وہ نسخہ ان کے پاس دیکھا تھا، اس گر نقد نسخہ کو بہر دستاں آئے پر علامہ موصوف نے شیخ کو طامت کی اور کہا کہ اس گر نقد خزائن کو اسلامی مرکز سے اتنی دور سفر میں لے آنا مناسب نہ تھا، انہوں نے کہا کہ میری محبت نے گوارا نہ کیا کہ میں تھوڑی دیر کے لیے بھی اس کو اپنے سے جدا رکھوں یہ وہ زمانہ تھا جب نظام الدولہ ناصر جنگ (والی حیدر آباد دکن) اور فوج کے اخلاؤں کے درمیان کشمکش جاری تھی اور ارکاٹ میں قتل کا طوفان برپا تھا، اس بنا پر شیخ نے شرح بخاری کا یہ نسخہ ادنگ آباد دکن میں بھجوا دیا، اور وہ خود ناصر جنگ کی شہادت کے بعد مظفر جنگ کے ساتھ ۱۱۶۶ھ میں شہید ہوئے، میر آزاد دیکھتے ہیں کہ وہ نسخہ اس وقت تک ادنگ آباد میں محفوظ ہے، اب خدا جانے وہ کہاں ہو۔

۱۔ تفصیل حالات کے لئے دیکھو مآثر الکلام ج دوم صفحہ ۲، و ما بعد

۲۔ البطانی اخبار الصحاح الستہ نواب صدیق حسن خان مرحوم ص ۹۵۔

شیخ محمد اسد کے متعلق میرا تذکرہ ہے،

”در منقولات خصوص حدیث وفقہ بے نظیر بود۔“

آخر زمانہ میں شاہ محی الدین دیوبوری المتوفی ۱۲۴۲ھ کے دم سے یہاں علم حدیث کی روشنی ہوئی

شیخ نور الدین احمد آبادی گجراتی | اسی عہد کے ایک اور قابل ذکر بزرگ شیخ نور الدین احمد آبادی گجراتی ہیں، ۱۲۶۳ھ میں پیدا ہوئے، فارسی اپنی ماں سے پڑھی، عقیدات اخوند اسد سے حاصل کیں اور علوم نقلی اور حدیثیہ محمد الیہ العزیز محبوب عالم سے پڑھیں مولانا کے علم و فضل کا شہرہ اطراف ملک میں پھیلا تو طلبہ جو حق و مدح جو آنے لگے، یہ دیکھ کر شیخ الاسلام خان صدر صوبہ گجرات نے بھی ایک لاکھ سے زیادہ کے صرف سے ہدایت بخش نام ایک مدرسہ قائم کیا، ۱۲۸۵ھ میں مدرسہ کی بنیاد پڑی ۱۲۹۵ھ میں وہ پورا ہوا۔ ۱۳۳۳ھ میں مولانا نے حج ادا کیا۔ واپس آکر ۱۳۵۵ھ میں وفات پائی۔

تفسیر، علم کلام منطق وغیرہ کی تصنیفات کے علاوہ ذرا فقاری کے نام سے صحیح بخاری کی شرح لکھی تھے

شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی | ہندوستان کی یہ کیفیت تھی جب اسلام کا وہ اختر تابان نمودار ہوا جس کو دنیا شاہ ولی اللہ دہلوی کے نام سے جانتی ہے، مغلیہ سلطنت کا آفتاب لب بام تھا، مسلمانوں میں رسوم و عبادت کا زور تھا، جھوٹے فقراء اور مشائخ جا بجا اپنے بزرگوں کی خانقاہوں میں مسدیں بکھائے اور اپنے بزرگوں کے مزاروں پر چراغ جلائے بیٹھے تھے، مدرسوں کا گوشہ گوشہ منطق و حکمت کے ہنگاموں سے پر شور تھا، فقہ و فتاویٰ کی لفظی پرستش ہر مفتی کے پیش نظر تھی، مسائل فقہ میں تحقیق و تدقیق سب سے بڑا مذہبی جرم تھا، عوام تو عوام خواص تک قرآن پاک کے معانی و مطالب اور احادیث کے احکام و ارشادات اور فقہ کے اسرار و مصالح سے بے خبر تھے۔

شاہ صاحب کا وجود اس عہد میں اہل ہند کے لئے ایک موبہت عظمیٰ اور عطیہ کبریٰ تھا، شاہ صاحب کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم صاحب ایک عالم کامل تھے بمعقولات میں میرزاہد کے بے واسطہ شاگرد تھے، شاہ صاحب نے علوم ربمیعہ کا درس اپنے والد سے لیا، اور پندرہ برس کے سن میں تعلیم سے فراغت پائی یہی وقت صحیح مسعود کے ظہور کا تھا، مجددی نسبت اب تک ایک سر دھندل کی تلاش میں بے قرار تھی۔ شیخ فاضل سہروردی مجددی دولت کے اس عہد میں وارث تھے، شاہ صاحب نے ان سے حدیث پڑھی، ہندوستان میں جب کہ شاہ صاحب فخر عظیم میں لکھا ہے، حکومت کا ایک حصہ اور صحیح بخاری اور شمائل ترمذی پڑھی، ابھی تک بطحا اور شیر کے چشموں سے میرا لی باقی تھی تیس برس کی عمر میں ۱۲۳۳ھ میں سرزمین عرب کی راہ لی، اور دہ برس وہاں رہ کر شیخ ابو طاہر مدنی سے کتب حدیث کا درس لیا، اس وقت شیخ کی مجلس میں عجم بخاری کا درس پور ہوا تھا۔ اس میں شریک ہوئے، صحاح ستہ اور معطا امام مالک مسند دارمی اور کتاب الاثر امام محمد کے اطراف ان کو سنائے، اور بقید کتابوں کی مسندائیں سے حاصل کی تھیں دو برس کے بعد ۱۲۴۳ھ میں ہندوستان واپس آئے اور پندرہ تیس برس تک فیض و برکت کا اہل اس علامہ روزگار کے زبان اور قلم سے ہندوستان کی زمین پر برستا رہا، ۱۲۶۶ھ میں وفات پائی۔

۱۔ کاشف المکرہم آزاد جلد دوم ص ۱۹۰ - ۲۔ تاریخ علمائے ہند ص ۲۴۸ -

۳۔ اجداد العلوم نواب صدیق حسن خاں بحوالہ انسان العین مولفہ شاہ ولی اللہ دہلوی -

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
وَعَلَى مَنْ جَاءَ مِنْهُمْ بِحَقِّهِمْ
وَعَلَى مَنْ جَاءَ مِنْهُمْ بِحَقِّهِمْ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
بِهِ نَحْنُ عَالِمُونَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
بِهِ نَحْنُ عَالِمُونَ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
بِهِ نَحْنُ عَالِمُونَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
بِهِ نَحْنُ عَالِمُونَ



حضرت شاہ صاحب کے کارناموں کی تفصیل کے لیے ایک مستقل دفتر کی ضرورت ہے، لیکن ہم نہایت اختصار کے ساتھ اہل ہند پر ان کے علمی و دینی احسانات کا ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ غنیہ دربار پریالوں سے لے کر اب تک تشریح کا رنگ غالب تھا، دربار میں ایرانی امرا کی کثرت ہمیشہ ہی، اور اس کا اثر بچے ہوئے راجہ بدرجہ نمایاں تھا اور شاہ صاحب کے عہد میں تو کھنڈ کی نوابی کے سبب سے مسلمانوں پر اور زیادہ اثر پڑ رہا تھا، علمائے اہل سنت میں اس اثر کے روکنے کی ہمت اور جرات نہ تھی، حضرت مجدد الف ثانی جو اکبر اور جہانگیر کے عہد میں تھے، ان کے مکتوبات اس علم و اہم سے لبریز ہیں۔ حضرت شاہ صاحب پہلے شخص ہیں، جنہوں نے نہایت تحقیق، کد و کاوش اور نہایت سنجیدگی اور قنات سے اس کام کو انجام دیا اور ازالۃ الخفا عن خلفاء الخلفاء جیسی عالمانہ اور عمدانہ کتاب تالیف کی جس میں سیکڑوں ہزاروں حدیثوں کے ذریعے سے خلفائے راشدین کے مناقب و فضائل کے وہ رموز و نکات کھولے جو اب تک نہیں کھلے تھے۔

۲۔ عقائد و کلام کی بے سر دیانہ غلط فہمیاں کا جن پر اب تک علم دین کا گویا مار بھا جاتا تھا، بھرم کھول کر رکھ دیا اور ان کے مقابلہ میں کتاب سنت کے اسرار و مصلح منظر عام پر لائے اور ہندوستان کے علماء کو ان کی سات سو برس کی غلط کاریوں پر متنبہ کیا۔

۳۔ قرآن پاک جو اہل میں اسلام کا مرکز و محور ہے اور جو ہندوستان میں اب تک صرف تبرک و تبادلات کے لئے مخصوص تھا، اس کے فہم و تعلیم کی طرف لوگوں کو دعوت دی، تفسیر کے اصول لکھے، قرآن کا فارسی میں مختصر لغت لکھا۔ قرآن پاک کے درس کا حلقہ قائم کیا اور اس کو پڑھنے اور سمجھنے کی کتاب بنایا۔

۴۔ عربی زبان کی واقفیت، قرآن و حدیث کے سمجھنے میں عام لوگوں کے لئے عائق تھی، اس کو دور کرنے کے لئے اپنے عہد کی علمی زبان فارسی میں قرآن پاک کا ترجمہ کیا اور موطا کی فارسی میں شرح لکھی۔

۵۔ اب تک ہندوستان میں جو فقہ حنفی مروج تھی، وہ تمام مترقاوی کی نقل و نقل کو رائے نقید تھی، اور ہر وہ کتاب جس کو کسی حنفی عالم نے پہلے لکھا ہو، وہ استاد کے قابل سمجھی جاتی تھی اور خاص امام ابو حنیفہ کا مسلک بن جاتی تھی، شاہ صاحب نے اس نقید فقہ کی جگہ تحقیق فقہ کا رواج دیا، ہر مسئلہ میں وہ ہر امام و مجتہد کی مختلف رایوں اور اجتہادوں اور ان کی دلیلوں اور سندوں سے واقف تھے، وہ ان میں باہم تطبیق یا ترجیح دیتے تھے، مجتہدین کے اختلافات کے اسباب بتائے، اجتہاد و نقید کی تشریح کی اور کتاب سنت کی اتباع و پیروی کی دعوت عام دی۔

۶۔ شاہ عبدالحقؒ کی کوششوں کی تکمیل کی تالیف و تحریر کے ذریعہ کتب حدیث کو عام کیا، حدیث کی اولین اور صحیح ترین کتاب موطا امام مالک کی فارسی اور عربی میں مجتہدانہ دو مشرچیں لکھیں، صحیح بخاری کے تراجم کی شرح کی اور الفضل المبین فی المسلسل من حدیث النبی الامینؐ ایک رسالہ لکھا، فقر و امراء حدیث میں حجتہ اللہ البالغہ لکھی۔

۷۔ خود ہندوستان میں حدیث کے درس و تدریس کے باقاعدہ حلقے قائم کئے اور ان کے بعد ان کے تلامذہ نے تمام ملک میں پھیل کر اس فیض کو عام کیا۔

۸۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کے حسن نیت کا ثمرہ اُن کو یہ دیا کہ ان کو ایسی لائق اولادین عطا کیں، جنہوں نے اپنے والد بزرگوار کے

ماتام کاموں کی پوری تکمیل کی، اور ہندوستان کے گوشہ گوشہ کو پیغام نبویؐ کے آواز سے معمور کر دیا، آج ہندوستان میں جہاں جس قال قال رسول اللہ کی آواز سنائی دیتی ہے، وہ اسی خانوادہ افضل و مکمل کی خیر و برکت کی صدائے بارگشت ہے۔

شاہ صاحب کی اولاد امجاد

شاہ صاحب کی چار اولادیں تھیں۔ شاہ عبدالعزیزؒ، شاہ رفیع الدینؒ، شاہ عبدالقادرؒ، اور شاہ عبدالغنیؒ، اُن میں سے شاہ عبدالغنیؒ نے بہت پہلے انتقال کیا، اور انہی کے صاحبزادے شاہ شہیدؒ ہیں، ان بزرگوں نے اپنے والد بزرگوار کی وفات کے بعد اپنا الگ الگ حلقہ درس قائم کیا، ان میں سے ہر ایک کے حلقہ درس سے بے شمار علماء کامل ہو کر اُٹے، جن کی تفصیل اس مضمون میں مشکل ہے، تاہم صرف مشاہیر اور اکابر علماء کی مختصر فہرست دے دینی ضروری ہے۔

شاہ عبدالعزیزؒ صاحب

شاہ عبدالعزیزؒ نامور باب کے نامور فرزند تھے۔ ۱۱۵۰ھ میں پیدائش ہوئی، پندرہ سال کی عمر میں تعلیم سے فراغت پائی اور تمام علوم اپنے پدر بزرگوار سے پڑھے، اور اُن کے شروحات کئے ہوئے کاموں کو اُن کے بڑھایا، درس و تدریس کا ہنگامہ برپا کیا، علم حدیث و سنت کو فروغ دیا، اور اہل تشیع کے رد میں تحفہ اثنا عشریہ لکھی، قرآن کی تفسیر میں تفسیر کھمی، محدثین اور کتب حدیث کے حال میں بتان المحدثین تالیف کی، اصول حدیث میں عمائد نافعہ نام چھوٹا سا رسالہ لکھا۔ ۱۲۳۶ھ میں وفات پائی، اپنے بعد مشہور نژاد کا بڑا مجمع یادگار چھوڑا۔

شاہ رفیع الدینؒ

شاہ رفیع الدین صاحب نے اپنے پدر بزرگوار سے علم کی تحصیل کی، علم حدیث کا درس دیا، متعدد رسالے لکھے اور سب سے بڑا کام یہ کیا کہ اب جبکہ فارسی کے بڑے اُردو زبان ملک کی زبان ہو چکی تھی، قرآن پاک کا تحت اللفظ ترجمہ اس خوبی سے کیا کہ آج بھی اس سے بہتر اور صحیح ترجمہ مشکل ہے، اس کا نامہ کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو گا کہ اگر شاہ صاحب جیسے مقدس عالم اس کام کو اپنے وقت میں نہ کر گئے ہوتے، تو آج ہندوستان کے علماء ترکی و مصر کے علماء کی طرح دہم کی اس قید و بند میں گرفتار ہوتے، کہ آیا قرآن پاک کا دوسری زبان میں ترجمہ جائز نہیں ہے یا نہیں، مگر محمد اللہ کہ شاہ صاحب کے اس عمل خیر نے اس ہنگامہ کو ہندوستان میں ہمیشہ کے لئے فرو کر دیا، شاہ صاحب کے اس ترجمہ نے لاکھوں اور کروڑوں مسلمانوں کو دین و ایمان کی راہ بتائی، ۱۲۹۹ھ میں یہ ضمیمہ بتائی گل ہوئی۔

شاہ عبدالقادر | تفسیر کھن اور قرآن پاک کا ترجمہ کیا، حدیث کا درس جاری کیا، ۱۲۴۲ھ میں وفات پائی۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے تلامذہ | ان تینوں صاحبزادوں کے علاوہ شاہ صاحب کے فیض درس میں جو لوگ بیٹھے، اُن کے ناموں کو ایک جاکر نہایت مشکل ہے۔ تاہم چند نام تلاش سے ملے ہیں۔ پٹنہ کے مشرقی کتب خانہ میں صحیح بخاری کا ایک نہایت اہم نسخہ ہے، جو شاہ صاحب کی درس گاہ میں زیرِ درس رہا ہے اور اس پر شاہ صاحب کے دستِ خاص سے ایک تحریر ہے۔ اور ایک قمری شاہ صاحب کے اس شاگرد کی ہے، جس نے ان سے نسخہ پڑھا، اس شاگرد کا نام محمد ابن پیر محمد بن شیخ ابو الفتح بلگرامی الدہ آبادی ہے، اس پر مولانا پیر محمد کے ہاتھ سے جو عربی عبارت ہے۔ اس کا اردو ترجمہ یہ ہے :-

۱۔ تفسیر صرف سورۃ بقرہ کی آیت ۲۵ تک اور پارہ ۲۹، ۳۰ پر مشتمل ہے (ادارہ) ۲۔ مرقیۃ القاری بھی ہے جس سے سال تصنیف ۱۲۰۵ھ برآمد ہوتا ہے لہذا مرفوع القرآن کہنا درست نہیں (ادارہ)

”دلی میں تینا کے کنارے جامع فیروزی میں چہار شنبہ کے دن تاریخ ۶ شوال ۱۱۵۹ھ جامع صبح امام بخاری شیخ محمد بن شیخ پیر محمد بن شیخ ابوالفتح عمری بلگرامی ثم اللہ آبادی کے ہاتھ سے تمام ہوئی، ساتھ ہی شروع سے آخر تک اس کی قرات بھی شیخ دلی اللہ عمری کے درس میں تمام ہوئی۔“

پھر اس پر شاہ صاحب کے دست مبارک سے عربی میں بخاری تک، ان کی اپنی سند اور اجازت درج ہے، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کے درس میں کیا کیا کتابیں پڑھائی جاتی تھیں، فرماتے ہیں :-

”شیخ محمد بن شیخ پیر محمد بن شیخ ابوالفتح عمری بلگرامی اصلاً، اللہ آبادی مولد اُنے صبح بخاری مجھ سے چرخی، خواجہ محمد امین چشت تھے، اودوست تھے، نیز ترقیہ کتب سماج سند کے اطراف مجھ سے پڑھے۔ اور مولانا امام فاک اور مسند دہلوی اور مشکوٰۃ کے کچھ حصے پڑھے۔ اور میں نے اُن کو، ان کی اجازت دی، میں نے بیاجازت در اللہ شیخ ابوالعزیز محمد بن ابراہیم کردی مدنی سے حاصل کی۔ اس کو ولی اللہ احمد بن عبدالرحیم بن وحید الدین بن منظم بن منصور ابن احمد بن محمود نے اپنے ہاتھ سے لکھا، بونسبا عمری دھنا دہلوی، عقیدہ اشعری، طریقہ صوفی، عملاً حنفی اور تدریساً حنفی وشافعی اور تفسیر و حدیث و فقہ و عربیت اور علم کا خدوم ہے۔ سہ شنبہ ۲۳ شوال ۱۱۵۹ھ

اس تحریر کے نیچے شاہ رفیع الدین صاحب کی یہ عبارت ہے :-

”ابن خلدو الد بزرگوار است بے شبہ کتبہ الفقیر محمد رفیع“

اس نسخہ پر ایک اور عبارت ہے، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ شاہ عالم بادشاہ کے حکم سے ۱۱۸۶ھ میں محمد نامی کسی عالم نے اس میں شروع سے آخر تک اعراب لگائے اور کسی نسخہ نسخہ سے اس کا تقابلاً کیا۔

خواجہ محمد امین جن کا مشلہ صاحب کی اس تحریر میں ذکر ہے۔ شاہ صاحب کے مخصوص شاگردوں میں ہیں، شاہ صاحب کے تلامذہ میں ایک بزرگ مولانا رفیع الدین مراد آبادی ہیں، مولانا رفیع الدین نے شاہ صاحب کے علاوہ شیخ محمد بیات سندھی کے شاگرد مولانا خیر الدین سورتی سے بھی حدیث پڑھی، امام نووی کی اربعین کی شرح لکھی اور اپنے سفر حج کے حالات میں فارسی میں ایک رسالہ لکھا ہے۔
تخیر کے ایک اور بزرگ شاہ محمد عاشق پچھتی معروف بابا محمد عثمان کشمیری ابن شیخ محمد فاروق شاہ صاحب کے تلامذہ میں ہیں، حدیث و فقہ کا درس شاہ صاحب سے حاصل کیا تھا۔

شاہ دلی اللہ صاحب کے نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے میرے زیادہ اُن کے عاجز او سے شاہ عبدالعزیز صاحب کے ذریعہ عام شاہ عبدالعزیز کے تلامذہ کیا، بہت سے مشاہیر علماء اور علم حدیث کے ماہر، ان کے علقہ درس سے پیدا ہوئے، جن میں قابل ذکر خود شاہ صاحب

۱۔ مولانا رفیع الدین صاحب کے حال کے لیے دیکھو تذکرہ علمائے ہند، ص ۶۶۔

۲۔ ایضاً -

کے داماد مولانا عبدالحی اور بھتیجے مولانا اسماعیل شہید اور نواسے شاہ محمد یعقوب اور شاہ محمد اسحاق صاحب اور اُن کے علاوہ حسب ذیل اصحاب ہیں:

مرزا حسن علی محدث لکھنؤی، مولانا حسین احمد محدث طبع آبادی، مولانا سلامت اللہ بایونی کانپوری، مولانا روف احمد مجددی مدنی آبادی، مفتی صدرا لہین خان دہلوی، سید قطب الہدیٰ راے بریلوی، مولانا شاہ فضل رحمان گنج مراد آبادی، قاضی ثناء اللہ پانی پتی، مولانا عزم علی صاحب بلہوری وغیرہ۔

بہران میں سے ہر ایک کے سیکڑوں شاگرد پیدا ہوئے۔

شاہ رفیع الدین کے تلامذہ | ایک تو خود شاہ رفیع الدین صاحب کے صاحبزادہ شاہ مخصوص اللہ المتوفی ۱۲۷۱ھ میں، دوسرے مولانا رشید الدین خان دہلوی المتوفی ۱۲۹۹ھ۔ اور تیسرے شاہ ابوسعید صاحب عمری، مجددی دہلوی المتوفی ۱۲۹۹ھ۔

شاہ عبدالقادر صاحب کے تلامذہ | مفتی صدرا لہین خان اور مولانا فضل حق خیر آبادی۔

دلی کے دو چرخ | شاہ عبدالعزیز صاحب کے بعد علم حدیث کے دو چرخ روشن ہوئے۔ ایک شاہ صاحب کے نواسہ مولانا شاہ اسحاق صاحب اور دوسرے شاہ ابوسعید صاحب کے صاحبزادہ شاہ عبدالغنی صاحب مجددی۔

اس موقع پر ایک فرق بکھر لیجئے، یہ شاہ عبدالغنی صاحب مجددی اور اُن کے والد شاہ ابوسعید صاحب مجددی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد میں ہیں، شاہ ولی اللہ صاحب کے خاندان سے ان کا کوئی نسلی اتصال نہیں ہے۔

اس خاندان کے تلامذہ ملک کے گوشہ گوشہ میں پھیل گئے، لکھنؤ میں علم حدیث کا جو فیض پہنچا وہ بھی اس خاندانہ علم و کمال کا مرہونِ محنت ہے۔

مرزا حسن علی محدث لکھنؤی | سب سے زیادہ لکھنؤ میں جن بزرگ نے اس فیض کو عام کیا اور خود فرنگی محل تک نے اُن سے رجوع کیا۔ وہ مرزا حسن علی محدث لکھنؤی ہیں، اس نام کے اس وقت لکھنؤ میں دو بزرگ تھے، ایک محلہ بھلی گنج

میں رہتے تھے اور دوسرے محمود گریں رہتے تھے۔ پہلے صغیر اور دوسرے کبیر کہلاتے تھے۔ یہاں مقصود بھلی گنج کے مرزا حسن علی صغیر محدث لکھنؤی ہیں۔ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے شاگرد تھے اور لکھنؤ اکرم علم حدیث کی تربیت قدلیل میں کوشاں رہے اور سیکڑوں آدمیوں نے اُن سے حدیث کی کتابیں پڑھیں، علمائے فرنگی محل نے بھی اُن سے علم حدیث کا فیض حاصل کیا، اور اسی وقت سے لکھنؤ کی درسگاہوں میں علم حدیث کا رواج ہوا، نصیر الدین حیدر کی سلطنت میں ۱۲۶۶ھ میں وفات پائی۔ ان کے ایک شاگرد مولانا محمد علی صدر پوری ہیں آبادی ہیں، جو اخیر میں نواب تونک کے طائر ہو گئے تھے، توجہ و وسعت کی اشاعت اور رسوم و بدعات کے ابطال میں بڑی کوشش کی۔

مولانا حسین احمد طبع آبادی | ان کے والد مرہند سے لکھنؤ اور لکھنؤ سے طبع آباد جا کر آباد ہوئے، مولانا کی پیدائش یہیں ہوئی، مرزا حسن علی لکھنؤی۔ مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی اور شیخ عمر محدث مکی سے حدیث کی کتابیں پڑھیں، اُن کا ایک سالہ جواز قرأت خلف الامام مشہور ہے، مولانا شاہ عبدالرزاق فرنگی محل نے اُن سے حدیث پڑھی تھی، ۱۲۷۵ھ میں وفات پائی۔

شاہ محمد اسحاق | اللہ تعالیٰ نے آپ کے درس میں بڑی برکت عطا فرمائی، تمام بڑے بڑے علما اُن کے شاگرد تھے جنہر سلسلے بھی اُن کی تصنیف میں، غدر کے بعد مکہ منظمہ ہجرت کر کے چلے گئے تھے، اور وہاں بھی یہ سلسلہ فیض جاری رہا، آخر وہیں ۱۲۸۷ھ میں وفات پائی، اُن کے تلامذہ میں مولانا احمد علی صاحب محدث سہارنپوری، نواب صدر الدین خاں دہلوی نواب قطب الدین خاں جنہوں نے کتب حدیث کا اردو میں ترجمہ کیا ہے، مولانا سید نذیر حسین صاحب (بہاری) دہلوی مولانا عالم علی صاحب مراد آبادی، شیخ محمد صاحب تھانوی، مولانا شاہ فضل گنج صاحب گنج مراد آبادی، مولانا قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی ہیں۔

شاہ عبدالغنی صاحب مجددی | شاہ صاحب نے موطا اپنے والد مولانا شاہ ابوسعید صاحب سے پڑھی، مشکوٰۃ شاہ رفیع الدین صاحب کے صاحبزادے شاہ مخصوص اللہ صاحب سے، اور لقیہ کتابیں شاہ عبدالعزیز صاحب سے پڑھیں، شاہ صاحب کی مجلس درس میں وہی پڑھتے تھے، سنن ابن ماجہ پانی کا حاشیہ ہے، جس کا نام انجارج، کما ہے، چھپ چکا ہے، انگریزی تسلط کے بعد انہوں نے بھی ہجرت کی تھی، پہلے مکہ معظمہ میں رہے، پھر مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کر لی، اللہ تعالیٰ نے اُن دونوں بزرگوں پر یہ برکت عطا فرمائی کہ تمام دنیا سے اسلام اُن کی زیر بار احسان ہو گئی، اور جہاں جی کوئی قال قال رسول اللہ کہتا ہے، ان دونوں بزرگوں میں سے ایک کا واسطہ ضرور ہوتا ہے، حرمین کے تمام علما نے ان کےعلقہ درس سے فیض پایا، اور آج مدینہ منورہ میں جو سلسلہ سب سے زیادہ قلیل الوسائط لیکن کثیر البرکت ہے۔ وہ انہی دونوں بزرگوں خصوصاً حضرت شاہ عبدالغنی صاحب کا ہے۔

حضرت شاہ صاحب کے اسناد و اثبات البیان الخ یعنی فی اسناد الشاہ عبدالغنی چھپ گئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا کتنا شکر ادا کیا جائے کہ پچھلے سفر ج (۱۳۳۲ھ) میں شیخ عمری مغربی کے واسطے اس سلسلہ کی سند اس گنہگار کو بھی عطا ہوئی۔

شاہ عبدالغنی صاحب کے تلامذہ | شاہ عبدالغنی صاحب کے تلامذہ اور متفیدین کی فہرست حدیث سے باہر ہے لیکن ان میں سے دو صاحب سلسلہ بزرگ سب سے زیادہ مشہور و معروف ہیں، مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اور مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی ان دونوں بزرگوں کے فیوض و برکات عالم آشکارا ہیں، اور آج بھی ہمارے سلسلے ہیں، ان کا تفصیلی ذکر آگے آئے گا۔

مولانا عبدالحمید الہی ڈھانوی اور مولانا عبدالحمید الہی شہید کے تلامذہ | مولانا عبدالحمید الہی شہید صاحب کے داماد اور شاگرد خاص اور مولانا شاہ اسماعیل شہید شاہ صاحب کے جتھے اور مولانا شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے تھے، ان دونوں بزرگوں نے بھی درس و تدریس کی حد تک انجام دی، لیکن زبان و قلم سے آگے بڑھ کر اپنے زور بازو سے بھی کتاب و سنت کی اشاعت اور شرک و بدعت کے دوا کی کوشش کی، بنگال سے لے کر افغانستان کی سرحد تک کا دورہ کیا، وظف و نصیحت کی، مناظرے کئے، جمعہ و جماعت کا اہتمام کیا، رسوم کا ابطال کیا، لوگوں کو جہاد کی دعوت دی، اور ان جہات کے ساتھ ساتھ درس و تدریس کا سلسلہ بھی جاری رہا مولانا سخاوت علی صاحب جونپوری (جد بزرگوار مولانا ابوبکر محمد شہید صاحب جونپوری) نے ان ہی دونوں بزرگوں کے اخروش درس میں تعلیم پائی۔

مولانا سخاوت علی صاحب جونپوری | مولانا سخاوت علی کچھ دنوں نواب ذوالفقار خاں دیس باندہ کے مدرسہ میں مدرس تھے، جونپور آکر درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا، بہار و جونپور و غلہ و بنارس سے بکثرت

طلبہ اُن کے حلقہ درس میں شریک ہوئے اور اُن کے ذریعے سے قدیم جلالہ رسوم کے ابطال اور مذہبی شوائع کے اجراء میں بڑی مدد ملی مشکوٰۃ کے مرتب مولانا نے اقیوم فی احادیث النبی الکریم ایک مفید کتاب لکھی، جو عین الدولہ ذیل الملک نواب محمد علی خاں (نوبک) کے ایما سے ثلاثہ میں مطبع صدیقی بنارس میں چھپ کر ارج کے لیے مکہ معظمہ تشریف لے گئے تھے، اور وہیں ثلاثہ میں وفات پائی، اُن کے شاگردوں کے نام یہ ہیں۔ مولانا کریم امت علی جو پوری، خواجہ احمد نصیر آبادی، مولانا رجب علی جو پوری، مولانا محمد شریف جو پوری، قلعہ احمد نگر جلدیش پوری۔ مولوی فتح محمد چلی شہری، مولانا محمد عمر غازی پوری، مولانا غلام جیلانی غازی پوری، مولانا فیض اللہ منوی اعظم گڑھی، مولوی بیجم اللہ صاحب ساکن لستی۔ مولانا سید یعقوب صاحب دینوی بہاری اور مولانا سید مصطفیٰ شیر صاحب دینوی بہاری مدرس مدرسہ خالقاہ (سہرام)

فرنگی محل اور علم حدیث

لکھنؤ میں فرنگی محل کا علمی مرکز عالمگیر کے عہد میں قائم ہوا، قاتلب الدین اور قانظام الدین رحمہما اللہ کے عہد سے لے کر مولانا عبدالحلیم رحمۃ اللہ علیہ تک اس خانوادہ فضل و کمال کی علمی کوششوں کا جواں نگاہ منظر اور اصول کی کتابیں رہیں اور تعجب ہے کہ اس قدر طویل زمانہ تک ہندوستان کی یہ مشرقی درس گاہ حدیث کے ترائے قدس سے نا آشنا رہی ہندوؤں سے جو کچھ سنا ہے، وہ یہ ہے کہ وہی نظامی میں صرف مشکوٰۃ داخل تھی، اور وہی پڑھاتی جاتی تھی۔ یہ بھی سنا ہے کہ فرنگی محل میں صحیح بخاری کے پندرہ پارے موجود تھے، مگر وہ صرف تکرار کئے جاتے تھے۔

قانظام الدین اس حال فرنگی محل کی درس گاہ ایک مدت تک کتب صحاح کے درس سے خالی رہی اور صرف کسی مختصر مجموعہ حدیث پر ذہانت لگائی گئی، حضرت قانظام الدین کی ایک تصنیف اُن کے پیرو مرشد حضرت سید عبدالرزاق یالسوی رحمۃ اللہ علیہ کے حال میں مناقب رزاقیہ کے نام سے ہے، اس میں ایک مرفوع پر یہ واقعہ درج ہے کہ ایک دفعہ سید صاحب نے جوامعی تھے۔ پوچھا کہ تمہارا طریقہ کیا ہے، لوگوں نے حنفی طریقے بتایا، اس پر سید صاحب نے فرمایا مجھے معلوم ہوتا ہے۔ اکتف سے کہ اگر صرف مزہ اور گٹھوں تک بالحدوں کا مسح کر لیا جائے، تو کافی ہے۔ حاضری نے انکار کیا۔ ملا صاحب اس موقع پر فرماتے ہیں:-

”اختلاف است فقہاراکہ دیرمعم استیجاب ذراع یا بہ بند دست کفایت دارد حضرت امام اعظم و صاحب رحمہم اللہ براؤل است، و امام شافعی بقول قدیم و جماعہ برثنائی و اکثر احادیث صحاح مؤید قول امام شافعی و غیرہ است (ص ۱۹)

علمائے فرنگی محل میں سب سے پہلی جہت جس کی تصنیفات کتب حدیث کے حوالوں سے مبریز ہیں، وہ مولانا عبدالحلیم مولانا بحر العلوم بحر العلوم خلف الصدق قانظام الدین کی ذات ہے، مگر یہ تحقیق معلوم ہوا ہے کہ اُن کو حدیث کی کتابوں کی باتاؤں سند حاصل نہ تھی اور اس کا کہیں ذکر ان کے حالات و تصنیفات میں نہیں ملتا، بلکہ علوم کی فراغت کے بعد انہوں نے محدثین کی کتابیں پڑھ کر اس فیض

کو از خود حاصل کیا تھا۔

متحدہ طریقوں سے یہ روایت سنی ہے کہ مولانا عبدالعلی (بجرا العلوم) کی سب عقلی تصنیفات ولی میں مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کی خدمت میں پہنچیں، تو حضرت شاہ صاحب نے دیکھ کر فرمایا کہ روایات سے کر رہے ہیں، یہ سن کر مولانا عبدالعلی نے فقر میں ارکان اربعہ لکھ کر بھیجی جس میں محققانہ مسائل پر بحث اور احادیث کے حوالے ہیں، اس کو دیکھ کر شاہ صاحب نے فرمایا کہ آقاہ! ملا عبدالعلی تو بجا العلوم ہیں، ایک کامل دقت کی زبان سے جملہ حفظ نکلا، وہ چاروں ایک عالم میں پھیل گیا، اور اتنا مقبول ہوا کہ لوگ بجرا العلوم کی شہرت کے مقابلہ میں عبدالعلی نام تو بھول گئے اور زبانون پر بجرا العلوم رہ گیا۔

مولانا بجرا العلوم کی دو تصنیفات ارکان اربعہ فقر میں اور فواحی الرحمت شرح مسلم الثبوت اصول میں ایسی کتابیں ہیں جن میں احادیث اور کتب احادیث کے حوالے بکثرت ہیں، یہاں پر دو باتیں قابل بحث ہیں۔ مولانا کو یہ کتابیں کہاں ملیں اور ان میں سے اصلاً کون کون کتابیں ملیں۔

پہلی بات کے متعلق یقینی ہے کہ لکھنؤ کے قیام کے زمانہ میں یعنی ۱۱۵۲ھ تا ۱۱۵۴ھ تک جب مولانا کی عمر تالیس اٹھائیس سال کی تھی، یہ کتابیں نہیں لکھی گئیں اور نہ لکھنؤ میں تالیف پاتیں۔ فواحی الرحمت کا نام تو تاریخی ہے۔ جس سے ۱۱۵۵ھ نکلتے ہیں، یہ زمانہ غالباً مولانا کے شاہجہانپور یا رامپور کے قیام کا ہے، کیونکہ بولار (بنگال) کا مدرسہ اور کتب خانہ بہت بعد یعنی ۱۲۸۹ھ میں قائم ہوا، اور مولانا کا قیام یہاں ۱۲۸۹ھ کے بعد ہی سے ہوا، اخصان اربعہ وغیرہ میں لکھا ہے کہ مولانا کی اکثر تصنیفات شاہجہان پور ہی کے زمانہ قیام میں تالیف پائی ہیں اور یہ بھی سنایا گیا ہے کہ نواب شاہجہان پور حافظ الملک رحمت خان نے ایک بڑا کتب خانہ بھی فراہم کیا تھا اور یہ سرمایہ بعد کو رام پور میں منتقل ہوا، ان وجوہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ مولانا بجرا العلوم کو اسی کتب خانہ میں کتابیں ملیں۔

دوسرے سوال کا جواب کچھ زیادہ اہم نہیں، ارکان اربعہ میں جو کچھ ہے اُس کا ناخذ دو کتابیں ہیں۔ اس کی اصل بنیاد تو علامہ ابن ہمام کی فتح القدیر (شرح ہدایہ) پر ہے۔ فتح القدیر میں تمام کتب حدیث کے اقتباسات اور حوالے موجود ہیں اور انہی کے مباحث اور حوالہ کا خلاصہ ارکان اربعہ ہے، اس کے علاوہ دوسرا ناخذ مختلف احادیث کا ایک مشہور مجموعہ جامع الاصول ہے، جس کا مولانا نے بارہا اس میں حوالہ دیا ہے اور اسی سے حدیثیں نقل کی ہیں۔

فواحی الرحمت کی تصنیف کے وقت مولانا کے سرمایہ میں اور زیادہ اضافہ ہو گیا ہے۔ اس وقت ابن ہمام کی فتح القدیر اور تحریری اصول کے علاوہ ابن حجر اور سیوطی کی کتابیں بھی اُن کو مل گئی تھیں، چنانچہ ابن حجر عسقلانی کی فتح الباری شرح صحیح بخاری اور حلال الدین سیوطی کی تفسیر درمنثور اور الاتقان فی علوم القرآن کے حوالے بکثرت ان کی اس کتاب میں ہیں، مسلم و ترمذی کے سیوطی کی یہ دونوں کتابیں ہندوستان اس زمانہ میں پہنچ چکی تھیں، میر غلام علی آزاد کی تالیفات میں بھی ان دونوں کتابوں کے حوالے ہیں۔

تفسیر درمنثور اور الاتقان کو قرآن پاک سے متعلق ہیں۔ مگر اُن کی تا مترنیا و احادیث اور روایات پر ہے، اور ان میں نہ صرف

صاحیح سنہ کی حدیثیں بلکہ دوسری نادر کتب حدیث کی روایتیں بھی ہیں، اس بنا پر ان دونوں کتابوں میں حدیث کی تمام کتابوں سے روایتیں آگئیں ہیں، مولانا بحر العلوم ان مفتوح روایتوں کو نہایت خوبی کے ساتھ اپنے کام میں لاتے ہیں، اس طریقہ سے ان کی تصنیف مفتوح روایت میں حسب ذیل کتب حدیث کے نام اور حوالے ملتے ہیں اور ان کی روایتیں بعینہ درج ہیں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابی داؤد، موطائے امام مالک، حاکم نرازا، ابن حبان، ابن ابی شیبہ، عبدالرزاق، بیہقی، رسالہ سیوطی فی احادیث، دیلمی، الصغیر، ابن القیین، شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی شرح مشکوٰۃ فارسی میں ان کے مطالعہ میں ملتی۔ جس کا ذکر اسی کتاب میں جرح و تعدیل کے مسئلہ کے ضمن میں ہے اور خبر واحد کے مسئلہ میں بھی شیخ کا حوالہ دیا ہے، ان کے علاوہ تفاسیر بالمدایہ اور شرواح حدیث میں سے حسب ذیل کتابوں کے حوالے ہیں، معالم الثریٰ، در غرر سیوطی، فتح الباری، حافظ ابن حجر، متاخر محدثین میں ابن ہمام (صاحب فتح القدير والتحریر) اور ابن تیمیہ کے نام بھی آئے ہیں۔

کتب حدیث اور ان کی روایتوں کے حوالے جس طرح فتوح الرحمن میں آئے ہیں، ان سے بالیقین معلوم ہوتا ہے کہ صحیح بخاری و مسلم مولانا کے مطالعہ میں تھی اور دیگر کتب حدیث کی روایتیں بالواسطہ اور زیادہ تردد و ثرور و اتقان سے ماخوذ ہیں اور مولانا نے اکثر خود اس واسطہ کا ذکر کر دیا ہے۔

ملازمین | مولانا بحر العلوم کے علاوہ فرنگی محل کے علمائے متقدمین میں دو بزرگوں کے نام ہم کو اور ملے ہیں ایک ملازمین ہیں، جن کے سال میں اغصان اربعہ کے مصنف نے لکھا ہے۔

”واحادیث بسیار حفظ داشت چنانچہ ہنگام وعظ، ترجمہ ہزاراں احادیث ہر زبان می آورد“ (ص ۱۸)

اہل بیت کے مناقب اور اسلمے الہی کی شرح میں ان کے دروازے ہیں ۱۲۲۱ھ میں وفات پائی۔

ملازمین | ملازمین کے بڑے صاحبزادے مولانا محمد حمید صاحب غالباً اس خاندان میں پہلے شخص ہیں، جنہوں نے عرب جاکر اس فن کی سند حاصل کی، ۱۲۳۰ھ میں وہ حج کے لئے روانہ ہوئے، دو مہینے مکہ معظمہ میں اور کچھ مہینے مدینہ منورہ میں رہے، مکہ معظمہ میں سید یوسف بطراح مینی ادبی شیخ طائفر کی سے صحیحین کی تخریص کی اور مدینہ منورہ جاکر وہاں کے شیوخ سے تکمیل کی اور بعد کو پھر مکہ معظمہ میں آکر قیام کیا، عرب سے واپس آکر حمید آباد گئے اور وہیں رہ گئے یہ

مولانا عبدالرزاق | تیسرے بزرگ مولانا شاہ عبدالرزاق ہیں، حدیث کی کتابیں انہوں نے اپنے خاندان سے باہر مولانا حسین احمد محدث علی آبادی اور مرزا حسن علی مرحوم محدث کھنوی (طائفہ مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی) سے پڑھیں، اور پھر ایشادد کے ساتھ مل کر حدیث کی تمام کتابیں شیخ محمد عسائیسی سے اس طرح پڑھیں کہ وہ قرأت کرتے تھے اور بہت سے علما سماعت کرتے تھے، ۱۲۵۴ھ میں فراغت حاصل کی۔

مولانا شاہ عبدالرزاق مرحوم کے دونوں صاحبزادوں، مولانا عبدالباسط اور مولانا حافظ عبدالوہاب نے اپنے والد ماجد سے

لے تفصیل کے لیے دیکھو اغصان اربعہ ص ۱۸ و ما بعد

حدیث پڑھی لے

اطلا سے فرنگی محل میں علم حدیث کے درس و تدریس کا باقاعدہ نظام مولانا عبدالحلیم (والد بزرگوار مولانا عبدالحی) کے مولانا عبدالحلیم کے زمانہ سے شروع ہوا، مولانا عبدالحلیم نے مفتی محمد یوسف مرحوم اور دیگر علمائے فرنگی محل سے علوم دینیہ کی تکمیل کی ۱۲۶۱ھ میں نواب ذوالفقار بہادر میں باندا (جیل کھنڈ) کے مدرسہ میں درس ہوئے، پھر اپنے استاد مفتی محمد یوسف صاحب مرحوم فرنگی محل کی جگہ پر جوڑو کے مدرسہ امامیہ خفییہ کے مدرس ہوئے، ۱۲۶۵ھ میں نواب سالار جنگ کی طلب پر جید آباد گئے اور وہاں کے مدرسہ نظامیہ کے مدرس ہوئے۔ ۱۲۶۹ھ میں حرمین محترمین کی زیارت کے لیے گئے، اور وہاں کے علماء اور شیوخ سے کتب حدیث کی سند حاصل کی، جن میں سب سے پہلے ام احمد بن زبئی و حلان شافعی کا ہے۔ نیز شیخ محمد جمال حسنی، محمد بن محمد العرب الشافعی مدرس مسجد نبوی اور مولانا شاہ عبدالحی مجددی وغیرہ سے فیوض و برکات اور اجازت و سند حاصل کی، منطق و فلسفہ و کلام و اصول کے علاوہ حدیث و سیر و فقہ کے مسائل پر سلسلے لکھے مثلاً نور الایمان فی آثار حبیب الرحمن، برکات اکرمین، خیر الکلام فی مسائل القیام، القادوسین فی صلاة التراويح، الاسمانی تحقیق الدعایا غایتا لکلام فی بیان المحلل والحرام القول حسن فیما یختل بالنوافل والسنن، عمدة التحریر فی مسائل اللوی واللباس والحریر۔

۱۲۸۵ھ میں وفات پائی

مولانا محمد نعیم صاحب یہ مولانا بجا العلوم کے پوتے اور مولانا عبدالحلیم صاحب کے صاحبزادے تھے، اپنے والد ہی سے تعلیم پائی، نہایت متقی اور زاہد تھے اور بزرگان سلف کی زندہ یادگار تھے، تعلیم سے فراغت پا کر عرب گئے اور وہاں سے سند پائی، حدیث فقہ کی کتابوں کا درس دیتے تھے، تیرہویں صدی کے اخیر اور چودھویں صدی کے شروع میں درس و افادہ میں مشغول تھے، بہت سے علمائے ظاہر باطن میں آپ سے استفادہ کیا، منجھ اوروں کے مولانا سید عبدالحی صاحب مرحوم باقی ناظم ندوۃ العلماء بھی تھے۔

مولانا سید عبدالحی صاحب مرحوم مجھ سے بیان فرماتے تھے کہ مولانا محمد نعیم صاحب کو حدیث کی کتابوں کا اتنا شوق تھا کہ جب امام طحاوی کی شرح معانی الآثار شروع شروع چھپ کر آئی ہے تو اس کے دام زیادہ تھے اور مولانا کے پاس روپے نہ تھے، تو انہوں نے اپنا ایک ملوکہ مکان خاص اس کام کے لئے بیچا اور اس کی قیمت میں سے یہ کتاب خرید کر منگوائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

مولانا عبدالحی فرنگی محل میں علم حدیث کی معراج کمال مولانا عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے عہد میں ہوئی، تعلیم اپنے والد مولانا عبدالحلیم سے پائی تھی، ساتھ ہی دو مرتبہ حجاز جا کر وہاں کے علماء اور شیوخ سے سندیں حاصل کیں، پہلی مرتبہ اپنے والد ماجد کے ساتھ ۱۲۶۹ھ میں اور دوسری مرتبہ ۱۲۹۲ھ میں سید احمد و حلان اور شیخ عبدالحی مجددی دہلوی مہاجر مدینہ سے حاصل کیں، مرحوم نے گو عمر بہت کم پائی۔ ۱۲۶۱ھ میں پیدا ہوئے ۲۲ سال کی عمر میں علوم کی تکمیل کی، اور ۱۳۰۲ھ میں وفات پائی۔ کل چالیس برس کی عمر۔ مگر اسی مختصر زمانہ میں مرحوم کے درس و تدریس، تالیف و تصنیف اور تحقیق و تدقیق کے آوازہ سے نہ صرف ہندوستان بلکہ تمام دنیا نے اسلام کو غی اٹھی۔ اطراف و دیار سے علم کے طالب آپ کے آستانہ پر جمع ہوئے، معقول و منقول کا یہ مجمع البحرین زندگی کے آخری لمحہ

التفصیل کے لیے دیکھو اعنسان اربعہ ص ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔

ایک موجدیں باترما رہا، دوسرے علوم و فنون کے ساتھ تمام کتب حدیث کا درس بکمال تحقیق آپ کی درس گاہ میں ہوتا تھا، یورپ اور ہمارے طلبہ زیادہ تر اس فیض سے سیراب ہوئے حدیث اور متعلقات حدیث کی متعدد ادارت میں اپنے مقدمہ اور تحشیہ کے ساتھ شائع کیں۔ حدیث اندفہ حنفی کی جامعیت کے ساتھ بیسویں رسالے لکھے۔

یہ وہ زمانہ تھا جب ہر طرف ملک میں ایک نئے مسلک عدم تقلید کا چرچا تھا اور ملک میں جگہ جگہ علم حدیث کے حلقے ہائے رس قائم تھے بھوبال اور دہلی میں علمائے اہل حدیث کا مجمع تھا، رسالوں پر رسالے نکل رہے تھے، ادھر لکھنؤ میں اُن کے مقابلہ میں مولانا عبدالحی جگر کی جی سی ہفتی، نواب صدیق حسن خاں مرحوم اس زمانہ میں اہل حدیث کے امام اور مولانا عبدالحی احناف کے سرگروہ تھے، طرفین نے خوب خوب داد تحقیق دی،

متون کتب میں سے مولانا نے مسند امام ابو حنیفہ، موطا امام محمد، کتاب الاکناف امام محمد پر مقدمہ اور حاشیہ لکھا، اور ان کو چھپوا کر شائع کیا، متعلقات حدیث میں سے موضوعات سیوطی المقاصد الحسنہ امام سخاوی اور فتح المغیث فی اصول الحدیث اور میزان الاحادیث وغیرہ کتابیں اُن کے اشارے سے اُن کے منسکین اور تلامذہ نے شائع کیں۔

کتابوں کے تحشیہ اور اشاعت میں مولانا کو جو اہتمام تھا، اس میں دو باتیں خاص طور سے ذکر کے قابل ہیں، سب سے پہلی بات مقدمہ نگاری کی ایجاد ہے، مولانا سے پہلے کسی شارح یا محشی نے اس کی ضرورت محسوس نہیں کی تھی، یورپ میں قلمی کتابوں کو اوٹ کرنے کی جو اہمیت حاصل ہے اور جس طرح وہ مختلف نسخوں کی فراہمی، مقابلہ اور تصحیح اور ساتھ ہی مصنف اور تصنیف کے متعلق ہر قسم کے معلومات مقدمہ میں فراہم کرتے ہیں، مولانا نے علمائے یورپ کے طرق کار کے علم سے پہلے ہی اس اہم کام کی طرف توجہ کی، اور بالکل اسی طریق پر، بلکہ اس سے بہتر طریقہ پر اس کام کو انجام دیا، جس کتاب کو شائع کیا، اس کے مختلف نسخوں کو فراہم اور اُن کا مقابلہ کر کے ایک صحیح نسخہ ترتیب دیا، پھر اس پر حواشی لکھے، شروع میں ایک مقدمہ لکھا، جس میں مائن، شارح اور اس کے دیگر کثرات جن کے حالات لکھے، اس کی کتاب اور اس فن کی دوسری کتابوں کے حالات ذکر کئے۔ اور اُس فن کی جس میں یہ کتاب تھی تاریخ لکھی۔

دوسری قابل ذکر بات کتابوں کی صحت ہے، حیرت ہوتی ہے کہ عربی کی ضخیم کتابیں اور اُن کی پیاریک حاشیے اور اُن کی تصحیح اس طرح کی جاتی تھی کہ اگر یہ دعویٰ کیا جائے، تو شاید مبالغہ نہ ہوگا کہ اُن کی خاص شائع کردہ کتابوں میں ایک لفظ کی بھی غلطی نہیں ہے، آج جب کہ مطابع اور کتابوں کی چھپائی اور اشاعت کا یہ عالم اور اس قدر اہتمام ہے۔ تاہم وہ صحت اردو کی کتابوں میں بھی نہیں ہوتی،

صحت کے معاملہ میں مولانا کے ساتھ غالباً اُن کے منفقہ مولانا خادم حسین صاحب غفرلہ آبادی اور مولانا عبدالحی علی اسی مداری کے اہتمام کو بھی دخل تھا۔

مولانا کے تلامذہ میں اس فن کے بڑے بڑے ماہرین پیدا ہوئے، جن میں قابل ذکر مولانا ظہیر حسن، شوق نیوی صاحب انارک السمن، مولوی حکیم عبدالباری صاحب غفرلہ آبادی، مولانا محمد حسین صاحب الہ آبادی مولانا قادی بخش سہسرامی، حافظ الحدیث مولانا عبدالغفور رمضان پوری بہاری، مولانا عبدالکریم پنجابی، مولانا سید ظہور الاسلام صاحب فتح پوری وغیرہ وہ علماء کبار ہیں، جنہوں نے

ملک کے ہر گوشہ میں پہنچ کر علم و فن کی خدمت کی، میرے علم میں اس وقت مولانا کے وسیع حلقہ تلامذہ سے صرف دو بزرگوار کچھلے ہیں۔ ایک شیخ یادگار ہیں، مولانا ابوالفضل محمد حفیظ اللہ صاحب مدرس اعلیٰ دارالعلوم ندوۃ العلماء اور مولانا شاہ محمد سلیمان صاحب سب سے بڑی چٹائی بھلاروی اور کمزور کہوں کہ اس سرگشتہ وادی جہالت کو کبھی بیک واسطہ (استاذ) مولانا محمد حفیظ اللہ صاحب کے واسطے سے اس بزم اقدس کی سب سے اعلیٰ میں جگہ حاصل ہے۔

مولانا عبدالباری صاحب مرحوم | سب سے آخر میں فرنگی محل کے علم و فضل کا دائرہ جناب مولانا عبدالباری کے نقطہ کمال میں سمٹ کر آ گیا تھا، مرحوم نے فرنگی محل میں جناب مولانا عین القضاۃ صاحب شاگرد مولانا عبدالحی صاحب فرنگی محل سے کتابیں پڑھیں اور اس کے بعد عرب جا کر علم حدیث کی تکمیل کا اور دینہ منورہ میں قیام نہ کرنا وہ عبدالحی مجددی کے تلامذہ میں سید محمد علی انصاری اور شیخ حجت اللہ سے سب سے حاصل کیں مرحوم کو دراصل فقہ حنفی کے ساتھ والہانہ شغف تھا اور اس کی نادر اور خفی الامور کی اصل کتابوں کا بڑا شوق تھا، اور ساتھ ہی ایسی حدیثوں کی بھی ان کو بڑی تلاش رہتی تھی، جن سے کسی حنفی مسلک کی تائید ہوتی ہو، مولانا کے یہاں جب جانا ہوتا، اور نہ ہوتا، تو ان عنوانات پر گفتگو ضرور ہوتی، حدیث و فقہ کی نادر علمی کتابوں کی بہم رسانی کا بھی انھیں شوق تھا، امام محمد کی سیر کبیر کا نسخہ جمع کرایا تھا، آثار امام محمد کے رجال کی تحقیق پر رسالہ لکھا، احادیث متواترہ یک جاکے ایک دن کی سینہ بسینہ روایات کا خاندانی مجموعہ بھی چھاپا۔ امام ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ایک خاص باب امام ابو حنیفہ کے رد میں لکھا ہے، جو ایک رسالہ کی صورت میں چھپ بھی گیا ہے۔ مولانا نے ابن ابی شیبہ کے اس رد کا جواب لکھا، جو چھپ گیا ہے۔ اور بھی چند چھوٹے چھوٹے مختصر رسالے اس فن میں انہوں نے لکھے ہیں، جن میں سے ایک مجموعہ کیا، رسالوں پر مشتمل ہے۔

۱۳۴۵ھ میں وفات پائی۔

برصغیر میں علم حدیث کی تاریخ

مسید سلیمان ندوی

معارف میں ہندوستان میں علم حدیث کے عنوان سے مضامین کا جو سلسلہ شروع ہوا تھا، الحمد للہ کہ اس سے توقع سے زیادہ لوگوں نے دلچسپی لی، علما اور تعلیم یافتہ دونوں جماعتوں نے اس کو پسند کیا اور اُس کی تکمیل و تصحیح میں حصہ لیا، بیرون ہندوستان تک سے اس کی مزید تکمیل کی ذمہ داری ہے۔

چونکہ یہ ایک ایسا مضمون تھا، جس کے معلومات اب تک کہیں کیجا نہ تھے، اور نہ کسی مصنف و مؤرخ نے اُس کی طرف توجہ کی تھی، مجھے خود اس کی دست کا آنا علم نہ تھا، مگر جیسے جیسے لگے بڑھتا گیا، راستہ اور کشادہ اور فراخ معلوم ہوتا گیا، تاہم چونکہ راستہ دیکھا نہ تھا، اور نہ کسی اگلے رہرو کے نقش قدم کے وہاں نشان تھے، اس لئے ادھر ادھر جھکنے لگا، سلسلہ مضمون میں قدم قدم پر تحقیق کی غرضیں تھیں، مگر خوشی کی بات ہے کہ چند اور اہل ذوق بھی ہم سفر لگے، اور اُن کے ٹوکے سے غلط روی کی اصلاح ہوتی گئی۔

ہندوستان میں علم حدیث کی ابتدائی تاریخ کے سراغ لگانے میں جو کوششیں آغاز مضمون میں کی گئی تھیں، مزید تلاش سے اس کے چنانچے اوراق بھی ہاتھ آئے۔

ناظرین کو یاد ہوگا کہ اس سلسلہ میں خصوصیت کے ساتھ دکھایا گیا ہے کہ اہل عرب کو علم حدیث اور اس کی اشاعت کے ساتھ خاص شغف رہا ہے، اس لئے جہاں ان کے فتوحات کا قدم پہنچا، وہیں قرآن پاک کے بعد علم حدیث کی درس گاہ بھی قائم ہو گئی، ہندوستان کا سب سے پہلا حصہ یوں ب فتوحات کے دائرہ میں داخل ہوا، وہ سندھ تھا، جس کا ۹۶ھ سے تقریباً ۱۵۰ھ تک براہ راست دمشق و بغداد کی خلافت کے تعلق قائم رہا، اور پھر وہاں کے دو شہروں منصورہ اور دیبل میں دو مقامی اسلامی ریاستیں قائم ہوئیں، منصورہ کی اسلامی ریاست محمود غزنوی کے حملہ سندھ تک (۱۱۶ھ تک) قائم رہی، اور اس کے بعد دیبل کی اسلامی ریاست ۱۵۰ھ تک یعنی فیروز شاہ خلجی کے زمانہ تک باقی رہی، گو اس کے بعد بھی وہ ۱۹۱ھ تک قائم رہی مگر خود مختار نہ رہی، بہر حال اس سے اندازہ ہوگا کہ پہلی صدی ہجری کے آخر سے اس نسبت جب تک وہ خیر سے آنے والی قوموں نے اگر ان کو بیدخل نہیں کر دیا، وہ اس سرزمین میں اسلام اور اسلامی علوم کے حافظ و محافظ رہیں۔

قاضی ابوسعید لکھنوی سمعانی ۵۰۴ھ میں مرو (ترکستان) میں پیدا ہوئے، اور وہیں ۵۶۲ھ میں وفات پائی، علم حدیث کی طلب میں تمام دنیا سے اسلام کی خاک چھانی اور ہر جگہ جا کر چار ہزار استادوں سے اس فن کو حاصل کیا اور ماہر اہلنہر اور خراسان سے بار بار گزرے اور ان کے علاوہ عراق، شام اور عرب تک چکر لگایا اور ہر گوشہ سے فیوض و برکات کا سرچہ نہ چھوڑا۔ ان کی مشہور کتاب کتاب الانساب ہے۔ ۱۹۶ھ میں بامبوہیل یورپ کے سلسلہ میں عکس سے چھاپی گئی ہے۔ اس کتاب میں شہروں، قبیلوں اور پیشوں کی نسبتوں سے جو لوگ مشہور ہوئے

اُن کے حالات ہیں، اس ضمن میں چھٹی صدی ہجری تک کے اکثر شہروں کے بالکالوں کے تذکرے ہیں، منجملہ ان کے ہندوستان بھی ہے۔ ہندوستان کے شہروں میں سے سندھ، منصورہ، دہلی اور لاہور کے نام اس میں ملتے ہیں۔ دہلی کا نام اس لئے نظر نہیں آتا کہ اس زمانہ تک (۵۶۲ھ) دہلی اسلام کے دائرہ حکومت میں نہیں آئی تھی۔

سندھی اس نسبت سے جن دو ابتدائی بزرگوں کے نام اس میں لکھے ہیں یعنی ابو معشر بنج المتوفی سن ۱۱۰ھ اور رجا سندھی المتوفی سن ۲۲۱ھ کے نام پہلے گزر چکے ہیں، البتہ رجا سندھی کی اولادوں کا ذکر رہ گیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس خاندان میں مدت تک علم حدیث کا چرچا رہا۔ ابو عبد اللہ محمد بن رجا اور ابو بکر محمد بن محمد بن رجا مشہور گزرے ہیں، ابو عبد اللہ نصر بن سمیل، مکی ابن ابراہیم بن علی دہلی، اور محمد بن اسحاق بن خزیمہ کے اور ابو بکر ابراہیم بن محمد شافعی، اسحاق بن لہویہ کے شاگرد تھے، بغداد اور کرمہ میں درس دیتے تھے۔ ۲۔ ابو نصر فتح بن عبد اللہ سندھی نقیبہ منکلم اور محدث تھے، حسن بن سفیان وغیرہ کے حلقوں میں بیٹھے تھے، ہمدان اور قزوین میں قاضی رہے۔

۳۔ احمد بن سندھی بن فروخ بغدادی جاکر رہے۔ ابراہیم دورق سے روایت کی۔ ۴۔ احمد بن سندھی بن حسن بھی بغدادی میں سکونت پذیر تھے۔ ثقہ، صدوق اور ناضل تھے۔ ۵۔ شافعی سلطان محمود کے فتوحات سے میں پچیس برس پہلے یہاں بیت المقدس کا عرب سیاح عالم ابو القاسم مقدسی آیا تھا۔ آپ تعجب سے سنیں گے کہ وہ سندھ کے اسلامی فرقوں کے ذکر میں کہتا ہے۔

واکثرہم اصحاب حدیث اور اُن میں زیادۃ تراہل حدیث ہیں،

پھر کہتا ہے کہ یہاں کے بڑے شہر (قصبات) حنفی نقبہ سے خالی نہیں ہیں، لیکن کوئی مالکی یا حنبلی نہیں ہے۔

منصوری منصورہ کی طرف نسبت ہے، عربوں کے زمانہ میں یہ دوسری صدی ہجری کے شروع میں آباد ہوا، ابن ہنداس کو بھڑکتے ہیں اور اسی نام سے ہندوستان کی تاریخوں میں اس کی شہرت ہے۔ ۱۶۰ھ تک یہ عرب ریاست تھی اس کے بعد سلطان محمود نے اس کو فتح کیا، عرب ریاست کے زمانہ میں یہاں علم حدیث کا خاصہ چرچا تھا۔

ابن حدیث میں ایک فقرہ ظاہر یہ کہلاتا ہے، اس کے بانی امام داؤد بن علی صنفانی المتوفی سن ۲۴۰ھ ہیں، یہ ہر قسم کے قیاس کے قطعاً منہ تھے، اور آیات و احادیث کے صرف ظاہری معنی پر اکتفا کرتے تھے، اس لئے ظاہر کہلائے، داؤد ظاہری کے انتقال کے بعد ابو القاسم مقدسی سندھ آیا تھا، وہ کہتا ہے کہ یہاں داؤدی مذہب کے محدثین موجود ہیں، منجملہ اُن کے وہ منصورہ کے قاضی ابو محمد کا ذکر کرتا ہے، جن سے وہ ملتا تھا، وہ داؤدی تھے، اور اپنے مذہب کے امام تھے، ان کا درس قائم تھا اور اُن کی چند عمدہ تصنیفات تھیں۔ اس لحاظ سے قاضی صاحب کا زمانہ چوتھی صدی کا آخر ہوگا۔

منصورہ میں ایک دوسرے محدث قاضی ابو العباس احمد بن محمد منصور کی کا ذکر سمعانی نے کیا ہے، یہ بھی داؤدی مذہب کے

امام تھے، عراق و فارس میں رہے تھے، مشہور محدث ائرم کے درس میں بیٹھے تھے، اور ابو عبد اللہ حاکم المتوفی ۲۵۵ھ ان کے شاگرد تھے اس حساب سے یہ بھی چوتھی صدی کے آخر کے ہوں گے۔

ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن منصور بن حسن بن کرم سے انہوں نے اور ان سے حاکم نے روایتیں کی ہیں۔ ان کا زمانہ پانچویں صدی کا آخر سمجھنا چاہیے۔

قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن صالح مبنی منصور بن کا ذکر بھی سمعانی نے کیا ہے، یہ عراق جا کر رہے تھے، انہوں نے فارس میں ابوالعباس بن ائرم سے اور بصرہ میں ابورؤف ہوانی سے حدیثیں سنی تھیں، حافظ سمعانی کہتے ہیں کہ میں نے فارس میں ان سے زیادہ لطیف مزاج کسی کو نہیں دیکھا۔ تو دیکھا سمعانی کے ہم عصر تھے، یعنی چھٹی صدی ہجری کے بیچ میں تھے۔

یہ سندھ کا مشہور بندرگاہ تھا، یہاں سے عراق کو جہازات آیا جاتا کرتے تھے، اسی شہر کا نام بعد کو ٹٹھہ مشہور ہوا۔ یہاں بھی جیسا کہ پہلے گزرا، ایک اسلامی ریاست قائم تھی، یہاں بڑے بڑے محدثین پیدا ہوئے، جن میں سے سمعانی نے ان چند لوگوں کے نام لئے ہیں۔

۱۔ ابو جعفر محمد بن ابراہیم بن عبد اللہ دیلی بہ کہ معطلہ جا کر رہے تھے، یہ امام ابن عیینہ کی کتاب التفسیر کے ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن محرومی کے واسطے سے اور امام عبد اللہ بن مبارک کی کتاب البر والصلہ کے ابو عبد اللہ حسین بن حسن مردزی کے واسطے سے راوی ہیں اور عبد الحمید ابن صلیح سے بھی یہ روایت کرتے ہیں اور ان سے ابو الحسن احمد بن ابراہیم بن فراس کئی اور ابوبکر محمد بن ابراہیم بن علی روایت کرتے ہیں۔

۲۔ ابراہیم بن محمد ابراہیم دیلی، یہ ابو جعفر محمد دیلی کے جن کا نام اوپر گزرا، بیٹے تھے، یہ موسیٰ بن ہارون اور محمد بن علی اصناف سے روایت کیا کرتے ہیں۔

۳۔ ابوالقاسم شیب بن محمد بن احمد دیلی، ابوقطان دیلی کے نام سے ان کو شہرت ہے۔ یہ مصر گئے تھے اور وہیں حدیث کا حلقہ درس قائم کیا تھا۔ ابوسعید بن یونس ان کے شاگرد تھے۔

۴۔ علی بن موسیٰ دیلی محدث تھے۔

۵۔ حلف بن محمد دیلی، یہ علی بن موسیٰ دیلی کے شاگرد تھے، بغداد جا کر رہے۔ اور بہت سے شاگرد پیدا کئے۔

۶۔ ابوالعباس احمد بن عبد اللہ بن سعید دیلی، اپنے زمانہ میں مشہور محدث تھے، محمد بن ابراہیم دیلی کے شاگرد تھے، اس کے علاوہ نیشاپور میں محمد بن اسحاق ابن خزیمہ سے، بصرہ میں قاضی ابویلیف سے، بغداد میں جعفر بن محمد فرغانی سے اور کربلا میں فضل بن محمد بن زید اور محمد بن ابراہیم دیلی سے اور مصر میں علی بن عبد الرحمن سے اور دمشق میں ابوالحسن احمد بن عمیر سے اور بیروت میں ابو عبد الرحمن بن یحییٰ

کتاب الاساب وق ۵۴۳-۵۴۴ ۵۴۴ ایضاً وق ۵۴۴ - ۵۴۴ ایضاً -

کتاب الاساب وق ۲۳۴ - ۲۳۴ ایضاً - ۲۳۴ ایضاً وق ۲۳۴ - ۲۳۴ ایضاً

سے اور نجران میں ابو سعید بن ابی معشر سے اور تتر میں امجد بن زبیر تتری اور عسکر کرم میں عبدان بن احمد سے اور نیشاپور میں ابو بکر محمد بن اسماعیل بن خزیمہ سے حدیثیں سنیں۔ حضورؐ کو کہ کبھی ہندوستانی محدث کا یہ ذوق و شوق تھا کہ طلبِ علم کی راہ میں نیشاپور، تتر، عسکر، کرم، بصرہ، بغداد، دمشق، بیروت اور کجہ معظمہ کی خاک چھاتے پھرتے تھے۔

یہ ابو العباس احمد دیلمی، اس شان کے بزرگ تھے کہ امام حاکم نے ان کے آگے زانو سے ادب ترک کیا۔ سمعانی نے حاکم سے ان کی وفات کا سال ۵۸۲ھ نقل کیا ہے شیخ اور اسی سے دوسرے بزرگوں کے سین میں معلوم ہوتے ہیں، محمد بن ابراہیم دیلمی ان کے استاد تھے، اس لئے ان کا زمانہ چوتھی صدی ہجری کا اوائل ہوگا، اور ابراہیم بن محمد دیلمی چونکہ ان کے بیٹے تھے، اس لئے یہ چوتھی صدی ہجری کے پنج میں ہوں گے بقیہ بزرگوار بھی چوتھی اور پانچویں صدی ہجری کے معلوم ہوتے ہیں:-

لاہور لاہور کو سلطان محمود غزنوی نے ۱۰۱۸ھ میں فتح کیا، سمعانی کہتے ہیں کہ ہندوستان کے شہروں میں ایک بابرکت (کثیر الخیر) شہر ہے، اس کو لاہور اور لاہور کہتے ہیں، یہاں بہت سے علما پیدا ہوئے یہ شہادت ایک ایسے شخص کی ہے جو ۵۶۲ھ میں وفات پا چکا تھا، یعنی یہ وہ زمانہ ہے جب غزنوی سلطنت کا خاتمہ ہو رہا تھا اور غوریوں کی حکومت کا آغاز۔

سمعانی نے علماے لاہور میں سے حسب ذیل بزرگوں کے نام لئے ہیں:-

۱- ابو الحسن علی بن عمر بن حکم لاہوری، ادیب شاعر ہونے کے ساتھ محدث تھے بہت سی حدیثیں زبانی یاد تھیں، حافظ ابو علی مظفر بن

ایس بن سعید سعیدی کے شاگرد تھے اور بغداد تک ان کا فیض عام تھا، امام سمعانی نے لکھا ہے کہ میں خود ان سے نہیں ملا، مگر حافظ ابو الفضل محمد بن ناصر سلامی بغدادی کے واسطے سے ان کا شاگرد ہوں، ۵۴۹ھ میں لاہور میں وفات پائی لکھ

۲- ابو الفتوح عبد الصمد بن عبد الرحمن الاشعثی لاہوری، شیخ ابو الحسن علی لاہوری کے شاگرد تھے، سمرقند میں یہ درس دیتے

تھے اور وہیں امام سمعانی نے ان سے شیخ ابو الحسن علی کی روایتیں سنیں۔ اس لئے ان کا زمانہ چھٹی صدی کا پنج سمجھا جائیے

۳- ابو القاسم محمد بن خلف لاہوری فقیہ و مناظر و محدث تھے، امام ابو سعید عبد الکرم (ساحب کتاب الانساب) کے دادا

امام ابو المنظر سمعانی کے شاگرد تھے، اور امام ابو سعید سمعانی نے ان سے اسفرائین میں کچھ روایتیں سنی تھیں، وہیں انہوں

نے سکونت اختیار کر لی تھی، ۵۳۲ھ کے قریب وفات پائی لکھ

یعنی کسی خاص شہر کی نسبت کے بغیر نقس ہندوستان کی نسبت سے چھٹی صدی ہجری کے وسط تک بہت سے اب علم

ہندی ہوئے، سمعانی کہتے ہیں، منسوب الی بلاد الهند و فیہم کثرتہ و شہرتہ ان میں سے صرف دو ماہجواں ذکر کیا ہے، جن کے نام ایک ہیں صرف کیتھیں دو ہیں (اور یہ دونوں ہندی غلام بن کر امام بنے تھے، دونوں عبد الکرم سمعانی نے

لکھ کتاب الانساب و ذی ایضاً، لکھ ایضاً، لکھ کتاب الانساب و ذی ۲۳۷ - لکھ ایضاً - لکھ ایضاً

لکھ کتاب الانساب و ذی ۲۹۷ -

استاد اور شیخ تھے۔

۱۔ ابو الحسن بختیار بن عبد اللہ محدث اور صوفی تھے، تاضی محمد بن اسمٰعیل یعقوبی (باشندہ بوٹنگ) کے یہ آزاد کردہ غلام تھے۔ اپنے آقا کے ساتھ عراق، حجاز، اہواز، بغداد، بصرہ، اصبہان، کوہستان اور خوزستان کا سفر کیا تھا، اور ان میں سے ہر جگہ کے محدثین سے فیض پایا تھا، سمعانی نے توشیح اور ہرات میں ان سے حدیث پڑھی، ۲۲۵ھ میں وفات پائی۔

۲۔ ابو محمد بختیار بن عبد اللہ، یہ سمعانی کے والد ابو بکر محمد سمعانی کے آزاد کردہ ہندی غلام تھے، اپنے آقا کے ساتھ عراق و حجاز کا سفر کیا تھا، اور خود اپنے آقا سے بہت سی حدیثیں سنی تھیں، ان کے علاوہ بغداد میں بڑے بڑے محدثین سے علم کا فیض پایا تھا، مرویوں کو منت اختیار کر لی تھی اور یہی صفر ۲۵۵ھ میں وفات پائی۔

اثر اکبر! کیا زمانہ تھا کہ جہاز اور ریل کے بغیر ہندوستان سے ترکستان، ایران، خراسان، عراق، حجاز، شام اور مصر تک کی خاک، علم کی تلاش و جستجو میں پھانتے پھرتے تھے، پھر تو مسلم غلاموں کی قسمت پر آج کے خاندانی مسلمان آقا رشک کریں کہ اسلام کے غلام بن کر یہ کیا رتبہ پاتے تھے۔

لے کتاب الانساب ورق ۵۹۳ -

لے " " " " " -

برصغیر میں کتب حدیث کی نایابی

سید سلیمان ندوی

ہندوستان میں حدیث کی کتابوں کی جو نایابی تھی اس کا اندازہ گذشتہ واقعات سے کسی تہہ بواہوگا، نویں صدی ہجری تک صرف شافعی کا نسخہ ہندوستان میں نظر آتا ہے، سب سے پہلی دفعہ محمد تقی کے عہد میں ہم کو یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ شمس الدین ترک مصر سے حدیث کی تین سو کتابیں لے کر ملتان تک اس غرض سے آئے تھے کہ ہندوستان میں مذہب حدیث رائج کریں، مگر بادشاہ کا حال سن کر وہ ملتان ہی سے واپس چلے گئے، معلوم نہیں حدیث کی یہ تین سو کتابیں کیا تھیں، اس واقعہ کا راوی ضیاء بختی ہے، جو اس عہد کا مشہور مورخ ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ متن حدیث کی اتنی کتابیں تو نہیں ہو سکتیں، شروح حدیث اور رجال کی کتابیں ملا کر بھی یہ تعداد پوری ہونی مشکل ہے، بہر حال جو بھی ہو، اس واقعہ کا انفساناک پہلو یہ ہے کہ اتنا بیش قیمت سرمایہ اگر ہندوستان سے واپس چلا گیا۔

محمد تقی المتوفی ۵۷۱ھ جس کے براہ راست تعلقات مصر کی عباسی خلافت سے تھے، اور اس کی طرف سے اس کو حکومت کا فرمان اور خلعت اور علم بھی ملا تھا اور خلیفہ عباسی سے اس نے بیعت بھی کی تھی، اس کا تاہد تھا کہ جب لوگوں سے بیعت لیتا تھا تو مصر کے خلیفہ عباسی کے فرمان کے ساتھ ساتھ قرآن پاک اور شارح الانوار کا نسخہ سامنے رکھ لیتا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ تک ہندوستان میں قرآن پاک کے بعد احادیث میں صرف شارح الانوار کا وجود تھا، جب شاہی کتب خانہ کا یہ حال تھا تو عام لوگوں کی دسترسس کا کیا پوچھنا ہے۔

الغرض، شیخ عبدالحق محدث سے پہلے صرف شارح الانوار للعصفانی اللہ ہمدانی المتوفی ۶۵۰ھ کے نسخے اور کبھی کبھی صحاح (اصل مشکوٰۃ) لبغوی المتوفی ۷۱۶ھ کے نسخے دستیاب ہوتے تھے اور یہی دو کتابیں ملنے کے علاوہ درس میں تھیں، شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ وہ عرب سے کم سے کم مشکوٰۃ موطا امام مالک صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے نسخے لائے اور ان کو درس میں داخل کیا، اس کے بعد ان کا اور ان کے سلسلہ کا دوسرا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے ان کتابوں کا فارسی میں ترجمہ کیا، اور فارسی میں ان کی شرحیں لکھیں۔

بہر حال شیخ عبدالحق کے ذریعے مشکوٰۃ کے نسخے حجم کے کم ہونے کی وجہ سے عام ہو گئے اور بخاری کا نام اور حوالہ بھی کتابوں میں آنے لگا، تاہم مخصوص خاندانوں کے سوا صحیح بخاری کا نسخہ عام طور سے نہیں ملتا تھا۔

لے تاریخ فرشتہ ذکر محمد تقی

سلاطین تیموریہ کے کتب خانے اپنی کتابوں کی تعداد، ندرت اور جامعیت کے لحاظ سے عجائب روزگار تھے، اُن کی تباہی کے بعد اُن کی کتابیں ہندوستان اور یورپ میں منتشر اور پراکندہ ہو گئیں، اور آج بھی کثرت کے ساتھ یہ کتابیں کتب خانوں اور کتب فروشوں کے پاس ملتی ہیں، ان میں تفسیر، فقہ، اصول، تصوف، کلام فلسفہ، ریاضیات، ادب، دواوین تاریخ ہر فن کی کتابیں ملتی ہیں۔ مگر حدیث کا کوئی نسخہ ان میں سے برآمد نہیں ہوا، میں نے اس نظر سے خاص طور سے یورپ اور ہندوستان کی مطبوعہ فرمائیں دیکھی ہیں۔

لیکن ایک عجیب بات یہ ہے کہ دہلی کے حدود سلطنت سے باہر جو مستقل اسلامی حکومتیں اطراف ہند میں قائم تھیں ان میں جن کا تعلق عرب سے تھا، وہاں کچھ نہ کچھ سرائے کتب حدیث کا ملتا ہے، اس سلسلہ میں صیغہ بھاری کا وہ نسخہ ہے جو بنگال کی سلطنت سادات کی تنہا یادگار ہے، دسویں صدی ہجری کے شروع میں بنگال میں عرب سادات کی حکومت قائم تھی، جس کا ایک سربراہ علاء الدین شاہ حسین بن سید اشرف الحسینی تھا، اس کا زمانہ ۵۵۵ھ سے ۵۶۲ھ تک ہے، محمد بن یزید ابن کثیر معروف یہ خواجگی شروانی ایک عالم تھے، انہوں نے اپنے ہاتھ سے صیغہ بھاری کا ایک نہایت عمدہ نسخہ تین جلدوں میں تیار کیا تھا اور اس کو سلطان مذکور کی خدمت میں پیش کیا تھا، یہ مکمل نسخہ بائیں پور پٹنہ کے مشرقی کتب خانہ میں موجود ہے، اس نسخہ کی تیسری جلد کے اخیر میں خواجگی شروانی کے ہاتھ کی ایک تحریر ہے، جس میں اس نسخہ کا پورا حال لکھا ہے، اور سلطان مذکور کے سامنے اُس کے پیش کرنے کا ذکر کیا ہے، یہ واقعات عربی میں ایسی عمدہ اور فصیح و بلیغ عبارت میں لکھے ہیں کہ یقین ہوتا ہے کہ وہ عربی کے بہت بڑے ادیب تھے، یہ عبارت کتب خانہ مذکور کی فہرست کی پانچویں جلد کے ص ۱۸ میں نقل کر دی گئی ہے۔

یہ نسخہ یکدالہ میں لکھا گیا تھا، جو اس زمانہ میں بنگال کا دار السلطنت تھا۔

اسی طرح فتح الباری مشرح صیغہ بھاری کا نسخہ کم از کم احمد آباد گجرات میں بہت پہلے پہنچ گیا تھا، حافظ ابن حجر نے اپنی یہ تالیف ۷۴۲ھ میں ختم کی، اور ۷۵۵ھ میں وفات پائی، پٹنہ کے مشرقی کتب خانہ میں فتح الباری کی تیسری جلد کا ایک ایسا نسخہ ہے جس پر سلطان ابراہیم والی بیجا پور کی مہر ہے سلطان ابراہیم کا زمانہ ۷۸۷ھ سے ۷۹۳ھ تک ہے یعنی حافظ ابن حجر کی وفات کے سوڑ پڑھ سو برس بعد یہ نسخہ ہندوستان پہنچ گیا تھا۔ اس پر بعد کے زمانہ میں عالمگیر کے ایک امیر قابل خان کی مہر ہے۔

کتب حدیث میں سے شامل ترمذی کا نسخہ اکبری دور میں غالباً ہندوستان پہنچ چکا ہے علامہ ابنی صدر الصمد اور علامہ یعقوب صری کشمیری عرب سے حدیث پڑھ کر آئے تھے، شاید یہی دونوں اس کو لائے ہوں گے، کیونکہ علامہ ابنی نے اس شامل کا گویا ایک خلاصہ کیا ہے، جس کا ایک نقلی نسخہ دارالمصنفین میں ہے، نیز علامہ یعقوب صری کے بیٹے لاکھیر حسن کے ہاتھ کا لکھا ہوا نسخہ ہمارے فاضل دوست مولوی حکیم حبیب الرحمن صاحب (ڈھاکہ) کے پاس ہے، یہ ۷۵۸ھ کا لکھا ہوا ہے، اور جا بجا اس پر

کاتب کے حواشی ہیں۔ حکیم صاحب ممدوح کے پاس ایک اور عجیب و نادر چیز ہے، آج تک فیض عبدالحق محدث دہلی کے علی غاۃ اغانی کی ذات سے کیا جاتا تھا، مگر حکیم صاحب کے پاس ایک دستاویز ایسی ہے جو اس آغانہ کو ایک پشت اور تھک لے جاتی ہے یعنی علامہ ذہبی کی الکشاف جو اسما الرجال کی ایک کتاب ہے، اس کا ایک نسخہ حکیم صاحب کی ملکیت میں ہے جس کے پہلے نسخہ پر

مولانا عبدالحق محدث دہلوی کے والد ماجد مولانا سیف الدین ترک کے قلم کی عبارت تحریر ہے۔
غازی پور کے شرفا کے ایک پرانے قصبہ سے چند سال ہوئے کہ میرے پاس وہاں کے ایک علمی خاندان کے چند متروکہ
تبرکات کی فہرست آئی تھی، اس میں دوسری قلمی کتابوں کے ساتھ احادیث کی بھی چند قلمی کتابوں کی فہرست تھی، جس میں ہر کتاب کے
سلسلے اس کی خصوصیات بھی درج تھیں، اس میں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، ابن ماجہ، شمائل ترمذی، مشکوٰۃ المصابیح، کرامی
شرح بخاری، جمع بین الصحیحین حمیدی، حاشیہ مشکوٰۃ شریف علامہ سید شریف جرجانی، شرح حصن حصین ملا علی قاری، تیسیر الوصول فی احادیث
الرسول موطا امام مالک کے نام لکھے تھے۔

صحیح بخاری کی پہلی جلد کے متعلق لکھا تھا۔ نہایت خوشخط با اعراب، مدینہ منورہ کے چند علما کی سندیں اس میں چسپاں ہیں اور
مولانا عبدالباقی قنوجی کے قلم کا حاشیہ ہے، تاریخ درج نہیں لیکن دوسری جلد کی تاریخ کتابت مشہور لکھی ہوئی ہے اور
اُس کی خصوصیت یہ تھی کہ اس پر کچھ منظم، مدینہ منورہ، شام، خوارزم، اصفہان اور دادار النہر کے علما اور محدثین کے درس و سماعت میں
رہ چکنے کی سندیں تحریر ہیں۔

صحیح مسلم کی نسبت لکھا تھا کہ وہ نسخہ کی تحریر ہے نسخہ نہایت پرانا اور خوشخط، شاہی کتب خانہ (کس بادشاہ کے؟)
کا ہے۔

ترمذی پر تاریخ نہیں دی ہے، مگر لکھا ہے کہ یہ نسخہ نہایت پرانا لکھا ہوا ہے۔

ابن ماجہ کے نسخہ کی نسبت بھی یہی تحریر ہے۔

شمائل ترمذی کا نسخہ مشہور کا ہے۔

مشکوٰۃ المصابیح کا نسخہ مشہور کا ہے۔

کرامی شرح بخاری کی تاریخ مشہور بتائی گئی ہے، اور لکھا ہے کہ یہ نسخہ مدینہ منورہ میں سنہ تالیف سے صرف پچیس برس بعد کا
لکھا ہوا ہے، خوشخط ہے۔

www.KitaboSunnat.com

جمع بین الصحیحین حمیدی کی کتاب کا سال ۱۰۹۲ھ ہے۔

حاشیہ مشکوٰۃ، میر سید شریف جرجانی کا زمانہ ۱۰۸۵ھ لکھا تھا۔

حصن حصین خوش خط و موطا ۱۰۸۵ھ کا لکھا ہوا اور اس کی شرح در الثمین ملا علی قاری کا زمانہ ۱۰۸۵ھ کہ منظم کا نسخہ۔

تیسیر الوصول کا نسخہ ۱۰۹۱ھ کا بتایا گیا ہے، موطا کا کوئی نسخہ نہ تھا۔

بہر حال رفتہ رفتہ عرب سے کتابیں ہندوستان آنے لگیں اور اس بارہ خاص میں سب سے پہلے شیخ عبدالحق محدث
دہلوی اور ان کے بعد مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی فیوض حرمین کا مضمون ہونا چاہیے، مگر اس عہد میں کبھی کتب حدیث کی جو ذرّت
تھی، اس کا اندازہ ذیل کے واقعات سے ہو سکتا ہے۔

میر عبدالحلیم بگرامی جو عالمگیر سے محمد شاہ کے عہد تک زندہ تھے، اور ایک زمانہ میں بھکر واقع سندھ میں گری میٹھا رہتے۔

وہ اپنے عہدہ سے بظرفی کے بعد بھی کچھ جینے تک وہاں اس لیے پڑے رہے کہ صحیح بخاری کا ایک اچھا نسخہ وہاں ان کو ہاتھ آ گیا تھا اور وہ اس کی نقل لے رہے تھے یہ

میر عروج کے ایک ہم وطن اور ہم عصر روح الامین خاں بگرامی پنجاب میں شاہی عہد دار تھے، انہوں نے اپنے ہاتھ سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم نقل کی یہ

مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ایک بگرامی شاگرد شیخ پیر محمد نے اپنے لئے مولانا سے محدث سے درسی لینے کے لئے ۱۱۵۹ھ میں جامع فیروزی میں بیچ کر جو نسخہ نقل کیا تھا وہی نسخہ ۱۱۵۹ھ میں شاہ عالم بادشاہ کے حکم سے اعراب اور مقابہ اور تصحیح کے بعد خزانہ شاہی میں داخل کیا گیا۔ یہ سبرک نسخہ بھی پشتہ کے مشرقی کتب خانہ کی عزت ہے، اس نسخہ کے خاتمہ پر یہ تمام واقعات مولانا پیر محمد بگرامی کے قلم سے لکھے ہیں، پھر حضرت شاہ ولی اللہ کے دستِ خاص سے اجازہ اور سند مکتوب ہے، اس کے بعد کوئی فوائد نام عالم ہیں۔ ان کے ہاتھ کی تحریر ہے۔

بھمد اللہ وسبحانہ تصحیح و اعراب صحیح بخاری بحکم اقدس حضرت شاہ عالم بادشاہ فخر اللہ ملکہ و سلطانہ و
افاض علی العالمین برہ و احسانہ در سنہ یک ہزار و یک صد و ہشتاد و چہار ہجری فیر محمد صاحب معنی (؟) اللہ ازہ اولی
کتاب تا آخر از نسخہ مصححہ با تمام رسانید

۱۹۲۲ء میں ایجوکیشنل کالفرنس کا جو اجلاس علی گڑھ میں ہوا تھا، اس میں قلمی کتابوں کی نمائش کا بھی انتظام کیا گیا تھا، اس نمائش میں حدیث کے بعض نادر نسخے فراہم ہوئے تھے، اسلامیکل سکول اٹاوا کے کتب خانہ سے شکوۃ کا ایک نسخہ آیا تھا، جو بادشاہ عالمگیر کے مطالعہ میں رہا تھا، اور ایک نسخہ شامی ترمذی کا آیا تھا، جس کو افراسیاب خاں نے عالمگیر کی حدیث میں بھیجا تھا، بخاری کا ایک پُرانا نسخہ ایڈیٹر صاحب پریس اخبار لاہور نے بھیجا تھا۔ جس پر اس کے ایک مالک نے خریداری کا سال ۱۰۴۲ھ لکھا تھا۔

لے، اکرام آزاد و بگرامی ۵ اہل م ۲۶۵، لے ایضاً۔ ۳ رپوٹ اجلاس مذکور جلد دوم م ۱۰ ۱۹۲۲ء۔

تدوین حدیث

سید مناظر احسن گیلانی

موضوع بحث کی تشریح

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَى وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی
علم حدیث پر بحث کرنے کے لئے ہمیں اپنے سامنے ان چند سوالات کو رکھ لینا چاہیے۔

- ۱۔ حدیث کی حقیقت کیا ہے؟
- ۲۔ اس علم کی تدوین کب، کس طریقہ سے، کس زمانے میں شروع ہوئی، اور ان طریقوں اس علم کے وثوق و اعتماد پر کیا اثر مرتب ہوا یا ہو سکتا ہے۔
- ۳۔ اتنا اُسے اس وقت تک اس فن کی ممتاز خدمتیں جن بزرگوں نے انجام دیں خود ان کی اور ان کے کارناموں کی تفصیل۔
- ۴۔ اس فن کے متعلق کن بہتیمیلی کوششوں کی ضرورت باقی ہے۔
- ۵۔ حدیث کے بعد فن حدیث کے دوسرے تعلقات یعنی فن اسماء الرجال اور اصول حدیث کی حقیقت، ان کی تاریخ، موجودہ حیثیت، ان میں آئندہ ترقیوں کے امکانات۔

حدیث کی حقیقت | سب سے پہلے یہ سوال کو لیتا ہوں یعنی حدیث کی حقیقت کیا ہے؟ بات یہ ہے کہ عموماً دنیا میں دو طرح کی حدیث کی حقیقت قومیں پائی جاتی ہیں، بعض بلکہ شاید زیادہ تر قومیں ایسی ہیں، جنہوں نے اپنے حال کو ماضی سے وابستہ رہنے کی کوشش نہیں کی۔ اگرچہ واقعہ تو یہی ہے کہ کسی قوم کا کوئی حال ماضی سے الگ ہو کر تعمیر پذیر نہیں ہو سکتا۔ لیکن باوجود اس واقعہ کے جیسے جیسے وہ آئندہ کی طرف بڑھتی رہیں اپنے ماضی کو بھلاتی چلی آئیں۔ ان کے پاس اپنے موجودہ حالات پر غور و فکر کرنے کے لئے گزشتہ حالات و واقعات تجربات و مشاہدات کا کوئی سرمایہ نہیں ہے گویا جس طرح جنگل کی زندگی گزار رہی جاتی ہے، یہ بھی گزارتے ہیں۔ آخر بچپن اور بزرگوں کو کیا معلوم کہ ان کے جدِ اعلیٰ کون تھے کن جنگلوں اور وادیوں، پہاڑوں سے چھلانگیں مارتے ہوئے ان کے آباؤ اجداد موجودہ مقام تک پہنچے۔ کن کن حالات سے ان کو دوچار ہونا پڑا۔

لیکن ان کے مقابلے میں انسانوں ہی کا ایک طبقہ ان قوموں کا بھی ہے۔ جنہوں نے اتنی وسیع اس کی کوشش کی ہے کہ جہاں تک ممکن ہو حال کی تعمیر میں ماضی کے تجربات اور واقعات سے نفع اٹھایا جائے اور اس کے لیے ان کو ضرورت محسوس ہوئی کہ گزرے ہوئے واقعات کو کسی نہ کسی طرح محفوظ کر لیا جائے۔ انسانیت کے اس گروہ کی ہی کوشش کا نام تاریخ ہے۔ ابتدا میں تاریخ کی حفاظت دلبقا کا شوق قوموں میں کم رہا ہے لیکن اب تو یہ ایک ایسی ناگزیر ضرورت بن گئی ہے کہ اپنی توانائیوں کا ایک بڑا حصہ ہر قوم اس پر خرچ کر رہی ہے جس سے ہم اور آپ سب واقف ہیں جنگل کی زندگی بسر کرنے والے بھی اب اپنے اجداد و اسلاف کے کارناموں کی جستجو

گڑی ہوئی بڑیوں اور پرانے مقبروں اور مرگھٹوں میں کر رہے ہیں۔ کونے کونے سے قدیم کے برآمد کئے جا رہے ہیں، کہنہ قبروں کے کتبوں کے حروف پڑھنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ پڑانے کھنڈروں کی ایک ایک ٹھیکری چنی جا رہی ہے۔ ان ہی پر واقعی کئے یا خیالی تبدیلیاں عاتیق تعمیر ہو رہی ہیں، گویا اس علم کی ناکہ بر ضرورت کو دنیا کی اکثر قوموں نے اب تسلیم کر لیا ہے اور بحرِ چندارتیا بیاطلع، شکی مزاج خشک دماغ غصیفوں کے عام دنیا کا شدید رجحان بھی ان چیزوں کے جانے کی طرف ہے۔

نامِ تاریخ اور فنِ حدیث | دنیا کی اسی تاریخ کے ایک عظیم انسان، حیرت انگیز انقلابی حصہ کا نام سچ پوچھے تو حدیث ہے میرا مطلب یہ ہے کہ جن انقلابات و حوادث سے گزر کر نسلِ انسانی موجودہ حالت تک پہنچی ہے۔ ان میں ایک ایسا واقعہ جس نے کسی خاص شعبہ حیات ہی میں نہیں بلکہ مذہبی، سیاسی، معاشرتی، اخلاقی تمام شعبوں میں انسانیت کا رُخ پلٹ دیا، جس سے زمین کا کوئی خاص حصہ نہیں بلکہ بلا مغرب و مشرق دونوں متاثر ہوئے، ہو رہے ہیں اور ہوتے رہیں گے۔ ماضی کے اس پیشِ حیرت انگیز واقعہ کی تاریخ یا تفصیلی بیان کا نام حدیث ہے۔ اگرچہ عام طور پر مسلمانوں کی ابتدائی تاریخ سے حدیث کا تعلق قرار دیا جاتا ہے لیکن جہاں تک واقعات و حالات کا تعلق ہے میں حدیث کو انسانیت کی تاریخ کا ایک حصہ اور ایسا حصہ قرار دیتا ہوں جس کی صورت یہی خصوصیت نہیں ہے کہ ایک بے نظیر عظیم المثل عالمگیر انقلابی عہد سے اس کا تعلق ہے، بلکہ سچ پوچھئے تو آج جس کسی کے پاس یا جس قوم و امت کے ہاتھ میں بھی ماضی ملے حال کی تاریخ کا جو حصہ ہے وہ وثوق و اعتماد میں تاریخ کے اس محفوظ حصہ یعنی حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ میں ان آزرہ فطرت سکینوں میں نہیں ہوں جو تاریخ کو جھوٹ کا جھگل قرار دے کر ماضی کا انکار کرتے ہیں اور جو کچھ محسوس ہو رہا ہے یہ نہیں محسوس ہو رہا ہے۔ اس سوفسطائی نظریہ پر زور دے کر حال کے وجود کو بھی نیک کے دانتوں سے چبا کر ختم کرنا چاہتے ہیں بلکہ تاریخ کے مقررہ معیار پر ماضی کے جن واقعات کی اب تصحیح ہو چکی ہے اس کی تدکیر تباہوں اور کھتاہوں کہ آئندہ کی راہ درست کرنے کے لیے ہمیں ہمیشہ ماضی کی روشنی سے نفع اٹھانا چاہیے۔

فَاَقْصِصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ
لوگوں سے پچھلے قصے بیان کیا کرو تاکہ وہ سوچیں۔

لیکن اگر یہ صحیح ہے جیسا کہ ایک بڑے مشہور مسلم الثبوت مؤرخ کا بیان ہے کہ:

”کسی زمانے کے حالات جب قلمبند کئے جاتے ہیں تو یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر قسم کی بازاری افواہیں قلمبند کر لی جاتی ہیں جن کے راویوں کا نام و نشان تک معلوم نہیں ہوتا۔ ان افواہوں سے وہ واقعات انتخاب کر لئے جاتے ہیں جو قرائن و قیاسات کے مطابق ہوتے ہیں۔ تھوڑے زمانے کے بعد (یعنی کتابی شکل اختیار کرنے کے بعد) یہی ایک دلچسپ تاریخ بن جاتی ہے۔ یورپ کی اکثر تصنیفیں اسی اصول پر لکھی گئی ہیں۔“

اور اس وقت ہمارے پاس ماضی کی تاریخوں کا جو ذخیرہ ہے خواہ وہ روم، ہیرا، یونان، چین، ہیرا، ایران، ان قدیم اقوام کی تاریخ جن ذرائع سے مرتب ہوئی ہے، اگر ان کے اساسی سرچشموں کی جانچ کی جائے گی تو جو کچھ اس فاضل مؤرخ نے بیان کیا ہے بہت کچھ اس کی توثیق کرنی پڑے گی۔ مشکل ہی سے انسانوں کے پاس اس وقت کوئی ایسی تاریخی یادداشت مل سکتی ہے جسے واقعہ کے عینی شاہدوں

نے خود مرتب کیا ہو، یا ان کے براہ راست بیانوں کو خود ان ہی سے کسی کتابوں میں درج کیا ہو۔ اتفاقاً اگر کوئی ایسی چیز مل بھی جائے تو اس کا پتہ چلانا قطعاً دشوار بلکہ شاید ناممکن ہے کہ ضبط و القان، سیرت دیکر کٹر کے لحاظ سے ان کا کیا درجہ تھا۔ معتبر سے معتبر ترین کسی تاریخی ذخیرہ کے ذوق کے متعلق اگر کوئی بات پیش کی جاسکتی ہے تو یہی ہے کہ جس زمانہ میں واقعہ گزرا ہے مورخ خود ہی اس زمانے میں موجود تھا۔ اتفاق سے کسی واقعہ کے متعلق اگر ایسی شہادت میسر آجاتی ہے تو تاریخ کا یہ حصہ زیر شاہکاروں میں شریک کر دیا جاتا ہے۔ لیکن خود اس معاصر کا یہ حال ہے کہ قدیم ماضی کے تاریک زمانے کو تو جانے دیکھتے آج جبکہ جدید صناعات و ایجادات نے زمین کی طنائیں بکھینچ کر ایک ملک کو دوسرے ملک سے ملا دیا ہے۔ تعلیم عام ہو چکی ہے، کم از کم یورپ کے مکتبوں اور اسکولوں میں پڑھنے زمین کے اطلسوں کا مطالعہ ہر ایک کو کرا دیا جاتا ہے۔ لیکن ایک واقعہ نہیں، اُسے دن ایسی ایسی جہالتوں اور غلط فہمیوں کے شکار غریب جاہل مشرقی ہی نہیں بلکہ فرزانہ و دانافرنگ کے ارباب خیر و علم ہوتے رہتے ہیں کہ بعض دفعہ آدمی کو حیرت ہو جاتی ہے اور تاریخ جھوٹ کا جنگل ہے۔ دماغ سوچنے لگتا ہے کہ کیا اس دعویٰ میں کچھ واقعہ کا عنصر بھی شریک ہے؟ بہت پرانے زمانے کی بات نہیں ہے کہ شہداء میں کاغذ (پنجاب) کا مشہور زلزلہ ہندوستان میں آیا تھا۔ ایک نہیں بلکہ متعدد انگریزی اخباروں میں اس زلزلہ کے متعلق یہ خبر شائع ہوئی تھی کہ کاغذ جو بمبئی کے قریب ایک جزیرہ ہے وہاں ایک سخت زلزلہ آیا۔ اور بے چارے اخبار دلوں تو شہر خبروں کی جماعت ہے۔ عام طور پر گپ نویسی میں یہ بدنام ہے، لیکن مشہور ریفرنس بک میز ل کی انویلی جو مشہور کتاب ہے اور ہر قسم کے حوالہ جات کے لیے ایک مستند کتاب سمجھی جاتی ہے اس میں اسی زلزلے کے متعلق یہ عبارت اس وقت تک موجود ہے۔ "ایک سخت زلزلے نے ایک وسیع ضلع میں جو اگرہ اور شملہ کے درمیان واقع ہے عام تباہی اور سخت نقصان برپا کیا۔"

نقصان کی تفصیل بتاتے ہوئے صرف اسی مورخ نے نہیں بلکہ دوسروں نے بھی یہ اترام فرمایا ہے کہ "اس سے کئی سو آدمی ہلاک ہوئے۔" حالانکہ پنجاب گورنمنٹ کی رپورٹ کے مطابق اس زلزلے میں بیس ہزار سے کم آدمی ہلاک نہیں ہوئے تھے۔ معاصر مؤرخین کی کتابوں میں اگر اس قسم کی طرفگیوں اور لوجیبیوں کو تلاش کیا جائے تو ایک ابھی خاصی کتاب تیار ہو سکتی ہے۔

سیاحوں کی یادداشتوں کو بھی تاریخی نتائج کے ثبوت میں بہت اہمیت دی جاتی ہے اور اس سے بے پروا ہو کر دی جاتی ہے کہ خود اس سیاح کا اپنے ذاتی رجحانات، سمجھ بوجھ، سچائی، راست بازی، میں کیا حال تھا لیکن ان سیاحوں کی بدولت واقعات کی صورت کبھی کبھی کتنی مسخ ہو جاتی ہے اس کا ایک ہر سری اندازہ ہمارے موجودہ مشہور نیا (نواب ناظر یار جنگ سٹس حیدر آباد دہلی کرٹ) کے ڈرائنگ روم کی ایک تصویر سے ہو سکتا ہے جو انگلستان کے ایک معتبر اخبار سے الگ کر کے محفوظ کی گئی ہے۔ یہ نہایت عجیب و غریب کی تصویر ہے اور اس کے نیچے چوب خط حروف میں یہ لکھا ہوا ہے کہ "بودھ مذہب کے لوگ اپنی ایک مشہور مذہبی رسم جو ادیبائے نام سے موسوم ہے ادا کر رہے ہیں۔"

میں نے اس تصویر کے نیچے جب اس فقرہ کو پڑھا تو بار بار حیرت ہوتی تھی کہ آخر یہ کیا ہے تصویر سے صاف معلوم ہو رہا تھا کہ ہندوستانی مسلمانوں کی ایک جماعت نماز پڑھ رہی ہے۔ ان کی شکل و صورت، لباس، وضع قطع طریقہ نشست، ہر چیز ہندی مسلمانوں کی تھی لیکن معتبر سیاح نے جس وقت یہ نوٹ لیا تھا اس کے نیچے اس نے یہی عبارت درج کی تھی۔ آخر جب میر شہبہ صاحب باہر

تشریف لائے تو ان سے پوچھنے پر معلوم ہوا کہ آپ نے تصداً اس تصویر کو اسی لئے محفوظ کیا ہے تاکہ یورپین مسیحوں کی تاریخی شہادت کی ایک گواہی مہیا ہو۔ آپ نے فرمایا کہ یہ دہلی میں غازی عید کے موقع کی تصویر ہے، ایک مغربی سیاح نے اس عید کو اویا بنایا، اور ادباً کو خدا بتائے کس طرح اس نے بودھ مذہب والوں کی رسم قرار دے کر اخبار میں اپنے اس جدید اکتشاف کا اعلان کیا۔

ان چند تشکیکی مثالوں کے پیش کرنے سے میری یہ غرض نہیں ہے کہ واقعی میں دنیا کے موجودہ تاریخی ذخیروں کو بالکلہ غیر معتبر اور ناقابل لحاظ قرار دینا چاہتا ہوں بلکہ مقصد صرف اس قدر ہے کہ ان کمزوریوں کے باوجود بھی آج جب علمی دنیا میں "فنی تاریخ" ہر قسم کے احترام و اعزاز کا مستحق ہے تو "حدیث" جو صرف مسلمانوں ہی کی تاریخ نہیں ہے بلکہ عیسائی کے لئے عرض کیا، تمام دنیا کی انسانیت کے ایک عظیم انقلابی عہد آفرین دور کا ایک ایسا مکمل تاریخی مرقع ہے جسے ٹھیک حقیقی اور اصل شکل و صورت بلکہ ہر خط و حال کی حفاظت میں لاکھوں ہی نہیں بلکہ کروڑوں انسانوں کی وہ ساری کوششیں اور تدبیریں صرف ہوئی ہیں، جو کسی واقعہ کی حفاظت کے متعلق آدمی کا دماغ سوچ سکتا ہے بلکہ اس کی حفاظت و صیانت میں بعض ایسے ترقیاتی عوامل نے بھی کام کیا ہے (جیسا کہ ابھی آپ کو معلوم ہوگا) جو دنیا کے کسی تاریخی واقعہ کو نہ اس وقت تک میرے آئے اور نہ آئندہ آسکتے ہیں۔ کس احترام و اعزاز کی مستحق ہونی چاہیے۔

حدیث کی مدرسہ تشریف

لیکن قبل اس کے کہ میں کچھ اور کہوں اس پر بھی متنبہ کر دینا چاہتا ہوں کہ حدیث جس کے متعلق نہ جاننے والوں کی تو صرف یہ خیال ہے کہ وہ دنیا کی طرز کی کوئی چیز ہے اور دریافت کے لفظ کے ساتھ یہاں کا رمان فوراً دُورِ وحشت کے ان قدیم خرافات کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جسے بدقسمتی سے اس زمانہ میں مذہب یا مذہب کی ایک قسم خیال کیا جاتا ہے۔ گویا دنیا کے معنی چند وہی رسومات و عادات یا چند رٹے ہوئے الفاظ منتر جتر، جادو، ٹوٹکے وغیرہ کے ہیں، جن میں صوفی یا شیعہ کسی زمانے میں کیا اب تک قبلہ ہیں مذہب کے متعلق جن کے مانعوں میں اس قسم کے خیالات ہیں، حدیث جو مسلمانوں کے مذہبی علوم کا ایک جزو ہے، اس کے متعلق میرے ان دعووں کو سن کر ممکن ہے کہ انہیں حیرت ہو۔ اور ان کی حیرت تو چنداں محلِ تعجب نہیں۔ اس لیے کہ "جہل" ان مسکینوں کے لیے بڑا عذر ہے لیکن جاننے والوں کو بھی شامِ شبہ ہوتا ہوگا کہ مدرسہ میں جس فن کی یہ تعریف کی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور ایسے واقعات جو ان کے سامنے پیش آئے لیکن ان میں کوئی تبدیلی نہیں کی گئی (چسپے اصطلاحاً تقریباً کہتے ہیں) غرض پیغمبر کے اقوال و افعال و تقریر کا نام حدیث ہے اور بعضوں نے اس کو آگے بڑھا کر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اور بعضوں نے صحابہؓ کے شاگردوں یعنی تابعین کے اقوال و افعال کو بھی اس فن کے ذیل میں شریک کر لیا ہے۔

کہاں حدیث کی یہ مدرسہ اور مذہبی تعبیر اور کہاں میرا یہ دعویٰ کہ حدیث مسلمانوں ہی کی نہیں۔ بلکہ انسانیت کے ہم ترین انقلابی عہد کی تاریخ کا معتبر ترین ذخیرہ ہے۔ ان دونوں میں کیا نسبت ہے۔ شاید یہ خیال کیا جاتا ہو کہ زمانہ کے حالات سے متاثر ہو کر میں نے اپنی تعبیر بدل بی لیکن یہ واقعہ نہیں ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ہر چیز کے سمجھانے کے لئے اسی زبان میں گفتگو کی جاتی ہے جسے غلط سمجھ سکتے ہوں۔ مجھے اس سے انکار نہیں ہے کہ میں نے اس فن کی تعریف کرتے ہوئے کچھ الفاظ ضرور بدلے ہیں لیکن الفاظ کے بدلتے سے واقعات نہیں بدلتے۔ جو نہیں جانتے ہیں انہیں تو آئندہ بتایا جائے گا لیکن جو جانتے ہیں کہ حدیث کا تعلق کس ذات گرامی (صلی اللہ علیہ وسلم) سے ہے، کیا وہ اس کا انکار کر سکتے ہیں کہ جن الفاظ میں اس فن کی میں نے تعبیر پیش کی ہے، کیا یہی اصل

واقعہ نہیں ہے؟ اسلامی تحریک نے اپنے زمانہ آغاز سے اس وقت تک مشرق و مغرب کے باشندوں کی مذہبی، سیاسی، معاشرتی اخلاقی، پہلوؤں کے انقلاب میں جو کام کیا ہے اور کر رہا ہے ان کو پیش نظر رکھنے کے بعد مسلمان ہی نہیں کوئی نامسلمان بھی کیا حدیث کی اس تاریخی تعبیر کا انکار کر سکتا ہے جسے میں نے پیش کیا ہے؟

ماسوا اس کے برج یہ ہے کہ بالکل یہ میری تعبیر ہے بھی نہیں، فن حدیث کے سب سے بڑے امام امام الائمہ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب کا جو نام رکھا ہے اگر اسی پر غور کر لیا جائے تو آسانی سمجھا جاسکتا ہے کہ میں نے جو کچھ کہا ہے یہ کوئی نئی بات نہیں ہے بلکہ سمجھنے والوں نے ہمیشہ اس فن کو اسی نگاہ سے دیکھا ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب آخ فی وصف "بخاری شریف" کے نام سے مشہور ہے، لیکن یہ اس کتاب کا اصلی نام نہیں ہے بلکہ خود حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب کا نام "الجامع الصحیح المسنند المختصر مسند امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آیامہ" رکھا ہے۔ اس میں امور و آیام کے الفاظ قابل غور ہیں۔ جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کی صحیح تعریف امام بخاری کے نزدیک ان تمام امور کو حاوی ہے جن کا کسی نہ کسی حیثیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق ہو۔ آگے آیام کے لفظ نے تو اس کی تعریف کو اور بھی وسیع کر دیا۔ یعنی وہی بات جو میں نے عرض کی تھی کہ فن حدیث دراصل اس عہد اور زمانہ کی تاریخ ہے جس میں محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی جیسی ہمہ گیر، عالم پر اثر انداز ہونے والی ہستی انسانیت کو قدرت کی جانب سے عطا ہوئی۔ بہر کیف اگر اصطلاحی جملہ دوسرے الگ ہو کر پھل سے درخت کے پھانسنے کے اصول کو نظر رکھا جائے تو حدیث کے موجودہ ذخیرہ پر سرسری نظر ڈالنے کے بعد بھی ایک معمولی آدمی اس کا اندازہ کر سکتا ہے کہ حدیث کی صحیح حقیقت اور اس کی واقعی تعریف وہی ہو سکتی ہے جس کی طرف حضرت امام بخاری نے اپنی کتاب کے نام میں اشارہ فرمایا ہے اور میں نے جس کی تشریح کی ہے۔

غالباً حدیث کی حقیقت یا تعریف کے لئے میرا یہ مختصر بیان کافی ہو سکتا ہے۔ دوسری کتابوں میں جیسا کہ ہر تعریف کے قیود و شرائط پر بحث کر کے بات کو متغیر بنانے کی کوشش کی جاتی ہے۔ میں ان دُوراز کار لفظی گو رکھ دھندوں میں آپ لوگوں کو الجھا کر وقت مہینہ ضائع کرنا چاہتا اس لئے اس بحث کو اسی نقطہ پر ختم کر کے اب میں دوسرے ضروری سوالات کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ ہمارے سامنے دو سوال یہ تھا کہ تاریخ کے اس حصہ کی تدوین کس طرح اور کس زمانہ میں عمل میں آئی؟ اسی سوال کے جواب میں آپ کے سامنے وہ امتیازات اور خصوصیات بھی آجائیں گے جو تاریخ کے اس حصہ کو دنیا کے دوسرے تاریخی ذخیروں سے ممتاز کرتے ہیں۔

عام تاریخی ذخیروں سے حدیث کے امتیازات

عام تاریخوں سے تاریخ کے اس حصہ کو جو پہلا امتیاز حاصل ہے وہ اس امر کی بساطت ہے جس سے اس کا تعلق ہے۔ میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ہمارے پاس اس وقت تاریخ کے جو عام ذخیرے ہیں عموماً ان کا تعلق کسی قوم کی حکومت کسی عظیم الشان جنگ، الغرض اسی قسم کی منتشر اور پراکندہ گونا گوں چیزوں سے ہے جن کا احاطہ آسان نہیں ہے۔ بخلاف اس کے حدیث اس تاریخ کا نام ہے جس کا تعلق براہ راست ایک خاص شخص یا دو، یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے ہے۔ ایک قوم ایک ملک، ایک حکومت ایک جنگ کے تمام اطراف و جوانب کو صحیح طور پر سمیٹ کر بیان کرنا ایک طرف ہے اور دوسری طرف ملک نہیں، ملک کی کوئی خاص قوم نہیں

کسی قوم کا کوئی قبیلہ نہیں، کسی قبیلہ کا کوئی خاوندہ نہیں بلکہ صرف ایک واحد سبب شخص کی زندگی کے واقعات کا بیان کرنا ہے۔ خود اندازہ کیجیے کہ احاطہ و تدوین کے اعتبار سے دونوں کی آسانی و دشواری میں کوئی نسبت ہے؟ پہلی صورت میں کتنا ہیوں غلط فہمیوں کے جتنے قومی اندیشے ہیں لہذا اسی نسبت سے دوسری صورت میں صحت و واقعیت کی اسی قدر غفلت و قوت کی جا سکتی ہے۔

دوسرا امتیاز جو پہلے امتیاز سے بہت زیادہ اہم ہے وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے مورخوں یعنی صحابہ کرام کا یا بھی تعلق ہے۔ بلاشبہ اس وقت ہمارے سامنے مختلف اقوام و ممالک، سلاطین اور حکومتوں کی تاریخیں ہیں لیکن جن مورخوں کے ذریعہ سے یہ تاریخیں ہم تک پہنچی ہیں، کیا ان میں کسی تاریخ کا اپنے مورخ یا مورخین سے وہ تعلق تھا جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کرام کے ساتھ تھا؟ سب سے پہلی بات تو یہی ہے کہ مشکل ہی سے آج کوئی ایسا تاریخی حصہ ہمارے پاس نکل سکتا ہے جس کے مورخین خود ان واقعات کے علینی شاہد ہوں بلکہ جیسا کہ پہلے بھی میں نے ذکر کیا ہے عموماً ان تاریخوں کی تدوین یوں ہی ہوئی ہے کہ ابتداً میں مہم جموں، محال افواہوں کی صورت میں قرائن اصرار اُدھر کھر کھرے رہے۔ پھر ان میں سے جب کسی کو شوق ہوا تو اس نے ان ہی افواہوں کو قلمبند کرنا شروع کیا خود اس مورخ ہی نے یا اس کے بعد والوں نے قرائن و قیاسات سے جہاں تک ممکن تھا جس حصہ کو جا با باقی رکھا جسے جا با قلمز و کر دیا۔ یہ تو شروع میں ہوا بعد کچھ جوں جوں ان قلمبند شدہ واقعات پر زمانہ گزرتا گیا اوراق میں زیادہ بوسیدگی پیدا ہوئی کیڑوں کی خوراک سے بچ کر جو حصہ باقی رہا کھپلی نسل کے لیے وہی تاریخی وثیقہ بن گیا۔ آج اسی ذہنیت کا نتیجہ ہے کہ مطبوعہ کتابوں سے زیادہ بھر دیکھی کتابوں پر ہے اور قلمی کتابوں میں بھی سب سے زیادہ قیمتی وہ مسودات ہیں جو بوسیدہ اور کرم خوردہ ہو چکے ہوں اور سنی، بمبئی یا آہنی تختیوں کا کوئی ذخیرہ اگر کسی مورخ کو مل گیا تو وہی چیز جو ہمارے ہی جیسے انسان نے کسی زمانہ میں لکھ کر زمین میں گاڑی تھی بلکہ ہم تو اپنے معاصرین کو ایک حد تک جانتے بھی ہیں لیکن ان کے لکھے والوں کا تو کچھ پتہ نہیں ہوتا۔ مگر کیا کیجئے کہ بایں ہمہ وہ مصوم فرشتوں کے بیان کی حیثیت اختیار کر لیتے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ مجھے اس کا بھی اعتراف کرنا چاہیے کہ مذکورہ بالا لکھنے سے تاریخ کے بعض حصے مستثنیٰ بھی ہیں۔ خصوصاً اسلامی دور میں مسلمان بادشاہوں کے علم سے جیتا بختیوں کی تدوین کا سلسلہ شروع ہوا اور بادشاہ شاہی وسائل و ذرائع کے ذریعہ سے مورخوں کو واقعات کے فراہم کرنے میں امداد دی گئی، لہذا ان کتابوں کی نوعیت قدیم تاریخوں سے بالکل جدا گانہ ہے۔ اسی طرح

سہ بلکہ اگر بعض ثقہ راویوں کا یہ بیان صحیح ہے کہ ہندوستان کے بعض قوموں کے علمی مرکزوں میں "قدیم ہند" کے لیے تاریخی مواد فراہم کرنے کی ایک صورت یہ بھی نکالی گئی ہے کہ آہنی اور پتھر کی تہوں یا تختیوں پر ہرانی زبانوں اور پرانے حروف میں اپنے مطلب کے موافق عبارتیں کندہ کر لی جاتی ہیں اور کسی مشہور آئاری کھنڈر میں ان ہی کو دفن کر دیا جاتا ہے پھر کچھ دنوں کے بعد ان ہی کو نکال کر علمی ذخیرہ میں جدید کتب کی حیثیت سے ان کا اور ان سے جو نتائج نکلے ہیں افادہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر یہ واقعہ صحیح ہے تو علم پر جاہلوں کا یہ کتنا بڑا ظلم ہے اور اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ہم جی قدیم کتب پر اندھا دھند ایمان لارہے ہیں ان میں بھی اشتباہ کی کس حد تک گنجائش ہے بلکہ سکندر کی لابی مدفون زہروں کا افسانہ اگر صحیح ہے۔ تو صرف کتاب ہی سے نہیں بلکہ ان کھنڈروں سے جو چیزیں نکل رہی ہیں اور ان سے جو نتائج نکلا جا رہا ہے ہیں وہ کبھی عمل غور و فکر بن جاتے ہیں۔

اسلامؐ مورخوں کی بنائی ہوئی راہوں پر اس زمانے میں خصوصاً مغربی قومیں نسبتاً زیادہ حزم و احتیاط سے کام لے رہی ہیں۔ لیکن کچھ بھی ہو کسی کی تاریخ ہو، ان کے مورخوں کو ان واقعات سے یا صاحب واقعات سے قطعاً وہ تعلق نہ تھا اور نہ ہو سکتا ہے جو صحابہ کرامؓ کو ذاتِ قدسی صفات سے تھا۔ یہی نہیں کہ ان بزرگوں نے حضورؐ کے ہاتھ پر ایمان و اسلام کی بیعت کی تھی، آپؐ کی نبوت پر وہ ایمان لائے تھے۔ آپؐ سے ان کو وہ تعلق تھا جو ایک امتی کو اپنے پیغمبر سے ہونا چاہیے بلکہ اس سے بھی لگے بڑھ کر جیسا کہ انفا سے پتہ چلتا ہے وہ اپنے ماں باپ، بیوی بچوں بلکہ اپنی جانوں سے بھی زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلمؐ اور آپؐ کی زندگی کو عزیز رکھتے تھے وہ سب کچھ حضورؐ پر قربان کرنے کے لئے تیار تھے گویا ایک قسم کے عشق و سرمستی کے نشہ میں غمور تھے۔ یقیناً یہ ایسا امتیاز ہے جو کسی تاریخی واقعہ کو اپنے مورخین کے ساتھ حاصل نہیں، آخر دنیا کی ایسی کوئی تاریخ ہے جس کے بیان کرنے والے مورخیں اس تاریخ سے ایسا وابہانہ تعلق رکھتے ہوں کہ بیان کرتے جاتے ہیں اور روتے جاتے ہیں، کانپتے جاتے ہیں عبد اللہ بن مسعودؓ کے متعلق ان کے دیکھنے والوں کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ کی طرف منسوب کردہ بہت کم حدیثیں بیان کرتے تھے لیکن اگر کبھی زبان پر حضور صلی اللہ علیہ وسلمؐ کا نام آگیا، راوی کا بیان ہے کہ اس کے بعد اَرْتَعَدَ وَارْتَعَدَتِ ثِيَابُهُ، تَنَفَّحُوا وَاجْهَهُ اَعْرَضَتْ عَيْنَاكَ کانپنے لگے اور ان کے کپڑوں میں تھر تھری پیدا ہو جاتی گردن کی لگیں چھل جاتی تھیں، آنکھیں آنسوؤں سے بھر جاتی ہیں (متدرک حاکم) ایک عبد اللہ بن مسعودؓ ہی نہیں بلکہ ان اصحاب کی ایک فہرست تیار ہو سکتی ہے جن پر آنحضرتؐ کے ذریعہ بارگاہِ نبوت کی ایک خاص قسم کی کیفیت پیدا ہو جاتی تھی۔ حضرت ابوذرؓ کبھی کبھی کوئی حدیث بیان کرنا چاہتے مگر منہ سے اوصافِ حبیبی ابو القاسمؓ اوصافِ خلیلی صلی اللہ علیہ وسلمؐ الفاظ نکلتے اور چیخ مدام کہ بیہوش ہو جاتے تھے۔ اسی قسم کے واقعات حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذکر میں بھی ملتے ہیں۔ اعلازہ کیا جاسکتا ہے کہ جس تاریخ کو اس کے مورخوں میں محبوبیت کا یہ مقام عالی حاصل ہو قدرتی طور پر ان کے دل و دماغ، ان کے حافظے اس سے کس حد تک متاثر ہو سکتے ہیں۔

تیسری خصوصیت اس تاریخ اور اس کے راویوں کی یہ ہے کہ علاوہ مذکورہ بالا تعلقات کے ان براہِ راست مورخوں یا چشم دید راویوں اور گواہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلمؐ کے دست مبارک پر بیعت ہی اس بات پر کی تھی کہ تاریخ کے اس عجیب و غریب واقعہ کے ہر ہر جزو، ایک ایک خط و خال کے زندہ نقوش اپنے اندر پیدا کریں گے۔ انہوں نے جس قرآن کو خدا کی شریعت اور قدرت کا قانون یقین کر کے مانا تھا اس میں بار بار مطالعہ کیا گیا تھا کہ تم میں سے ہر ایک کی زندگی کا نصب العین صرف یہی ہونا چاہئے کہ جو کچھ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ فرماتے ہیں اُسے سنو، سن کر یاد رکھو اور اس پر ایمان لاؤ، یقین کر دو، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ جو کچھ کہتے ہیں ان کی ہر ہر راہ پر نگاہ رکھو اور ٹھیک من و عن جس طرح ان کو جو کچھ کرتے ہوئے دیکھتے ہو۔ تم بھی اس کام کو اسی طرح انجام دینے کی کوشش کر دو۔

مَا اَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ

رسولؐ نے جو کچھ تمہیں دیا ہے اسے بڑے رہو اور جس سے

فَانتَهُوْاۙ

انہوں نے رکا ہے اس سے رک جاؤ۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ
قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا لیکن صرف اس لئے کہ
اسکی پیروی اور اطاعت خدا کے حکم سے کی جائے۔
کہہ دو اگر تم اللہ کو چاہتے ہو تو میری پیروی کرو
اللہ بھی تمہیں چاہے گا۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

تمہارے لیے اللہ کے رسول میں اچھا نمونہ ہے۔

سمع و طاعت، اطاعت و اتباع کے ان پر جلال مطالبوں سے قرآن گونج رہا تھا اور ان لوگوں کے سامنے گونج رہا تھا جو ہر چیز سے دست بردار ہو کر صرف اس کی آواز میں کم ہونے کا آفری اور قطعی فیصلہ کر چکے تھے۔ ان کا یہ فیصلہ غلط تھا یا صحیح، مجھے اس وقت اس سے بحث نہیں لیکن حضرات صحابہ کرام کے اس فیصلہ کا علم مسلم اور غیر مسلم ہر طبقہ کو ہے۔ بتایا جائے کہ دنیا کے کس تاہیجی و قہ سے اس کے مراضین اور رادیوں کا یہ تعلق ہے۔ عجیب بات ہے کہ جن بزرگوں سے کسی زمانے میں انسانوں کے کسی گروہ کو اگر یہ تعلق پیدا ہو رہا تھا تو ان کی تاریخ ہی آج ناپید ہے اور تاریخ کا جو سرمایہ آج ہمارے پاس ہے اس کے مورخوں کو ان تعلقات کی ہوا بھی نہ لگی تھی۔ کہاں پھلوں کی مجلسوں کی گرم بازاری کے لئے مورخین کے بیانات اور کہاں ان سوختہ سامانوں کی تاہیجی شہادتیں۔

اسی کے ساتھ ہمیں اس کا بھی اضافہ کرنا چاہئے کہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال کی اطاعت و اتباع ہی ان بزرگوں کے لیے ضروری نہ تھی بلکہ جس قرآن اور جس فرمان نے ان پر یہ فیض عطا کیا تھا اسی نے ان کو اس کا بھی ذمہ داری عطا کی کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ کہتے ہوئے انہوں نے سنا ہے اور جو کچھ کرتے ہوئے انہوں نے دیکھا ہے وہ دوسروں تک مسلسل پہنچاتے چلے جائیں۔ ہر حاضر غائب کو اور ہر پہلا پھلوں کو ان کی طرف بلا تاجائے۔ قرآنی آیاتوں

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
شَاهُورُونَ بِأَعْمَارِهِمْ وَقَدْ هَدَوْا
عَنِ الْمُنْكَرِ

تم ایک بہترین امت ہو انسانوں کی (جہی خواہی) کے لیے
تم ظاہر کئے گئے ہو۔ تاکہ اچھی باتوں کا لوگوں کو حکم دو
اور بری باتوں سے ان کو روکو

وَكُنْتُمْ مِّنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

جہتے کہ تم میں سے ایک گروہ ہو، جو نیکی اور بھلائی کی طرف لوگوں
کو بلائے، اچھی باتوں کا حکم دو اور بری باتوں سے روکے

ہاں کی یہ تفسیر تھی جو مختلف پیرایوں میں صحابہ کرام کو مخاطب کر کے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُشاو فرمایا کرتے۔ معنی کا میدان ہے نیچف کی مسید ہے، ایک لاکھ سے اوپر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والوں کا جمع ہے۔ سب کو مخاطب کر کے فرمایا جاتا ہے۔

لَتَذَكَّرَ اللَّهُ عِيدًا أَمِيعَ مَقَالَتِي ذُوْعَاهَا
نُفَرًا آذَاهَا إِلَى مَنْ لَمْ يَسْتَعْمِلْهَا (مما ح)

تو تازہ رکھے انسان بندے کو جس نے میری بات سنی
پھلے یا رکھا اللہ جس نے نہیں سنا ہے اس تک نہیں پہنچایا۔
یہی معنی کا میدان ہے۔ ترجمہ الوداع کے تاریخی خطبہ میں اعلان فرمایا جاتا ہے۔

ترکت ذیکم شیئین لئن تفضلوا بعدہا
میں تم میں دو چیزیں چھوڑنا ہوں جن کے بعد تم پھر گمراہ

کتاب اللہ و سنتی و لسن یتفرقا حتی
یبدأ علی الخوض۔ (صاح)

نہیں ہو سکتے (ایک تو) اللہ کی کتاب اور دوسری میری سنت
یہ دونوں باہم ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے جب
تک کہ حوض (کوثر) پر میرے سونے آجائیں۔

مجھ سے یہ دریافت فرماتے کہ بعد کیا میں نے پہنچا دیا، آسمان کی طرف اٹھیں اٹھا کر، اللہم ھَلْ بَلَغْتُ اللہم
ھَلْ بَلَغْتُ اللہم ھَلْ بَلَغْتُ کے ارشاد فرماتے کہ بعد از غری رخصت کے اس خطبہ کو اس مشہور متواتر فقرہ پر ختم فرمایا جاتا ہے۔
اَلَا مَلِیْبَلِیْغُ الشَّاهِدِ الْغَائِبِ (صاح)

جس دردناک اثر انگریز ماحول میں اس خاتمہ کا اعلان ہوا ہے، اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جن جذبات و بیجا نیت سے مخاطب مجھے بھرا ہوا تھا اس
پر کیا اثر ہوا ہوگا۔ اسی اثر کا آپ کو یقین تھا کہ صحابہ کی جماعت کو خطاب کر کے بطور پیش گوئی آپ فرماتے:

تَسْمَعُونَ، وَ یَسْمَعُ مِنْکُمْ وَ یَسْمَعُ مِنْ
الَّذِیْنَ یَسْمَعُونَ مِنْکُمْ

تم مجھ سے سن رہے ہو، تم سے بھی سنا جائے گا اور جن
لوگوں نے تم سے سنا ہے، الی سے بھی لوگ سنیں گے۔

(ابوداؤد، متدرک)

صرف عام مجامع میں یہ اعلان کیا جاتا تھا بلکہ ملک کے مختلف اطراف سے دفعتاً دفعتاً وفود کے جو سلسلے دربارِ نبوت میں حاضر
ہو کر تھے عموماً ان کو ایسی جگہ ٹھہرایا جاتا تھا جہاں سے اس واقعہ کے معاشرہ اور مشاہدہ کا ان کو کافی موقع مل سکتا ہو جس کے وہ مؤرخ
بنائے جاتے تھے، پھر جو کچھ سنا اور دکھانا مقصود ہوتا وہ سنایا اور دکھایا جاتا تھا۔ آخر میں رخصت کرتے ہوئے حکم دیا جاتا، جیسا کہ بخاری
میں ہے۔

اِحْفَظُوْهُنَّ وَ اَخْبِرُوْهُنَّ مَنْ
وَرَاءَ کُمْ۔

ان باتوں کو یاد رکھو اور جو لوگ تمہارے پیچھے ہیں انہیں
ان سے مطلع کرتے رہنا۔

حافظ ابن حجر اس فقرہ کی تشریح میں کہتے ہیں:-

یَشْمَلُ مَنْ جَاءَ مِنْ عِندِھِمْ وَ هَذَا
بِاِعْتِبَارِ الْمَكَانِ وَ یَشْمَلُ مَنْ یَخْدُمُ
لَھُمْ مِنَ الْوَلَدِ وَ غَیْرِھِمْ وَ هَذَا
بِاِعْتِبَارِ الزَّمَانِ۔ (فتح الباری)

یہ ان لوگوں کو بھی شامل ہے جن کے پاس سے یہ لوگ
آئے تھے اور یہ بات مکان کے لحاظ سے ہے اور ان
آئندہ نسلوں کو بھی شامل ہے جو بعد کو پیدا ہونے والی
ہیں اور یہ بات زمانے کے حساب سے ہوگی۔

اور یہ بات تو سب ہی جانتے ہیں کہ اسلام کے دائرہ میں جو قبائلی داخل ہوتے جاتے تھے، دربارِ رسالت سے ان کی تعلیم و تلقین کے لئے ذمہ دار
صحاب کو بھیجا جاتا تھا کھلایا جاتا تھا کہ جو کچھ تم نے ہم سے سیکھا ہے، وہ انہیں بھی جا کر سکھاؤ۔ صرف انتخابی احکام ہی نہیں بلکہ قرآن کی آیت

لہ یعنی اسے اللہ کیا میں نے پہنچا دیا، کیا میں نے پہنچا دیا۔ تین دفعہ ارشاد فرمایا۔

جو لوگ چھپاتے ہیں اس چیز کو جسے ہم نے اتارا ہے اور جو کھلی کھلی باتوں اور سوچہ بوجھ (ہدایت) کی باتوں پر مشتمل ہے اور اس کے بعد چھپاتے ہیں جیکر انسان کیلئے کتاب میں ملے بیان کرنا ہے، یہی لوگ ہیں جن پر خدا بھی لعنت کرتا ہے اور لعنت کرنے والے بھی لعنت کرتے ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ لَا أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّائِيُونَ ۖ

کی بنیاد پر صحابہ کرام جن تاریخ کی نشر و اشاعت کے ذمہ دار تھے اس کا چھپانا گناہ خیال کرتے تھے۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث بھی روایت کرتے تھے۔

مَنْ سَتَلَ عَنْ عِلْمٍ ثُمَّ كَتَمَهُ أُلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلُجَامٍ مِّنْ نَّارٍ (البو داؤد و ترمذی)

جس کسی سے علم کی کوئی بات پوچھی جائے اور اسے وہ چھپائے تو قیامت کے دن آگ کی لجام اسے پہنائی جائے گی۔

اور اسی کا نتیجہ تھا کہ سکرات میں مبتلا ہیں، لیکن بعض صحابہ سے یہ مروی ہے اس وقت بھی محض اس خیال سے کہ ”علم کے چھپانے“ کا الزام ان پر نہ جائے حدیث بیان کرتے جاتے تھے (بخاری و مسلم و عام صحاح)

ان تمام امور کے ساتھ اس کو بھی پیش نظر رکھنا چاہیے کہ جس ذات گرامی کے ہر قول کو وہ خدا کی بات اور خدا کا حکم سمجھتے تھے، اسی نے بار بار بکثرت ان کی فطرت میں مشہور حدیث مَن كَذَبَ عَلَىَّ مُتَعِدًّا أَخْلَيْتَ تَبَوُّؤُاْ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ (جو تمھارے خدا پر جھوٹا ہندھ گا چاہے کہ اپنا ٹھکانہ آگ میں تیار کر لے اس کے تہدید کی خوف کو اس طرح رائج کرنے کی کوشش کی تھی کہ جتنے صحابیوں سے یہ حدیث مروی ہے۔ مشکل ہی سے چند حدیثیں اس قدر کثیر تعداد صحابہ سے مروی ہوں گی اور یوں بھی قرآن کی رو سے یہ نہایت بدیہی بات تھی جس قسم کے ایمان و یقین کی دولت سے یہ لوگ سرفراز تھے اس فعل کی جرات کس کو ہو سکتی تھی؟ جس اعلیٰ گویا کے وہ مالک تھے یوں بھی ان سے خط بیانی کی توقع کوئی نہ کر سکتے۔ ماسوا اس کے جب وہ جانتے تھے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی امر کا انتخاب اصل اس چیز کو خدا کی طرف منسوب کرنا ہے اور ایک جگہ نہیں بے شمار آیتوں میں قرآن نے مفتی علی اللہ (خدا پر جھوٹا ہندھنے والے) کو سب سے بڑا ظالم قرار دیا ہے۔ کیا قرآن پتہ اندہ ایمان رکھنے والوں کے لئے اس کے بعد اس کی کوئی گنجائش ہو سکتی تھی کہ وہ قلعہ اُلعیاذ باللہ اپنے محبوب رسول پر جھوٹا ہندھیں جیسی وجہ ہے کہ بعض صحابہ تو جس وقت ”حدیث“ بیان کرنے کے لیے بیٹھتے قبل کچھ بیان کرنے کے مَن كَذَبَ عَلَىَّ مُتَعِدًّا والی حدیث کو ضرور پڑھ لیتے تھے، تاکہ ان میں اپنی نازک تاریخی ذمہ داری کا احساس بیدار اور تازہ ہو جائے ماسوا امہ بن حنبل اپنی مسند میں طوی میں کہ خصوصیت کے ساتھ ذخیرہ حدیث کے سب سے بڑے راوی یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ دوامی قاعدہ تھا کہ

يَتَذَكَّرُ أَحَدُ يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ الصَّادِقُ النَّصْدِيُّ أَبُو الْقَاسِمِ

اپنی حدیث جس وقت بیان کرنی شروع کرتے تو کہتے: فرمایا رسول اللہ صادق و صدوق ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَى مَثَلِهَا
فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (اسابہ ۷۸)

نے جس نے مجھ پر تصدُّ اُجھوٹ باندھا چاہیے کہ اپنا ٹھکانہ
اُگ میں تیار کرے۔

اس کے بعد جو کچھ بیان کرنا چاہتے تھے، بیان فرماتے۔
ای کے ساتھ ہمیں یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ صحابہ کو سناتے تھے یا کر کے دکھاتے تھے اس کے
متعلق صرف یہ حکم دے کر نہ رہ جاتے کہ تم بھی ان کو یاد رکھنا یا کرنا بلکہ اس کی باضابطہ نگرانی فرماتے تھے کہ اس حکم کی کس حد تک تعمیل کی جاتی
ہے۔ مہات شریعت اور اساسی امور کے متعلق اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی کا کیا حال تھا، اس کا اندازہ آپ کو اس سے ہو
سکتا ہے کہ ایک معمولی بات یعنی ایک صحابی کو یہ بتاتے ہوئے کہ جب سونے لگو تو یہ دعا پڑھ کر سوا کر دو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے بتانے کے بعد فرمایا کہ اچھا میں نے کیا کہا اسے دہراؤ صحابی نے آخری فقرہ اَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي اَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي
اَرْسَلْتَ (ایمان لایا میں اس کتاب پر جو تو نے اتاری اور اس نبی پر جسے تو نے بھیجا) میں نَبِيِّكَ کے لفظ کو رَسُولُكَ کے
لفظ سے بدل دیا جو تقریباً معنی الفاظ میں یعنی مجھے نبی کے رسول کا لفظ استمال کیا۔ لیکن اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر حکم اپنی
زبان مبارک سے نَبِيِّكَ کا لفظ ادا فرمایا تھا حکم ہوا کہ میں نے یہ نہیں کہا، وہی کہہ جو میں نے بتایا۔ ظاہر ہے کہ قانونی طور پر سونے
کی دعا کی حیثیت ان شرعی حقائق کی نہیں ہے جنہیں فرض و واجب کے ذیل میں شمار کیا جاتا ہے۔ لیکن باوجود اس کے ایک ایسے لفظ
پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی سخت نگرانی تھی تجارتی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام گفتگو کے متعلق یہ دوامی عادت بیان کی جاتی ہے۔
كَرَّاهَتْكَ اِذَا تَكَلَّمْتَ بِكَلِمَةٍ اَعَادَهَا ثَلَاثًا (جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بات کرتے تو اس کو تین دفعہ دہراتے) غالباً ان
میں بھی زیادہ تر وہی اسی مقصد کو تھا۔ نفل کے متعلق مشہور حدیث ہے کہ ایک صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نماز پڑھ رہے تھے،
نماز کے تمام ارکان یعنی قیام، رکوع و سجود میں کوئی کمی نہیں کی تھی، صرف دراعلمت اور جلد بازی سے کام لے رہے تھے، مگر نماز سے جب
وہ فارغ ہوئے تو وہ یہ سن رہے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّيْ فَاِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ (پھر نماز پڑھو تم نے نماز نہیں پڑھی) ارشاد
فرما رہے ہیں۔ انہوں نے پھر نماز دہرائی لیکن اب بھی اس پر وہ وقار اور طمانیت نہیں پیدا ہوئی تھی جس سے صَلُّوْا كَمَا رَاَيْتُمْ مُؤَدِّي
اُصَلِّي (ٹھیک اسی طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو) کے حکم کی تعمیل ہوتی۔ الغرض تیسری بار سمجھانے کے بعد انہوں
نے اپنی نماز جیسی کہ چاہئے ادا کی۔ نماز میں سکینت و اطمینان کی حیثیت اکثر فقہاء اُصاغر کے نزدیک فرض و واجب کی نہیں ہے لیکن
جن لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پوری زندگی اس کے ہر پہلو ظاہر و باطن اندر و باہر کا عرصہ بنانا چاہتے تھے، ان پر آپ ان
معاملات کے متعلق بھی پوری نگرانی رکھتے تھے۔ کیا دنیا میں کوئی ایسی تاثیر بھی موجود ہے جس نے اپنے مؤمنین کی اور راویوں کے
میان واد کی خود نگرانی کی ہو، اور ایسی کڑی نگرانی؟

ندوین حدیث کے قدتی عوامل | ندوین حدیث کے سلسلے میں جن امور کی تعبیر میں نے غیر معمولی خاص قدرتی عوامل سے
کی ہے اور عام تاریخی سرمایہ سے تاریخ کے اس حصہ کے لیے جن بنیادوں پر میں اُفقار
کا مدعی ہوں، اس کے ٹھوس اور خصوصی اسباب تو یہ تھے لیکن خصوصیتوں کا یہ قصہ ان ہی پر ختم نہیں ہو جاتا۔ جن لوگوں کے ہاتھوں علم کے

اس حیرت انگیز ایوان کی تعمیر ہوئی، ابھی ان کی اور بھی چند باتیں قابلِ لحاظ ہیں۔ میرا مقصد یہ ہے کہ ان تمام ذمہ داریوں کے ساتھ جن کا ذکر آپؐ میں چکے، قرآنی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبرانہ دعوت جو شاعرانہ زبان میں بلکہ فی الحقیقت مولانا حالی مرحوم کی اس بینِ تعبیر کی صحت تصویر تھی۔

وہ بجلی کا کر کا تھا یا صوت ہادی عرب کی زمین جس نے ساری ہلادی
ایک آواز میں سوئی بستی جگادی نئی اک لگن سب کے دل میں لگادی

اس نے سماجِ کرام کی ذہنی قوتوں اور عملی توانائیوں میں نئی زندگی کی روح بھر کر ان میں ایسی پمپ پیدا کر دی تھی کہ بقول گادفر سے "بکس" عیسائی اس کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام نے وہ نشہ آپ کے پیروں میں پیدا کر دیا تھا جس کو عیسائی کے ابتدائی پیروں میں تلاش کرنا بے سود ہے اور میں تو کہتا ہوں کہ عیسائی ہی نہیں بلکہ دنیا کو چاہیے کہ یہ یاد رکھے کہ اس نشہ کی نظیر نہ اس کے پہلے دیکھی گئی اور نہ اس کے بعد دیکھی جاسکتی ہے۔ عروہ بن مسعودؓ نے جو اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے صلح حدیبیہ کے موقع پر قریش کو صماجِ کرام کے اس نشہ کی خبر کتنے صبح الفاظ میں دی تھی:

اُمّی قَوْمٌ وَاللّٰہُ لَقَدْ وَفَدَتْ عَلَی الْمُلُوکِ
وَفَدَتْ عَلَی قَیْصَرَ وَکَیْسَرِیْ وَالنَّبَاسِیِ وَاللّٰہِ
مَا اَیُّتَ مَلِکًا قَطًّا یُعْظِمُہُ اَصْحَابُہُ مَا یُعْظَمُ
اَصْحَابُ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدًا وَّاللّٰہُ اِنْ تَنْعَمُ مُخَانَنَہُ
اِلَّا وَقَعَتْ فِیْ کُفْرٍ رَّجُلٍ مِّنْہُمْ فَدَلَکَ جَہَا
وَجْہُہُ وَجِلْدَہُ وَاِذَا اَمْرُہُ اَبْتَدَرُوْا
اَمْسَہُ وَاِذَا التَّوْحَاشُ کَا فُوْا یَقْتُلُوْنَ عَلَی
وَصُوْرَہُ اِذَا تَکَلَّمُ خَفَضُوْا اَصْوَاتَہُمْ
عِنْدَہُ وَاِذَا یَعْنِدُ قُوْتٍ اِلَیْہِ النَّظَرُ
تُعْظِیْمًا لَّہُ - (بخاری)

لوگو! خدا کی قسم مجھے بادشاہوں کے دربار میں بھی بار بار
کا مرتعہ ملا ہے قیصر (روم) کسری (ایران) نجاشی (ابی سینا)
کے سامنے حاضر ہوا ہوں تم خدا کی میں نے کسی بادشاہ کو نہیں
دیکھا جس کی لوگ اتنی عظمت کو دتے ہوں جتنی تمہارے ساتھی محمدؐ کی
کرتے ہیں تم خدا کی جیب وہ علم غمہ کتنے ہیں تو نہیں کرتا ہے
وہ لیکن ان کے ساتھیوں میں سے کسی آدمی کے ہاتھ میں
پھر وہ اپنے چہرہ اور اپنے بدن پر اسے مل لیتا ہے۔ (محمد)
جب کسی بات کا انھیں حکم ہے تو اس کی تعمیل کی طرف وہ
بھٹ پڑتے ہیں جب محمدؐ کو ضرورت ہے تو اس وقت ان کے
ہنر کے پانی پراپس میں الجھ پڑتے ہیں جب محمدؐ بات کرتے
ہیں تو ان کی آرا میں پست ہو جاتی ہیں، محمدؐ کو لحاظ ہر کر ان کی
عظمت کی وجہ سے وہ نہیں دیکھتے۔

یہ درست کی نہیں بلکہ ایک دانا دشمن کی شہادت ہے۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جس جماعت کے نشہ کا یہ حال ہو، جو احکام و اوامر تو بڑی چیزیں ہیں، بھوک اور وضو کے غماز تک کو اپنے اندر پرست کرتے تھے اور ایک دوسرے پر سبقت کرنے میں گویا باہم الجھ پڑتے تھے، ایک ایک موئے مبارک کے متعلق یہ حال تھا کہ بخاری میں ہے کہ حضرت عبیدہ ماجی جنہیں حضرت انس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک موئے مبارک ہاتھ آگیا تھا فرماتے:

لَا تَكُونَنَّ عِنْدِي شِعْرَةً مِّمَّهَا أَحَبُّ
مِیے پاس کسی بال کا ہونا، اس سے زیادہ محبوب
ہے کہ دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے وہ سب کچھ میرے

یہاں ہو۔

جن لوگوں کا تعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس قسم کا ہوا، انہوں نے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی جس کے لیے خدا کی طرف سے بھی وہ محافظ اور مبلغ قرار دیے گئے تھے سو چنا چاہیے کہ ان ہی لوگوں نے اس زندگی کی نگہداشت میں کس اہتمام کس اہمیت اور توجہ سے کام لیا ہوگا، ایک ایک مومن مبارک بھی جن کے نزدیک دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب تھا ان ہی کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کی، غور کرنا چاہیے کہ کیا قیمت تھی۔

اب ایک طرف حضرات صحابہ کرام کے ان جذباتی طوفانوں کو اپنے سامنے رکھئے اور اسی کے ساتھ اس پر بھی غور کیجیے کہ جس عہد میں اس تاریخ کی حفاظت و اشاعت کی ذمہ داری قدرت کی جانب سے انھیں سپرد ہوئی تھی اس زمانہ میں ان کے پاس کسی قسم کا کوئی دماغی مشغلہ قرآن مجید کے سوا موجود نہ تھا، عرب جاہلیت کی تاریخ ہم سب کے سامنے ہے۔ کون نہیں جانتا کہ اس حیرت انگیز منش اچانک دماغی بیداری کے زمانہ سے پہلے وہ اور ان کا ملک تقریباً ان عام علمی اور ذہنی مشغلوں سے منغلغ تھا جن کا ہر چاروں حضرات و مدین کے ساتھ وابستہ ہے۔ اگرچہ میں اس کا تو قائل نہیں جیسا کہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ عرب کے ایام جاہلیت کا یہ مطلب ہے کہ ان کی حالت ہندوستان کے جھیلوں اور گونڈوں کی تھی نہ صرف قریش بلکہ اور بھی دوسرے قبائل کے صحیح حالات سے جو واقف ہیں وہ ایک سیکنڈ کے لیے تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں ہو سکتے بلکہ جیسا کہ مغربی آپ کے سامنے اس کی تفصیل آئے گی۔

”جاہلیت“ کا یہ ترجمہ کہ وہ کھٹنا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔ عربی زبان اور قرآن مجید کے عام محاوروں کے خلاف ہے جو عربوں کی جہالت کا یہ مطلب سمجھتا ہے، وہ دراصل واقعات سے جاہل ہے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ کھٹے پڑھنے کے سلسلے میں عرب کا بھی تقریباً وہی حال تھا جو عموماً اس زمانہ میں اگر کال تمدن ممالک نہیں تو نیم تمدن ممالک کا تھا یعنی جس طرح قدیم زمانے میں تقریباً ہر ملک اور قوم میں کھٹے پڑھنے والوں کا ایک خاص پیشہ ور طبقہ ہوتا تھا اور عام پبلک کو اس سے چندال تعلق نہیں تھا، نہ اس کی اتنی اہمیت تھی، کسی ملک میں پادریوں، کسی میں موبدوں، کسی میں برہمنوں۔ الغرض اسی قسم کے لوگوں کے ساتھ یہ کام مخصوص تھا، اگر بالکل نہیں تو قریب قریب عرب کا بھی یہی حال تھا۔ آئندہ یہ بتایا جائے گا کہ عرب میں بھی ایک خاصی تعداد خواندوں اور نویندوں کی تھی۔ نہ صرف مرد بلکہ ایام

جاہلیت میں بھی بعض کھس پڑوس تو ہیں پائی جاتی تھیں۔ شرفاً ہی نہیں بلکہ غلاموں میں بھی ایسے افراد موجود تھے۔ میں اپنے اس دعوے کی تھوڑی بہت تفصیل آگے لے کر دوں گا لیکن بایں مہم یہ بھی صحیح ہے کہ عمومی نوشت و خواند جو چند گنے چنے لوگوں تک محدود تھی، اس سے آگے عربوں کی ذہنی اور دماغی قوتوں کے لئے اس زمانہ میں کوئی خاص اہم خوراک موجود نہ تھی، اور تھوڑی بہت اگر کچھ تھی بھی تو وہ بہت ادنیٰ درجہ کی تھی۔ ان کا سب سے بڑا دماغی مشغلہ شعر و شاعری کا تھا، یا باہم ایک دوسرے پر تعان و باتوہین کے لیے۔ وہ انساب کے علم سے دلچسپی رکھتے تھے اور بھی ابتدائی نوعیت کی کچھ فنی چیزیں محد دے چند افراد کے پاس تھیں لیکن اسلام نے شریفانہ کردار کا جو معیار مقرر کیا تھا اس میں لگانے بجائے، رقص و سرود، سنے خوشی، معاشرت یا مشاہرت وغیرہ کی کوئی گنجائش نہیں رکھی تھی، ان کی خری و فخری

نقش و مبالغہ والی شاعری کی بھی اس نے کوئی حوصلہ افزائی نہیں کی تھی۔ ایک طرف عربوں کی ذہنی و علمی بھوک کی وہ شدت اور دوسری طرف یونہی ان کے ملک کا داعی مشغلوں سے خالی ہونا، چند کچی کچی ادنیٰ درجہ کی غذائیں جو ان کے پاس موجود تھیں ان کا بھی سامنے سے ہٹ جانا اور سب کو ہٹا کر اس شدید داعی تشنگی کے وقت میں ان کے سامنے صرف قرآن اور مبلغ قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا علم و فن کے دنگ میں پیش ہونا اور اسی کی کمی و بیشی پر سوسائٹی میں افراد کے درجہ کا تقاضا مقرر ہو جانا، غور کرنے کی بات ہے کہ ایسے ماحول میں ہر چیز سے ٹوٹ کر جہتیں ان ہی دو چیزوں میں مار ڈوب گئے تھے قلم آپ ہی اندازہ کیجیے کہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا۔ ایسی حالت میں یقیناً یہی ہو سکتا تھا اور یہی ہو کر رہا۔

بلکہ اسی کے ساتھ ہم جب اس واقعہ کو بھی لیتے ہیں کہ فاتح کشمیر عرب جو اپنے ملک کے خاص حالات کے لحاظ سے ایام جاہلیت میں معاشی حیثیت سے انتہائی سخت کوشیوں کا شکار بنا ہوا تھا۔ تعیش و رفاہیت کی زندگی کا تو ذکر کیا ہے۔ ضروری معاشی رسد کی تکمیل میں بھی ان کو آسمان و زمین کے غلابے لانے پڑتے تھے، ساری عمر عرب کے صحیل رگستانی اور سنگستانی صحراؤں میں بھابھے صرف اس لیے دوڑتے پھرتے تھے کہ دو وقت کی خشک روٹی خواہ کسی شکل میں ہوں جائے اور وہ بھی بشکل میسر آتی تھی، لیکن اسلام نے ایک طرف ان کے بطنی قوی اور ذہنی طلب میں یہ طوفان برپا کیا، دوسری طرف پندرہ بیس سال کی مدت میں جہانی اور معاشی مطالبوں کے لیے رسد کا ایک ایسا بے تھادہ سمنڈ ان کے اس غیر آباد قلیل التعداد ملک میں ٹھاٹھیں مارنے لگا کہ سبح یہ ہے کہ اس کی نظیر بھی عرب کے ہاتھوں نے نہ اس سے پہلے دیکھی تھی اور نہ آج تک بھروسہ تماشا دیکھنا اسے نصیب ہوا، ان خزانوں اور دھان، غنائم اور فضل کے سوا جو قرینہ قرن سے کسریٰ کے خزانے میں جمع ہو رہے تھے یا وہ دولت جو زمین فرعون (مصر) سے یا ارض شام سے آئی تھی ہتھوں فی سینین (یعنی ساٹھ گز جوڑا) والا جو ہر نگار بہار نامی ایرانی غلام لہجہ جس کے تمام نقش و نگار جن کا تعلق مختلف مناظر اور مروجوں سے تھا انمول جواہرات کے ذریعہ سے کاڑھے گئے تھے، کسریٰ کا وہ مرصع تاج جو اپنے قیمتی اور ذہنی پتھروں کی وجہ سے بجائے سر پہ رکھنے کے سونے کی زنجیر سے لٹکا دیا جاتا تھا اور کلاہ ایران اسی میں اپنا سر داخل کر دیتا تھا بھجوروں کے تنہ پر مدینہ میں جو مسجد کھڑی تھی اس میں یکے بعد دیگرے یہ سب کچھ ہر طرف سے جلا آ رہا تھا۔ خوراک کی رسد کا یہ حال تھا کہ عام رما دہ کے قحط میں حضرت عمرؓ نے مصر کے والی عمرو بن ماعل کو غلہ کے لئے جب لکھا تو انہوں نے جواب دیا کہ اونٹوں کی ایسی قطار غلہ سے لاد کر باپ تخت خلافت میں بھیجتا ہوں جس کا پہلا اونٹ مدینہ میں ہوگا اور آخری اونٹ کی دم میرے ہاتھ میں ہوگی۔ یہ سب تو وقتی دولت تھی اصل چیز دیکھنے کی یہ ہے کہ دس پندرہ سال کے عرصے میں حجاز، یمن، یمامہ، بحرین، عراق، شام اور مصر کے لاکھوں مربع میل کے جو علاقے فتح ہوئے جن میں بحر حجاز کے تقریباً اکثر حصہ ثروت و دولت کا بے پناہ سرچشمہ تھا مصر سے پہلے خط عمرو بن العاصؓ کا حضرت عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام آیا تھا کہ ایک ایسی زمین پر خدائے فضلہ دلائی ہے جو آپا ملک ہوئی کی طرح سینہ اور پھر عذری کا مندر سیلہ اور اسی کے بعد میرے کی مانند سرسبز ہوجاتی ہے۔ ان سارے علاقوں کا ایک بڑا حصہ اصحاب رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی جاگیوں پر تقسیم کر دیا گیا تھا، کون اندازہ کر سکتا ہے کہ ان اموالِ قیمتی کے محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

حصوں کے ساتھ ساتھ ہر صحابی کے گھر میں سالانہ کتنی دولت ان جاگیروں سے آتی تھی، تاریخیوں میں اس کی تفصیل موجود ہے۔ ذہبی نے لکھا ہے کہ عہد فاروقی تک پہنچتے پہنچتے مدینہ کے بازار کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ عہد نبوت میں جس گدے کی قیمت پندرہ درہم تھی اب وہ پندرہ سو میں ملتا تھا۔ بخاری کی مشہور روایت ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نابہ کی زمین جو مدینہ کے پاس ہے کل ایک لاکھ ستر ہزار درہم میں مولیٰ لی تھی لیکن ماں کے بیٹے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے اسے جب فروخت فرمایا تو اس کی قیمت سولہ لاکھ ملی تھی۔ حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوائی داد و دہش کی وجہ سے مرنے کے وقت ایک پیسہ نہ چھوڑ سکے، لیکن مکانات اور زمین کی شکل میں جو ان کی جائیداد تھی اس کی قیمت جیسا کہ بخاری میں ہے بچاؤ کر دیا دو لاکھ لگائی گئی تھی۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے انتقال کے وقت ترکہ چھوڑا اس کا حساب تو بہت طویل ہے لیکن فراخی و فراغی کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اپنے ثلث مال سے انہوں نے وصیت کی تھی کہ ہر بدری صحابی کو (جس کی تعداد اس وقت تقریباً ایک سو کے قریب رہ گئی تھی) چار چار سو دینار دیے جائیں۔ صحابہ اور صحابیہ کی اولاد جو وہی عرب تھے جن کے پاس ہزرا کے اوپر عدد کیلئے کوئی لفظ ہی نہ تھا، لاکھوں اور کروڑوں کی تعداد میں ایک ایک وقت میں صرف خیرات کرتی تھی یا اپنے ملنے جلنے والے احباب اعزہ کو دے ڈالتی تھی۔ عام تاریخی کتابوں میں بکثرت ان کی داد و دہش کے واقعات کا ذکر ہے بخوف طوالت ان کی تفصیل ترک کی جاتی ہے

بہر حال مجھے حدیث کے ابتدائی رواۃ یا اس تاریخ کے ابتدائی مورخین کی دولت و مال کی تفصیل بتانا مقصود نہیں ہے بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ گزشتہ بلا حالات کے سلفہ جب ان کی معاشی فراخی ہوئی نظر رکھا جائے اور پھر سچا جائے کہ علم کی پیاس کی ہوا ان کے دل میں لگائی گئی تھی اس کی تسکین کے پیسہ ان کے پاس کتنے وسیع مواقع قدرت نے جیسا کر دیئے تھے۔ ہو سکتا تھا اور تھوڑے دنوں بعد ہر بھی گیا کہ مال و دولت کی اس فراوانی نے ان ہی صحابیوں کی دوسری اور تیسری پشت میں ان امیرانہ مشاغل کو پیدا کر دیا جو اس کے لازمی نتائج ہیں۔ لیکن ہم جن لوگوں سے بحث کر رہے ہیں ان میں ایک ایسا روحانی اور اخلاقی انقلاب پیدا ہو چکا تھا کہ وہ اتنی آسانی کے ساتھ کردار کے اس بلند اسلامی معیار کو نہیں چھوڑ سکتے تھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے ان میں پیدا کر دیا تھا۔ اس کی شہادت ان کی زندگی سے ملتی ہے جیسے رنگ ریلوں کے ان کے مصارف میں تھی جو اسلام نئے ان کے لئے مقرر کئے تھے۔ ہر ایک نیکی کرنے میں ایک دوسرے پر سبقت کرتا تھا۔ وہی عبدالرحمن بن عوفؓ جن کا ذکر ابھی گزرا، مشہور بات ہے کہ اپنے ذاتی روپیے سے خرم غمد کر انہوں نے تقریباً تیس ہزار غلاموں کو آزاد کیا تھا، اور انہیں قبیل سب کا یہی حال تھا صرف یہ نہیں

لے تاحی ابولوسف نے کتاب الخراج میں روایت درج کی ہے کہ فارس کے غنائم جن میں الجواہر، اللؤلؤ، والذہب الفضل کی کثیر مقدار تھی۔ حضرت عمرؓ کے سامنے جب ان کا ذخیرہ لگایا تو رونے لگے اور فرمایا کہ جس قوم کو یہ چیزیں ملیں بالآخر ان میں بغض و عداوت کا پیدا ہونا ضروری ہے۔

بلکہ ان میں اکثر خصوصاً جن کا زیادہ میلان تعلیم قرآن اور تدوین حدیث کی طرف تھا ان کی تمام جملادوں اور مالی ذرائع کی نگرانی بھی قہرمانوں اور قیوں کے سپرد تھی، وہی وصول کرتے تھے اور وہی اس کا حساب کتاب رکھتے تھے۔ ان بزرگوں کو اپنے کام کے سوا اور کسی بات سے کوئی سروکار نہ تھا۔ حضرت ابن عباسؓ جو ترجمان القرآن جبرالامترہ وغیرہ عالمانہ القاب سے لقیب ہیں اور تدوین حدیث میں ان کا بڑا حصہ ہے، ان کے ایک بھائی عبید اللہ کی طبیعت کا میلان تو خود دکان کی طرف تھا کہا جاتا ہے کہ معمولی معمولی باتوں پر ہزاروں روپے لوگوں کو دے دیتے تھے۔ ایک شخص نے ان سے کہا کہ تم پیراؤں سے بولے کیا؟ اس نے کہا کہ تم چاہ نرم نرم پرانی پی رہے تھے، چہرہ پر دھوپ پڑ رہی تھی، میں نے اپنی چادر سے سایہ کر دیا تھا، اگلے ہاں تیرا احسان یا وہ ہے یتیم (داروہ) کو آواز دی پوچھا تیری تحویل میں اس وقت کتنی رقم ہے؟ دس ہزار درہم تقریباً اور دو سولائی دینار ہیں! اس نے جواب دیا۔ حضرت عبید اللہ نے حکم دیا سب اس شخص کو دے دو اور یہ ان کا عام حال تھا۔ لیکن وہی دولت جسے عبید اللہ اس طریقہ سے خرچ کرتے تھے ان کے بڑے بھائی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ علم کی نشر و اشاعت پر صرف فرماتے تھے۔ بخاری میں ان کے مشہور شاگرد ابو جبرہ سے مروی ہے کہ صرف اس لئے تاکہ ابن عباسؓ کی آواز دوسروں تک وہ پہنچا کریں، حضرت نے اپنی آمدنی کا ایک حصہ ابو جبرہ کے لئے مخصوص فرما دیا تھا۔ اور یہ حال تو اس وقت کا ہے جب مسند درس پر جلوہ فرما ہو چکے تھے، لیکن یہی ابن عباسؓ کا وجود اس ثروت و دولت کے اپنے طلب حدیث کے دلوں کو یاد کر کے فرماتے:

كُنْتُ لَأَقِي الرَّجُلَ فِي الْحَدِيثِ يَبْلُغُنِي
أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَجِدُهُ قَاعًا فَاتَوَسَّدَ رِدَائِي
عَلَى بَابِهِ لَتَسْفِي الرِّيحُ الشَّرَابَ عَلَيَّ وَهِيَ
حَتَّى يَخْرُجَ فَإِذَا أَخْرَجَ قَالَ يَا ابْنَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ؟
فَأَقُولُ بَلَّغُنِي حَدِيثًا عَنْكَ أَتَيْتُكَ تُخَدِّثُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَا حَبَبْتُ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْكَ فَيَقُولُ هَلَا
بَغَشْتُ إِلَيْكَ حَتَّى أَرِيكَ فَأَقُولُ أَنَا أَحَقُّ
إِلَيْكَ (دارمی)

حدیث کی طلب میں میں کسی ایسے آدمی کے پاس جاتا جن
میں متعلق مجھے خبر تھی کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
کچھ سنا ہے اور پاتا کہ وہ دوپہر میں آرام کر رہے ہیں تو
اپنی چادر کو تکیہ بنا کر ان کے دروازے پر پڑ جاتا، بائیں
دھول اڑا کر میرے چہرے پر ڈالیں اور یہی اسی حال
میں پڑا ہوتا تاں کہ خود وہ صاحب باہر نکل آتے۔ باہر نکل
کر جب مجھے بھیجتے تو کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معبر
آپ کیے شریفینہائے ہیں۔ میں کہتا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تم کوئی حدیث روایت کرتے ہو میں نے پایا
کہ اس حدیث کو تم سے سنا۔ جواب میں وہ صاحب کہتے: آپ کسی کو بھیج
دیے ہوتے ہیں خود حاضر ہو جاتا میں کہنا کہ تم سے پاس حاضر ہونے کا سختی میں پڑ

بلکہ بعضوں کا خیال یہ بھی ہے کہ ابو جبرہ چونکہ ناری جانتے تھے اس لئے حضرت ابن عباسؓ کی باتوں کا ترجمہ عربی نہ جانتے دلوں
کو سنا دیا کرتے تھے۔ ممکن ہے کہ دونوں کام کرتے ہوں۔

صحابہ کرام اور ان کے تلمذ تابعین، تبع تابعین نیز دوسرے ائمہ اور بزرگوں نے اس فن کی تدوین میں کیا کیا سختیوں برداشت کی ہیں ان کا تفصیلی ذکر آگے آ رہا ہے۔ اس مثال کے پیش کرنے کی غرض اس وقت صرف یہ تھا کہ دولت و امارت نے ان کو امیرانہ چہچکوں میں الجھا نہیں دیا تھا بلکہ ان میں کتنے ایسے تھے جن کی آمدنی کا اکثر حصہ اسی علم کی خدمت میں صرف ہوتا تھا۔ مردوں ہی میں نہیں بلکہ عورتوں میں بھی اس علمی دہلہ کی کیفیت یہ تھی کہ معمولی معمولی عورتیں محض اس لئے کہ ان کا بچہ فنِ حدیث کا عالم ہو جائے ہزار بار پے خرچ کر ڈالتی تھیں۔ اس موقع پر عہدِ صحابہ کا قصہ یاد آیا کہ فروغِ نامی ایک معمولی آدمی تھے، آزاد شدہ غلاموں کے طبقہ سے ان کا تعلق تھا۔ غالباً فوج میں ملازم تھے۔ لیکن اس وقت مدینہ کی دولت کا یہ حال تھا کہ ادنیٰ ادنیٰ غلام سپاہی تھوڑے تیس چالیس ہزار دینار طلائی سکے پس انداز کر سکتا تھا۔ تقریباً ہیر کی اکثر کتابوں میں یہ واقعہ درج ہے کہ اپنا سارا اندوختہ بیوی کو سپرد کر کے وہ کسی نوکری پر طویل مدت کے لیے باہر چلے گئے۔ چندہ بیس سال کے بعد واپسی ہوئی جس وقت جا رہے تھے ان کی بیوی حاملہ تھی پیچھے لڑکا پیدا ہوا، نام ربیعہ رکھا گیا۔ اس بیک دول خاتون کے علمی ذوق کا حال سنئے کہ انہوں نے شوہر کے سارے اندوختہ کو بچے کی تعلیم و تربیت پر ختم کر دیا اور اس نامہ کی تعلیم کیا تھی؟ یہی قرآن و حدیث کی خدمت۔ فروغ جب گھر واپس ہوئے تو لڑکا کجاوان ہو کر نہ صرف عالم بلکہ مسجد نبوی کے مقررہ درس کے ایک ممتاز ترین معلم کی حیثیت حاصل کر چکا تھا۔ امام مالک، امام ادزاعی، سفیان ثوری جیسے لوگ جنہیں بعد کرامت میں امت کا منصب عطا ہوا، وہ ان کے شاگردوں میں شریک تھے۔ فروغ باہر سے بھی چار پانچ ہزار روپیہ کما کر لاتے تھے۔ وہ بین دن کے بعد بیوی سے اپنے گزشتہ پس انداز کا حساب دریافت کیا بولیں کہ سب کو میں نے گار رکھا ہے، کچھ دم لے تو انہیں نکالوں، لیکن ذرا کل تم میری گمانہ کے بعد مسجد نبوی کے قلمبندے درس میں گشت تو لگانا۔ دوسرے دن انہوں نے یہی کیا، ایک ملکہ میں بیٹے تو خدا کی قدرت نظر آئی کہ ان کے لڑکے کو چاروں طرف سے شاگردوں کا حلقہ گھیرے ہوئے ہے۔ خوشی کے مارے پھولے زسماٹے۔ گھر پہنچے اور بیوی سے حال پتا کب۔ بیوی نے کب کہو روپیہ لینا چاہتے ہو یا ایسا عالم لڑکا؟ میں نے تمہارے روپے اس کی تعلیم پر خرچ کر دیے۔ فروغ نے اپنی بیوی کے فعل کی تحسین کی

علم حدیث کی تفصیل و تدوین و اشاعت و نشر میں عہدِ صحابہ و ادراہ کے بعد لوگوں نے کتنی حیرت انگیز مالی قربانیاں کی ہیں اس کے لیے ایک مستقل مقالہ کی ضرورت ہے میں اس وقت صرف دعاؤں کو ادھر متوجہ کرنا چاہتا ہوں کہ نجد و دیگر اسباب کے عہدِ صحابہ کی ماضی و فراہی کو بھی دنیا کی تاریخ کے اس عجیب حصہ کی حفاظت میں غیر معمولی دخل بجا اور بچ بھی ہے کہ جو کام ہے۔

دو بار زیرک و از بادہ کہن دوسرے
فرستے و کتابے و گوشہ چنے

کے ماحول میں انجام پاسکتا ہے چہ خود ہمارے فردزم کے سوال کے ہتھوروں سے چور دلوں میں بھونام استثنائی صورتوں کے عروا ایسے پرانہ روزوں سے پرانہ و ماضی ہی کی توقع کی جا سکتے ہیں۔

خصوصاً جو واقعہ خاص اس علم کے ساتھ پیش آیا ہے اس کے لیے تو یہ ہمارا زیادہ ضروری تھا کہ نہ چند گئے گمشتے آدمیوں سے اس کا تعلق نہیں ہے اگر ایسا ہو تو استثنائی قانون کا حکم تھا کہ ظہر ہوتا لیکن آپ کو آئندہ معلوم ہو گا کہ تاریخ کے اس بیضا و مختصر حصہ کے بیان کرنے والوں کی

تعداد لاکھوں سے تجاوز نہ ہے میرا مقصد یہ ہے کہ اب تک حدیث کے ابتدائی راویوں یعنی صحابہ کرام کی کئی حالات و خصوصیات سے میں بحث کر رہا تھا لیکن اس تاریخ کے مورخوں کا جو تعداد یہ اتنا ہے میرے خیال میں تاریخ کے "قدرتی عوامل" میں غور و فکر کے لیے ان کو بھی کچھ کم سمیت حاصل نہیں ہے۔ بلکہ ایک مخلوطے قریب اس شخص کی ایک ایسی امتیازی شان ہے جن کی نظیر فقہ تاریخ ہی میں انہیں دوسرے علم میں بھی متشکل مل سکتی ہے ڈاکٹر اشرف گمر کا یہ مشہور فقرہ کہ "کوئی قوم نہ دنیا میں ایسی گزری نہ آج موجود ہے جس نے مسلمانوں کی طرح "أشعراء الرجال" کا ساعظیم الشان فن ایجاد کیا جو جس کی بدولت آج پانچ لاکھ شخصوں کا حال معلوم ہو سکتا ہے۔

اسماء الرجال اور اس کی ضرورت کی تفصیل تو آگے آئے گی میں اس وقت آپ کی توجہ اس تاریخ کے اساسی مورخوں کی تعداد اور ان کی مختلف نوعیتوں کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہوں۔

حدیث کے ابتدائی راویوں کی تعداد | غور کیجیے، انصاف سے کہنا چاہیے کہ طبعی دنیا کے اٹھ میں آج تاریخ کا جتنا کچھ سرمایہ ہے، وہی جس کی تعلیم و علم پر باسات اور یونیورسٹیوں میں اور نشر و اشاعت و تدوین و ترتیب پر تصنیف گاہوں اور مطابع و شاعتی اداروں میں، محکماتوں اور عام پبلک کی جانب سے بلا تعلق ہر سال کروڑ ہا کروڑ روپے صرف ہو رہے ہیں اور ان تمام مصارف کا شمار بہترین علمی خدمتوں میں ہے اور بلاشبہ یہ بہت بڑی علمی خدمت ہے لیکن تھوڑی دیر کے لیے اپنے اس علمی و فنی سرمایہ کا جائزہ لیجئے، قدیم ہوا جدید تاریخ کے کسی حصہ پر نظر ڈالئے کہ ابتدا میں ان واقعات کے بیان کرنے والوں یا ان کو ریکارڈ کرنے والوں کی تعداد کیا تھی؟ قطع نظر اس سے جیسا کہ میں نے شروع میں کہا تھا کہ واقعات کے علمی شاہدوں کا ان تاریخوں میں بجائے خود ایک پیچیدہ ترین سوال ہے۔ بالعرض اگر خوش قسمتی سے تاریخ کا کوئی حصہ لیا جائے جسے ہم خود چشم دید گواہوں کا بیان قرار دے سکتے ہوں اور اسی کے ساتھ یہ بھی مان لیا جائے کہ میں ان کی دماغی اور اخلاقی منزلت کا بھی کسی نہ کسی ذریعہ سے علم حاصل ہو گیا ہو، اگرچہ جاننے والے جانتے ہیں کہ یہ کوئی آسان مرحلہ نہیں ہے تاہم مان لیجئے کہ اس میں کامیابی ہر بھی جیسے پھر بھی جہاں تک میرے معلومات پہنچا دیر ان اندازہ ہے، ان تاریحوں کے ابتدائی راویوں کی تعداد بمشکل ایک دوسے تجاوز ہو سکتی ہے۔ آج ہمارے تاریخوں کی آج جو کچھ بھی بنایا ہے وہ کوئی پہلے زمانے کی کسی پرانے مصنف کی کوئی یادگار، پرانی قبروں کا کوئی کتبہ پرانے سنگوں کے ٹپے، پرانے کھنڈروں کی کوئی سنگی یا برنجی تختہ، یا زین قبیل کوئی اور چیز ہے یقینی سے یقینی ترجیح کسی شخص کی ذاتی خود نوشت سوانح عمری ہو سکتی ہے۔ اس احتمال کے سوا کہ اس قسم کی بیوقوفیاں کیا موجودہ زمانہ کے مینوفیکچر یا انہیں نہیں ہو سکتیں اور مان لیا جائے کہ ان میں گنتی کے ساتھ تمام گنتیوں کے انداز کا بھی التزام کیا گیا ہو یا یوں کہیے کہ صاحب شعرو دیوانوں نے ان حیثیت کے ساتھ عمدہ دلائل کے معلومات بھی اس میں بیان کئے گئے ہوں لیکن ان سب سے بھی اگر قطع نظر کر لیا جائے تو جب بھی اس یقینی ترین تاریخی سرمایہ و خود نوشت سوانح عمری کی حیثیت ایک شخصی بیان ہی کی ہو سکتی ہے اخلاقی اطمینان کے باوجود ایک شخصی رمان پر نہیں

لے یہ اکبر مرحوم کے مشہور شعر
اکبر کی حقیقت کو تم کچھ پیچھے چلے مالہ سے،
ہاں خنوا اچھا کہتے ہیں، دیوان تو لکھا دیکھا ہے کی طرف توجہ ہے۔

و ذہول، بھول، چوک کی راہیں جتنی کھلی ہوئی ہیں ظاہر ہے لیکن اب نیا تاریخ کے ایک اس نادردہ نگار حصہ پر نظر ڈالئے جس کا نام ”حدیث“ ہے جن چشم دید گواہوں اور عینی شاہدوں کے بیانات سے یہ واقعات حاصل کئے گئے ہیں ان کی تعداد کیا تھی؟ ابھی اس سلسلہ روایت کی ابتدا کی گئی ہے بحث نہیں بلکہ آپ کے سامنے اس کا صرف پہلا حلقہ یعنی ان لوگوں کا سوال ہے جو خود اس واقعہ میں شریک تھے انہیں نے اس کو دیکھا اور اس نظر سے دیکھا جس سے ہر معمولی واقعہ نہیں دیکھا جاتا، بلکہ ایک ایسی جتنی نظر سے اپنے ہیکر کو، ایک ایک مرد اپنے پر کو یا صاف نظروں میں کیجئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عیوب غریب صحابیوں نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ کھنکھنے کے بھی وہ دم دار تھے اور میلان کرنے کے بھی ذمہ دار تھے۔ جانتے ہیں کہ ان کی تعداد کیا تھی؟ علی بن ابی زرہ جو جن رجال کے بڑے مشہور اثر میں ہیں، ان سے یہی سوال پوچھا گیا، جواب میں انہوں نے فرمایا:

تَوَفَّى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ رَأَاهُ وَبِمَعْنَاهُ زِيَادَةً عَلَى مَا نَدَّ الْأَنْسَاءُ حِينَ رُجِلَ قَالَتْ لَا كَثَرٌ قَدْ دُلِّي عَنْهُ بِسَمَاعٍ وَرُؤْيَا (الصابغ جلد ۱ ص ۱۰۸)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی، اس وقت ان اُن لوگوں کی تعداد جنہوں نے حضور کو دیکھا اور آپ سے سنا تھا ایک لاکھ سے زیادہ تھی ان میں مرد بھی تھے اور عورتیں بھی۔ سب حضور سے مل کر اور دیکھ کر روایت کرتے تھے۔

یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ابن ابی زرہ نے یہ صحابیوں کی تعداد نہیں بتائی ہے بلکہ ان خاص اصحاب کی تعداد ہے جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور دیکھنے کے بعد آپ کے متعلق کوئی نہ کوئی بات روایت کی ہے۔ حدیث تاریخ کے جس حصہ کی تفسیر ہے اس کے ابتدائی رداء کی تعداد کیا کوئی معمولی بات ہے؟ عمرؓ اس کو سن لیا جاتا ہے اور لوگ گرد جلتے ہیں لیکن متاثر سے بات بچھیں آتی ہے۔ ایک طرف آپ کے ملنے تاریخ کا وہ ذریعہ ہے جس کے ابتدائی راویوں کا حال اگر معلوم بھی ہو سکتا ہے تو ان کی تعداد دو تین سے آگے نہیں جھک سکتی۔ اور ہر بیماری ایک تاریخ کیا ہے بڑے مذہبی مستندات جن کے بھروسہ پر آج کر ڈرنا اور ڈرنا انسان ایسی زندگی بسر کر رہے ہیں زیادہ تر ان کا بھی یہی حال ہے۔ خیال تو کیجئے کہ کہاں ایک وقت ایک طرف یا ایک سب سے گاڑی بان کا بیان اور کہاں یہ ایک لاکھ سے اوپر چشم دید گواہوں کی شہادتیں۔ پھر یہ بھی تو دیکھنا چاہیے کہ عام تاریخی واقعات جیسا کہ پہلے میں کہہ چکا ہوں، بالائے اور نشر کثرت کا مجموعہ ہے اور ان بکری بونی کثرتوں کے نیچے والے حرف ایک دو ہیں۔ اور ایک شخصی ذات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور ان کی سچی اور ہر پہلو جیسے کہ وہ تھے، تصویر تانے کے لئے ارد گرد لاکھوں زندہ آنکھوں کے کیسے قدرت کی جانب سے کھڑے کئے گئے ہیں۔

چ نسبت خاک را با عالم پاک

راویوں کی تعدادی مقدار کے روایت پر کیا کیا اثرات مرتب ہو سکتے ہیں، باذنی تالی ہم اسے سمجھ سکتے ہیں۔

کثرت تعداد کا روایتوں کی وثاقت پر اثر

سب سے پہلی بات تو یہی ہے، ایک یا دو آدمی سے ظاہر ہے کہ اتنے واقعات کا احاطہ یقیناً ناممکن ہے، جو مشاہدہ کرنے والوں کی کثرت کی صورت میں

لے مختلف انجیلوں کے مختلف ابتدائی راویوں کے نام ہیں اور سب اس گاڑی بان کا نام ہے جو ہندوؤں کی مشہور کتاب گیتا کا سری کرشن سے تہا رادی ہے۔ محض اس کی روایت کی بنیاد پر ہندو کیا تو گویا ایک قسم کی آسمانی کتاب سمجھتے ہیں۔

ممكن ہے، پھر اسی کے ساتھ جب ہم اس کو بھی ملایتے ہیں کہ ان راویوں میں صرف مرد ہی نہیں بلکہ عورتوں کی بھی ایک بڑی جماعت شریک ہے تو احاطہ کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہو جاتا ہے۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے مورخین صرف مرد ہوتے تو اس کا مطلب یہ ہوتا کہ ہم تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کے محض وہی واقعات پہنچے ہیں جن کا نقل گھر کے باہر کی زندگی سے ہے لیکن بجائے جلوت کے علوت یا گھر کی زندگی کے حالات پر یقیناً پردہ پڑا رہتا اور ایسے بہت سے مسائل جن کا خصوصی تعلق صرف عورتوں سے ہے ان کے متعلق کوئی واضح ہدایت نامہ ہمارے پاس نہ ہوتا۔ لیکن کون نہیں جانتا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ہر پہلو جلوت کا جو یا خلوت کا کسی کو راز میں نہیں رکھ گیا۔ راویوں کی کثرت اور ان کی مختلف قومیتوں ہی کا نتیجہ ہے کہ درست ہی نہیں آج دشمن بھی اس کے اعتراف پر مجبور ہیں کہ ”یہاں پورے دن کی روشنی ہے جو ہر چیز پر پڑ رہی ہے اور ہر ایک تک وہ پہنچ سکتی ہے“ یہ اسورہ کی شہادت ہے جس کا اظہار اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت (ص ۱۱) میں کیا ہے اور اسی کے ساتھ یہ کہتے بھی اگر غلط رکھا جائے کہ باہر میں ہو یا اندر میں، قدرت نے ایسے اسباب فراہم کر دیے تھے کہ صحرائے عرب کے ایک دور افتادہ غلستان فی قصبہ میں تقریباً دنیا کے بڑے بڑے قابل ذکر مذاہب یعنی بت پرستی، یہودیت، عیسائیت، مجوسیت کے ماننے والوں کو مسلمان کر کے حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک میں پہنچا دیا تھا۔ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاحی و تعمیلی زندگی دنیا کے تمام مذاہب پر جو پڑ رہی تھیں اس کے سمجھنے کے لیے خود ان مذاہب کے جاننے والوں کی ضرورت تھی، اور قدرت نے اس کا بھی سامان کر دیا تھا باہر میں بھی اور اندر میں جس کی تکمیل کا یہ موقع نہیں ہے اور عام طور پر لوگ اس سے واقف بھی ہیں۔ عملی طور پر ان عینی شاہدوں کی کثرت کا ایک بڑا فائدہ یہ بھی تھا کہ قطع نظر اس سے کہ ایک واقعہ کے حسب بہت سے دیکھنے والے ہوتے ہیں تو ہر ایک دوسرے کی تکذیب کے خیال سے عموماً غلط بیانی کرنے میں چپکاتا ہے۔ اگر صحابہ کرام کے جن خصوصیات کا ذکر میں نے اوپر کیا ہے ان کی بناء پر یوں بھی ان سے قصداً کسی غلط بیانی کی کون تو قع کر سکتا ہے لیکن جیسا کہ قرآن میں تالون شہادت کے ذکر کے سلسلے میں بیان کیا ہے، ایک گواہ کے سمجھنے یا یاد رکھنے میں اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو دوسرا اس کی اصلاح کر سکتا ہے۔ حدیث کے پڑھنے والے جانتے ہیں کہ ایک موقع پر نہیں بلکہ متعدد مواقع اس قسم کے پیش آئے ہیں جہاں راویوں کی کثرت تعداد کی وجہ سے غلط فہمیوں کی اصلاح ہوئی ہے۔ میرا مضمون بہت طویل ہو جائے گا ورنہ ان کے نظائر جن سے معمولی طلبہ تک واقف ہیں، یہاں پیش کرتا۔

ماسوا اس کے صحابی راویوں کی جو تعداد ابن ابی نژدہ کے حوالے سے میں نے اوپر نقل کی ہے ظاہر ہے کہ صحبت مبارک میں ان سب کا اجتماع ایک وقت میں نہیں ہوا تھا اور نہ یہ ممکن تھا کہ ہر لمحہ یا ہر جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ یہ سارا مجمع رہتا، اگرچہ حجۃ الوداع کے موقع پر تقریباً ایک لاکھ سے اوپر صحابیوں کا مجمع جمع ہو گیا تھا لیکن یہ ایک دفعہ کا واقعہ ہے ورنہ عموماً مدینہ منورہ میں جو تعداد صحابہ کی رہتی تھی یا غزوات و اسفار میں جو لوگ آپ کے ساتھ ہوتے تھے ان کی خاطر ہے کہ اتنی تعداد کبھی اٹھی نہیں ہوئی، بیس ہزار، دس ہزار، پانچ ہزار، تین ہزار، چار ہزار یا اس سے نیچے کی تعداد فوجی حملوں میں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عموماً رہی ہے۔ اگرچہ مدینہ منورہ میں ابتداً انصار کے ساتھ مہاجرین کا ایک خاص گروہ آپ کے ساتھ تھا لیکن جس وقت غزوہ تبوک کا واقعہ پیش آیا ہے۔ کعب بن مالکؓ جو اس سفر میں رفاقت سے محروم

رہے تھے اور اس کا ایک دلچسپ واقعہ بخاری میں ان ہی کی زبانی منقول ہے۔ اس میں مدینہ کے اصحاب کا ذکر فرماتے ہوئے آپ نے یہ جملہ فرمایا تھا۔

وَالنَّاسُ كَثِيرٌ لَا يَخْصِيهِ دِيَوَانٌ
لوگ بکثرت تھے، کسی دفتر میں ان کی تعداد منضبط نہ تھی۔

بہر حال مدینہ منورہ میں بالآخر ابھی خاصی جماعت باہر کے مہاجرین کی بھی جمع ہو گئی لیکن ظاہر ہے کہ ان سب کو ہر وقت اپنے مختلف مشاغل کی وجہ سے مجلس مبارک میں حاضری میسر نہیں آتی تھی کسی وقت کوئی رہتا تھا، کسی وقت کوئی۔ اب اگر راویوں کی تعداد دو چار پچھم ہو جاتی تو وہ ذخیرہ جمع ہو سکتا تھا جو آج جمع ہوا ہے؟ یہ واقعہ ہے کہ گرد و پیش میں ان بزرگوں مردوں اور عورتوں کے رہنے، اُسے جانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہر ایک کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے کسی نہ کسی واقعہ یا کسی قول کے محفوظ کرنے کا موقع ملا اور اپنی مذکورہ بالا ضروریوں کی بنیاد پر بعض لوگوں نے تو یہ عام قاعدہ مقرر کر لیا تھا کہ اپنی حاضری کے دنوں میں اس عجیب و غریب شخص تاریخ کے متعلق جن واقعات کا علم حاصل ہوتا تھا دوسرے دن اپنے غائب رفیق کو سن و سن سنا دیا کرتے تھے بخاری میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

كُنْتُ أَنَا وَجَارَتِي مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَيْتِي
میں اور میرا ایک انصاری پروسی ہم دونوں امیہ
أُمِّيَّةٌ بَيْنَ زَيْنٍ وَهِيَ مِنْ عَوَالِي السَّيْئَةِ
بن زید والوں کی بستی میں رہتے تھے جو مدینہ کے عالی
وَكُنَّا تَتَنَاقَضُ الشُّرُوكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
کی بستیوں میں سے ہے۔ ہم دونوں آنحضرت صلی اللہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَلَّى يَوْمًا وَآخَرًا
علیہ وسلم کی خدمت میں باری باری سے حاضر ہوتے
فَبَادَأْتُ أَنْزِلُ حِجَّتَهُ بِحَسْبِ ذَلِكَ الْيَوْمِ
تھے۔ ایک دن وہ حاضر ہوتے، ایک دن میں حاضری
مِنَ الْوَعْدِ وَغَيْرِهِ وَإِنْ نَزَلَ قَعْلًا مِثْلَ
دیتا۔ میں جس دن حاضر ہوتا اس دن کے حالات اور
ذَلِكَ۔
خبریں دیتی وغیرہ ان کو سنا، اور جب وہ حاضر ہوتے تو وہ بھی
یہی کرتے۔

ابتداءً اسلام میں محدود معاشی ذرائع ہونے کا یہ لازمی نتیجہ تھا۔ مہاجرین بیچاروں کو اپنے اپنے اہل و عیال کی پرورش کے لیے عموماً بیوی یا صنعتی کاروبار میں مشغول ہونا پڑتا تھا۔ جس کاؤل کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذکر کیا، یہاں آپ کی نگرانی میں کپڑے بننے کی کارخانہیں، سخ نامی گاؤں میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کارخانہ تھا۔ انصار عموماً اپنے باغوں اور کھیتوں پر کام کرتے تھے لیکن باہر ہر ایک جماعت ان لوگوں کی بھی تھی جو اپنے دھڑے سے جدا ہو کر نو مسلموں کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبوی میں صُفْر نامی جو مدرسہ قائم فرمایا تھا اُس میں داخل ہو جاتے تھے، ان کے قیام و طعام کا نظام خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا مدینہ کے خوش باش لوگ کیا کرتے تھے۔ اس لیے معاشی افکار سے الگ ہو کر ان کا زیادہ کام یہی تھا کہ قرآن لکھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و سنن یاد کریں۔ اسی جماعت کے مرکزہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جو ذخیرہ حدیث کے سب سے بڑے راوی ہیں۔ لوگوں کو ان کی کثرت روایت پر کبھی

تعجب ہوتا تو خود ہی فرماتے:

إِنَّكُمْ تَتَزَعَّمُونَ أَنَّ أَبَاهُ زَيْدَةَ يَكْثُرُ
الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا
مُسْكِنًا أَضْحَبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى مَلَاءِ بَطْنِي وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ
يُشْفِعُهُمُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ وَكَانَتْ
الْأَنْصَارُ يُشْفِعُهُمُ الْقِيَامُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ -

(بخاری)

تم لوگ خیال کرتے ہو کہ ابو ہریرہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ حدیثیں بیان کیا کرتا ہے
مگر قسم ہے خدا کی کہ میں ایک غریب مسکین آدمی تھا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس صرف پیٹ
پر پڑا رہتا تھا، ورنہ آں حالیکہ ہاجرین بازاروں کے
کاروبار میں مشغول رہتے اور انصار اپنے اموال
(بانع اور کھیت) میں الجھے رہتے۔

ایک دوسرے موقع پر یہ بیان کرتے ہوئے کہ اس سلسلے میں وہ کیا کرتے تھے، خود تفصیل فرماتے ہیں:

قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَيْبَرٍ أَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ زِدْتُ
عَلَى الثَّلَاثِينَ فَأَقَمْتُ مَعَهُ حَتَّى مَاتَ
وَأَدُورُ مَعَهُ يَمُوتُ لِنَسَائِهِ وَأَخَذَ مَعَهُ
وَأَعَزُّوهُ مَعَهُ وَأَخْرَجَ -

(ابن سعد)

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خیبر کے
مقام پر حاضر ہوا، اس وقت میری عمر تیس سال سے اوپر
ہر چکی تھی، پھر میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
قیام کر لیا، یہاں تک کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لگا رہتا، آپ اپنی بیویوں کے
مکانوں پر جاتے تو میں آپ کے ساتھ جاتا، ہر وقت آپ
کی خدمت کرتا رہتا، میں اور ہمارے سفروں میں آپ کے
ساتھ جاتا۔

طالبِ علمی کے ان دنوں میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کیا گزری، بعد کو مزے سے لے کر بیان کرتے کبھی کہتے جیسا
کہ امام بخاری راوی ہیں:

وَاللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنْ كُنْتُ
لَأَعْتَقِدَنَّ عَلَى أَنْ رَضِيَ بِكَ بَدْرِي مِنَ الْجَمْعِ
وَأَشَدُّ الْحَجَرِ عَلَى بَطْنِي .

کبھی فرماتے:

اس خدا کی قسم جس کے سوا کوئی الہ نہیں ہے کہ
بھوک کی وجہ سے میں جگر تمام کر زمین پر ٹپک لگا
لیتا اور اپنے پیٹ پر پتھر باندھتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر اور حضرت عائشہ
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ کے درمیان میں چکرا

رَآيْتُنِي أَصْرَعَ بَيْنَ مَشْرِعِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَجَرِ نَاعِمَةٍ

فَيَقَالُ مَجْذُومٌ دَعَا فِي جُبُوتٍ إِنَّ هَذَا
الْجُوعُ - (صباح)

مگر یہ سب کچھ گزر رہا تھا، دوسرے ساتھیوں کو یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ کاروبار کر کے آرام اٹھا رہے ہیں، مگر تیس تیس سال کا یہ دبی
یعنی نوجوان ۔

موج غم سر سے گزر رہی کیوں نہ جائے

آستانِ یار سے اٹھ جائیں کیا

کہہ کر بیٹھ گیا تھا، اور اس وقت تک بیٹھا رہا جب تک کہ حتیٰ توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور اس قسم کے یہ ایک
آدمی نہیں ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جن کا خطاب ہی صحابہ کی جماعت میں صاحب الغلیلین والسماک والوسادۃ تھا حضرت
ابو موسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ ہم جب یمن سے آئے تو ابن مسعودؓ کے متعلق مدت تک ہم سمجھتے رہے کہ:

أَنَّهُ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا نَرَى مِنْ مَخُولِهِ
وَدُخُولِ أُمِّهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اصابع)

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کے کوئی آدمی
ہیں جس کی وجہ ان کی اور ان کی ماں کی آمد و رفت
تھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتی رہتی
تھی۔

ان کو دربار رسالت سے یکدم ملا ہوا تھا کہ

علی ترفع الحجاب وتسمع سوادى
ابن مسعود اتم پرزہ کو اٹھا کر میرے حجرہ میں آگئے
ہوا در تنہائی کی گفتگو سن سکتے ہو۔ (اصابع)

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، جو نو سال تک مسلسل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غائی خدمت میں رہا۔
ان کے سوا بھی حضورؐ کے موالی مثلاً داغ، بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں جو بہت کم مجلس رسالت کی غافری سے محروم رہتے تھے۔ یہ تو
مردوں میں اور عورتوں میں بھی حالِ اہانت المؤمنین کا تھا، جن میں کوئی نہ کوئی خلوت کی زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتی
تھیں۔ ان ہی باتوں کا نتیجہ ہوا کہ صحابہ میں جن لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تسلیٰ جن اور کامل براہِ راست حاصل نہ ہوتا تھا ان
کو وہ اپنے دوسرے بھائیوں اور ساتھیوں کے ذریعہ سے معلوم کر لیا کرتے تھے اور اس میں بڑے اور چھوٹے کی بحث نہیں تھی۔ خود حضرت ابوہریرہؓ
کا یہاں ہے کہ:

كَانُوا يَخْبِرُونَنَا نَزَدَ نَبِيِّ قَيْسِ بْنِ كَعْبٍ
حَدِيثَهُ مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ عَمْرٍاءَ وَغُلَامٌ وَغُلَامٌ
وَطَلْحَةُ بْنُ الْوَلِيدِ -

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میری وابستہ گاہاں
لوگوں کو چونکہ معلوم تھا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
حدیثیں مجھ سے پوچھا کرتے، ان کے پوتے والوں میں
عمرہ بھی ہیں اور عثمان بن عفانؓ بھی علیؓ بھی طلحہؓ بھی زبیرؓ بھی۔

(ابن سعد)

حدیث کی کتابوں میں اس کا ایک ذخیرہ موجود ہے، جس میں خلفائے راشدین اور دوسرے جلیل القدر اصحاب نے باہم ایک دوسرے

سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پوچھی ہے۔ مٹروں میں اگر تیرہ نہیں چلتا تو اہمات المؤمنین کے پاس آدمی بھیجا جاتا کہ اگر ان کو کوئی علم ہو تو بیان کریں، ایک دن حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کا ابھی ذکر گذرا، حالانکہ نو سال تک صحبت نبوی میں ان کو ہمہ وقتی رفاقت کا موقع ملا ہے لیکن ایک حدیث بیان کر رہے تھے کہ حلقہ کے لوگوں میں سے کسی نے پوچھا،

أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - کیا آپ نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے؟

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب میں فرمایا:

مَا كُنَّا مَا نَتَكَلَّمُ بِهِ سَمِعْنَاهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْكَانَ يُحَدِّثُ بَعْضُنَا بَعْضًا - ہم ہم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو باتیں بیان کرتے ہیں، سب خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے ہم نے نہیں سنا ہے بلکہ ہم میں بعضوں نے بعض سے بھی سنا ہے (یعنی

ایک صحابی نے دوسرے صحابی سے سنا ہے)

دور یہ بھی تھا بہت بڑا عظیم نفع حضرات صحابہ کی کثرت تعداد کا۔ ہر ایک اپنی کمی دوسرے کے علم سے پوری کرتا تھا۔ اپنے علم کی تکمیل کے شوق ہی کا نتیجہ یہ تھا کہ تابعین یا اصغر صحابہ ہی کے زمانے میں نہیں بلکہ خود باہم ایک صحابی سے اپنے علمی نقص کی تکمیل کے لیے کبھی لیے لیے سفر کئے ہیں اور قرآن نے اسودہ جہنہ کی کامل اتباع اور پیروی کا ان سے جو مطالبہ کیا تھا اس کا لازمی نتیجہ یہی ہونا بھی چاہیے تھا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کا گھر مدینہ ہی میں تھا اور خاص طور پر حدیث کے مشہور سربراہ ارسل میں ان کا شمار ہے، جیسا کہ آگے بیان ہوگا۔ خود بیان کرتے ہیں۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں سے ایک صاحب کے واسطے سے مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث پہنچی میں نے اس وقت ایک اونٹ خریدا اور اس پر اپنا کوا رکھ کر ایک ماہ تک چلتا رہا یہاں کہ شام پہنچا اور عبداللہ بن انیس (نصاری) (جن سے حدیث پہنچی تھی) ان کے گھر پہنچا اور اندامہ آدمی بھیجا کہ دروازہ پر جا کر بٹھا ہوا ہے آدمی نے واپس آکر پوچھا کہ کیا جابر بن عبداللہ ہیں؟ میں نے کہا ہاں! عبداللہ بن انیس باہر نکل چکے، دونوں ایک دوسرے کے گلے سے پٹ گئے، پھر میں نے پوچھا کہ مجھے آپ کے ذریعہ سے ایک حدیث پہنچی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظالم کے متعلق آپ نے سنی ہے

بَلَعَنِي حَدِيثٌ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُ بِجَبْرًا فَشَدَّ دُثَّ عَلَيْهِ رَجُلِي ثُمَّ سَرَتْ إِلَيْهِ مَنُفَرًا حَتَّى قَدِمْتُ النَّجْمَ فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَسٍ الْأَصْمَرِيُّ فَأَتَيْتُ مَنُفَرًا وَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ أَنَّ جَابِرًا أَعْلَى النَّبَابِ فَرَجَعَ إِلَيَّ الرَّسُولُ فَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ لَعَنَ فُجْرٌ إِلَى مَا عَانَيْتُكَ وَأَعْتَقَنِي خَالَ قُلْتُ حَدِيثٌ بَلَعَنِي عَنْكَ مِنْ مِمَّتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّظَامِ لَمْ أَسْمَعْهُ أَنَا مِنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الحدیث
 (جامع بیان العلم ابن عبد البر ۹)

اور میں نہیں سی سکا ہوں۔ عبد اللہ بن ابیہ نے
 جواب میں فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے سنا آپ فرماتے تھے (پھر عبد اللہ نے پوری حدیث

اس سے بھی زیادہ دلچسپ و اقد مشہور صحابی حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدفون مصلطیہ کا ہے کہ ایک حدیث
 انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہِ راست خود سنی تھی لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کچھ شک پیدا ہوا۔ آپ کے ساتھ
 اس حدیث کے سننے کے وقت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی بھی دربارِ رسالت میں موجود تھے لیکن وہ مصر میں قیام پذیر ہو گئے
 تھے۔ کسی کہ حیرت ہوگی کہ صرف ایک حدیث میں مولیٰ تنک مٹانے کے لیے حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ منورہ سے مصر روانہ ہونے
 میں اور حضرت عقبہ بن عامر کے پاس حاضر ہو کر فرماتے ہیں

حَدَّثَنَا مَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَأْلِ السَّيْلِ لَمْ
 يَنْقُ أَحَدٌ سَمِعَهُ غَيْرِي وَخَيْرُكَ -
 مجھے اس حدیث کو بیان کر دے جسے تم نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے ملاؤں کی عیب پوشی کے متعلق سنا ہے آپ
 اس حدیث کے سننے والوں میں میرے اور تمہارے سوا کوئی
 باقی نہیں رہا ہے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے ساتھ اس حدیث کو دہراتے ہیں، حدیث یقینی، مگر مستور منہلاً خیرہ ستوا اللہ
 یوم القامۃ۔ وہ سنتے ہیں۔ اس کے بعد کیا ہوتا ہے، وہ اس سے بھی عجیب تر ہے کہ

لَا تَأْتِي أَبَدًا يُؤَيَّبُ رَاحِلَتَهُ فَرَكَبَهَا وَأَصْرَقَ
 إِلَى الْمَدِينَةِ وَمَا حَلَّ رَحْلَهُ
 حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث سنتے ہی
 اپنی سواری کی طرف پلٹے، سوار ہوئے اور مدینہ کی طرف
 روانہ ہو گئے، آپ نے (مصر میں) اپنا کجا وہ بھی دکھلا۔
 (جامع ۹۴۰)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن کے نام نامی سے حدیث کا ابتدائی طالب علم بھی واقف ہے۔ ان کے متعلق
 بیان کیا جاتا ہے کہ ان ابوسعید رحلی فی حرف یعنی حدیث کے ایک حرف کی تصحیح کے لیے ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے باضابطہ کوچ کیا۔ دارمی میں ایک اور صحابی کے متعلق ہے۔

لے قنطنیہ میں آپ کے دفن کا واقعہ بڑا عبرت انگیز ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مسلمان مصلطیہ کا محاصرہ کئے پڑے تھے جس میں حضرت ابو ایوب انصاری
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے۔ اتفاق سے بیمار ہوئے اور یقین ہو گیا کہ آخری وقت ہے وصیت فرمائی کہ میری وفات کے بعد جنازہ کر کے مسلمان علم
 کریں اور دشمن کی زمین میں جہاں تک گھس سکتے ہوں گئے چلے جائیں آخری نقطہ جہاں تک تھاری رسائی ہو، اسی میں مجھے دفن کر دینا۔ جنازہ سے کرسٹا
 نے حمل کیا اور غنیم کو پیا کرتے ہوئے فضیل کی دیوار تک پہنچ گئے، وہیں قبر کھود کر حضرت کو دفن کر دیا گیا۔ محمد فاتح نے جب صیہوں بید مصلطیہ فتح پاتا
 ثواب میں آپ نے اپنی قبر کا نشان دیا اسی پر جامع ابی ایوب تیار ہوئی ۴

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں سے ایک صحابی فضالہ بن عبد اللہ کے پاس مصر پہنچے۔ فضالہ اس وقت اپنی اونٹنی کا چارہ تیار کر رہے تھے۔ انہوں نے غوث اُمید کہا صحابی نے جواب میں فرمایا کہ میں تمہاری ملاقات کو نہیں آیا ہوں بلکہ ہم نے اور تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی تھی۔ میں یہ امید کر آیا ہوں کہ وہ تمہیں یاد ہوگی۔

أَنْتَ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحَلَ إِلَى فَضَالَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ بِمِصْرَ فَقَدِمَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَمْتَدُّ لِنَاقَتِهِ لَهْ فَقَالَ مَرْحَبًا قَالَ أَمَا إِنِّي كُنْتُ أَتِيكَ زَائِرًا وَلَكِنْ تَبِعْتُمَا أَنَا وَأَنْتَ حَدِيثًا هَسَنًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَوْتُ أَنْ يَكُونَنَّ عِنْدَكَ مِنْهُ عِلْمٌ (دارمی)

یہ تو بڑے بڑے صحابیوں کا حال تھا۔ باقی ایسے کم سن اصحاب جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک سے اتنا فائدہ نہ اٹھا سکتے یا ان کے معاصرانہ تھے انہیں کہتے ہیں اس باب میں قرآن کے کارناموں کا کوئی ٹھکانا ہی نہیں ہے۔ میں نے ذکر کیا تھا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما باوجود قربت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کے صحابہ کے دروازوں پر تلاش حدیث میں گد گد کھستے چمکتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے صحابہ کی کثرت تعداد کے اس فائدے کو محسوس کر لیا تھا کہ ان کے ذریعہ سے اپنی تاریخ کے تمام خط و خال کی تکمیل میں پوری مدد مل سکتی ہے۔ اس سلسلے میں اپنے ایام طلب کے تھے بیان کرتے ہوئے فرماتے کہ میں نے اپنے ایک رفیق سے کہا کہ :

چلو بھائی! ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں سے پل کر دریافت کریں کیونکہ ابھی ان کی بڑی تعداد موجود ہے۔

هَلَمْ فَلَنَسْأَلِ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُمْ الْيَوْمَ كَثِيرٌ.

لیکن ان کے رفیق نجات کے چھوٹے تھے، بوئے :
يَا ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْرَى النَّاسُ يَحْتَابُونَ
إِلَيْكَ وَفِي النَّاسِ مِثْلُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (دارمی)

لیکن اس بیچارے کو کیا معلوم تھا کہ یوں ہی چھوٹے بڑوں کے گزرنے کے بعد بڑے بنتے ہیں۔ بعد کو اپنے علمی سرمایہ کی بدولت جب ابن عباسؓ نے مرجع انام بن گئے تو وہ بیچارے پچھتاتے تھے اور کہتے تھے، كَانَ هَذَا الْفَتَى أَغْقَلَ مِنِّي (یہ بوجہ مجھ سے زیادہ دانشمند تھا)۔ تابعین میں سعید بن المسیب، مسروق وغیرہ، جن کے حالات آگے آ رہے ہیں، ان کے بیانوں میں اس قسم کے واقعات کثرت ملتے ہیں۔ حضرت سعید بن المسیب سے امام مالکؒ راوی ہیں :

إِنِّي كُنْتُ لَا سِيرَ إِلَّا لِيَالِيَةِ وَالْأَيَّامِ
فِي طَلَبِ الْحَدِيثِ. (جامع)

میں حدیث کی تلاش میں کئی دن اور کئی راتیں مسلسل چلتا رہا ہوں۔

حضرت مسروق کے متعلق بھی بیان کیا جاتا ہے کہ (حِلِّیٰ فِی حَرْف) (یعنی صرف ایک لفظ کی تحقیق کے لیے کوچ کیا) ان تابعیوں کی نزاکتِ ذوق کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ بے اوقات کوئی حدیث ان کو ایسے آدمی سے پہنچتی جو شرفِ صحبت سے فیض یاب نہ ہوتے، حالانکہ اس حدیث کا علم ان کو حاصل ہو چکا ہوتا، لیکن اگر یہ معلوم ہو جاتا کہ جس صحابی سے یہ روایت بیان کی جاتی ہے وہ زندہ ہیں تو خواہ وہ کسی مقام پر ہوتے، ان تک پہنچ کر کوشش کرتے کہ براہِ راست بھی اس روایت کو صحابی سے خود سن لیں۔ واری نے ابو العالیہ سے یہ روایت درج کی ہے:

كُنَّا نَسْمَعُ الرِّوَايَةَ بِالْبَصْرَةِ عَنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ فَلَمْ نَفْهِمْ
حَتَّى رَكِبْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَسَمِعْنَاَهَا
مِنْ أَفْوَاهِهِمْ۔ (واری)

ہم لوگ بصرہ میں ایک روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ
وعلیہ وسلم کے صحابیوں کے حوالہ سے سنتے تھے مگر ہم صرف اسی
پر قناعت نہیں کر لیتے تھے جب تک سوار ہو کر مدینہ پہنچ کر
خود ان صحابیوں کی زبانی بھی اس روایت کو نہ سن لیتے۔

یہ کسی خاص شخص کا حال نہیں ہے بلکہ عام تابعین کے طرزِ عمل کا بیان ہے۔ طلبِ حدیث کے لیے رحلت کا ایسا عام مذاق
پھیل گیا تھا کہ بطورِ امور عامہ کے بعض بعض تابعین کی زبان پر یہ لطیفہ جاری ہو گیا یعنی شاگردوں سے حدیث بیان کرتے اور آخر میں
انہیں مخاطب کر کے بطورِ طیب کے فرماتے:

خُذْ مَا بَقِيَ شَيْءٍ قَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُحِلُّ
فِيهَا دُونَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ (ابن سعد)

بغیر کسی معاوضہ کے (مفت) یہ حدیث لے دو ورنہ حالِ یثرب
کہ اس سے بھی کم چیز کے لیے لوگ مدینہ تک سفر کرتے تھے۔

یہ حضرت شعبی کا قول ہے جو کوفہ میں اپنے طلبہ سے مزاحاً کہیں کہیں کہا کرتے تھے۔ مذکورہ بالا عوامل و موثرات سچ پوچھئے تو بجائے
خود ان میں ہر ایک حدیث یعنی تاریخ کے اس عجیب و غریب سرمایہ کی حفاظت کی کافی ضمانت ہے، لیکن جہاں یہ سارے اسباب اکٹھے
ہو گئے ہوں؟ اور اب اسی کے ساتھ آپ اس عام تاریخی دعوے کو بھی اپنے سامنے رکھ لیجئے کہ:

هَذَا هَبَّ الْعَرَبُ أَنَّهُمْ كَانُوا مُطْبَعِينَ
عَلَى الْحِفْظِ خُصُوصِيْنَ بِذَلِكَ۔ (جامع)

عرب کا عام طریقہ تھا کہ زبانی یاد رکھنے کی کچھ ان کی
فطری عادت سی تھی، اس بات میں ان کو خاص خصوصیت
حاصل تھی۔

عرب کا بدو کتابوں کے طور پر کو دیکھ کر مذاق اٹاتا تھا۔ بدوؤں کا یہ عام چلتا ہوا فقرہ تھا: حَسْرَتٌ فِي تَأْمُرِكَ خَيْرٌ مِّنْ عَشْرَةِ
فِي كُتُبِكَ (دن میں ایک حرف کا محفوظ رہنا، کتابوں کی دس باتوں سے بہتر ہے)

عرب کا مشہور شاعر کہتا ہے۔

لَيْسَ بِعِلْمٍ مَا حَوَى الْقُمْطَرُ
عِلْمٌ وَهْهُ نَحْبُ هُوَ جَوْكُتَابُ فِي دَرْجِ هُوَ
دوسرا کہتا ہے۔

مَا أَعْلَمُ إِلَّا مَا حَوَى الصَّدْرُ
نہیں ہے علم لیکن صرف وہی جو سینہ میں محفوظ ہو،

اَسْتَوْدَعُ الْعِلْمَ تَرْسًا فَحَفِيتَعَهُ وَيَسْتَوْدَعُ الْعِلْمَ قَرَّاطِيْسُ
جس نے علم کو کاغذ کے سپرد کیا اس نے اُسے ضائع کیا۔ علم کے بدترین مدفن کاغذ ہیں۔

تیسرے کا شعر ہے ۔

عَالِمِي مَعِيَ حَيْثُ مَا يَتَمَتُّ أَحْمَلُهُ بَطْنِي وَعَاؤُ لَهُ لَا بَطْنٌ صَنْدُوقِ
میرا علم میرے ساتھ ہے جہاں جاتا ہوں اٹھائے لئے جاتا ہوں، میرا بطن اس علم کا محافظ ہے نہ کہ شکم صندوق۔
اِنْ كُنْتُ فِي الْبَيْتِ كَانَ الْعِلْمُ فِيَّ مَعِيَ اِذَا كُنْتُ فِي الشُّوقِ كَانَ الْعِلْمُ فِي الشُّوقِ
اگر گھر میں رہتا ہوں تو علم میرے ساتھ رہتا ہے، جب بازار میں ہوتا ہوں تو میرا علم بھی بازار میں ہوتا ہے۔

کم از کم ان اشعار سے اس قوم کے خاص رجحان کا پتہ چلتا ہے۔ لکھنے اور کتابت کے متعلق شاید ہی کسی زبان میں اس قسم کے اشعار مل سکتے ہیں۔ سوسائٹی کے اس خاص مذاق کا نتیجہ تھا کہ قدرتی طور پر ان کو اپنے محافظ پر بھروسہ کرنا پڑتا تھا۔ قاعدہ ہے کہ انسان اپنی جس قوت کو زیادہ استعمال کرتا ہے۔ اس میں جلا پیدا ہو جاتی ہے۔ مختلف اقوام کی مختلف چیزوں کے ساتھ خاص مناسبت کی یہی وجہ ہے۔ اسی لئے یہ مسلم ہے، اِنَّ الْعَرَبَ قَدْ خَصَّتْ بِالْحِفْظِ (عرب حافظ کی قوت میں خصوصیت رکھتے تھے) ان کے محافظ کی قوت کے جو واقعات کتابوں میں درج ہیں کتابی قوموں کے لیے حقیقت یہ ہے کہ ان کا باور کرنا دشوار ہے۔ حافظ عمر بن عبد البر لکھتے ہیں :

كَانَ أَحَدُهُمْ يَحْفَظُ أَشْعَارَ بَعْضٍ فِي سَمْعَةٍ وَاحِدَةٍ
ان میں بعض لوگ صرف ایک دھن سے کر لوگوں کے اشعار

یاد کر لیا کرتے تھے۔

ابن عباسؓ کے متعلق مشہور ہے کہ ان کے سامنے عمر بن ابی ریعہ شاعر آیا اور ستر شعر کا ایک طویل قصیدہ پڑھ گیا۔ شاعر کے جانے کے بعد ایک شعر کے متعلق گفتگو چلی، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ مصرعہ اس نے یوں پڑھا تھا۔ جو مخاطب تھا اس نے پوچھا کہ تم کو پہلی دھن میں کیا پورا مصرعہ یاد رہ گیا؟ یوں کہو تو پورے ستر شعر سن دو اور سنادیا۔ حدیث کے مشہور راوی امام زہری کا بیان لوگ نقل کرتے ہیں کہ :

اَتَيْتُ لِمُتْرَبِ الْبَيْعِ فَأَسَدًا اَذَقَنِي مُحَافَةَ
اَنْ يَّذْخَلَ فِيْهَا شَيْءٌ مِّنَ الْحَنَّا قَوْلَ اللَّهِ
مَا ذَعَلَ اَذَقَنِي شَيْءٌ قَوْلَ فَحِشْنَهُ،
میں "بیع" کی طرف گزرتا ہوں تو بیٹے کا نون کا بند
کر لیتا ہوں اس اندیشے کہ ان میں کوئی فحش بات
داخل ہو جائے، کیونکہ قسم خدا کی میرے کان میں کوئی

بات اب تک ایسی داخل نہیں ہوئی ہے۔ جسے میں بھول
گیا ہوں۔ (ابن عبد البر)

ضمیمہ بھی یہی کہتے تھے :

مَا كَتَبْتُ سَوْدًا عَرَفِيْ بَيَضًا وَمَا اسْتَعَدَّتْ حَلِيَّتًا
میں نے کبھی سیاہی سے سفیدی پر کچھ نہیں لکھا اور نہ کبھی

هَمَّ النَّسِيَّانَ - (ابن سعد) کی گفتگو میں نے کبھی بھولنے کے باعث دہرائی۔
 غیروں پر تو توجہ نہیں دیتی، لیکن علماء اسلام کا خیال ہے کہ علاوہ اس کے کہ عرب کا حافظہ قدرتی طور پر غیر معمولی تھا، یہ بھی سمجھا جاتا ہے کہ قرآن مجید کے متعلق جس نے انالہ لحاظ قفون کا اعلان کیا تھا۔ اسی نے قرآن کی عملی شکل یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ حفاظت جن کے سپرد کی تھی ان کے حافظوں کو غیبی تائیدوں کے ذریعے سے بھی کچھ غیر معمولی طور پر قوی تر کر دیا تھا اور یہ تو بخاری میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دربار رسالت میں نبیان کی حجب نسکایت کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص توجہ اور دعا کے ذریعے سے ان کا حافظہ ایسا ہو گیا کہ پھر وہ کوئی چیز بھول نہیں سکتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت تمام صحاح کی کتابوں میں مروی ہے۔ تقریباً شہرت کے انتہائی درجہ پر پہنچی ہوئی ہے۔

صحابہ کرام حدیث کے زندہ نسخے تھے | بہر حال صحابہ کا ذوق اتباع میں حتیٰ الوسع ممکنہ حد تک اپنے کو بھی اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تر کرنے کی کوشش اور اسی رنگ میں دوسروں کو رنگنے کا ان میں بے پناہ جذبہ، ان تمام خصوصیات کے ساتھ جن کا میں نے ذکر کیا، اس کے بعد میں دعویٰ کر رہا کہ جن واقعات اور حالات اور جن اقوال و ملفوظات کا ظہور آنحضرت سے ہوا تھا، صحابہ کرام اپنے اپنے علم کی حد تک آنحضرت کے زندہ نسخے بنے ہوئے تھے اور اس طرح تاریخ کی وہ کتاب یعنی حضور کی زندگی مہد صحابہ میں بجائے ایک نسخہ کے ہزاروں نسخوں کی صورت میں موجود ہو چکی تھی تو کیا میرے اس دعوے کو کوئی غلط ثابت کر سکتا ہے؟ پس تدوین حدیث کی پہلی صورت تو خود صحابہ کرام کی زندگی تھی اور یہی تھی حفاظت حدیث یا اس تاریخ کے محفوظ کرنے اور ہونے کی پہلی صورت۔ میرا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ ہر صحابی اپنی زندگی میں بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر ہر نقل تھے۔ اگرچہ خلفائے راشدین ہی نہیں بلکہ دیگر میں ان سے بھی جو فروتر اصحاب ہیں ہم کتابوں میں یہ الفاظ ان کے متعلق پاتے ہیں۔ عید الرحمن بن زید سے ترمذی میں مروی ہے کہ میں نے حضرت حذیفہؓ صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا:

حَدَّثَنَا أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا يَأْوَدُ لَنَا نَفَاكَ
 مَا أَخَذَ عَنْهُ وَلَسَمَعَهُ مِنْهُ -
 مجھے بتائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طرز و روش چال و حال میں جو آدمی سب زیادہ قریب ہوا کون ہے؟ تاکہ میں ان سے طو ان سے علم حاصل کر سکیں
 سنوں۔

ایک ماحول دوسرے ماحول کے متعلق یہ شہادت ادا کرتا ہے، یعنی حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:
 أَقْرَبُ النَّاسِ هَذَا يَأْوَدُ لَنَا نَفَاكَ وَ سَمِعْنَا بِرَسُولِ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طرز و روش چال و حال وضع

لہٰذا فقید رجال میں انسانی فطرت کی اس کمزوری کا خیال کیا گیا ہے، جس کی تعبیر المعاصرة اصل المناقرا (ہم عصری باہمی نفرت کی بنیاد ہے) کے مشہور فقرہ سے کی گئی ہے، اس لئے مباحثہ کے متعلق تعریف بہت اہم سمجھی جاتی ہے۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مسعودؓ
 داندازیں سب زیادہ قریب ترین آدمی ابن مسعودؓ ہیں
 صرف ان ہی باتوں میں نہیں جن کا تعلق شریعت و قانون سے ہے بلکہ بعض صحابہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی ہر چہ
 تصویر اتارنے کے لیے یہاں تک کرتے تھے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق عام طور پر مشہور ہے :

كَانَ يَتَّبِعُ أَشَارَهُ فِي كُلِّ مَسْجِدٍ صَلَّى فِيهِ
 وَكَانَ يَفْتَرِضُ بِرَأْسِهِ فِي طَرِيقِ
 رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَرَضَ نَاقَتَهُ - (اصابع)
 جن جن مقامات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (راستوں) میں نہیں
 پڑھی تھیں ابن عمرؓ ان مقامات کو تلاش کرتے تھے اور نمازیں
 پڑھتے تھے راہ میں جہاں کہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
 اونٹنی کا رخ پھیرا تھا۔ ابن عمرؓ بھی قصہ اُس مقام پر
 یہی کام کرتے تھے۔

یہاں کہ بیان کیا گیا ہے کہ سفر کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر استنجا کے لیے اونٹ سے کہیں اتر کے بیٹھے تھے
 تو باوجود عدم ضرورت کے استنجا کرنے والوں کی شکل بنا کر ابن عمرؓ اونٹ سے اتر کر دباں میٹھا کرتے۔ اسی سلسلہ میں ان کی یہ عام
 عادت بیان کی جاتی ہے۔

يَسْأَلُ مَنْ حَضَرَ آذَانَ عَنِ قَوْلِهِ
 وَفِعْلِهِ - (اصابع)
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جس قول و فعل سے یہ
 غائب ہوتے تو جو لوگ اس وقت حاضر ہوتے ان سے
 پوچھ لیتے۔

امام مالکؒ سے ان کے شاگرد یحییٰ نے ایک دن پوچھا کہ :-
 أَمِيعَتِ الْمَشَاحِجُ يَقُولُونَ، مَنْ أَخَذَ
 يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ لَمْ يَدْعِ إِلَّا مُتَقَصًّا عَالٍ
 نَعْمَ - (اصابع)
 کیا آپ نے بزرگوں سے یہ سنا ہے کہ ان کا خیال تھا
 جس نے ابن عمرؓ کے قول کو اختیار کیا، اس نے آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے اتباع کی تکمیل میں کوئی چیز نہیں پھروٹی؟ بلکہ ہاں!

یہ استقصا یا سیرت طیبہ کی کمال "تھوگرشی" یا "ہر بہر نقل" اتدنا، نصب العین تو سب ہی کا تھا لیکن ہر شخص کے لیے اس کا میسر
 آنا آسان نہیں ہے۔ تاہم اسی کے ساتھ تھنے بھی صحابی تھے ان کی زندگی کا ایک بڑا حصہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی
 کے قالمب میں ڈھلا ہوا تھا اور اسی بنیاد پر میں ہر صحابی کو دراصل حدیث کا ایک نسخہ یا موجودہ اصطلاح میں اجازت دیکھنے و آڈیشن
 قرار دیتا ہوں۔ یہ ادبیات ہے کہ ان میں بعض آڈیشن بہت زیادہ کامل اور حاوی تھے اور بعض میں وہ کاملیت نہیں پائی جاتی تھی اور
 اگر صحابہ کی جو تعداد اوپر بیان کی گئی ہے صحیح ہے تو ایمان و اسلام اور جو شغل عمل کی ان میں جو سیمہ زوری یا تھیں، ان کو سامنے رکھتے
 ہوئے یہ کہنا یقیناً مبالغہ نہ ہوگا کہ عبد نبوت میں ہی ہماری وہ تاریخ جس کا نام حدیث ہے۔ اس کے کمال و ناقص زندہ نسخوں اور آڈیشنوں
 کی تعداد لاکھوں تک پہنچ چکی تھی۔ کیا دنیا میں کوئی تاریخ یا کسی تاریخ کا کوئی حصہ ایسا موجود رہے جس کے عینی شاہد اپنی تعداد
 میں خود اس واقعہ کے محکم آئینے بن کر دنیا کے سامنے پیش ہوئے ہوں؟ اور کیا آئندہ ان نسخوں کی تعداد میں کوئی کمی ہوئی؟ کاملیت کے

امبار سے عینی بھی کمی ہو لیکن کیت اور مقدار کے لحاظ سے ہر شخص جانتا ہے کہ ان تیرہ ساڑھے تیرہ صدیوں میں ہر سال اس کی تعداد میں اضافہ مضاعفہ اضافہ ہی ہوتا رہا اور ہو رہا ہے۔ ہر مسلمان خواہ وہ دنیا کے کسی حصہ میں آباد ہو، آج کی زندگی میں جتنے صحیح مذہبی اور اخلاقی عناصر شریک ہیں، کیا ایسی تاریخ کے کسی حصہ کا عکس نہیں ہے؟ آج بھی کوئی مسلمان ہندوستان کے کسی کسی کو ردہ دیہات میں جو نمازیں پڑھتا ہے، نم کھا کر کہہ سکتا ہے اور یقیناً وہ اپنی اس قسم میں سچا ہے کہ وہ اسی طرح ہاتھ اٹھاتا ہے، جس طرح آں حضرت اٹھاتے تھے، وہی کھلے جو حضور کہتے تھے۔ وہی پڑھتا ہے، جو حضور پڑھتے تھے اسی طرح دھجکتا ہے، جس طرح حضور دھجکتے تھے۔ اسی طرح پیر سر رکھتا ہے جس طرح حضور رکھتے تھے، اسی پر مسلمانوں کے دوسرے مذہبی اور دینی اعمال و عقائد کو قیاس کر لیجئے، کچھ نہیں تو کم از کم اس تاریخ کی کوئی ایک آدمی بات کلمہ شہادت ہی سہی، اس تاریخ کا یہ جز تو ہر ایک مسلمان کے اندر اب تک محفوظ ہے۔

اور اسی بنیاد پر کل کے متعلق لیکن تاریخ کے اس عظیم نشان ذریعے کے ایک بڑے حدیث کا بہت بڑا حصہ متواتر ہے جسے کو میں متواتر خیال کرتا ہوں یعنی کسی انقطاع کے سلسلہ بعد نبی لاکھوں اور لاکھوں کے بعد کوڑھ لاکھوں انسانوں کے ذریعے سے مشرق و مغرب میں یہ حصہ منتقل ہوتا ہوا دنیا کے موجودہ دور تک پہنچا ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک پہنچتا رہے گا۔ ان کی مقدار کیا ہوگی؟ اس کے لیے صرف اتنا کہا جاسکتا ہے کہ امت اسلامیہ کے تمام فرقے جن مسائل پر متفق ہیں۔ تقریباً سب کا یہی حال ہے۔ عقائد و ایمانیات کے سوا طہارت، غسل، وضو، عبادات، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، معاملات، حقوقیات، سیاسیات، مباحات و محذورات وغیرہ وغیرہ مختلف ابواب سے ان اتفاقی مسائل کا اگر انتخاب کیا جائے جو عہد نبوت سے اس وقت تک ہر ملک اور ہر فرقہ کے مسلمانوں میں طبقہ بعد طبقہ خلفاء عن سلف تواتر کے ساتھ اس حیثیت سے مسلم ہیں کہ یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اور طریقہ عمل تھا تو کون کہہ سکتا ہے کہ ان کی تعداد ہزاروں سے متجاوز نہ ہوگی اور ان کا شمار کرنا زیادہ دشوار بھی نہیں ہے۔

گویا قرآن کے بعد ہم جس چیز کو بغیر کسی تذبذب و وغرہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کے ساتھ منسوب کر سکتے ہیں، وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و اقوال و تقریبات کا یہی حصہ ہے جو ہم تک قائل و وارث کے ذریعے پہنچا ہے، لیکن اس مسئلہ میں صرف اسی پر قناعت نہیں کی گئی ہے بلکہ اسی کے ساتھ ان معلومات کے ہر ہر جز کو مسلسل روایت کے ذریعے سے فی حدیث میں محفوظ کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور یوں باہم ایک کی دوسرے سے توثیق ہوتی ہے۔ اب روایتوں کے ذریعے سے یہ چیزیں جس طرح مروی ہیں ان کو اور مسلمانوں نے قائل کے ذریعے سے ان چیزوں کو جس طرح ایک نسل سے دوسری نسل تک منتقل کیا ہے، دونوں کو سامنے رکھئے، ہر ایک کی تصدیق دوسرے سے ہوگی، البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا وہ حصہ جس کی منتقلی اس اتفاقی تعامل کے ذریعے سے عمل میں نہیں آئی ہے۔ اس کے لئے سب سے پہلے تو ہمارے پاس وہی روایت کا ذریعہ ہے۔ روایت کے اس سلسلہ کی آئندہ کڑیوں پر تو اُس کے بحث آئے گی، عہد صحابہ میں جس حزم و احتیاط کے ساتھ ان چیزوں کو اپنی اصلی حالت پر محفوظ رکھنے کی کوشش کی گئی ہے، اس کی داستان آپ سن چکے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر ہر لفظ اور ہر فعل کی گرائی صحابہ کرام کا ایک ایک لفظ کے شک مٹانے کے لئے سینکڑوں میل کا سفر طے

کرنا، اس کا ذکر بھی آپ سن چکے ہیں، لیکن بات اسی پر ختم نہیں ہو گئی بلکہ حبیب کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں خود صحابہ بھی ایک دوسرے سے اس معاملہ میں پوچھ گچھ کا سلسلہ جاری رکھتے تھے، ہر ایک اپنے علم کو دوسرے کے علم پر پیش کرتا تھا۔ ان کے اس طریق عمل ہی سے روایت کی قوت بڑھتی چلی جاتی تھی۔

(۲)

قرآن کی طرح حدیث کے بھی حفظ کا اہتمام تھا | بلکہ روایات سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ حفظ کرنے والے بچوں کو شروع ہی سے جیسے قرآن کے حفظ میں لگا دیا جاتا ہے اسی طرح قرآن کے ساتھ حدیث بھی بچوں کو زبانی یاد کرائی جاتی تھی اور صحابہ ہی کے عہد میں اس کی بنیاد پڑ چکی تھی۔ ابن عباسؓ کے غلام عکرمہؓ کی تعلیم پر ابن عباسؓ نے خاص توجہ کی تھی اور اسی کا نتیجہ تھا کہ تابعین کے عہد میں چند ممتاز ائمہ میں ایک بہت بڑے امام کی حیثیت عکرمہؓ کی ہو گئی تھی۔ انہی تعلیمی سرگزشت بیان کرنے ہرئے عکرمہؓ یہ بھی بیان کرتے تھے کہ

كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَصْنَعُ الْكَبَلُ فِي رَجُلٍ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَ الشَّيْخِ (تذکرہ صفحہ ۹) کی تعلیم دینے کے لیے بڑی ڈال دیتے تھے۔ ابن عباسؓ میرے پاؤں میں قرآن اور حدیثوں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں اپنے بچوں کو بعض لوگ بچپن ہی سے حدیث یاد کرنے کے لئے بھیج دیا کرتے تھے۔ ابن سیرینؒ بھی ان ہی لوگوں میں ہیں جن کے والد نے بچپن ہی سے ابو ہریرہؓ کے سپرد کر دیا تھا۔ لکھا ہے کہ ابن سیرینؒ کے ایک بھائی کی بھی نامی بھی تھی، دونوں بچوں کی قوت یادداشت اور حدیثوں کے زبانی یاد کرنے کی صلاحیت کا اندازہ ابو ہریرہؓ نے کیا تو بچپن میں زیادہ صلاحیت نظر آئی، کہتے ہیں کہ:

فَكَتَنَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ لِحِفْظِهِ (ابن سعد ص ۱۵) ابو ہریرہؓ نے بچپن ہی کی یادداشت دیکھ کر ان کی کثرت لکھی

جیسے قرآن کے حفظ میں سمجھا جاتا ہے کہ بچپن میں حفظ کا کام جتنا استوار اور مضبوط ہوتا ہے عمر بھر ہونے کے بعد یہ بات حاصل نہیں ہو سکتی۔ حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ:

طَلَبُ الْحَدِيثِ فِي الصَّغَرِ كَالْتَنْقِصِ فِي الْحَبْرِ (جامع ص ۱۶) بچپن میں حدیث کی تعلیم حاصل کرنا ایسا ہے جیسے پتھر میں نقش کرنا ہے۔

عبداللہ بن مسعودؓ کے خلیفہ اور شاگرد ذہب علقمہؓ خود اپنے متعلق فرماتے:

مَا حِفْظْتُ وَأَنَا شَابٌّ فَكَأَنِّي أَلْظُرُ

اَلَيْتَنِي قِرْطَابِي أَوْ رَقَّتِي (جامع ص ۱۶) کر لی تھیں اُن کی حالت ایسی ہے کہ گفتمہ یا ورق میں

رکھے ہوئے گویا وہ میرے سامنے ہیں۔

اور صرف یاد کر لینا ہی کافی نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ یاد کرنے کے بعد بار بار ان ہی کی یاد کی ہوتی حدیثوں کو دہراتے رہنا یہ بھی ایسا

مسلکہ تھا جس کی ہر اسناد اپنے شاگردوں کو تاکید کرتے ہوئے ہر اک کرتا تھا۔ صحابہ کرامؓ میں حضرت علیؓ کم از کم اللہ وہر سے مردی ہے

فرمایا کرتے تھے:

حدیث کو بار بار دہراتے رہو اگر ایسا نہ کرو گے تو تمہارا علم فرسودہ ہو کر مٹ جائے گا۔

بار بار حدیث کو دہراتے رہو کیونکہ اس کو زندہ رکھنے کی یہی شکل ہے۔

بار بار حدیث کو دہراتے رہو۔

علم کی آفت اس کا بھول جانا ہے اور دہراتے کو بچھڑ دینا۔

حدیث کو زندہ رکھنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو بار بار دہرایا جائے پس چاہے کتنے لوگ دہراتے رہو۔

اَلْكَثْرُ اِذْ كَرَّ الْحَدِيثُ فَاَيْتُكُمْ اَنْ تَمُرُّوْا اَيْدِيَكُمْ عَلٰى عِلْمِكُمْ (جامع جلد ۱۱)

عبداللہ بن مسعود فرماتے:

تَذَكُّرُوا الْحَدِيثَ فَاِنَّ حَيَاتَهُ مُذَكَّرَةٌ (معرفت علوم الحدیث ص ۱۴۱)

ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

تَذَكُّرُوا الْحَدِيثَ

حسن بصری اپنے شاگردوں کو فرماتے کیا دیکھو:

غَايِلُهُ الْعِلْمُ الْتَسْبِيْانُ وَتَزَلُّجُ الْمَذَكَّرَةِ (جامع ص ۱۴۱)

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ بھی اپنے تلامذہ سے کہتے:

اِنَّ اَحْيَاءَ الْحَدِيثِ مَذَكَّرَتُهُ فَقَدْ كُوْنُوا (جامع، صفحہ ۱۱۱)

جس کا مطلب یہی ہوا کہ یاد کی ہوئی حدیثوں کو بار بار دہراتا یہ بھی حدیث کے پڑھنے پڑھانے والوں کے فرائض میں داخل تھا کہ درس کے وقت باہم مل جل کر یاد کی ہوئی حدیثوں کا اعادہ کریں ایک سے غلطی ہو تو دوسرا اس کی اصلاح کر دے۔ باہمی ذکر سے اس طریقے کا صحابی کے زمانے میں رواج پڑ گیا تھا۔ حضرت جابر بن عبداللہ کا حلقہ درس حدیث جو مسجد نبوی میں قائم تھا اس کا ذکر کرتے ہوئے عطار کہتے ہیں کہ

ہم لوگ جابر بن عبداللہ کے پاس ہوتے (یعنی ان سے شیخ بناتے) پھر جب ان کے حلقے سے باہر نکل آتے تو ان کی باتیں کی ہوئی حدیثوں کو باہم مل کر ہم لوگ دہراتے۔

كُنَّا نَكُوْنُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ فَيَحْدِثُنَا فَاِذَا اخْرَجْنَاهُ مِنْ عِنْدِهِ تَذَكَّرْنَا لِحَدِيثِهِ (ابن سعد، جلد ۵، صفحہ ۳۵۴)

اساتذہ کے پاس سے اٹھ جانے کے بعد باہم ایک دوسرے کے ساتھ حدیثوں کا جو مذاکرہ کرتے تھے اس مذاکرے کی نوعیت کیا ہوتی تھی۔ سعید بن جبیر سے کسی نے پوچھا کہ ابن عباسؓ سے حقیقی باتیں روایت کرتے ہو کیا سب براہ راست ان سے پوچھ کر تم نے سیکھی ہیں یا بوسے کہ نہیں ایسا بھی ہوتا تھا کہ ان کی مجلس میں حدیثیں بیان کی جاتیں میں خاموش بیٹھا سنتا رہتا۔ جب لوگ حلقہ سے اٹھ کر چلے جاتے اور یَحْدِثُوْنَ فَاَحْفَظُ (ابن سعد، جلد ۵، صفحہ ۱۷۹) اور باہم ان ہی حدیثوں کا جب لوگ مذاکرہ کرتے تو میں ان حدیثوں کو یاد کر لیتا جس سے بظاہر یہی سمجھ میں آتے کہ بار بار اپنی پڑھی ہوئی حدیثوں کو لوگ اتنا دہراتے تھے کہ دوسروں کو بھی وہ حدیثیں محض ان کے یاد کرنے اور دہرانے کی وجہ سے یاد ہو جاتی تھیں۔

تقریباً سارے محدثین بے فرد خدمتِ حدیث میں مشغول رہے | اس میں شک نہیں کہ اس راہ میں انتہائی بلند فطری اور طولی کی پیشانیوں میں۔ قدرتنا اس قسم کے افراد کم ہی تھے گریں

لوگ جو تعمیر کی حدیثوں کی اشاعت و تبلیغ بغیر کسی اجر و مزد کے زندگی بھر کرتے رہے بلامبالغہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ معاوضہ اور اجرت لینے والوں کی چند مثالوں کے سوا تقریباً اس زمانے کے سارے محدثین اور حفاظ حدیث کا یہ عام رویہ تھا۔ ان ہی بزرگوں کی کثرت کی وجہ سے ان چند لوگوں کو بنام ہونا پڑا اور نہ تعلیم و تعلم کا موجودہ مستاجرانہ طریقہ اگر اس زمانہ میں بھی اسی طرح عام ہوتا جیسے آج کل ہے تو شاید ای بے چاروں کا کوئی نام بھی نہ لیتا مشہور ہے کہ ”حام میں بھی کیا کسی کے شے ہوئے کی شکایت کبھی کی گئی ہے؟“ اس سلسلے میں بزرگوں نے جو نمونے چھوڑے ہیں حقیقت یہ ہے کہ آج حاصل ہی سے کوئی ان قصوں کو صبح باد کر سکتا ہے۔ خیال تو کیجئے فوق کی اس صفائی کا خلیب نے کفایت میں نقل کیا ہے کہ مشہور حافظ حدیث حماد بن سلمہ کا ایک شاگرد جو چین کی تجارتی ہمسایہ برطانیہ ہوا اور وہاں سے کافی روپیہ کم کر واپس ہوا۔ حماد اساتذہ بطور تحفہ کے بعض چیزیں ان کی خدمت میں لے کر وہ حاضر ہوا۔ اس کا خیال تھا کہ اس تحفہ سے خوش ہو کر آئندہ اس کی توجہ میری طرف زیادہ ہو جائے گی لیکن سنتے ہی وہ بے چارہ اپنے تحائف کو لئے کھڑا تھا اور دین رہا تھا۔ حماد فرما رہے ہیں:

اِحْتَرَانِ شِئْتَ قَبْلَتْهَا وَلَمْ اَحْذَرْكَ
اَبْدَانِ شِئْتَ حَدَّثْتُكَ وَلَمْ اَقْبَلِ
ان دو باتوں میں سے کسی ایک شق کو قبول کر لو چاہو
تو تمہارے تحائف قبول کر لیتا ہوں لیکن پھر حدیث تمہیں
کبھی نہیں پڑھاؤں گا اور چاہتے ہو کہ حدیث تمہیں پڑھاؤ
انہدیۃ۔

(کفایت، صفحہ ۱۵۳) تو پھر تحفہ قبول نہیں کروں گا۔

کہا ہے کہ اس بے چارے نے معذرت کی اور عرض کیا، میں حدیث ہی سنوں گا اور اپنے تحفوں کو واپس لیتا ہوں اور اس قسم کے تحفے کہ مثلاً عیسیٰ بن یونس جو روادۃ حدیث میں بڑے ممتاز مقام کے مالک ہیں، ذہبی نے الام کے لفظ کے ساتھ ان کو لقب کیا ہے۔ تین پشتوں سے مسلسل ان کے خاندان میں حفاظ حدیث پیدا ہوتے چلے آ رہے تھے۔ ہارونی الرشید کا مشہور وزیر جعفر بن محمد بیان کرتا تھا کہ میں نے ایک دفعہ دو اس شخص کی خدمت میں پیغمبر کئے۔ لیکن قطعی طور پر اس نے یہ کہتے ہوئے واپس کر دیا کہ میں نہیں چاہتا کہ دنیا میں یہ مشہور ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی قیمت میں نہ کھائی (تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ صفحہ ۲۵۸) ان ہی عیسیٰ بن یونس کی خدمت میں ماہون نے حدیث سننے کے بعد کافی رقم پیش کی لیکن صاف انکار کرتے ہوئے فرمایا:

وَلَا تُشْرِبَةُ مَا عَزَا اَتَذْكُرُو جلد ۱ صفحہ ۲۵۹ ہرگز نہیں پانی کا ایک گھونٹ بھی نہیں

اللہ ہی نے زکریا بن عدی جو صحاح کے راویوں میں ہیں۔ ان کے تذکرے میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ ان کی آنکھیں دکھنے آئیں ایک شخص سرمرے کر حاضر ہوا، پوچھا کہ کیا تم بھی ان لوگوں میں ہو جو مجھ سے حدیث سنتے ہیں؟ اُس نے کہا جی ہاں زکریا نے کہا تب میں تم سے سرمرہ کیسے لے سکتا ہوں۔ کیوں کہ حدیث سننے کا معاوضہ ہو جائے گا۔ (دیکھو تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ صفحہ ۳۵)

ابراہیم الحمری جن کا ذکر ابھی گزرا باوجودیکہ فقر فلسفے میں زندگی بسر ہوتی تھی۔ متصف بالند علیہ وقت نے متعدد بار ان کے پاس بڑی بڑی قمیصیں ہمیشہ شکر یہ کے ساتھ واپس کرتے رہے ایک دفعہ خلیفہ نے کہا اے ابراہیم اگر تم نہیں لیتے ہیں

تو اپنے بڑوسیوں میں تقسیم کر دیجئے۔ ابراہیم نے کہا کہ خلیفہ سے عرض کرنا کہ جس چیز کے جمع کرنے کی مصیبت میں نے برداشت نہیں کی تو اس کے خرچ کرنے کی مصیبت میں اپنے آپ کو کیوں متلا کر دوں اور آخر میں خلیفہ کے فائدہ کو کہا کہ بار بار میرا منہ پیچھے کی زحمت بڑھ کر رہے ہیں اور مجھے ہر دفعہ واپس کرنے کی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے۔ ان سے کہہ دیجو کہ:

اَنْ تَسْرُكُنَا وَ اِلَّا تَحْتَوُنَا مِنْ جَوَارِكَ (ع۱) یا تو اس طریقے کو ترک فرمائیں ورنہ آپ کی بڑوں سے میں متقل ہو جاؤں گا۔

اس سلسلہ میں ابراہیم ایک بخیل آدمی کا ایک پر لطف قصہ بیان کیا کرتے تھے یعنی یہ کہتے ہوئے کہ علم کے معاوضہ میں مجھ ائمہ میں نے کبھی کوئی چیز آج تک نہیں لی۔ صرف ایک دفعہ مجھے لینا پڑا۔ پھر اس قصے کو بیان کرتے ہوئے کافی طویل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ کسی بننے سے ابراہیم نے کوئی چیز خریدی جس کی قیمت کچھ آنے اور ایک پیسہ طے ہوئی، ابراہیم نے آنے تو ادا کر دیئے پیسہ باقی تھا اتنے میں بننے کو کچھ خیال آیا بولا کہ ابراہیم بزرگوں کا کوئی ایسا قصہ سناؤ جس سے میرا دل کچھ نرم پڑے ابراہیم نے ایک دلچسپ قصہ سنایا۔ بنیا کسی کرہیت متاثر ہوا اور اپنے آدمی سے کہا کہ ابراہیم سے اب ایک پیسہ جو باقی ہے وہ نہ لینا اور نہ ان کی چیز کم کرنا۔ ابراہیم فرماتے تھے کہ بس اسی دن ایک پیسہ کی یہ آمدنی علم کے معاوضہ میں مجھے ہوئی۔

ان بزرگوں کی سیر حجازی اور بے نیازی کے قصے کتابوں میں اتنے بیان کئے گئے ہیں کہ ایک مستقل کتاب ان سے تیار ہو سکتی ہے۔ ایوب سختیابی جن کا بکثرت حدیثوں کی سندوں میں ذکر آتا ہے اور حفاظ حدیث کے مشاہیر میں ہیں۔ ذہبی نے لکھا ہے کہ بنی امیہ کا خلیفہ یزید بن ابی سفيان جس زمانے میں خلیفہ نہ تھا، ایوب میں اور اس میں گھر سے دو تار مرہم تھے۔ جس دن خلافت کے لیے اس کا انتخاب ہوا تو لکھا ہے کہ ہاتھ اٹھا کر ایوب یہ دعا کر رہے تھے:

اے خطیب نے اس قصے کو بھی بیان کیا ہے، امام حسن علیہ السلام کی سنادت سے اس کا تعلق تھا۔ حاصل یہ ہے کہ حضرت امام ایک ہی کسی بارغ میں پہنچے جس کا محافظ ایک سیاہ جشتی تھا۔ ہاتھ میں اس کے ایک دلی تھی۔ سامنے کتا بیٹھا تھا جشتی کو حضرت نے دیکھا کہ دلی کا ایک ٹکڑا ٹوڑا ہے۔ خود دکھاتا ہے اور دوسرا ٹکڑا کتے کو دیتا ہے۔ مسلسل دوپہی کر رہا ہے آپ نے پوچھا کہ تم اس التزام کے ساتھ جو کتے کے سامنے ٹکڑا ڈالتے جا رہے ہو گویا اس کو برابر کا حصہ دینا لیا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ جشتی نے کہا کہ حضرت کتے کی آنکھ لقمے پر لگی ہوئی ہے، دل گوارا نہیں کرتا کہ اس پر اپنے کو ترجیح دوں۔ حضرت امام حسن کو اس غلام کی یلدا ایسی بھالگئی کہ اسی وقت آپ نے اس کا نام اس کے آقا کا نام دریافت کیا اور غلام کے ساتھ بارغ کو بھی آپ نے خرید لیا۔ پھر اس جشتی کے پاس آئے اور فرمایا کہ میں نے تجھے بھی خرید لیا ہے اور اس بارغ کو بھی جشتی خوش ہوا آپ نے فرمایا کہ میں نے تجھے آزاد کر دیا اور بارغ بھی تجھے بخش دیا۔ جشتی نے سن کر کہا تو حضرت آپ نے جس کی راہ میں یہ بارغ مجھے عطا فرمایا اسی کی راہ میں اس بارغ کو میں نے بھی دے دیا یعنی خیرات کر دیا۔ بخیل مینا اس قصے کو سن کر اچھل پڑا اور احسنت یا ابا اسحقا کہتے ہوئے اپنے آدمی سے بات کہی کہ ابراہیم سے خرید ایک پیسہ لینا اور نہ ان کی چیز کم کرنا (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۴) شاید اس بخیل کی بغالت پر اس پیسے کی یہی کافی پوٹ پڑی ہوگی۔ اس لئے ابراہیم نے اس پیسے کا طیس کرنا مناسب نہ خیال کیا۔

پروردگار امیری یا داس شخص یعنی خلیفہ ائمہ کے دل سے
بھلا دے۔

اللَّهُمَّ أَنْتَ ذِكْرِي (ص ۱۲۳)

خداوارستہ مزاحیہوں کا اس گروہ کے اندازہ تو کیجئے دوست اپنے وقت کی سب سے بڑی طاقت و سلطنت کا بادشاہ منتخب ہوتا ہے۔ یہاں اس کے کہ اس کی دوستی سے استفادے کی توقعات قائم کرتے، دعا کرتے ہیں تو یہ کرتے ہیں کہ پروردگار اس شخص کے دل سے میری یاد بھلا دیکھئے۔

اسی قسم کے ایک واقعہ کا نصر بن علی محدث کے تذکرے میں مذکور ہے، یہ سفیان بن عیینہ وغیرہ کے شاگرد ہیں اور صلح سہ کے راویوں میں ہیں۔ لکھا ہے کہ خلیفہ مستعین باللہ نے ابن کے پاس آدمی بھیجا تاکہ قاضی بنانے کے لئے ان کو میں کے پاس حاضر کرے۔ ان کو خبر ہوئی، بولے، استخارہ کر لوں تب جواب دہں گا۔ گھر آئے دو رکعت نماز پڑھی، شاکیا کہ دعا کر رہے ہیں۔ ”پروردگار! خیر اور بھلائی اگر تیرے ہی پاس ہے تو مجھے بھلا دے۔“

دعا کر کے سو گئے، جگانے والا جب جگانے کے لیے آیا تو دیکھا کہ واقعی وہ اٹھائے گئے۔ یعنی وفات ہو چکی تھی۔ (تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۹۲)

غور کرنے کا مقام ہے، بہتوں کی بلذیاب جن لوگوں میں عروج و ارتقاء کے اس مقام تک پہنچ چکی تھیں، کیا کوئی دشواری ایوں کے لیے بھی دشواری باقی رہتی ہے جن کی رات بھی اپنی رات ہو اور دن بھی اپنا دن ہو۔ ظاہر ہے کہ یہ کیا کچھ نہیں کر سکتے ہیں۔

سفیان ثوری اور شعبہ وغیرہ کے تلامذہ حدیث میں ایک بزرگ قیدصہ بن عقیہ لہی ہیں۔ ذہبی نے ”الحفاظ الشفۃ المکثر“ کے الفاظ سے ان کے خصوصیات کا اظہار کیا ہے۔ ان ہی کے حال میں لکھا ہے کہ عباسیوں کے عہد کے امراء ابن ابودلف نامی جو بڑا امیر کبیر تھے۔ ان ہی ابودلف کے صاحبزادے دلف اپنے خدمت خورشید کے ساتھ ایک دن قیدصہ کے مکان پر حاضر ہوئے۔ اندر تھے۔ اطلاع دی گئی کہ فلاں امیر آپ سے ملنے آیا ہے۔ لوگوں کا خیال تھا کہ دلف کے نام کو سنتے ہی گھر سے نکل پڑیں گے۔ لیکن خلاف

ملے شیر کو شیر پر قیاس کرنے والے عموماً اس قسم کی غلطیوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں لیکن حقیقت جب سامنے آتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ سمجھنے والے جسے بسا اوقات کاغذ سمجھتے ہیں ان ہی کو اس دنیا میں خاک بلکہ خاک سے بھی بدتر سمجھتے والا ایک گروہ موجود تھا۔ اسلام کی تاریخ ان واقعات سے مبرز ہے۔

عہد نبوت کے قریب سے جو متاثر تھے وہ تو خیر، لیکن جو اس منہج سے محروم تھے ان میں بھی ان مثالوں کی کمی نہیں ہے۔ ہندوستان ہی میں اندنگ زیب کے عہد کا قصہ بیان کیا جاتا ہے کہ لاہور کے شہور بزرگ ”میاں میر“ سے ملنے کے لیے اندنگ زیب حضرت کی خانقاہ میں حاضر ہوئے۔ میاں میر اپنے مریدوں کے ساتھ خانقاہ کے اندر دھوپ میں بیٹھے ہوئے کچھ دُور سے جوں نکال رہے تھے چاہا کہ کسی نے اندر خیر پہنچائی کہ شہنشاہ عالمگیر تشریف لارہے ہیں لوگوں میں کھلبلی مچ گئی۔ میاں صاحب نے اس کھلبلی کو محسوس کر کے پوچھا، خبر ہے۔ لوگوں نے خبر دی کہ شہنشاہ آ رہے ہیں، مسرور کر فرمانے لگے لا حول ولا قوۃ میں سمجھا کہ شاید کوئی فریب جوں دھری گئی اس پر گڑ بڑی مچی ہے، عالمگیر کے آنے پر اس منگام کی کیا ضرورت تھی۔ ملنے کے بعد عالمگیر جب اسی ہوئے تو کسی نے میاں میر کے اس لطف کا بادشاہ سے ذکر کیا، سن کر کہا کہ ہاں بھائی! ان لوگوں کی نظر میں ایک موٹی جوں ہی عالمگیر سے ملے، وہ دنیا میں کچھ نہیں سمجھتے۔

توقع دیر تک انتظار کیا گیا وہ باہر نہ آئے۔ آخر لوگوں نے قریب جا کر کہنا شروع کیا :

اِنَّ مَلِكَ الْجَبَلِ عَلٰى اَنْبِیَآئِنَا نَت لَا
جبل (نام صوبہ) کے بادشاہ کا بیٹا دروازہ پر کھڑا
تھُج۔ ہے اور ہم باہر نہیں نکل رہے ہو۔

بہر حال جب لوگوں نے زیادہ جھگڑا عیاں تو دیکھا گیا کہ گھر سے باہر شانِ نکل رہے ہیں کہ چادر میں روٹی کا ایک ٹکڑا
بندھا ہوا ہے۔ دلف سانسے کھڑا تھا اس کے ارد گرد حواشی کے لوگ تھے، سن رہے تھے کہ فیضہ کہہ رہے ہیں :-

مَنْ رَضِيَ مِنَ الدُّنْيَا بِهَذَا اَمَّا يَصْنَعُ
جو اس دنیا میں اس ٹکڑے کی طرف اشارہ تھا
يَا بَنِي مَلِكِ الْجَبَلِ وَاللّٰهُ لَا اُحَدِّثُكَ
سے راضی ہو گیا۔ جبل کے بادشاہ کے بیٹے کی اسے کیا پروا تھی
قسم، میں اس شخص کے آئے حدیث بیان نہیں کروں گا۔
(ج: ۱ ص: ۲۴۰)

اور یہی واقعہ بھی ہے، مسعرین کو ام بھی کہا کرتے تھے کہ :

مَنْ صَبَرَ عَلَى الْخَلِّ وَاقْبَلَ لَمْرَ
سرکہ اور بھابی پر جس نے صبر کر لیا وہ کبھی غلام بنایا
يَسْتَعْبَدُ (تذکرۃ الحفاظ ج: ۱ ص: ۸۷۴) نہیں جاسکتا۔

ہم جیسے لوگ جن کی ایک ایک سانس اور زندگی کا ایک ایک لمحہ دوسروں کے ہاتھ بکا ہوا ہے۔ ان پر احرار کے اس طبقہ
کو قیاس کرنا قطعاً صحیح نہ ہوگا۔

جب روزمرہ کا یہ مشاہدہ ہے کہ یاد کرنے والے چند سال میں قرآن مجید حفظ کر لیتے ہیں تو جنہوں نے اپنے سارے وقت کو صرف
اپنے ہی قبضے میں رکھا تھا۔ ان کے متعلق کیوں تعجب کیا جاتا ہے جب کہا جاتا ہے کہ ان کو اتنی حدیثیں زبانی یاد تھیں۔
آپ دیکھ چکے کہ حدیثوں کا بجائے سفینوں کے سینوں ہی کی حد تک محدود رہنے کا دعویٰ جس زمانہ کے متعلق کیا جاتا
ہے کلیتہً یہ دعویٰ ہی صحیح نہیں ہے اور کچھ دن حدیثوں پر ایسے گزر رہے ہیں تو ان کی مدت ہی کتنی تھی آپ تو حدیثوں کے متعلق
بھی بے اطمینانی میں مبتلا کئے جا رہے ہیں پھر جن مذاہب و ادیان کی بنیادی کتابیں یعنی دینِ اسلامی جو حقیقت قرآن کی
ہے یہی حقیقت ان کے ہاں جن کتابوں کی ہے وہ صدیوں ہی نہیں ہزاروں سال تک بجائے سفینوں کے سینوں ہی مالی
حفاظت ان بنیادی کتابوں کے لیے کافی ہے۔

یہی امیر المؤمنین فی المدینہ شیعہ جن کے سجدوں اور رکوع کی کیفیت معلوم ہے۔ ان ہی کے،
احتیاط کا حال | متعلق اگر یہ بھی سنایا جاتا کہ :

كَانَ لَا يَزِيحُ حَتَّىٰ اِنَّ اَنْ يَسْمَعَ الْحَدِيثَ
جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی حدیث
کو شعبہ میں مرتبہ نہیں سن لیتے تھے انہیں چین نہیں آتا تھا۔
عَشْرَيْنَ مَرَّةً۔

جس کی دوسری صورتیں ہو سکتی ہیں یعنی ایک ہی استاد کی بیان کی ہوئی حدیثوں کو اسی استاد سے بیس دفعہ جب تک نہیں سن لیتے
تھے ان کی تشفی نہیں ہوتی تھی اور محدثین یہ بھی کرتے تھے۔ ختم کے حالات میں خطیب نے لکھا ہے کہ ان کے شاگرد ابوالحسن بن عبد اللہ

کہا کرتے تھے:

مَا مِنْ حَدِيثٍ هَشِيمٍ إِلَّا وَسَمِعْتُهُ مَا بَيْنَ
عَشْرَيْنَ مَرَّةً إِلَى ثَلَاثِينَ مَرَّةً
ہشیم سے جو حدیثیں میں روایت کرتا ہوں، ان سے جیڑوں
کو کم و بیش بیس سے تین سو مرتبہ میں نے سنا ہے۔
(تاریخ بغداد ۱۱۹)

اسی طرح مسن بن عیسیٰ کا بھی دعویٰ تھا کہ امام مالک سے عین حدیثیں روایت کرتے تھے ان کے قتل کئے تھے کہ
قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْهُ نَحْوًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ
ثَلَاثِينَ مَرَّةً (حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۲۱) ہیں یا اسی کے قریب قریب -

اور دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک ہی حدیث کو شعبہ جب تک کم از کم بیس استاذوں سے نہیں سن لیتے تھے ان کو
اطمینان نہیں ہوتا تھا، جیسا کہ معلوم ہے یہ بھی عین کا عام مذاق تھا۔
یحییٰ بن عیین کو تو اس پر اتنا اصرار تھا کہ لوگوں سے وہ کہا کرتے تھے:

ذَوْنَهُ نَكَلْتُ الْحَدِيثَ مِنْ ثَلَاثِينَ وَفَوْقًا
مَا عَقَلْنَا (۶ ص) لکھتے اس وقت تک اس حدیث کا صحیح مطلب سمجھ نہیں سکتا۔

اس زمانے کے حساب سے ٹھیک اس کی مثال یہ ہو سکتی ہے کہ ایک ہی واقعہ ہوتا ہے، مختلف یوز ایجنسیاں اپنے اپنے الفاظ اور اپنی
اپنی تعبیر میں اس واقعہ کی خبر اخباریں کو بھیجتی ہیں۔ جو لوگ سیاسی کاروبار میں مشغول ہوتے ہیں یا تحقیقی اخبار نویس کا کام کرتے ہیں یا
صحیح واقعات کے علم کا جن لوگوں کو ذوق ہوتا ہے وہ مجسہ ایک واقعہ کی خبر کو مختلف اخباروں میں پڑھتے ہیں اور یوز ایجنسی کی
تعبیروں کو ملانے کے بعد واقعہ کی اصل نوعیت تک پہنچنے کی کوشش کرتے ہیں، یہ لوگ اخباروں کا مطالعہ ان ہی التزام کے ساتھ کرتے
ہیں، ظاہر ہے کہ ان کے علم اور ان کے فیصلوں کی نوعیت عام اخبار بینوں سے بھلا کوئی نسبت رکھتی ہے۔

جیسا کہ میں پہلے بھی کہیں بیان کر چکا ہوں کہ حدیثوں کی تعداد بتاتے ہوئے عام کتابوں میں لاکھوں لاکھوں تک ان کے
شمار کو پہنچا دیا گیا ہے۔ جو نہیں جانتے ہیں وہ شاید باور کر لیتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بنی اقوال و افعال کو یا تقریرات

۱۔ مثلاً بہت سی باتیں کسی ایجنسی کی خبر میں محمل رہ جاتی ہیں، دوسری یوز ایجنسی کی خبر میں اسی جہاں کی تفصیل ہوتی ہے بعض دفعہ نامہ نگاریں سلیقہ اس کا
نہیں ہوتا کہ ذکر کی بات اور عام باتوں میں تیز کر کے لیکن ہر شیار نامہ نگار بھی ہوتی خبروں میں اسی کا انتخاب کرتا ہے یا اسی پر زیادہ زور دیتا ہے یا
میں خارج کر دیتا ہے بعض دفعہ خبر کی نوعیت کا اظہار ایک ایجنسی کا نامہ نگار کرتا ہے اور دوسرا چھوڑ دیتا ہے۔ جن کی نظر سب پر ہوتی ہے وہ
جانتے ہیں کہ کس حد تک خبر قابل اعتماد ہو سکتی ہے بلکہ مختلف اخباروں کے پڑھنے سے ان لوگوں کو اس کا کچھ اندازہ ہو جاتا ہے کہ بعض بالکل بیخود
چھوٹی خبریں اخباروں میں کسی خاص غرض سے جو شائع ہو جاتی ہیں، محتاط اخبار یا ایجنسیاں ان کے ذکر سے پرہیز کرتی ہیں کیونکہ بعض اخباروں یا ایجنسیوں
کو اسی میں مزہ آتا ہے۔

کو منسوب کیا گیا ہے ان کی تعداد لاکھوں لاکھ تک پہنچتی ہے، حالانکہ قطعاً غلط ہے میں تب چکا ہوں الحاکم صاحب مستدرک کی بہ شہادت پیش کر چکا ہوں کہ اعلیٰ درجہ کی معیاری حدیثوں کی تعداد۔

لَا يَبْلُغُ عَلَىٰ دُهَا عَشْرَةُ آلَافٍ حَدِيثٍ دس ہزار تک نہیں پہنچتی۔

(مغل ص ۷)

اور قوی و ضعیف، صحیح و حسن، معیاری غیر معیاری حدیثوں کی تعداد و کمالات کو الگ کر لینے کے بعد میرے خیال میں تیس تیس ہزار سے زیادہ نہیں

لے ابن جوزی سے بڑھ کر اس باب میں خود خیال کیجئے کس کا بیان قابل اعتماد ہو سکتا ہے، انہوں نے اپنی کتاب "صمد الغواطر" فصل ۱۷۵ میں حدیثوں کے قطع اس مددی ملاحظہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اِنَّهُ تَوْجِيعُ الْقَصِيحِ وَالْحَالُ الْمَوْضُوعُ لَمْ يَكُنْ مَسْتَقْبَلًا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَلَغَ حَمْسِينَ أَلْفًا یعنی صحیح حدیثوں کے ساتھ ان ساری بے بنیاد جھوٹی اور گھڑی ہوئی جعلی حدیثوں کو بھی جمع کر لیا جائے جو کتابوں میں پائی جاتی ہیں تو وہ بھی پچاس ہزار تک نہیں پہنچ سکتی ہیں (انہوں نے لکھا ہے اور بالکل صحیح لکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل نے سارے اسلامی ممالک کا دُور دُور دورہ ان ہی حدیثوں کے جمع کرنے کے لیے کیا لیکن ان کی مسند میں بھی چالیس ہزار حدیثیں پائی جاتی ہیں جن میں دس ہزار مکرر ہیں، بلکہ ابن عساکر سے تو ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مکرر رات کو حذف کرنے کے بعد مسند احمد کی قوی و ضعیف حدیثوں کی تعداد تیس ہزار تک بیشکل پہنچ سکتی ہے۔ (دیکھو الکتانی ج ۲ ص ۲۰۷) دراصل معنوی اور لفظی تکرار کے لحاظ سے شاید گنتے میں یا اختلاف پیدا ہو گیا ہے، معنیاً بالآج دو حدیثوں کا مطلب ایک ہی ہے، ابن عساکر نے ان کو بھی مکررات میں غالباً شمار کر لیا ہے اور ابن جوزی نے ان ہی حدیثوں کو مکرر خیال کیا ہے جن کے الفاظ بھی ایک ہی ہیں اور ابن جوزی کا شمار تو خیر تشدد پسندوں میں ہے لیکن ان کے مقابل میں جلال الدینی سیوطی جیسے سہولت پسند بزرگ نے جمع الجوامع کے نام سے حدیثوں کے جمع کرنے کا جو آخری کام کیا ہے اور اسی کتاب کی ہی تہی ترتیب مشہور ہندی محدث، علی متقی نے کنز العمال میں کی ہے، دیا جو میں شیخ علی متقی نے لکھا ہے اس کتاب یعنی کنز العمال کے پڑھنے والوں کے سامنے نہ صرف جمع الجوامع ہی کی کل حدیثیں آجائیں گی بلکہ ایک حصہ ان حدیثوں کا بھی ان کو ملے گا جو جمع الجوامع میں نہیں پائی جاتیں۔ اب دیکھئے کنز العمال کی حدیثوں کے گنتے والوں نے بتایا ہے کہ یہ کتاب چالیس ہزار نو سو اٹھ (۲۰۹۵۸) حدیثوں پر مشتمل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ کنز العمال کا مطالعہ ہی لوگوں نے کیا ہے ان کو اندازہ ہوا ہو گا کہ اس میں اب بھی کتنی حدیثیں مکرر ہیں۔ میرا تو خیال ہے کہ ان مکررات کو اگر حذف کر دیا جائے تو چالیس ہزار کی یہ تعداد گھٹ کر قریب قریب تیس ہزار تک پہنچ جائے تو تعجب نہ کرنا چاہیے۔ کنز العمال کا خلاصہ بخذف مکررات خود علی متقی نے کیا ہے جو مسند احمد کے حاشیہ پر پھپھ بھی چکا ہے۔ شمار کرنے سے ثابت ہوا ہے کہ اس میں کل تیس ہزار اور دو حدیثیں درج ہوئی ہیں اور کوئی نہیں جانتا کہ حدیث کے ای جماعے یا دائرۃ المعارف میں رطب و یابس ہر طرح کی حدیثیں لے لی گئی ہیں اسی لیے میرا خیال ہے کہ صحیح اعلیٰ معیاری حدیثوں کی تعداد اگر دس ہزار تک بھی نہیں پہنچتی تو ضعیف و حسن و صحاح سب کو ملانے کے بعد تیس تیس ہزار سے اُسے ان کی تعداد کا بڑھا مشکل ہے ۱۲۔

ٹھہر سکتی۔ مگر ایک ایک حدیث کو مختلف راویوں سے سننے کا دستور اور یہ کہ جتنے راویوں سے حدیث سنی جاتی تھی، ایک اصطلاح بنائی گئی تھی کہ حدیث کی تعداد بھی وہی قرار پاتی تھی یعنی دس راویوں سے اگر سنی گئی ہے تو وہی ایک حدیث دس حدیث بن جاتی تھی، اندھ بھی وغیرہ نے اس سلسلہ میں ایک دلچسپ لطیفہ ابراہیم بن سعید الجویری کے مذکورہ میں نقل کیا ہے کہ ایک صاریب بن نام جعفر بن خاقانی تھا۔ انہوں نے ابراہیم سے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی روایت کی ہوئی ایک حدیث کے متعلق کچھ دریافت کیا۔ ابراہیم نے اپنی لونڈی (جاریہ) کو بلایا اور کہا کہ:

أَخْرِجْنِي إِلَى الْجَنَّةِ الثَّلَاثِ وَالْعِشْرِينَ
هَذَا مُسْتَدَاقِي بِكَرْهٍ
حضرت ابوبکرؓ کی روایت کردہ حدیثوں کی تیسویں جلد
کھال کر لا۔

جعفر نے ابراہیم کے ان الفاظ کو سن کر حیرت سے کہا کہ ابوبکر صدیقؓ سے تو سچاس حدیثوں کا صحیح ثابت ہونا بھی مشکل ہے، یہ آپؓ نے ان کی حدیثوں کا اتنا بڑا مجموعہ کہاں سے جمع کر لیا جس کی اتنی جلدیں ہیں؟ یہ سن کر ابراہیم نے حقیقت کو ظاہر کرتے ہوئے کہا کہ:

كُلُّ حَدِيثٍ لَا يَكُونُ غَدِي هَذَا
مِائَةً وَجِدْ فَإِنَّا فِيهِ يَتَبَعُ
ایک ایک حدیث جب تک سو سو طریقوں سے مجھے
نہیں ملتی تو اس حدیث کے متعلق میں اپنے آپ کو تینم
(تذکرہ ج ۲ ص ۸۹)

خیال کرتا ہوں۔

مطلب ابراہیم کا وہی تھا کہ ایک ایک حدیث سو سو طریقوں سے جب تک مجھے نہیں ملتی اس وقت تک تو اپنے آپ کو اس حدیث کے متعلق لاوارث تسلیم آدمی خیال کرتا ہوں اور یوں ایک حدیث کو ہجائے ایک کے وہ سو حدیث بنا لیتے تھے۔ ظاہر ہے کہ اس طریقے سے ابوبکر صدیقؓ کی حدیثوں سے عبادات ابراہیم نے اگر بنا لئے تھے تو اس میں تعجب کی کیا بات ہے۔ میں نے کہیں ذکر کیا ہے کہ اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ والی حدیث واقع میں ظاہر ہے کہ ایک ہی حدیث ہے لیکن راویوں کے تعداد کی بنیاد پر محدثین نے بجائے ایک کے اس کی تعداد پانسو تک پہنچا دی ہے، میں نے پہلے بھی بتایا ہے کہ ”محدثین“ کا یہ خاص کارنامہ ہے۔ حدیثوں کی صحت و عدم کے پتر چلانے کا یہ بہترین طریقہ تھا جسے انہوں نے ایجاد کیا تھا۔

اس زمانے میں پروپاگنڈے کے لئے یا صرف اس لئے کہ خبریں سننی پیدا کرنے کی صلاحیت ہے بے بنیاد جھوٹی خبروں کے پھیلانے کا جو عام رواج ہے، ان خبروں کے متعلق بھی صحیح رائے ہی لگ قائم کر سکتے ہیں جو مختلف نیوز ایجنسیوں کی خبروں اور مختلف اخباروں میں شائع ہونے والی اطلاعات سے باخبر رہتے ہیں، وہی جانتے ہیں اور ان ہی کو یہ جاننے کا موقع ہے کہ کن کن ایجنسیوں کی روش غلط ہے، ان میں کس کس کی کیا کیا خصوصیت ہے، ان میں بھروسہ اور اعتماد کے قابل خبریں کون جیتا کرتا ہے، کچھ اسی طرح سمجھنا چاہئے کہ اس زمانے کے محدثین کا حال تھا۔ سفیان ثوری کا ایک قول حاکم نے معرفۃ علوم الحدیث میں نقل کیا ہے، اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ حدیثوں کے سننے کی غرض ایک ہی نہیں ہوتی، کہا کرتے تھے کہ:

”ہم بعضوں سے اس لیے حدیث سنتے ہیں کہ اس کو اپنے دین میں شریک کریں اور کبھی کسی حدیث کی صحت اور عدم صحت کے متعلق فیصلہ کو ملوثی کرنے کے لیے بھی ہم بعضوں سے اس حدیث کو سنتے ہیں، بعضوں کی بیانی کی ہوتی

حدیث کو ہم جانتے ہیں کہ مستحق توجہ نہیں ہے لیکن پھر بھی بیان کرنے والے کی روش اور مذہب کا پتہ چلانے کے لئے ہم اس سے حدیث بنتے ہیں۔
 (معرفة علوم الحديث، حاکم ص ۱۲۵)
 حاکم نے احمد بن حنبل کی زبانی ایک قصہ نقل کیا ہے کہ ہم جس زمانے میں صنعاء (یمن) میں حدیث پڑھتے تھے اس وقت کے لیے مقیم تھے اور میرے ساتھ علاوہ دوسرے رفقاء کے یحییٰ بن معین بھی تھے، ایک دن میں نے یحییٰ کو دیکھا کہ گوشہ میں بیٹھے ہوئے کچھ لکھ رہے ہیں اور کوئی آدمی جب سامنے آجاتا ہے تو اسے چھپا دیتے ہیں، دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ حضرت انسؓ کے نام جعلی حدیثوں کا ایک مجموعہ ابان کی روایت سے جو پایا جاتا ہے اسی کو یحییٰ نقل کر رہے ہیں، میں نے کہا کہ تم ان غلط اور جھوٹی روایتوں کو نقل کر رہے ہو۔ اس وقت یحییٰ بن معین نے کہا کہ

”بھائی! اسی لئے تو اس کو لکھ رہا ہوں کہ ان ساری روایتوں کو لکھنے کے بعد زبانی یاد کر لوں، میں یہ جانتا ہوں کہ یہ ساری روایتیں جعلی ہیں، غرض میری یہ ہے کہ ابان کی جگہ کسی معتبر راوی کا نام داخل کر کے غلط فہمی میں لوگوں کو اگر کوئی مبتلا کرنا چاہے گا تو میں اس غلط فہمی کا ازالہ اصل واقعہ کو ظاہر کر کے کر سکوں گا، یعنی تباہی کو اگر جس جگہ پر ثقہ راوی کا نام رکھا گیا ہے یہ غلط ہے درحقیقت ان روایتوں کا بنانے والا ”ابان“ ہے۔“ (معرفة علوم الحديث ص ۶۰)
 ”یحییٰ بن معین نے اسی غرض سے موضوع حدیثوں کا بھی ایک طومار نقل کیا تھا، کہا کرتے تھے کہ دروغ باؤں سے میں نے بڑا ذخیرہ روایتوں کا لکھا جس سے بعد کو میں نے اپنے تنور کو گرم کیا اور نہایت عمدہ پکی ہوئی روٹیاں اس سے تیار ہوئیں۔“
 (معرفة علوم الحديث ص ۶۰)

خلاصہ یہ ہے کہ صحیح واقعات سے واقفیت کے لئے جیسے اس زمانے میں ہر قسم کی نیوز ایجنسیوں اور ہر طرح کے اخباروں کا مطالعہ ناگزیر ہے۔ محدثین بھی یہی سمجھتے تھے کہ کبھی روایتوں کو جھوٹی روایتوں سے جدا کرنے کے دوسرے ذرائع کے ساتھ ایک ذریعہ یہ بھی ہے کہ ہر طرح کے راویوں سے حدیثوں کو سننے کی کوشش کی جائے۔ حافظ ابو عمر بن عبد البر نے ابوب سحنیان کے حوالے سے یہ تجربہ کی بات نقل کی ہے کہ کرتے تھے۔

”اپنے استاذ کی غلطیوں سے تم اس وقت تک واقف نہیں ہو سکتے جب تک کہ دوسروں کے پاس بھی جا کر نہ بیٹھو۔“ (ص ۹۹ جامع)

بہر حال حدیثوں کی تعداد میں اضافہ کی وجہ بھی اور ایک ایک محدث کے سیکڑوں اساتذہ کا نام کتابوں میں جو لیا جاتا ہے، اسکی وجہ بھی نہیں کاہی مذاق تھا یعنی جب تک سو سو طریقوں سے حدیث الق تک نہ پہنچی ہو، اس وقت تک اس حدیث میں اپنے آپ کو تقیم قرار دیتے ان کے اساتذہ کی کثرت کا اندازہ اسی سے کیجئے کہ شعبہ جو اپنی تسلی کے لیے ہر حدیث کا بیس دفعہ سنا ضروری قرار دیتے تھے ان کے اساتذہ میں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی صحبت یافتہ بزرگوں یعنی تابعین میں ان کے استاذوں کی تعداد جیسا کہ ذہبی نے لکھا چکے

تَمَعَ مِنْ أَزْبَعِ مِائَةِ مَنِ التَّابِعِينَ تابعین میں سے جن جن استاذوں سے شیعہ نے

(تذکرہ ج ۱ ص ۱۸۲)

حدیث سنی تھی، ان کی تعداد چار سو ہے۔

محمد بن کے زہد و تقویٰ کی چند مثالیں | مقصود اس طویل گفتگو سے یہ ہے کہ جن لوگوں نے اپنے حق میں دھن سب کو دیں کے لیے غنص کر دیا تھا، یہی شعبہ نماز میں جن کے سجدوں اور رکوع کی وہ کیفیت تھی۔
 ذہبی ہی نے لکھا ہے کہ ابو جواد اس بغاوشی کے عالم الدہر رہتے تھے، یعنی ہمیشہ روزے رکھتے تھے، دیکھ کر لوگوں کو رحم آتا، جلد بڑھانے کی خشک نظر آتی تھی۔ بجلا سوچئے تو جن لوگوں کا یہ حال ہو کہ پوچھنے والے نے پوچھا۔ اب پانچ سال میں آپ کے مشاغل کی نوعیت کیا رہ گئی ہے تو جواب میں بولے کہ بھائی صرف ایک رکعت میں سورۃ بقرہ پڑھ لیتا ہوں اور بیٹے میں اب تین روزوں یعنی ایام بیض کے روزوں سے زیادہ رکھا نہیں جاتا۔ ابواسحاق السبئی کے حال میں ذہبی نے اس کا تذکرہ کیا ہے جن کے اساتذہ میں اڑیس تو صرف صحابی ہیں (ج ۱ ص ۸۰) آخر اسی عہد کے محدثین میں جب ایسے لوگ بھی تھے، مثلاً ثابت البنانی کے متعلق لکھا ہے کہ:

”دن رات کے چوبیس گھنٹوں کے اندر معمول تھا کہ قرآن ختم کر لیتے تھے اور ہمیشہ صائم الدہر رہتے۔“
 (جلد ۱ ص ۱۱)

سلیمان تیمی بھی صائم الدہر تھے، عموماً صبح کی نماز عشا کے وضو سے پڑھتے تھے، نفل کی نمازوں میں ان کا بھی حال یہی تھا کہ مترفعہ سے کم سجدے میں سبح پڑھتے تھے۔ (تذکرہ ج ۱ ص ۱۲۲) اس عہد کے بزرگوں کے عبادات و ریاضات کی تفصیل کے لئے حلیۃ الاولیاء اور صفوۃ الصفوہ وغیرہ پڑھنی چاہیے۔ نسبتاً ان میں جن لوگوں کو عافیت پسندا و آسائش و آرام، فراغت و رفاهیت کی زندگی بسر کرنے والوں میں شمار کیا جاتا ہے، سمجھا جاتا ہے کہ بڑے خوش خوراک خوش پوشاک تھے لیکن ان کا حال یہ تھا، مثلاً امام نسائی کے متعلق ذہبی نے اس کا ذکر کرتے ہوئے کہ بڑے وحیر و شکیل آدمی تھے، بروذ نویہ (ایک قسم کی قیمتی چادر تھی) اور سبز دوشلے کو پسند کرتے تھے، لکھا ہے کہ۔

”لکھانے میں نسائی زیادہ تر بڑے قد والے مرنے کو پسند کرتے تھے، جو خاص کر ان کے لیے خریدے جاتے تھے اور ان کو شخصی کر کے خوب فریہ کر لیا جاتا تھا۔“ (ص ۲۴۱)

لیکن باوجود ان تمام باتوں کے محمد بن مظفر بیان کرتے تھے کہ:

”میں نے مصر (جہاں امام نسائی نے قیام اختیار کر لیا تھا) وہاں کے سارے علما و مشائخ کو پایا کہ وہ امام نسائی کی عبادت و ریاضت جس کا سلسلہ شب و روز جاری رہتا تھا۔ تعریف کرتے تھے۔“

(ص ۲۴۲)

اس کے ذہنی تصلب کے لئے یہی کیا کم ہے کہ محض حق گوئی کی وجہ سے گویا ان کو شہید ہونا پڑا۔ کہتے ہیں کہ خواجہ حسن بصری بھی لطیف

لے یعنی لکھا ہے کہ مصر سے مکہ منظر جاتے ہوئے امام دمشق میں ٹھہرے، عام طور پر خواجہ کا اس زمانہ میں شام کے ملاقوں میں زور تھا، جارج مسدیں کسی نے پوچھ لیا کہ آپ بڑے محدث ہیں امیر معاویہ کی تعریف میں بھی تو کچھ حدیثیں بیان کیجئے، باوجودیکہ شام والوں کے عقائد (بقیہ صفحہ ۹۵)

غداؤں کا خاص ذوق رکھتے تھے۔ ابن سعد نے حمید کا قول نقل کیا ہے، کہتے تھے کہ
 مَا شَمَعْتُ مَرْقَةَ قَطٍّ أَطْيَبَ مِنْ مَرْقَةِ
 الْحَسَنِ (ابن سعد ج ۲ ص ۱۱۱) نے کسی دوسرے آدمی کے شوربے میں نہیں منگھی۔
 حنی بصری کے شوربے سے زیادہ خوشگوار خوشبودی

یہ بھی اسی میں ہے کہ گوشت کا بوزانہ آپ کے دسترخوان پر رہا ضروری تھا، لیکن زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت مجاہدہ میں جوانی کا
 حال تھا ان سے کون ناواقف ہے، ابن جوزی نے بیس جزدوں میں ان کے حالات لکھے ہیں، اسی سے افادہ کیجیے۔ یوسف بن ابی
 جیسے آدمی کا بیان ہے کہ :

”تیس سال سے یہ شخص ہنسا نہیں ہے اور چالیس سال اس حال میں گزارا کہ اس عرصے میں کسی سے
 مذاق نہ کر سکے“ (صفوہ ج ۳ ص ۱۵۶)

روتے بہتے تھے، لوگ پرچھتے تو کہتے کہ معاملہ ایسے سے آڑا ہے جسے کسی کی کوئی پروا نہیں ہے، کون جانتے کہ کن میں آگ میں
 نہ جھونکا جاؤں گا (صفوہ ج ۳ ص ۱۵۶)

حنی بصری اور عمر بن عبدالعزیز کے خوف کو دیکھ کر یزید بن حوشب کہا کرتے تھے کہ :
 ”ایسا معلم ہوتا ہے کہ جہنم کے لئے حنی بصری اور عمر بن عبدالعزیز کے سوا اور کوئی پیدا ہی نہیں ہوا
 ہے۔“

یا امام مالک ہی ہیں کھانے پینے، رہنے بھنے میں ان کا نقطہ نظر عام طور پر مشہور ہے۔ ہمیشہ قیمتی لباس زیب تن فرماتے، بھڑ
 اور خوشبو میں ڈوبے رہتے، ان کے دربار کے رعب اور وقار کو دیکھ کر لوگ کہا کرتے تھے کائنۃ بآبِ اُمیہ (کسی امیر آدمی کی
 ڈیوڑھی ہے) آپ کا بھی مہول تھا کہ گوشت کے بغیر کھانا تناول نہیں فرماتے تھے اور اپنے اس ذوق پر اتنا اصرار تھا کہ کسی دن اگر
 گوشت کے لئے پیسے نہ ہوتے اور اس کے لئے گھر کی کوئی چیز بچنی پڑتی تو لکھا ہے کہ یَفْعَلُ (وہ چیز بیچ کر گوشت خریدتے)
 (الذیبا ج ۱۹) ہر جمعہ کو دستور تھا۔

كَانَ يَأْمُرُ خَبَازَهُ سَلَةً أَنْ يَتَعَمَلَ لَهُ
 وَلِيَأْتِيَهُ طَعَامًا كَثِيرًا (۱۹ ص)

سلمہ نامی باورچی جو آپ کا تھا اس کو حکم دے رکھا تھا کہ
 امام اور امام کے گھروالوں کے لیے بہت زیادہ کھانا تیار کرے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) سلام نسائی واقف تھے، اس باب میں ان کا جو علم تھا اس کو بچپانہ راست بازی اور تدبیر کے خلاف معلوم ہوا، بصری مجلس میں کہہ
 دیا کہ امیر معاویہؓ کے فضائل کیا پوچھتے ہو؟ معاملہ ان کا برابر برابر بھی جو جملے تو کیا تہا رہے خوش ہونے کے لیے یہی کافی نہیں ہے نتیجہ جو ہو سکتا تھا
 وہی ہوا کہ خوارج جن سے مسجد بھری پڑی تھی، ان پر ٹوٹ پڑے اور یہ کشادہ دانا شروع کیا۔ لکھا ہے کہ خصوصیت کے ساتھ شرمگاہ اور اندونی بیضا
 کولائوں سے لوگوں نے آنا چکا کہ اس کی کیف سے جان نہ ہو سکے سدوشی کے کسی طرح کہ تو ان کو پہنچا دیا گیا لیکن مکہ پہنچ کر وفات ہو گئی۔

مگر باوجود ان تمام باتوں کے ان کے علم و عمل تقویٰ و دیانت کے جو گہرے نقوش امت کے قلوب پر قائم ہیں کیا وہ قیامت تک مٹ سکتے ہیں۔ اللہ ابلاغ رسالت پناہی کے ساتھ جس کی نیاز مند یوں اور ادب شناسیوں کا یہ حال ہو، عید الشہین مبارک کی یہ چشم دید شہادت ہے۔ فرماتے ہیں کہ:

”امام مالک ہم لوگوں کو حدیث پڑھا رہے تھے، بچھو (جو ان کے پکڑوں میں کسی طرح گھس گیا تھا) نے سولہ دفعہ ڈنگ مارے، امام مالک کا چہرہ ہر نیش پر تغیر ہو کر زرد پڑ جاتا تھا لیکن حدیث جس طرح بیان کر رہے تھے یہاں کرتے رہے، درمیان میں اس کے سلسلہ کو نہ توڑا۔ جب درس ختم ہو گیا اور لوگ ادھر ادھر ہو گئے تب میں نے عرض کیا آج آپ کا یہ کیا حال ہو رہا تھا تب وجہ بیان کی اور فرمایا کہ اِنَّمَا حَبَّبْتُ اِبْنَدِلَاحَ لِذِي رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے احترام کی وجہ سے میں صبر کئے بیٹھا رہا)

(دیباچہ ص ۱۲)

دوسری کتابوں میں ہے کہ درس سے فارغ ہونے کے بعد اندر تشریف لے گئے، پکڑے اتارے تب بچھو نکالا گیا۔ باہر آکر ابن مبارک سے چہرے کے تغیر کی وجہ بیان کی۔ یہ اور اسی قسم کے بیسیوں واقعات کا تذکرہ اس طبقہ کے متعلق کیا جاتا ہے جو حدیث کی حفاظت اُست کا صحابہ کے بعد ذمہ اربن گیا تھا، کیا یہ صرف گزر جانے کی بات ہے؟ پیغمبر اور پیغمبر کی حدیثوں کا جس کے دل میں انسا احترام ہو کر ٹھوڈنگ پر ڈنگ مارتا چلا جا رہا ہے لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سنار باہوں، سنلے والا صرف اس خیال سے اپنی جگہ سے ہٹا بھی نہیں

حفاظ حدیث کے اس گردہ میں جنہیں وسعت عطا کی گئی تھی خود امام بخاری بھی ہیں۔ بخاری ان کی کافی جاؤا تھی اور متعدد بن علیاں ان کی جلتی تھیں، وسیع پیمانے پر تجارتی کاروبار بھی کرتے تھے جس میں ایک ایک دفعہ میں دس دس ہزار کا نفع ہوتا تھا لیکن بایں سہ صرف رمضان میں ان کے عبادے کا یہ حال تھا کہ علاوہ تراویح کے پچھلی رات کو نصف یا ایک تہائی قرآن تہجد میں ختم کرتے گویا ہر دوسرے یا تیسرے دن قرآن ختم ہو جاتا تھا، اور یہ اس تلاوت کے سوا تھا جو دن کو روزہ کی حالت میں کرتے تھے۔ دستہ تھا کہ دن کو قرآن کو شروع کرتے اور انتظار کے وقت تک ختم ہو جاتا تھا۔ امام بخاری کے ساتھ بھی کہتے ہیں امام مالک ہی کے قریب قریب حادثہ پیش آیا، امام مالک تو حدیث پڑھا رہے تھے اس وقت بچھو نے کاٹا تھا۔ امام بخاری کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ان کے شاگردوں میں سے کچھ نے باغ میں حضرت کی دعوت کی تھی۔ اتنے میں ظہر کا وقت آگیا، فرض سے فارغ ہو کر نفل میں مشغول ہوئے کہ عین نماز میں چہرے کا ثنا شروع کیا لیکن نماز توڑی جب سلام پھیرا تو لوگوں سے کہا کہ دیکھو میرے کرتے میں کوئی چیز تو نہیں ہے۔ دیکھا گیا تو بھڑ بھڑا کر ہوئی۔ کئی جگہ اس کاٹنے کی وجہ سے دم ہو گیا تھا۔ پوچھا گیا کہ نماز آپ نے توڑی کیوں نہیں؟ فرمایا کہ

كُنْتُ فِيْ مُسَوِّدَةٍ فَاحْبَبْتُ اَنْ اَنْتَهَیَا

(تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۳) اس کو ختم کر لوں۔

اور میں ان قصوں کو کہان تک بیان کروں، ان کی کوئی حد انتہا بھی ہو۔ میرا تو خیال ہے کہ جن بزرگوں کے قتل سمجھا گیا ہے کہ وہ

کچھ غیر معمولی طور پر خوش خوراک خوش پوشاک تھے۔ ان کی غرض بھی یہی تھی کہ اس ذریعہ سے کام زیادہ قوت اور زیادہ بشارت کے ساتھ انجام پاتا ہے۔ خیال تو کیجیے کہ راتیں جن لوگوں کی اس طرح گزرتی تھیں جیسا کہ امام بخاری ہی کے متعلق ان کے اوراق (مسودہ) نویس محسن ابی حاتم کا بیان ہے کہ:

”سفر میں امام بخاری کے ساتھ میرا قیام اسی کمرے میں عموماً ہوتا تھا جس میں امام آرام فرماتے تھے، دیکھا کرتا تھا کہ رات کو جب ہم لوگ سو رہے تو امام بخاری بار بار اُٹھ اُٹھ کر حقیق سے چراغ جلاتے اور کبھی ہوئی حدیثوں پر کچھ علامت بناتے پھر سو رہتے۔ ایک ایک رات میں پندرہ سے بیس دفعہ تک میں نے دیکھا ہے کہ اُٹھتے ہیں اور بیٹھتے ہیں، پھر اُٹھتے ہیں اور بیٹھتے ہیں، میں عرض کرتا کہ جس وقت آپ اُٹھتے ہیں مجھے اٹھالیا کیجئے تو فرماتے کہ میاں تم جو ان آدمی ہو، تمہاری نیند کو میں خراب کرنا نہیں چاہتا۔“ (ص ۱۴)

اس قسم کی محنت اور جفاکشی کے لیے خود ہی سوچنا چاہئے کہ کتنی غیر معمولی توانائی کی ضرورت ہے، ایک دلچسپ لیکن غیر معمولی نتائج کا حامل اسی سلسلے کے بزرگوں میں دیکھ بن الجراح کا وہ وقت نام ہے جسے خطیب نے دیکھ کے صاحبزادے سینان بن دیکھ کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔ یہ دیکھ صرف حدیث ہی کے نہیں بلکہ فقہ کے بھی امام ہیں، حنفیوں کو اس پر فخر ہے کہ دیکھ زیادہ تر امام ابو حنیفہ کے نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ سینان ثوری کے تلمیذ خاص سمجھے جاتے ہیں عبد اللہ بن مبارک، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، علی بن مدینی وغیرہم کا بڑے دیکھ استاذ ہیں، امیر مکران کے آدمی تھے، صرف والدہ سے لکھا ہے کہ دس لاکھ درم وراثت میں ان کو ملے تھے۔ بہر حال چوبیس گھنٹے کا نظم اوقات آخر زمانے میں ان کا کیا تھا وہ سنئے، ان کے صاحبزادے کہتے تھے:

میرے والد صاحب الدہر تھے، قاعدہ ان کا یہ تھا کہ صبح سویرے (نماز صبح سے فارغ ہونے کے بعد) درس حدیث کے حلقہ میں تشریف لاتے، حدیث کے طلبہ کو پڑھاتے رہتے تا ایں کہ دلی کافی چٹھ جاتا، حلقہ سے اُٹھ کر گھر تشریف لاتے اور سوجاتے، ظہر کے وقت تک سوتے اس کے بعد ظہر کی نماز کے لئے اُٹھتے، نماز سے فارغ ہو کر اس سرک کی طرف چلے جاتے جہاں پانی بھرنے والے بشتے پکھالیں بھر بھر کر شہر کی طرف لگتے تھے اور ہر ایک سے دریافت کرتے کہ قرآن اس کو کتنا یاد ہے، جسے یاد نہ ہوتا اس کو قرآن کی اتنی سورتیں یاد کرتے جو نماز پڑھنے کے لیے کافی ہوں، یہ کام عصر کے وقت تک کرتے، عصر کی نماز اپنی مسجد میں ادا فرماتے اور نماز کے بعد وہیں بیٹھ کر قرآن کا درس دیتے، کچھ وقت بچتا اسے اللہ کی یاد میں گزارنے۔ مغرب کی نماز پڑھ کر گھر تشریف لاتے تب افطار کا کھانا آپ کے آگے رکھا جاتا۔ قریب دس رطل (گو یا) پانچ سیر سے کم مقدار محبوبی طور پر کھانے کی نہ ہوتی۔ کھانے کے بعد آپ کے سامنے نیند کا قراہ پیش ہوتا۔ دس رطل کے قریب نیند جس میں ہوتی، کھانے کے بعد اس قراہ سے جتنا ان کا جی چاہتا

لے نیند کیا چیز ہے؟ جو نہیں جانتے ہیں یا نہیں جانا چاہتے ہیں انہوں نے طرح طرح کی باتیں اس کے متعلق مشہور کر رکھی ہیں حالانکہ اس

پتے رہتے اور جو بچ باتا اس کو سانسے رکھ لیتے۔

اس کے بعد کیا کہتے تھے عیسیٰ کو میں پیش کرنا چاہتا تھا۔ سفیان بن وکیع کہتے ہیں کہ

وَيَقُومُ فَيُصَلِّيُ وَزَكَاهَ مِنَ اللَّيْلِ وَكُلَّمَا
صَلَّى رَكَعَتَيْنِ أَذَاكَتَرَمِينَ شَفَعَ أَدُوْشِرَ
شَرِبَ مِنْهَا حَتَّى يَنْفَدَ هَاشِعُ رَيْنَاْمِرَ۔
(تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۲۷)

پھر کھڑے ہو جاتے اور رات میں نمازوں کا ان کا جو ورد
تھا اُسے پورا کرتے اور دُرُود رکعتوں! ان سے زیادہ رکعتوں
کے بعد خواہ طاق تو ہیں اجفت اسلام پھر کہ اسی قرابہ سے
بیٹے رہتے تا اس کہ ختم ہو جاتا پھر سو رہتے۔

ظاہر ہے کہ دن بھر روزہ رکھنے کی وجہ سے جو ضعف پیدا ہو جاتا تھا اسی کی تلافی رات کو نیند سے فرماتے تھے،
کیونکہ نیند کو نشہ آور عرق قرار دینا تو تجربے پہلے خواہ مخواہ بدگمانی میں مبتلا ہو کر ایک دعویٰ کر بیٹھا ہے، لیکن اس میں شک
نہیں کہ کھجور اور انگور سے جو عرق نیند کی شکل میں حاصل کیا جاتا تھا اس سے کافی قوت پیدا ہوتی تھی اسی لئے تو دیکھ نیند کے

(بقیہ نیشہ سفر گذشتہ) کو یوں کھنا چاہیے کہ اطباء جس دوا کو خیساندہ کہتے ہیں یعنی رات کو پانی میں عناب، گاؤ زبان، پستان وغیرہ اسی قسم کی نباتاتی
دوائیں ڈال دی جاتی ہیں اور صبح کو بقول ان ہی اطباء ”مالیدہ صاف نمودہ خوشند“ نیند بھی یہی چیز ملتی، فرق صرف اتنا تھا کہ بجائے نباتاتی
دواؤں عناب، پستان وغیرہ کے کھجور یا کشمش، منقعی کو پانی میں رات کو ڈال دیتے تھے جیسے ”مالیدہ صاف نمودہ“ صبح کو پیتے تھے
اور صبح کو ڈالی ہوئی نیند صاف استعمال کرتے تھے۔ میں پوچھتا ہوں کہ دوائی خیساندہ کے استعمال کا موقع کے نہ ظاہر ہوگا۔ پھر کیا اس
میں نشہ یا سک پیدا ہو جاتا ہے حالانکہ نباتاتی اشیاء ہونے کی وجہ سے اس میں بھی مکمل بدلہ ہو سکتا ہے، جیسے کھجور کشمش منقعی کے خیساندہ کو
دھوپ میں رکھ دیجئے تو یقیناً اس عمل کے بعد اس میں جوش پیدا ہونے کا شہید کف پھینک دینے کے بعد نشہ پیدا ہو جاتا ہے، لیکن نیند اس کے
بعد تو شراب بن جاتی ہے۔ یہ ہو سکتا ہے کہ نیند کے نام سے ناجائز نفع اٹھاتے ہوئے بعض لوگوں نے شراب بنام نیند استعمال کیا ہو
لیکن انہوں نے نیند کی حلت کا جو فتویٰ دیا ہے میرے خیال میں اس کی حرمت پر اصرار کرنا ایسا ہی ہے کہ کسی حلال چیز کو حرام
حرام ثابت کرنے کی کوشش کی جائے۔ بلکہ دوائی خیساندہ کو بعض دفعہ آگ پر جوش دے کر بھی استعمال کرتے ہیں اس میں بھی نشہ
پیدا نہیں ہوتا۔ اسی طرح کھجور یا کشمش کے خیساندہ کو آگ پر اگر جوش دے دیا جائے تو گاڑھا ضرور ہو جائے گا لیکن نشہ اس میں
پیدا ہوگا قطعاً یہ تجربہ کے خلاف ہے اگر اس میں نشہ کا پیدا ہونا ضرور ہے تو چاہیے کہ سارے دوائی خیساندے میں پیدا ہو جائے۔
امام ابو حنیفہؒ کو لوگوں نے اس معاملہ میں بہت بدنام کیا ہے۔ جیسا کہ میں نے عرض کیا دیکھ امام ہی کے مسلک کی اتباع فقہ میں کرتے
تھے اس لئے وہ خود بھی پیتے تھے اور دوسروں کو بھی پینے کا حکم دیتے تھے۔ ایک دفعہ کسی نے دیکھ سے کہا کہ حضور میں نے نیند پی
تو رات کو خواب دیکھا، کہنے والا کہتا ہے کہ تو نے شراب پی۔ دیکھ نے سن کر فرمایا کہ شیطان ہوگا جس نے تجھ سے یہ کہا۔ کہتے
تھے کہ فرات کے پانی اور نیند میں میرے نزدیک قطعاً فرق نہیں ہے۔ ۱۲۔

(خطیب ج ۱۳ ص ۲۷۱)

قرابے کو سامنے رکھ کر رات کی نماز پڑھا کرتے تھے، یہاں کچھ سستی محسوس ہوتی ایک پیالہ پڑھا لیتے تھے، جب وہ ختم ہو جاتا تو سو رہتے تھے۔

میں تو سمجھتا ہوں کہ دیکھ ہی کے متعلق الذہبی نے جس واقعہ کا ذکر بطور ایک ظریفانہ لطیفہ کے کیا ہے مجھے تو طرافت سے زیادہ اس میں حقیقت کی جھلک نظر آتی ہے، لکھا ہے کہ دیکھ ذرا لیم تخیم بھاری بدن کے آدمی تھے، جب کہ پہنچے اور سرخیل موزیر فضیل بن عیاض سے ملاقات ہوئی تو ان کی فریبی کو دیکھ کر فضیل نے کہا کہ میں نے تو سنا ہے کہ تم راہب العراق ہو پھر یہ فریبی کیسی؟ جواب میں دیکھ نے فرمایا:

هَذَا مِنْ خَرَجِي بِأَلَا مُسْلِمًا - اسلام کی وجہ سے جو نشاط کی جس کیفیت میں رہتا ہوں یہ

(تذکرہ ج ۱ ص ۲۸۲) اس کا نتیجہ ہے۔

رائد اعلم کہ ان کا واقعی مطلب کیا تھا لیکن میری سمجھ میں تو یہی آتا ہے کہ آدمی اپنے جسم کی بھی اگر نگہ داری سے غفلت نہ اختیار کرے اور محنت و مشقت کا جو بار اس پر ڈالا جائے اس کی لطافتی عمدہ اور لطیف غذاؤں سے کترا رہے تو جن ذہنی یجینیوں اور دماغی الجھنوں سے اسلام آدمی کو نجات عطا کر کے روحانی سکون بخشتا ہے ان دونوں باتوں کا مجموعی اثر وہی ہونا چاہئے جس کا دیکھ کے وجود میں مشاہدہ کیا گیا تھا۔

خیر یہ تو ایک ضمنی بات تھی، میں نے جیسا کہ عرض کیا، دیکھ کے وقت نامے سے اور بہت سی باتیں معلوم ہوتی ہیں، ایک تو اسی کا پتہ چلتا ہے کہ اس زمانے کے بزرگوں کی ساری زندگی مقررہ اوقات کے ساتھ بندھی ہوئی تھی۔ بیان کے ضبط اوقات ہی کا نتیجہ تھا کہ ان علمی مشاغل اور مجاہدات کے ساتھ جو بولے خود حیرت انگیز ہیں وہ علم کا کام اور کیا کام؟ انجام دے سکتے تھے بعض لوگوں کو جبرت ہوتی ہے کہ جن لوگوں کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اتنی نمازیں پڑھتے تھے اور اتنی مختصر مدت میں قرآن ختم کرتے تھے، آخر ان کو ہزار ہا ہزار حدیثوں کے یاد کرنے کا موقع کیسے مل جاتا تھا؟ لیکن سمجھا نہیں گیا، پہلی بات تو یہی ہے کہ اپنے اوقات عزیز کو لایعنی مشاغل میں جو صرف کرنے کے عادی ہیں وہ ان لوگوں کے اوقات کی برکتوں کا اندازہ ہی نہیں کر سکتے تھے جو اپنی ایک ایک سانس کی قیمت حاصل کرنے کے درپے ہوتے ہیں۔ آخر عام لوگوں کا کیا حال ہے۔ تھوڑا وقت معاشی کاروبار میں وہ ضرور لگاتے ہیں لیکن اس کے بعد کھلے تماشوں، سینما، بی، تاشس بازی اور اسی قسم کی مختلف بازیوں میں جتنا وقت بیکارہ خرچ کر دیتے ہیں اگر اسی میں وہ کام کرنے کا تجربہ کریں تو خود ان پر ظاہر ہو جائے گا کہ جو کچھ ان بزرگوں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے یہ کوئی ایسی بات نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے۔ ماسوا اس کے محدثین کی زندگی کے دستقل دور تھے، ایک زمانہ ان کا طلبِ حدیث کا ہونا تھا، گزر چکا کہ اس زمانہ میں عمدہ صحابہ اور اس کے بعد بھی کھاجاتا تھا کہ فعلی عبادات پر علمی اشتغال کو ترجیح دینا چاہیے۔ اس سلسلے میں متعدد شہادتوں کا تذکرہ کر چکا ہوں، اسی کا نتیجہ تھا کہ جن سے فعلی عبادات کا ترک بالکل ممکن نہ ہو سکتا تھا وہ اپنے اوقات خصوصاً اپنی راتوں کو چند حصوں پر تقسیم کر دیتے تھے۔ عمر دین دینار جو سفیان و شعبہ وغیرہ کے اساتذہ اور ابن عباس و دین عمر بنے شاگرد ہیں، ان کے حال میں لکھا ہے کہ:

”رات کو انہوں نے چند حصوں میں تقسیم کر دیا تھا، ایک ثلث تو نیند کے لیے تھا دوسرے ثلث میں وہ حدیثیں یاد کرتے تھے اور تیسرے ثلث میں نمازیں پڑھتے تھے“

(جامع ص ۱۰۷)

اور طلبِ حدیث کا دور جب گزر جاتا تھا تو ظاہر ہے کہ حدیث کے ان حافظوں کو اب حدیث کے یاد کرنے کے لیے وقت دینے کی ضرورت نہیں رہتی تھی۔ رات ان کی فارغ ہو جاتی تھی، البتہ دن کو شاگردوں کے سامنے اپنی یاد کی ہوئی حدیثوں کو دہراتے تھے اور اسی سے ان کی یاد تازہ رہتی تھی۔ بڑے بڑے حفاظ کا تو یہ حال تھا کہ ان کا حافظہ بھی غیر معمولی طور پر زوی تھا، اسی لئے اس قسم کے حضرات درسِ حدیث کے وقت اپنے ہاتھ میں کتاب کبھی نہیں رکھتے۔ کتابوں میں پڑھتے اس قسم کے فتنے مثلاً:

لَمْ يَرَوْا فِي يَدَيْهِ نَتَانٌ بَشَنٌ عَيْنُهُ وَالْثَوْرِي
سفيان بن عيينہ اور سفيان ثوري اور شعبہ و ديع
وَشُعْبَةُ وَوَكَيْعٌ كِتَابٌ قَطْرٌ
کے ہاتھوں میں کتاب کبھی نہیں دیکھی گئی۔

اور

عَارُؤِي بِوَكَيْعٍ كِتَابٌ قَطْرٌ وَلَا يَهْتَلِمُو
لَا لِحِمَادٍ وَلَا لِمُعَمَّرٍ (خطیب ج ۳ ص ۲۷۵)

نذ وکیع ہی کے ہاتھ میں کبھی کتاب کبھی گئی اور نہ ہشتم کے ہاتھ میں نہ حماد کے ہاتھ میں اور نہ معمر کے ہاتھ میں۔

یہ تو غیر معمولی حافظہ رکھنے والے بزرگوں کی عادت تھی، باقی جن لوگوں کی قوتِ یادداشت ایسی نہ تھی پڑھانے کے وقت اپنے ہاتھوں میں وہ کتاب رکھتے تھے اور جن بچاروں کو درس کا موقعہ میسر نہ آتا تو گزر چکا کہ کتب خانوں کے بچوں کے سامنے یا عام غریبوں کے مجمع میں جا کر اپنی حدیثوں کو دہراتے تھے۔ بہر حال دیکھ کے نظامِ ملاقات کا سب سے زیادہ عبرت انگیز جزو وہ ہے کہ سنیوں کی گزرگاہ میں پہنچ کر ان کو قرآنی سورتیں یاد کراتے تھے۔ آج کسی مولوی کو کسی قصبہ یا شہر میں مولوی سا امتیاز بھی حاصل ہو جاتا ہے تو وہ بیچارہ خدا جانے اپنے آپ کو کیا سمجھتے ہیں۔ لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راست باز خادم کو آپ دیکھ رہے ہیں۔ یہ دیکھ میں وہی دیکھ، امام فخر راجی بن معین جن کے متعلق کہتے تھے کہ میری آنکھوں نے ان سے بڑا آدمی نہیں دیکھا۔ یہی دعویٰ امام احمد بن حنبل کا بھی تھا کہ علم میں دیکھ جیسا آدمی میری نظر سے نہیں گزرا۔ امام احمد کی طرف یہ قول بھی منسوب کیا گیا ہے :-

مَا زِلْتُ عَلَيْنِي مِثْلَهُ قَطْرٌ يَخُفُّ
الْحَدِيثُ جَدًّا قَبْلَ أَكْرَبِ الْفَقْهَةِ
فَيَحْسِنُ مَعَ وَدَّعٍ وَاجْتِهَادٍ وَلَيْتَ كَلَّمُ
فِي أَحَدٍ •

(خطیب ص ۲۷۴)

دیکھ جیے آدمی کو میری آنکھوں نے کبھی نہیں دیکھا۔ حدیثیں بھی ان کو خوب یاد تھیں اور فقہی مسائل پر خوبی کے ساتھ بحث کرتے تھے۔ ان علمی مسائل کے ساتھ ان میں پارسائی اور عبادت میں جدوجہد کی خصوصیت بھی پائی جاتی تھی، وہ کسی پر اعتراض اور نکتہ چینی بھی نہیں کرتے تھے۔

لیکن جو اپنے وقت کا سب سے بڑا امام فقہ میں بھی تھا اور حدیث میں بھی وہ ہشتیوں کو قرآن کی ابتدائی سورتوں کے سکھانے کو بھی اپنی زندگی کا ایک فرض قرار دیئے ہوئے تھا، ایسے ہی آدمی کے گھر میں یہ ہو سکتا تھا جیسا کہ ان کے صاحبزادہ ابراہیم کا بیان ہے :

”میرے والد تہجد کی نماز کے لئے جس وقت اٹھتے تھے تو ان کے تہزار گھر اس نماز کے لیے اٹھ کھڑا ہوتا۔ سختی کہ گھر میں جلن چھو کر ہی مکہ تہجد پڑھتی تھی“

(خطیب جلد ۱۳ ص ۲۷۱)

بہر حال ان چیزوں کو کہاں تک لکھیں، غرض یہ تھی کہ صحاح ستہ کے مصنفین سے پہلے اور عبدصاحب کے بعد حدیث کی حفاظت و اشاعت کا کام ڈیڑھ سو سال کے اس درمیانی وقفہ میں جن لوگوں کے سپرد ہوا خود ان کا اور جس ماحول کا ایک سرسری اجمالی خاکہ بقدر ضرورت لوگوں کے سامنے آجائے اور میں سمجھتا ہوں کہ جو کچھ آپ کے سامنے اس وقت تک پیش کیا جا چکا ہے اقتدار اللہ اس مقصد کے لیے وہ کافی ہے، اب اسی کے ساتھ اور بھی چند چیزوں کو اپنے سامنے رکھ لیجیے، اگرچہ صمنا ان کی طرف بھی اشارہ کرتا چلا آیا ہوں۔

حفظ اور کتابت | اب ان سارے معلومات اور مقامات کو سامنے رکھ کر سوچئے کہ مصنفین صحاح اور عبدصاحب کے اس درمیانی وقفہ میں مان بھی لیا جائے کہ حدیثوں کی حفاظت کی ایک ہی شکل یعنی کتابت نہیں صرف حفظ ہی تھی تو جو ان کا ماحول تھا اور جس قسم کے ظاہری باطنی خصوصیات میں از سر تا قدم وہ ڈوبے ہوئے تھے ان کے لحاظ سے حدیثوں کو زبانی یاد کر لینا یا کام ان کے لیے کچھ بھی دشوار تھا؟ ایک ایسے بدترین ناموافق حالات جن میں کچھلی صدی ڈیڑھ صدی سے مسلمان گزر رہے ہیں، ان کی زندگی کا سارا نظام الٹ پلٹ ہو چکا ہے، تلمیذ پر دینی کی گزرت روز بروز ڈھیلی پڑتی چلی جا رہی ہے لیکن بایں ہر حفظ بکلف کے عام قانون کے تحت ہمارے اور آپ کے سامنے دس بیڑ و رق ہی نہیں بلکہ اول سے آخر تک الحمد سے والناس تک کے حافظ قرآن ہزار ہا ہزار کی تعداد میں جب پیدا ہو رہے ہیں تو جس زمانہ کا نقشہ صفات بالا میں آپ کے آگے رکھا گیا ہے، حدیثوں کے حفظ کا مسئلہ کیا کوئی بڑی بات تھی؟ جس کی دشواریوں کو محسوس کر کے یا کرا کے آج حدیثوں کے متعلق بدگمانیاں پھیلائی جا رہی ہیں خصوصاً جب اسی کے ساتھ ان نکات کو بھی پیش نظر رکھ لیا جائے کہ ان محفوظ حدیثوں میں لغوات نبویہ کے ساتھ ایک بڑا حصہ واقعات (یعنی افعال اور تقریرات) کا بھی شریک تھا اور میرا تخمینہ یہ ہے کہ حدیث کے ان تینوں اجزاء میں دو تہائی حصہ ان ہی واقعات کا ہے بلکہ صحیح جنو سے اگر کام لیا جائے تو شاید اس تخمینہ سے زیادہ بھی ہو، عزتی کہ چکا ہوں کہ واقعات کا یاد رکھنا آدمی کی قوت یادداشت کے لیے اتنا دشوار نہیں ہے جتنا کہ لغوات اور اقوال کے یاد کرنے میں حافظہ پر بار پڑتا ہے، پھر اسی کے ساتھ جب اس کو بھی سوچا جائے کہ سو ڈیڑھ سو سال کے اس درمیانی وقفہ کے ابتدائی ایام میں عموماً حدیث کا سرمایہ کبھی ہوئی شکل میں تھا۔ اجتماع اور تکرر کی کیفیت اس میں بعد کو پیدا ہوئی، ظاہر ہے کہ اجتماع و تکرر کی اس کیفیت سے پہلے ہر ایک پر حدیثوں کی عمد و تعداد کے حفظ کی چونکہ ذمہ داری عائد ہوتی تھی اس لئے سمجھنا چاہئے کہ ایک خاص وقت تک اس سہولت سے بھی لوگ مستفید ہوتے رہے لیکن جیسے جیسے یہ سرمایہ مخصوص دماغوں میں

سمیٹنے لگا تو اس کو بھولنا نہ چاہیے کہ حدیثوں کے یکٹنے کھانے پڑھنے پڑھانے کے نظام کا استحکام اور اس کی استواری بھی بڑھتی چلی گئی اور گو ہرادی لحاظ سے آخر زمانہ میں حدیثوں کی تعداد میں بظاہر تمییب اضافہ نظر آتا ہے لیکن پہلی بات تو اس سلسلہ کی وہی ہے کہ غیر معمولی اضافہ و تفرک اس درمیانی مدت کے بعد ہوا ہے نیز حدیثوں کے عددی اضافہ کا راز جب معلوم ہو چکا کہ وہ خود حدیثوں کا اضافہ نہ تھا بلکہ زیادہ تر سبب تاقن میں لفظ و لفظ کے اضافہ سے حدیثوں کے عدد میں اضافہ ہوا تھا تو پھر اس کی بھی کوئی اہمیت باقی نہیں رہتی۔ ایک یمنی عالم نے اپنی کتاب ”الْعِلْمُ الشَّامِخُ“ نامی میں جلال الدین سیوطی کے اس دعوے کا تذکرہ کرتے ہوئے کہ مجھے دو لاکھ حدیثیں زبانی یاد ہیں، بڑے مزے سے لکھا ہے کہ لوگوں کو سیوطی کے اس دعویٰ سے دھوکہ نہ کھانا چاہیے اور نہ یہ سمجھنا چاہئے کہ واقعی ان حضرات کو دو لاکھ حدیثیں یاد تھیں بلکہ ان کا یہ دعویٰ محدثین کی اسی اصطلاح پر مبنی ہے اور اسی کا نتیجہ ہے :

قَدْ يَكُونُ الْوَاحِدُ فِي كِتَابِ التَّبْلُوطِ كَرَامِكِ حَدِيثٍ مَذْكُورَةٍ بِالْأَحْصَابِ سَيُطْلَقُ فِي كِتَابِ
أَرْبَعَةٌ أَوْ عَشْرًا أَوْ مِائَتَيْنِ حَدِيثًا فِي جَارِيَادِ سَاسِ ثَمَكٍ كِي تَعْدَاؤِ كَسْبِ بَنِي جَاتِي
بِأَعْتِبَادِهِمْ (العلم الشامخ ۳۹۹)

گویا سمجھنا چاہئے کہ حافظہ پر تو کل ساٹھ الفاظ کے یاد کرنے کا بار پڑا لیکن کہنے کے لئے ہو گیا کہ میں نے ساٹھ حدیثیں یاد کر لیں۔ ہوتا یہ تھا کہ مثلاً ایک ہی حدیث ہے، حضرت ابو ہریرہؓ بھی اس کے راوی ہیں اور عائشہ صدیقہؓ بھی، ابن عمرؓ بھی، آپ کے نزدیک تو وہ ایک ہی حدیث ہے لیکن محدث بیان کرے گا کہ مجھے تین حدیثیں یاد ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایک نام ابو ہریرہؓ کے ساتھ عائشہؓ اور ابن عمرؓ ان دو ناموں کے یاد کر لیتے سے ایک حدیث تین حدیث بن گئی۔ عوام جو فن اور اس کی اصطلاحات سے ناواقف ہیں ان کو حیرت ہوتی ہے لیکن جاننے والے جانتے ہیں کہ خود ان ناموں کے یاد رکھنے میں فخر کو دور سری بہت سی چیزوں سے مدد ملتی ہے۔ فن کار ہی اس نکتہ کو سمجھ سکتے ہیں، مثلاً یوں سمجھئے کہ جیسے آپ کو معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں فلاں فلاں صحابی سے حدیثیں زیادہ مروی ہیں، اسی طرح علم حدیث اور سہارا ارجا سے جو اشتغال رکھتے ہیں وہ صحابیوں کے متعلق بھی جانتے ہیں کہ تابعین میں فلاں فلاں صحابی سے زیادہ خصوصیت تھی، اسی طرح درجہ بدرجہ نیچے اترتے ہوئے اساتذہ اور تلامذہ کے خصوصی تعلقات کا عام علم فن کے جاننے والوں کو پہلے ہی سے ہوتا ہے، پس اسما تو یوں ہی یاد رہتے ہیں، حافظہ کو ہر حدیث کے متعلق اتنا کام کرنا پڑتا ہے کہ ان ناموں میں سے کس نام کا کس حدیث کی سند سے تعلق ہے، پس اس کو مستحضر رکھنا چاہیے۔ سچ پوچھئے تو اس کی وجہ سے ناموں کے یاد کرنے میں بھی حافظہ کا کام آدھارا جاتا ہے۔ اسی طرح متون حدیث کا حال ہے کہ اصل حدیث تو ایک ہی ہے دوسرے طرق میں لفظ و لفظ کا اضافہ ہوتا ہے اور اسی اضافہ کی وجہ سے حدیث کے نمبروں میں اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے۔ یہاں بھی حافظہ پر جو کچھ بار پڑتا ہے وہ لفظ و لفظ ہی کے یاد کرنے کا پڑتا ہے۔ بہر حال اکثر ابواب کی حدیثوں کا یہی حال ہے کہ سبب تاقن میں لفظ و لفظ کو بدلتے چلے جاتے ہیں۔ حدیثوں کی تعداد بڑھتی چلی جائے گی۔ اسی مسئلہ کے متعلق ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں ابن راہویہ کے حالات

کا تذکرہ کرتے ہوئے ایک بڑے پتہ کی بات لکھی ہے، بیان یہ کیسے کہ مشہور امام فن غلل ابو حاتم رازی کی مجلس میں ابن راہویہ اور ان کی غیر معمولی قوت یادداشت کا ذکر ہو رہا تھا، ایک صاحب جن کا نام احمد بن سلمہ تھا، انہوں نے ابو حاتم سے کہا کہ ابن راہویہ صرف عام ابواب ہی کی حدیثیں نہیں بلکہ تفسیری روایتیں بھی شگردوں کی زبانی بغیر کتاب سامنے رکھنے کے کھسوا کرتے ہیں۔ ابو حاتم جو فن کے گڑ سے واقف تھے۔ احمد سے یہ سن کر سنبھل گئے اور تعجب کے ساتھ کہنے لگے کہ:

هَذَا الْعَجَبُ إِنَّ ضَبْطَ الْحَدِيثِ
الْمُسْتَدَّةَ أَسْهَلُ وَأَهْوَنُ مِنْ ضَبْطِ
أَسَانِيدِ التَّفَاسِيرِ وَالْفَاطِمَا -
(ج ۲ ص ۴۱۳)

تفسیری روایات کا زبانی کھدانا، بلاشبہ بہت زیادہ عجیب
ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہونے
والی حدیثوں کا یاد رکھنا تفسیری روایتوں کی سندوں
اور ان کے الفاظ کے یاد کرنے کے حساب سے

بہت زیادہ آسان اور سہل ہے۔

بھائی آپ نے ابو حاتم کیا کہہ رہے ہیں قصہ یہ ہے کہ تفسیری روایات کے ذخیرے میں براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات گرامی کا سراپا بہت کم پایا جاتا ہے بلکہ زیادہ تر وہ صحابہ اور صحابہ سے بھی زیادہ بہت زیادہ ان لوگوں کے اقوال اس ذخیرے میں شامل ہیں جو صحابہ کے بعد تھے۔

میں عرض کر چکا ہوں کہ صحابہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے زیادہ روایت کرنے والوں کی تعداد بھی محدود ہے۔ زیادہ تر روایتیں عموماً کثرین صحابہ (ابو ہریرہؓ، عائشہ صدیقہؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ وغیرہم) حضرات سے مروی ہیں اکثر حدیثوں کے لئے صحابہ کے طبقہ میں ان چند ناموں کا یاد کر لینا کافی ہے۔ پھر ان بزرگوں کے تلامذہ اور تلامذہ کے تلامذہ یعنی حدیث کی سندوں کی آخری کڑیوں میں زیادہ تر وہی لوگ ہیں جو اپنے اپنے استاذوں کے ساتھ خصوصی تعلقات کے لحاظ سے مشہور ہیں۔ حدیث کا ابتدائی طالب العلم ان محدود شخصیتوں سے واقف ہوتا ہے۔ سمجھنا چاہیے کہ ہزار ہا ہزار حدیثوں کی سندوں کے لیے چند محدود اسما جن کی تعداد دس تین سو سے زیادہ نہ ہوگی، ان کو یاد رکھنا ان ساری سندوں کے رجال کا یاد رکھنا ہے اور متون میں بھی اختلاف زیادہ لفظ دو لفظ ہی کے حساب سے ہوتا ہے مگر تفسیری روایات کی سندیں بھی لامحدود اور ان کے متون کے الفاظ بھی زیادہ تر ایک دوسرے سے کم ملتے جلتے ہیں، اسی لئے تفسیری روایتوں کے یاد رکھنے اور زبانی بیان کرنے پر ابو حاتم کو تعجب ہوا اور یہی میں کہنا چاہتا تھا کہ حدیثوں کی عدوی کثرت کو دیکھ کر بھڑکنے اور بدکنے کی ضرورت نہیں، ان کا معاملہ اتنا دشوار نہیں ہے جتنا کہ ان مہیب اور مدش اعداد و شمار کو سن کر بظاہر فن کے نہ جاننے والے باور کئے بیٹھے ہیں، آدمی کی قوت یادداشت اس قسم کے موثرات سے شعوری اور زیادہ تر غیر شعوری طور پر مدام حاصل کرتی رہتی ہے۔

بات بہت طویل ہو گئی، حالانکہ کہنا صرف یہ چاہتا تھا کہ سو ڈیڑھ سو سال قلعہ کی عبور مہمائی مدت ہے اس میں اگر حدیثوں کے

قلم بند کرنے کا جیسا کہ عام طور پر پھیلا دیا گیا ہے رواج نہ بھی ہوا ہو اور یاد کرنے والوں کی یاد ہی پر اس زمانے میں حدیثوں کے محفوظ رکھنے کا دار و مدار رہا ہو تو واقعات اور حالات سے جو واقف ہیں، ان کے نزدیک ہلکی سے ہلکی بے اعتمادی کی وجہ محض یہ واقعہ نہیں ہو سکتا ہے بلکہ سچی اور ٹھوس بات یہ ہے کہ کتابت ہو یا حفظ، معلومات کے محفوظ کرنے کے یہ دونوں قدرتی ذرائع ہیں۔ تجربہ اور مشاہدہ بتا رہا ہے کہ جیسے لکھ کر معلومات کو محفوظ کیا جاتا ہے اسی طرح یاد کر کے بھی چیزوں کو محفوظ رکھا جاسکتا ہے اور کہا جاتا ہے عرض کر چکا ہوں کہ اس وقت اس کی ذمہ مثال آپ کے سامنے قرآن ہی موجود ہے۔ مکتوبہ قرآن میں قرآن کی کسی آیت یا سورت کو پڑھنے یا کسی حافظ سے اسی آیت یا سورت کو سننے، کیا دونوں کے اعتماد میں کسی قسم کا فرق آپ پاسکتے ہیں؟

پس مسئلہ یہ نہیں ہے کہ ان میں کون معلومات کے محفوظ کرنے کا ذریعہ بن سکتا ہے اور کون نہیں بن سکتا ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ کتابت ہو یا حفظ و یادداشت دونوں میں سے جس کسی سے بھی کام لیا جائے، کام لینے والے کچھ ذمہ داریاں عاید ہوتی ہیں، ان ذمہ داریوں کی جیسا کہ چاہیے اگر تکمیل کی گئی ہے اور حزم و احتیاط کے لحاظ سے جن باتوں کی نگرانی کی ضرورت ہے ان سے لاپرواہی نہیں اختیار کی گئی ہے تو ان میں جس ذریعہ سے بھی کام لیا جائے گا قدرتا انسانی فطرت اس ذریعہ سے محفوظ کی ہوئی چیزوں کے متعلق اپنے اندر اعتماد کی کیفیت کو محسوس کرتی ہے خواہ یہ کتابت کا ذریعہ ہو یا یاد کرنے کا طریقہ، لیکن ذمہ داریوں سے عہدہ براہونے میں اگر غفلت اور لاپرواہی برتی گئی ہو تو خود بخود اعتماد کی نہایت مشتبہ ہو جاتی ہے۔ خواہ کھنے سے کام لیا گیا ہو یا یاد کرنے سے، جو واقعہ ہے وہ یہی اور صرف یہی ہے۔ نہ سوچنے والوں نے ایک شور برپا کر رکھا ہے کہ ان حدیثوں کا کیا اعتبار جو کئی سو سال بعد تلمیذ ہوئیں۔ اس حامیانہ غوغا میں اور جو غلطیاں ہیں ان کو تو جانے دیجیئے، میری سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ انہوں نے یہ کیسے باور کر لیا ہے کہ قید کتابت میں آجانے کے بعد اشتباہات و شکوک کے سارے دروازے بند ہو جاتے ہیں؟ کیسی عجیب بات ہے، ایک طرف اس کا منگامہ مچایا جاتا ہے کہ عالم معنی پر مظالم کے جو پہاڑ کاتبوں کے ہاتھوں سے ٹوٹے ہیں، عالم صورت پر یہ ظلم چٹکیز خال کے ہاتھوں بھی نہ ہوا تھا۔ عصر حاضر میں طباعت اور ٹائپ کی بھی بوتلوں اقسام کے باوجود معمولی سی بے اختیاطیاں عبارتوں کو کیا سے کیا بنا دیتی ہیں، منفی کی جگہ مثبت اور مثبت کی جگہ منفی بن جانا معمولی بات ہے، درزمرہ کا یہ مشاہدہ ہے۔ ہندوستان کا مشہور مطبع نوکشور تقریباً ایک صدی سے اس کی شہادتیں فراہم کر رہا ہے اور فرض کیجئے کہ بے چارہ کاتب کتابت کی ذمہ داریوں کو نباہ بھی لے گیا ہو لیکن اس کے بعد بھی پڑھنے والوں کی نگاہیں ٹھوکر دس سے کیا باطلیہ

محفوظ ہو جاتی ہیں، میسوں لطائف اس سلسلہ کے عوام میں مشہور ہیں۔ اور ان لطائف کے متعلق تو نہیں کہا جاسکتا کہ آیا تراشیدہ اور خود آفریدہ ہیں یا واقعی پڑھنے والوں نے وہی پڑھا تھا جو مشہور ہو گیا ہے لیکن خود تدریس حدیث کی تاریخ ہی میں جن لطائف کا ذکر مسلسل سند کے ساتھ محدثین نے کیا ہے وہی کیا کم تعب انگریز میں اصل نہایت توان لطائف کی بہت طویل سے بطور دل جیسی اور عبرت کے لیے چند نمونے نقل کئے جاتے ہیں۔ حاکم نے اپنی کتاب معرفۃ علوم الحدیث میں نقل کیا ہے کہ علی نامی کسی صاحب کے متعلق لکھا ہوا تھا کہ ”عَلِيٌّ رَجُلٌ عَجَبِيٌّ“ (یعنی علی کم عقل آدمی تھے) پڑھنے والے صاحب نے پڑھا کہ ”عَلِيٌّ رَجُلٌ عَجَبِيٌّ“ (یعنی علی نامزد آدمی تھے)۔ حاکم نے حافظ ابو زرہ کے حوالہ سے یہ قصہ نقل کیا ہے کہ ایک شخص جس نے استادوں سے حدیث پڑھی نہ تھی، کتاب کھول کر حدیث پڑھانے بیٹھ گیا، مشہور حدیث آئی یعنی حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بھائی بن کانام ابو عیر تھا، پتھے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بطور طبیعت (خوش مزاجی) کے فرمایا تھا ”يَا اَنَاعُمِيٍّ مَا فَعَلَ النَّعِيَّيْنِ“ (ابو عیر نے کیا کیا) نفیر ایک پڑیا کا نام ہے جسے ابو عیر یا تھہ من لئے پھرتے تھے، غالباً اڑ گئی یا مر گئی تھی، حضور نے ان کے ہاتھ میں پڑیا کو نہ دیکھا تو یہ فرمایا۔ حدیث پڑھانے والے صاحب ان تفصیلات سے ناواقف تھے اور نفیر کا لفظ بھی کچھ غیر مشہور ہے اس لئے آپ نے بجائے نفیر کے یہ لفظ ”بیر“ کا ہے، اور شاگردوں کو مطلب یہ سمجھا یا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو عیر سے پوچھ رہے تھے کہ اونٹ کیا ہوا؟ ان ہی صاحب کے متعلق لکھا ہے کہ دوسری حدیث جس میں ہے کہ لَا تَعْجِبُ الْمَلَائِكَةَ دَفْعَهُ فَيَنْهَاجُوهُمْ جس کا مطلب یہ تھا کہ اونٹوں کے گلے میں گھنٹیاں ڈال دینے کی جو عادت عرب میں تھی اس سے منع کرتے ہوئے فرمایا گیا تھا کہ ملائکہ کی پسندیدگی سے وہ قافلہ محروم رہ جاتا ہے جس کے جانوروں کے گلے میں گھنٹی (جرس) ہو۔ محدث صاحب نے جرس کو ”خرس“ پڑھا اور فرمایا کہ رچھ کو جو لوگ قافلہ کے ساتھ رکھتے ہیں ان کو مطلق کیا گیا ہے کہ ملائکہ کی پسندیدگی سے محروم ہو جاتے ہیں۔ یا جس حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”الْبَزَاقُ“ یعنی تھوک کو مسجد کی دیوار پر دیکھا، محدث صاحب نے فرمایا کہ ”الْبَزَاقُ“ کو دیکھا۔ اور سب سے زیادہ عجیب لطیفہ الحاکم نے اس سلسلہ میں مشہور محدث ابن خزیمہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق یہ اثر جو کتابوں میں منقول ہے کہ تَوَخَّأْنِي جَبْرَ نَضْرَائِيَّةٍ (یعنی حضرت عمر نے ایک عیسائی عورت کے گھر سے پانی سے وضو کیا، پڑھنے والے صاحب نے جر کے لفظ کو حر پڑھا۔ اب کیا بتائوں کہ انہوں نے کیا پڑھا، لغت میں دیکھ لیجئے کہ

لہ کہتے ہیں کہ ”نبل“ کو نفیر کہتے تھے، یہ روایت بخاری و مسلم دونوں میں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں سے مسائل اور احکام کے پیداکرنے میں علماء اسلام نے جو کوششیں کیں ان کی ایک مثال یہ روایت بھی ہو سکتی ہے ظاہر ہے کہ ایک بچے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ الفاظ فرمائے تھے۔ اکتافی نے لکھا ہے کہ ابو العباس بن القاسم نے صرف اس حدیث سے سو مسئلے پیدا کئے تھے۔ اسی طرح ابن مبارک نامی ایک مراکشی عالم کے متعلق لکھا ہے کہ چار سو فوائد اس حدیث سے انہوں نے پیدا کئے۔ دیکھئے اکتافی ج ۱ ص ۱۵۰ اذ نفع الطیب ج ۴ ترجمہ ابن مبارک ۱۲۰۔

حر کے کیا معنی ہیں؟ دیکھا آپ نے بات کہاں سے کہاں پہنچی۔ یہ ہے حال اس کتابت کا جس کے متعلق لوگوں نے غلط فہمیاں قائم کر لئے ہیں۔

لطف تو اس وقت آتا ہے جب پڑھنے والے اپنی غلط فہمی یا غلط فہمی کی تصحیح و توجیہ شروع کر دیتے ہیں۔ ایک صاحب جن کا نام محمد بن علی المذکر تھا، غالباً وہ غلط گوئی کا پیشہ کرتے تھے، ایک حدیث پڑھی:

”قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زُرْعَتَانِ زَادَا مِحْنًا“

لوگ حیران ہوئے کہ مطلب کیا ہوا؟ الحاکم نے لکھا ہے کہ تب محدث صاحب نے ”قص قصۃ طویلہ“ یعنی ایک طویل قصہ بیان کرنا شروع کیا کہ کسی علاتے کے لوگ تھے اپنی زرعی پیداواروں کا عشر اور صدقہ ادا نہیں کرتے تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے پاس شکایت کرتے ہوئے پہنچے کہ ہم لوگوں نے کھیتی کی لیکن سب کی سب ”خا“ یعنی ”ہندی“ کا درخت بن گئی، اسی قول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گویا نقل کیا ہے یہوطی نے تدریس میں لکھا ہے کہ یہ دراصل مشہور حدیث: زُرْعَتَانِ زَادَا مِحْنًا۔ نانہ کر کے ملاقات کیا کہ اس سے محبت بڑھتی ہے

کی غرابی بھٹی

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس قسم کی غلطیاں ان ہی لوگوں سے صادر ہوئی ہیں یا آئندہ صادر ہو سکتی ہیں جن کے متعلق حضرت عبداللہ بن المبارک نے فرمایا ہے کہ

لَعَنَ كُنُ الْحَدِيثُ بَيْنَهُمْ

حدیث کا فن ان کا پیشہ نہ تھا۔

(معرفۃ علوم الحدیث الحاکم ص ۱۴۹)

لیکن بعض دفعہ تو حیرت ہوتی ہے کہ ایسے لوگ جو فن کے ساتھ خاص تعلق رکھتے تھے مثلاً مصر کے قاضی ابن ہبیرہ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ مشہور حدیث:

اِحْتَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ -

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹائی وغیرہ سے مسجد میں ایک جگہ گھیر لی تھی ابن ہبیرہ نے بجائے اِحْتَجَرَ کے اس کو اِحْتَجَرَ پڑھا یعنی مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھا لگوا یا۔ ابن صلاح نے لکھا ہے کہ اس غلطی کی وجہ یہ تھی کہ:

اَخَذَ كَ مِسْكِ كِتَابٍ بِغَيْرِ سِمَاعٍ - ابن ہبیرہ نے استاد سے سنیے اس حدیث کو

کتاب میں دیکھ کر (روایت کرنا شروع کیا تھا۔ (مقدمہ ص ۱۱۴)

آپ دیکھ رہے ہیں کہ حدیث کتب و اشکال میں ابن ہبیرہ کے سامنے پیش ہوئی لیکن زبانی استاد سے حدیث کے الفاظ ابن ہبیرہ نے چونکہ نہیں سنے تھے اس لیے کتابت ان کو غلطی سے نہ بچا سکی، اور اس کی ایک نہیں میسور شاہیں مقلدین نے جمع کی ہیں۔

بعض لوگوں نے اسی قسم کی غلطیوں کے متعلق مستقل کتابیں لکھی ہیں، جن میں امام مسلم کی کتاب التعمیذ اور دارقطنی والواجہد عسکری کی کتابوں کا لوگوں نے خاص طور پر تذکرہ کیا ہے۔ ایک برہنہ تصدای سلسلہ کا یہ بھی ہے کہ ایک محدث صاحب نے عام مجمع میں حدیث بیان کرتے ہوئے یہ بھی کہا کہ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ يُشَفِّقُونَ الْخَطْبَ۔ دراصل الخطب جس کے معنی لکڑی ہیں اس کی جگہ حدیث میں ”الْخَطْبُ“ کا لفظ تھا، درحقیقت تقریر اور وعظ میں لفاظی سے کام لینے والوں کو خدا کی نگاہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مردود ٹھہرایا تھا لیکن محدث صاحب نے گویا یہ ٹپھا کہ لکڑی جیسے والوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے۔ لکھا ہے کہ وعظ سننے والوں میں لاطوں کا بھی ایک گروہ تھا ان میں سے کچھ لوگ آگے بڑھے اور بولے کہ :

فَكَيْفَ نَعْمَلُ وَالْحَاجَةُ مَا سَتَهُ
آخر ہم لوگ کیا کریں ؟ ضرورت تو لکڑی چیرنے کی
(تدریب ص ۱۱۵)

یعنی بے چاروں کا بعد گا رہی کشتی چلانے پر موقوف تھا اور کشتی ظاہر ہے کہ لکڑی چیرے بغیر کیسے بن سکتی ہے۔ لوگوں نے یہ نہیں لکھا کہ پھر محدث بیچارے نے اس کا کیا جواب دیا۔ تعجب ہے کہ ابن صلاح نے اس قصہ کو ابن شاہین جیسے آدمی کی طرف منسوب کیا ہے اور صحیح بات بھی یہی ہے کہ وہ بیچارے کیا، اس قسم کی غلطیوں کا تجربہ اکثر دل کو کرنا پڑتا ہے، امام احمد بن حنبل کا قول سیوطی نے نقل کیا ہے کہ

وَمَنْ يَغْرِسْ غَرْبًا يَأْخُذْ بِالْخَطَا وَالضَّعِيفِ۔
ہام غلطی یا غلط خوانی سے کون محفوظ رہ سکتا ہے۔

(تدریب ص ۱۱۹)

اسی لیے میری غرض ان تصحیفی غلطیوں کے ذکر سے خود ان غلطیوں کا ذکر نہیں ہے بلکہ ان حضرات سے میرا خطاب ہے جنہوں نے اس زمانے میں حفظ اور یادداشت کی تحقیر کرتے ہوئے ”کتابت“ ”کتابت“ کا اتنا شکر بجا رکھا ہے کہ میں نے جیسا کہ عرض کیا ان کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ کتب ہو جانے کے بعد پھر شکوک و شبہات کی گویا گنجائش باقی ہی نہیں رہتی۔ حالانکہ دونوں باتیں غلط ہیں اور صحیح بات وہی ہے کہ چیزوں کے محفوظ کرنے کے یہ دونوں قدرتی ذرائع ہیں کام لیتے ہوئے جن احتیاطوں کی ضرورت ہے اگر ان کی پابندی کی جائے گی تو دونوں ہی ذرائع قابل اعتماد ہیں اور ان احتیاطوں سے جب لاپرواہی رہتی جائے گی تو شک و شبہ کی گنجائش دونوں میں پیدا ہو سکتی ہے، محدثین اس کو خوب سمجھتے تھے کہ محض کسی چیز کا قید کتابت میں آجانا اس کو قابل اعتماد بنا دینے کے لئے قطعاً کافی نہیں ہے لکھنے کے بعد اسی لئے ہمیشہ اپنے شاگردوں کو شدید تاکید کیا کرتے تھے کہ اصل صحیح نسخے سے اس کو لایا کریں، اس سلسلہ میں ان کے شدید تاکید کی الفاظ کتابوں میں منقول ہیں پچھلے زمانے ہی میں نہیں بلکہ لکھا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ کی بہن اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے صاحبزادے عروہ بن الزبیر نے اپنے لڑکے ہشام بن عروہ سے پوچھا کہ جو حدیثیں میں نے بیان کیں تم نے ان کو لکھ لیا ؟ ہشام کہنے لگا کہ جی ہاں لکھ لیا عروہ نے کہا اس کا اصل سے مقابلہ بھی کر لیا ؟ ہشام نے کہا جی نہیں۔ یہ سن کر عروہ نے کہا کہ :

لَمْ تَكُنْتُ (الکفایہ ص ۲۳۷) تم نے پھر گویا کھنا ہی نہیں۔
 قریب قریب اسی کے دوسرے محدثین سے الفاظ اس باب میں منقول ہیں ادیکھی بن ابی کثیر تو عموماً اپنے تلامذہ سے فرماتے کہ:

مَنْ كَتَبَ وَلَمْ يُعَارِضْ كَعْنًا وَلَا
 الْحَدَّثَ وَلَا لَيْسَ يَنْجُ (کفایہ ص ۲۳۷)
 جس نے لکھا، لیکن اصل سے اس کا مقابلہ نہ کیا تو
 اس کی حالت اس شخص کے مانند ہے جو بیت الخلاء
 گیا اور استنجا کئے بغیر نکل آیا۔

کتابتِ حدیث کی روایات و دلائل | یہ کتنی بڑی علمی خیانت ہے کہ حدیثوں کو مضمل کرنے کے لئے تو اس زمانے کے بے باکوں کا طبقہ انتہائی فراخ دلی سے کام لیتا ہے، کمزوری کمزور روایت سے ان کا کام چلتا ہو تو اس کے پیش کرنے سے وہ نہیں چوکتا اور طرہ متاثر ہے کہ روایتوں کے متعلق بے اعتباری پھیلانے کے لیے لوگوں سے مطالعہ کیا جاتا ہے کہ ان کی پیش کردہ روایتوں پر جو بہر حال روایتیں ہی ہیں ان پر اعتماد کیا جائے اس غیر منطقی طرز عمل کی وہی تباہی کہ کیا تو جبر کر سکتے ہیں۔ حالانکہ دیانت و امانت کا اقتضا تو یہ تھا کہ جب روایتوں ہی سے کام لیا جا رہا ہے تو ساری روایتوں کو پیش نظر رکھ کر نتیجے تک پہنچنے کی کوشش کی جاتی آخر یہ بھی کوئی صحیح تحقیق و تلاش کا طریقہ ہو کہ پہلے ایک نصیحت العین طے کر لیا جاتا ہے اور اس کے بعد روایتوں کا جائزہ لیا جاتا ہے۔ اس مفروضہ نصب العین کی تائید جن روایتوں سے ہوتی ہو ان کو تو اچھا اچھا کر آسان تک پہنچا دیا جاتا ہے اور جن سے اس طے شدہ نصب العین پر زبرد پڑتی ہو ان سے گزرنے والے آنکھیں پیمبرِ معجزہ کے گزر جاتے ہیں آخر اسی قصہ میں دیکھئے حدیثوں کے لکھنے کی پیغمبر نے ممانعت کر دی تھی۔ اس کا ذکر تو بڑے زور سے کیا جاتا ہے لیکن جن روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر ہی نے حدیثوں کے لکھنے کی اجازت مرحمت فرمائی ان کے ذکر سے خاموشی اختیار کر لی جاتی ہے حالانکہ سنداً دونوں قسم کی روایتوں میں کسی قسم کا کوئی تفاوت نہیں ہے بلکہ اگر اسناد کا صحیح علم ان مسکینوں کو ہوتا تو شاید وہ اجازت والی روایتوں کو ممانعت کی روایتوں سے زیادہ قوی پا سکتے تھے۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ پہلے اجازت دی گئی اور بعد کو ممانعت کی گئی کیوں کہ اجازت کی روایتوں میں بعض روایتوں کا مطلق حجتہ الوداع سے ہے، یعنی آخری حج جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور اس میں جو خطبہ ارشاد ہوا گزر چکا کہ ابوشاہ مینہ کی درخواست پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَكْتُبُوا لِأَخِي نَشَا ۝ ابوشاہ کے لئے خطبہ کو لکھ دو

بہر حال ساری روایتوں کے جمع کرنے سے واقعہ کی صحیح شکل میرے سامنے تو یہی آتی ہے کہ ابتدا میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو لکھنا شروع کیا، اور لکھنے میں اتنے مبالغہ سے کام لینا شروع کیا کہ جو کچھ سنتے تھے سب ہی کو لکھ لیا کرتے تھے۔ عبداللہ بن عمرو بن عاص نے اس وقت جب ان کا شاہد اصغر المقوم میں تھا یعنی صحابیوں میں سے چھوٹے تھے انہوں نے صحابیوں کو اسی حال میں پایا تھا جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ یہ صمدتِ حال ایسی تھی کہ اس کی اگر خبر نہ لی جاتی

تو جن روایتوں میں عمومیت اور استغاضہ کا رنگ پیدا کرنا مقصود نہ تھا ان میں یقیناً یہی غیر مطلوبہ کیفیت پیدا ہو جاتی۔ لازمی نتیجہ جس کا یہ تھا کہ آئندہ دین کے ان دونوں سرچشموں میں کوئی فرق باقی نہ رہتا جن میں چاہا جاتا تھا اور یہی چاہیے بھی تھا کہ فرق باقی رہے، اسی لیے فرمایا گیا کہ اَلْكِتَابُ مَعَ الْكِتَابِ اللّٰهِ یعنی اللہ کی کتاب کے ساتھ ایک اور کتاب کو بھی کیا وہی اہمیت دینا چاہتے ہو، عام صحابہ ان نتائج کا اندازہ نہ کر سکتے تھے جن پر نبوت ہی کی نظر پہنچ سکتی تھی۔ اس کے بعد مَنْ كَتَبَ عَنِّي عَنْ رَأْسِ الْإِسْلَامِ فَلْيَحْمِلْهُ (جس نے قرآن کے سوا مجھ سے کچھ لکھا ہے اس کو محو کر دے یعنی مٹا دے) کا اعلان کیا گیا اور اگر وہ روایت صحیح ہے کہ صحابہ نے اپنے مکتوبہ محبوبوں کو ایک میدان میں جمع کر کے سب کو نذر کش کر دیا تو سمجھا جائے گا کہ اسی محو کرنے کے حکم کی تعمیل شکل تھی اور اس تدبیر سے اس خطرے کا ازالہ ہو گیا جو عہد نبوت میں حدیثوں کی مختلف کتابوں اور مجموعوں کے تیار ہونے سے پیدا ہو سکتا تھا اور یوں عمومی طور پر حدیثوں کے لکھنے کا رواج صحابہ میں جو پھیل گیا تھا وہ مسدود ہو گیا۔

لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کتابت حدیث کی ممانعت کے اس عام اعلان سے اس خطرے کا تو دروازہ بند ہو گیا مگر احساسات کے جن نازک تاثرات کا تجربہ آدمی کی فطرت کے متعلق ہوتا رہا ہے پھر وہی تجربہ سامنے آیا۔ گویا خطرے کے ازالہ کی اسی شکل نے ایک دوسرے خطرے کے سوراخ کو پیدا کر دیا تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ وہی عبداللہ بن عمرو بن عاص صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنھوں نے بیان کیا تھا کہ ان صحابیوں نے جن میں سب سے میں چھوٹا اور کم سن تھا انہوں نے مجھ سے بیان کیا کہ میرے بھائی کے بچے اہم جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کرتے ہیں وہ سب ہمارے پاس لکھا ہوا ہے۔ میں نے عرض کیا تھا کہ یہی صورت حال اس زمانہ میں پیدا ہو گئی تھی جس کا اندازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتابت حدیث کی ممانعت سے فرمانا چاہا تھا۔ اب یہ نہیں کہا جاسکتا کہ عبداللہ بن عمرو بن عاص کو اپنے بڑوں سے جہاں یہ معلوم ہوا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو لوگ لکھا کرتے ہیں، وہیں کم عمری اور کم سنی کی وجہ سے وہ ممانعت کے حکم سے واقف نہ ہو سکے کیونکہ جہاں تک قرآن و قیاسات سے معلوم ہوتا ہے مدینہ منورہ میں ممانعت کے حکم کا اعلان جس وقت کیا گیا تھا عبداللہ ابن عمر اس وقت بہت چھوٹے تھے۔ اسی سے اندازہ کیجئے کہ ہجرت کے وقت بعض روایتوں سے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ تین ہی سال کے تھے لیکن مان لیجئے کہ وہی روایت صحیح ہو جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ منظرہ سے ہجرت کر کے جس سال مدینہ تشریف لائے ہیں عبداللہ کی عمر سات سال کی تھی، ہجرت کے کچھ ہی دن بعد یہ اپنے والد عمرو بن عاص سے پہلے ہی مدینہ منورہ آکر مسلمان ہو گئے تھے شاید اس وقت یہ آٹھ نو سال کے ہوں گے اس عمر کے بچوں کا ایسے اعلانوں سے ناواقف رہ جانا کچھ تعجب نہیں ہے، یا مان لیجئے کہ ان کو بھی کتابت حدیث کی ممانعت کا علم ہو چکا تھا۔ مگر انہوں نے خود سمجھ لیا، یا جیسا کہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرنے پر ان کو معلوم ہوا کہ ممانعت کا تعلق عمومی رواج سے ہے یہ مقصد نہیں ہے کہ بالکل قطعی طور پر حدیثوں کا لکھنا گناہ ٹھہرا دیا گیا ہے۔ کچھ بھی ہوا ہو، ہوا یہ کہ جب عبداللہ بن عمر رشید کو پہنچے اور نو عمری میں مدینہ منورہ آجائے کی وجہ سے ان کو نوشت و خواند میں مہارت حاصل کرنے کا کافی موقع مل گیا، کیونکہ یہی وہ

زمانہ تھا جس میں مسلمان بچوں کی نوشت و خواندگی طرف انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص توجہ تھی۔ قیدیوں تک کا ذہن یہ مقرر کر دیا تھا کہ مدینہ کے دس بچوں کو جو کھانا کھادے گا، آزاد کر دیا جائے گا۔ بہر حال حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے صرف یہی نہیں کہ عربی خط میں کمال پیدا کیا بلکہ مدینہ منورہ کے یہودیوں سے سریانی اور عبرانی زبان اور ان زبانوں کے خطوط کے یکے لینے کا جو موقعہ میسر آ گیا تھا معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس سے فائدہ اٹھایا۔ ایک سے زائد آدمیوں سے ابن سعد وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ عبداللہ بن عمروؓ نے یہی زبان جانتے تھے اور اس زبان کی کتابیں پڑھا کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر نے اصابہ میں ان کے ایک خواب کا ذکر کیا ہے یعنی انہوں نے دیکھا کہ میرے ایک ہاتھ میں شہد ہے اور دوسرے میں لکھی ہے کبھی میں اس ہاتھ کو چاٹتا ہوں اور کبھی اس کو۔ اس خواب کا وہی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو تعبیر بتاتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

لَقَدْ أُمِّ الْكِتَابَيْنِ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ
 تَمَ دُونِ كِتَابَيْنِ يَتَنِي تَوْرَاتٍ وَتَقْرَأُ كُتُبَهُنَّ

(ع ۱۳ ص ۱۱۲)

راوی نے اس کے بعد بیان کیا ہے کہ وَكَانَ يُقْرَأُهَا (یعنی یہ واقعہ بھی تھا کہ عبداللہ دونوں کتابیں پڑھا کرتے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں تورات وغیرہ کے پڑھنے کی صلاحیت وہ اپنے اندر پیدا کر چکے تھے لہذا

لے بعضوں کا خیال ہے کہ عہد فاروقی کے فتوحات کے بعد شام و مصر پہنچنے کے بعد عبداللہ بن عمروؓ نے سریانی و عبرانی زبانیں کبھی تحصیل، لیکن میں اس کو صحیح نہیں سمجھتا۔ مدینہ منورہ ہی میں ان چیزوں کا کیکھ لینا کوئی تعجب کی بات بھی نہیں ہے آخر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہودیوں کے بیت المدارس میں ان کے خط اور زبان کو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے کیا نہیں کیا تھا؟ پھر حضرت عبداللہ کے لیے کیا چیز مانے ہو سکتی تھی، باقی توراہ و قرآن دونوں کا پڑھنا یہ بھی ان کے ساتھ شخص نہیں ہے حضرت عبداللہ بن سلام بھی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے ایک دن تورات اور ایک دن قرآن کی تلاوت کیا کرتے تھے (دیکھو ذہبی تذکرۃ الحفاظ) طبقات ابن سعد میں ابوالجلاء الجوی کا تذکرہ کرتے ہوئے یہی لکھا ہے کہ سات دن میں قرآن اور چھ دن میں تورات کو ختم کرنے کا فائدہ انہوں نے مقرر کر لیا تھا اور لوگوں کو ختم کے دن جج کیا کرتے تھے، کہتے تھے کہ اس دن رحمت نازل ہوتی ہے، ابن سعد ج ۱، قسم ۱ ص ۱۶۲۔ باقی طبرانی وغیرہ کے حوالہ سے حضرت عمرؓ کے متعلق جو یہ روایت منسوب کی گئی ہے کہ تورات کا ایک مجروحہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لائے اور عرض کرنے لگے کہ نبی زبیری میں مجھے اپنے ایک بھائی سے یہ مجروحہ ملا ہے کہتے ہیں کہ اس حال کو دیکھ کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ خضیناک ہو گیا، حضرت عمرؓ کو جب اس کا احساس ہوا تو معافی مانگنے لگے۔ اہل حضرت نے فرمایا کہ اس وقت موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ رہتے تو بحرِ میری پیروی کے ان کے لیے بھی کوئی گنجائش نہ ہوتی۔ جمع الفوائد میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اسکی سند میں ابو عامر ہاشم بن محمد الاسدی ایک شخص ہے دراصل یہ جھول راوی ہے اس لئے روایت خود بھی مشتبہ ہے نیز یہ ممکن ہے اس بیوی کو بھائی قرار دینے پر عتاب کیا گیا ہو نیز اس نے بھی اسباب اس کے ہو سکتے ہیں بہر حال یہ جانتے ہوئے کہ تورات کا نسخہ بہت کچھ محرف ہو چکا ہے پھر قرآن پڑھنے والے کو اسی محرف تورات کی تلاوت کی جو اجازت دی گئی تو اس کی وجہ ظاہر ہے کہ محرف تورات کا مصحح تو اس کے پاس موجود ہی تھا یعنی قرآن اور قرآن کو مصحح بنا کر جو بھی تورات کو پڑھے گا کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ اگر اسی میں مبتلا ہو بلکہ کچھ فائدہ ہی حاصل کرے گا ۱۲

اسی کے ساتھ جیسا کہ بخاری وغیرہ میں ہے کہ نوجوانی کے زمانہ میں تدین، عبادات و مجاہدہ کا شوق ان کا تہا بڑھا ہوا تھا کہ معلوم ہونے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فہمائش کرنی پڑی لیکن آپ کے سمجھانے کے باوجود وہ یہی کہتے جاتے تھے کہ جی نہیں میں اس سے زیادہ برداشت کر سکتا ہوں بعض روایتوں میں ان ہی سے یہ الفاظ منقول ہیں کہ

فَمَا زِلْتُ أَنْصِقُهُ لَوْ بَيْنَا قِضْنِي - یعنی مجھ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلسل و دوگد ہوتی رہی (آنحضرت نرمی پر اصرار کرتے تھے اور یہ اپنے اوپر زیادہ بار ڈالنا چاہتے تھے)

(ابن سعد ج ۴ ق ۲ ص ۱۰)

اگرچہ آخر عمر میں چلتا تھے اور کہتے تھے کہ بڑھاپے میں اب پتہ چلا کہ میرے لیے کیا اچھا ہوتا اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورے کو مان لیتا، نیز یہ تو تمہیدی قصہ تھا، اب اصل واقعہ کو سنئے۔

اصل واقعہ تو صرف اتنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو یہ لکھا کرتے تھے ان کے اس لکھنے کا ذکر بخاری میں بھی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے کیا گیا ہے جس کا ذکر گزر چکا ہے یعنی ابوہریرہ لکھا کرتے تھے۔
كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ (عبداللہ بن عمرو بن عامر صحابی) لکھا کرتے تھے اور میں لکھتا نہ تھا۔

مگر بیش نظر اس وقت صرف ان کے لکھنے کا تذکرہ نہیں ہے بلکہ اسی قصہ سے ایک اور بات جو معلوم ہوتی ہے زیادہ تر میں لوگوں کی توجہ اس کی طرف منطوف کرانا چاہتا ہوں، واقعہ یہ ہے کہ ان کے لکھنے کے اس قصے کا ذکر علاوہ بخاری کے مختلف کتابوں میں خود ان کے حوالے سے بھی اور دوسروں کے حوالے سے پایا جاتا ہے اس وقت آپ کے ساتھ ان تمام روایتوں میں سے سنی ابو داؤد جو ظاہر ہے صحاح میں شمار ہوتی ہے اور ابن سعد یا جامع ابن عبد البر وغیرہ کی روایتوں پر اس روایت کو ترجیح حاصل ہونی چاہیے۔ بہر حال ابو داؤد کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ خود عبداللہ بن عمرو بیان کرتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ بھی سنا کرتا تھا اسے لکھتا جاتا تھا، کہتے ہیں میرے اس طرز عمل کی خبر جب قریش کو ہوئی، بظاہر اس لفظ سے اشارہ انہوں نے اپنے بزرگوں کی طرف کیا، کیونکہ وہ خود قریشی تھے، یہ پتہ نہ چلا کہ یہ کون صاحب تھے، کوئی بھی ہوں لیکن تھے قریشی، عبداللہ کہتے ہیں کہ جب ان کو اس کی خبر ہوئی کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی ہر بات کو لکھ لیا کرتا ہوں تو انہوں نے مجھے منع کیا میں ان ہی الفاظ کی طرف میں توجہ دلانا چاہتا ہوں۔ عبداللہ کہتے ہیں کہ منع کرتے ہوئے ان ہی صاحب نے مجھ سے کہا کہ :

تَلَكَّبْتُ كُلَّ شَيْءٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَرًا يَتَكَلَّمُ فِي الرِّضَاءِ وَالْغَضَبِ - تم ہر چیز کو (جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنتے ہو) لکھ لیا کرتے ہو، رسول اللہ آدمی ہیں آپ غصہ کی حالت میں بھی بولتے ہیں اور خوشی کی حالت میں بھی۔

گو حضرت عبداللہ بن عمرو کی یہ حدیث اور اس حدیث کے الفاظ عام طور پر مشہور ہیں، عموماً لوگ سنتے پڑھتے ہیں اور گزر جاتے ہیں لیکن جہاں تک میں خیال کرتا ہوں یہ ذرا ٹھہرنے اور سوچنے کا مقام تھا۔

پہلا سوال تو یہی ہوتا ہے کہ جی قریشی صاحب نے عبداللہ کو ٹوکا تھا اگر حضرت عبداللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت حاصل کرنے کے بعد کھ رہے تھے تو ان کے ٹوکنے پر باسانی جواب دے سکتے تھے کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے بجائے اس کے ان کا خاموش ہو جانا، بلکہ اُس کے جو الفاظ ہیں ان میں یہ بھی ہے کہ فامسکت (یعنی ٹوکنے پر عبداللہ کہتے ہیں کہ میں کہنے سے رک گیا) اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر عرض کیا حالانکہ اگر پہلے سے اجازت یافتہ ہوتے تو اس کی بھی ضرورت نہ تھی اسی لئے میں سمجھتا ہوں کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک کسی وجہ کتابتِ حدیث کی خبر نہ پہنچ سکی تھی۔ اب اس میں ان کی کمسنی کو دخل ہو یا کوئی اور وجہ ہو، اور معلوم ہوتا ہے کہ اس کمسنی کے زمانہ میں جب وہ اصغر القوم تھے، اپنے سے بڑی عمر والے صحابیوں سے ان کو یہ خبر ملی تھی کہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ لوگ سنتے ہیں اُسے کھ لیتے ہیں۔ خود اسی خیال میں رہے بلکہ ان کی طبیعت کا جو انداز تھا خصوصاً غفوانِ شباب میں دین کا نشہ ان پر جو چڑھ گیا تھا جو بغیر صلی اللہ علیہ وسلم کے اتارنے سے بھی جو نہیں اترتا تھا۔ میں جب اس کو سوچتا ہوں تو خیال گزرتا ہے کہ ان کے لکھنے پڑھنے کے جوش میں بھی کہیں اس خبر کو دخل نہ ہو، جو اپنے بڑوں سے انہوں نے سنی تھی، یعنی ان کو یہی خیال آیا ہو کہ جب لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں لکھا کرتے ہیں تو میں بھی کیوں لکھنا سیکھ کر اس سعادت کا حصہ از رہن جاؤں۔ بلکہ اسی روایت کے بعض طریقوں میں یہ لفظ بھی بڑھا ہوا جوتا ہے یعنی عبداللہ کہتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں اس لیے لکھا کرتا تھا تاکہ ان کو زبانی یاد کروں یعنی کہتے تھے کہ ایدہ حفظہ (مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۲) اس سے ان کی بلند ہمتی اور شدتِ ذوق و شوق کا اندازہ ہوتا ہے، کیونکہ ان بزرگوں میں یہ کسی نے نہیں کہا تھا کہ ہم لوگ جو کچھ کہتے ہیں اسے زبانی یاد کرتے ہیں، کچھ بھی ہوا ان ہی وجوہ کی بنیاد پر میں سمجھتا ہوں کہ بعض بدعاتوں میں اس قصہ کے بغیر صرف اتنا جو کہا گیا ہے کہ عبداللہ کہتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثوں کے لکھنے کی اجازت حاصل کر لی تھی اور رضا و غضب ہر حال کی گفتگو کے بند کرنے کی مجھے اجازت تھی، وہ دراصل ان کی پوری گفتگو کا اختصار ہے

لے عام کتابوں میں تو صرف اسی قدر ہے کہ رات کی شب بیداری، دن کے روزوں اور تلاوتِ قرآن ہی کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے کہتے تھے کہ اتنا زیادہ بار اپنے اوپر نہ ڈالا کرو، تمہارے بدن کا بھی تم پرستی ہے لیکن وہ یہی کہتے جاتے کہ یا رسول میری جوانی کا زمانہ ہے شباب کی قوت ہے میں سب برداشت کر لوں گا۔ لیکن بعض روایتوں میں خصوصاً مسند احمد میں یہ بھی ہے کہ مدینہ پہنچ کر جب یہ جوان ہوئے تو ان کے والد عمرو بن عاص نے ایک اونچے گھرانے کی خاتون جو قریش خاندان کی تھیں ان سے نکاح کر دیا۔ تین چار دن بعد عمرو بن عاص ان کے والد وہیں کے کمرے میں گئے پوچھا کہ اپنے دو لے کو تم نے کیا پایا۔ ممکن ہے عمرو بن عاص کو بیٹے کے طرزِ عمل سے شبہ ہوا ہو اسی لیے خود وہیں سے جا کر پوچھا ہے چاری نے کہا کہ بڑے اچھے نمبر ہیں۔ آج تک اس کی خبر نہ لی کہ میں کہاں رہتی ہوں اور کس بستر سے پر سوتی ہوں۔ عمرو بن عاص کو بھی بیٹے سے یہی توقع تھی۔ یا نہر کل کرتا کوئی باپ کسی جوان بیٹے کو کہہ سکتا ہے سب کچھ کہہ ڈالا لیکن دیکھا کہ یوں یہ لڑکا نہ مانے گا اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ان کا حال عمرو بن عاص نے پہنچایا۔ آپ نے بلکہ ان کو سمجھنا شروع کیا۔

جو راویوں نے کر لیا ہے اور ایسا روایتوں میں بکثرت ہوتا ہے، خیر یہ سوال تو چنداں اہم نہ تھا۔ دوسرا سوال جو بہت زیادہ مستحق توجہ اور عملِ غور ہے، وہ ان کے بیان کا یہ حصہ ہے یعنی قریش کے بزرگ نے کتابتِ حدیث سے منع کرتے ہوئے آئے جو الفاظ بڑھائے کہ

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آجی ہیں آپ غصہ کی حالت میں بھی بولتے ہیں اور خوشی کی حالت میں بھی بولتے ہیں۔“

ان الفاظ سے بزرگ قریش کی غرض کیا تھی؟

حکم تحریر حدیث اور عصمتِ نبویؐ | پس عام حدیث کی کتابت ہو یا روایت، ان کے متعلق تحدیدی روایتوں کا اصل مقصد یہ تھا کہ ان کے مطالبوں کی گرفت میں اتنی سختی نہ پیدا ہو، جو صرف ان ہی مطالبوں کی خصوصیت ہو سکتی ہے جی کا انسابِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر قسم کے شکوک و شبہات سے قطعاً پاک ہے۔ لیکن سمجھنے والوں نے ان روایتوں سے یہ سمجھ لیا کہ خدا کی کتاب کے سوا ان ساری چیزوں کا مسترد کرنا مقصود ہے جو پیغمبر کی طرف منسوب ہیں اور جب عہدِ نبوت میں بعضوں کو یہ غلط فہمی لگ گئی کہ رضا کے حال کی چیزیں تو صحیح ہیں لیکن غصہ کے وقت کی جو باتیں پیغمبر کے منہ سے نکلتی ہیں ان کا غلط فہمیوں سے پاک ہونا ضروری نہیں اور اپنے اسی غلط خیال میں مبتلا ہونے کے ساتھ یہ بھی چاہا کہ دوسروں کو بھی اسی غلط خیال میں مبتلا کر دیں یعنی عبداللہ بن عمر کو یہی سمجھانے ہوئے حدیث کے لکھنے سے منع کر دیا۔ حضرت عبداللہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بزرگ قریش کی بڑی اور اپنی خودی کا خیال کر کے اس وقت تو علم ہاتھ سے انہوں نے رکھ دیا لیکن اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس واقعہ کا اظہار کیا۔ کتنی شدید بنیادی غلطی میں ٹوکنے والے یہ صحابی مبتلا تھے۔ ہم کو اور آپ کو اس کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے، لیکن جو دنیا کے اغلاط ہی کی تصحیح کے لیے بھیجا گیا تھا، مصلحت اللہ علیہ وسلم ایسا معلوم تو کم ہے کہ سننے کے ساتھ ہی آپ کا چہرہ تغیر ہو گیا جس کی زندگی کا ایک ایک پہلو رہتی دنیا تک پیدا ہونے والے انسانوں مردوں اور عورتوں سب ہی کے لیے اسوۂ حسنہ بنایا گیا ہے، اگر اس کی زندگی کے کسی پہلو میں ایک غلطی بھی رہ جائے گی تو وہ ایک غلطی نہ ہوگی۔ کرور کرور بے شمار انسانوں کی غلطی بن جائے گی۔ ان صحابی صاحب کو اس کا اندازہ نہ ہوا۔

لَکُمْ فِی رَسُولِ اللّٰهِ اَسْوۃٌ حَسَنَۃٌ
تہا رہے لئے رسول اللہ میں بہت اچھا نمونہ ہے
کا اعلان جس ذاتِ گرامی کے متعلق قرآن میں کیا گیا ہو، کیا یہ ممکن ہے کہ قدرت اس کی زندگی کے کسی پہلو میں کسی غلطی کو باقی رکھ سکتی ہے۔ اسی لیے تو یہ طے شدہ فیصلہ سلف سے لے کر خلف تک کا ہے کہ پیغمبر کی ذات معصوم ہوتی ہے۔

لے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز بانی دارالعلوم دیوبند نے اس کی کتنی اچھی مثال دی ہے کہ سلوانے والا، درندہ سے شکار قبض سلوانا چاہتا ہے، نمونہ کے لئے تمام قمیصوں میں جو بہتر قمیص ہوتی ہے۔ اس کو درندہ کے حوالے کر کے ہدایت کرتا ہے کہ بس اسی نمونے پر ساری قمیصوں کو ترش کر کے سی دو۔ اب اگر فرض کیجیے کہ نمونے ہی کی اس قمیص میں کوئی مستقیم یا غرائی ہوگی تو اس کا مطلب یہی

بہر حال حضرت عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ سمیع مبارک میں جس وقت میرے الفاظ پہنچے اور معلوم ہوا کہ کتابت حدیث سے روکتے ہوئے ایسی بات مجھ سے کہی گئی ہے جس کا حاصل یہی ہے کہ پیغمبرِ عصمت میں جو کچھ بولتے یا کرتے ہیں ان کا صحیح ہونا ضروری نہیں ہے۔ میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیاں انھیں جن کا دُخ دہن مبارک کی طرف تھا۔ عبداللہ بن عمر کے اپنے الفاظ یہ ہیں کہ :

فَاذْ مَا بِاصْبَعِهِ اِلَى فِیْهِ
پس اشارہ کیا اپنی انگلی سے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے) اپنے دہن مبارک کی طرف۔

اور وہی پیغمبرِ اصلی اللہ علیہ وسلم جن کی طرف سے اس خطرے کے انسداد کے لئے کہ عام حدیثوں کے مطالبہ کی قوت قرآنی مطالبہ کی قوت کے برابر نہ ہو جائے چند دن پہلے یہ منادی کرائی گئی تھی کہ قرآن کے سوا جس کسی نے مجھ سے (یعنی میری طرف منسوب کر کے) جو کچھ لکھا ہے چاہیے کہ اسے محو کر دے، اسی پیغمبر کو دیکھا جا رہا ہے کہ ایک دوسرے خطرے کے انسداد کے لئے عبداللہ بن عمر کو فرما رہے ہیں۔ اُکْتُبْ

اور جس خطرے کا اندیشہ پیدا ہو گیا تھا اور اندیشہ کیا بلکہ مبتلا ہونے والے اس خطرے میں کلی طور پر نہیں تو کم از کم غصہ کی حالت کی باتوں کے متعلق اس غلط فہمی کے شکار ہو چکے تھے کہ ان کا غلطیوں سے پاک ہونا ضروری نہیں ہے، اس خطرے کا ازالہ کرتے ہوئے یہ بھی ارشاد ہو رہا ہے اور کتنے ناکیدی الفاظ میں ارشاد ہو رہا ہے، پہلے قسم کھائی جاتی ہے یعنی قَوْلَ الَّذِیْ نَفْسِیْ بِیْہِ (قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے) فرماتے ہوئے اصل غلطی کا ازالہ ان الفاظ میں فرمایا جاتا ہے یعنی دہن مبارک کی طرف انگلیاں اٹھی ہوئی ہیں اور کہا جا رہا ہے:

لَا یُخْرِجُ مِنْہُ اِلَّا حَقٌّ
نہیں نکلتا ہے اس سے (یعنی دہن مبارک سے) مگر

البرواؤد وغیرہ) صرف سچی بات

نبوت کے جو مذاق شناس نہ تھے ان کو پہلے حکم میں جس کی عام منادی کی گئی تھی یعنی حدیثوں کی کتابت کی ممانعت والے حکم میں، اور آج جو عبداللہ بن عمر کو اُکْتُبْ (لکھا کرو) کے لفظ سے ان ہی حدیثوں کے لکھنے کی جوازات مرحمت فرمائی جا رہی ہے دونوں میں وہی منفی و مثبت حکم والا تضاد نظر آیا حالانکہ بات بالکل واضح تھی۔ ممانعت کے جس حکم کی منادی کی گئی تھی اس کا بالکل عکس حدیث نبوی کی عام کتابت کے رواج کے انسداد کی طرف تھا اور لکھنے والوں نے ایک مہد ان میں جمع ہو کر سب کو آگ میں جو بھڑک رہا تھا اس سے اسی رواج کے دروازے پر قفل چڑھ چکا تھا اور بجائے عمومی اجازت کے ایک خاص آدمی کو رضا و غضب بہر حال کی باتوں

(بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ) ہو گا کہ ساری قمیصیں جو اس نمونے پر تراشی جائیں گی خراب ہو کر رہ جائیں گی پیغمبر کو بھی خلا نمونہ بنا کر پیدا کرتا ہے۔ بندوں کو حکم دیا جاتا ہے کہ اپنی اپنی زندگیوں کو اسی نمونے پر ڈھالتے چلے جائیں جو کسی نذسا نمونے سے قریب تر ہو گا خدا کے نزدیک وہی سب سے زیادہ پسندیدہ قرار پائے گا۔ پھر کیا یہ غیر ممکن ہے کہ غیر محدود و عات و قدرت رکھتے ہوئے خدا کسی ایسے نمونے کو پیدا نہیں کر سکتا جس میں غلطی کا کوئی شائبہ نہ ہو۔ ۱۲

کے لکھے کی اجازت دی گئی تھی اس سے اس خطرناک غلطی پرزدگانی مد نظر تھی جو کتابت حدیث کی ممانعت کے عام حکم کی وجہ سے بعض دلوں میں پیدا ہو گئی تھی یعنی باور رکھ لیا گیا تھا کہ بشر ہونے کی وجہ سے نبی کی ہر گفتگو کا در نہ کم از کم غصہ کی حالت میں جو کچھ وہ برتے ہیں اس کا خطاؤں سے پاک ہونا ضروری نہیں ہے۔ ممانعت کے حکم سے بھی آئندہ پیدا ہونے والی غلطی کا اسلحا ہی مقصود تھا اور اب اجازت جو دی گئی اس کی غرض بھی اسی غلطی کا ازالہ تھا جس کے پیدا ہونے کا صرف اندیشہ ہی آئندہ زمانہ میں نہ تھا بلکہ عبداللہ بن عمر کی رپورٹ سے تو آپ کو یہ معلوم ہوا کہ بعض لوگ اس غلطی میں مبتلا بھی ہو چکے ہیں، اس کے سوا کہ رضا و غضب دونوں حال کی گفتگو کے لکھنے کی اجازت ان کو دے دی جائے۔ خود ہی سوچا جائے کہ اس غلطی کے ازالہ کی عملی شکل اور کیا ہو سکتی تھی، چونکہ ایک واحد شخص کو انفرادی طور پر لکھنے کی اجازت دی گئی تھی اس لئے اس سے اس کا اندیشہ بھی نہ تھا کہ ان مکتوبہ حدیثوں میں دی عمومی رنگ پیدا ہو جائے گا، جسے آپ صرف ان چیزوں تک محدود رکھنا چاہتے تھے جن کا ہر مسلمان تک پہنچانا فرائض رسالت میں داخل تھا۔

یہ بھی پیغمبرِ اندامِ نبیوں کی وہ داستان جن کی بدولت تیرہ سو سال سے یہ عجیب و غریب صورتِ مسلمانوں میں قائم ہے کہ ان میں ایسا کوئی نہیں ہے جو احادیث یا خبر الواحد یا خبر الثانیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منتقل ہونے والی نبوی حدیثوں کے متعلق اور ان سے پیدا ہونے والے احکام و نتائج کے متعلق یہ خیال رکھتا ہو کہ گرفت اور مطالبہ میں ان کی قوت قرآنی مطالبوں اور نبی کے ان مطالبوں کی قوت کے مساوی ہے جو قرآن ہی کی طرح نسلاً بعد نسل جیل بعد جیل عمومیّت کی راہوں سے منتقل ہوتی چلی آ رہی ہیں، اس سلسلہ میں علمائے مذہب کے جو فیصلے ہیں ان کا ذکر کر چکا ہوں مگر اس کے ساتھ ہر زمانہ میں ان بندہ نظروں، خالی حوصلہ رکھنے والوں کے لیے بھی ہمیشہ اس کی راہ کھلی رہی اور اس وقت تک کھلی ہوئی ہے، انشاء اللہ قیامت تک کھلی رہے گی جو چاہتے ہیں کہ ممکنہ حد تک پیغمبر کی زندگی اور اس زندگی کے نمونوں کے مطابق جینے کا اگر موقع ملے تو اس میں کوشش کا کوئی دقیقہ اٹھانا نہ رکھا جائے۔

یہی کج دار و مرید ہی کی تو پیغمبرانہ حکمتِ عملی تھی اور جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا، آپ کے خلفاءِ برحق نے بھی اسی حکمت کی نگہداشت میں بوجہ زور صرف کر دیا اسی کا نتیجہ یہ ہے کہ جہاں ان شاہبازوں کی بند پر وازیوں کے لیے جہاں تک وہ پہنچ سکتے تھے کہیں رکاوٹ پیدا نہیں ہوئی۔ یحییٰ بن کثیر (رحمہ اللہ) (خادم کو اپنا محبوب بنا لے گا) کا اعلان قرآن میں ہر اس شخص کے لیے کر دیا گیا تھا جو پیغمبر کے نقش قدم پر قدم رکھتا ہو جہاں تک بڑھ سکتا ہو، بڑھتا چلا جائے پھر ٹہرنے والے بڑھتے چلے گئے اور جن حدیثوں کا ہر شخص تک پہنچانا مقصود نہ تھا، ان کی روشنی ان لوگوں تک پہنچتی رہی جو دین کے اسی نقلی حصہ سے اس مقام تک پہنچتے رہے جس کے متعلق یہ بشارت سنائی گئی ہے کہ سینچنے کے بعد جو بندہ اور مخلوق ہے وہ عروج اور ارتقار کی اس کیفیت کو پاتا ہے جس کی تعبیر

۱۱۔ حضرت ابیہرید بسطامیؒ کا مشہور واقعہ ہے کہ عمر بھر غریبہ آپ نے اس لئے نہیں کھایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح اس کو کھاتے تھے اس کی ان کو تحقیق نہ ہو سکی۔ ۱۲

۱۱۔ میرا اشارہ اس مشہور روایت کی طرف ہے جس میں آیا ہے کہ خدا فرماتا ہے کہ ”بندہ نوافل کے ذریعہ مجھ سے قریب ہوتا چلا جاتا ہے“ تاہم میں اس بندے کو چاہنے لگتا ہوں۔ اسی کے بعد اس حدیثِ قدسی میں وہ بشارت سنائی گئی ہے جسے میں نے بحسن عربی الفاظ میں بیچ کر دیا، ۱۲

خاق ہی کے الفاظ میں یہ سنائی گئی ہے کہ
 كُنْتُ سَمِعُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ
 الَّذِي يَنْصُرُ بِهِ وَيَدُّهُ الَّتِي يَبْطِشُ
 بِهَا وَرَجُلُهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا -
 میں اس بندے کی شنوائی بن جاتا ہوں جس سے وہ
 سنا ہے اور اس کی بینائی جس سے وہ دیکھتا ہے اور
 اس کے ہاتھ جن سے وہ پکڑتا ہے اور اس کے پاؤں
 جن سے وہ چلتا ہے - (صالح بخاری وغیرہ)

لیکن اسی کے ساتھ جیسا کہ عرض کر چکا ہوں کہ ”طبیعت ہی جن کی ادھر نہیں آتی“ یہ خیر بجائے خود ان غریبوں کی مستقل بدبختی ہے مگر سوچئے
 تو یہی کہ ان حدیثوں کی اشاعت و تبلیغ میں عنقریب کی کیفیت پیدا کر کے اگر ان کے مطالبوں کو بھی ہر قسم کے شک و شبہ سے پاک کر کے
 اسی طرح قطعی اور یقینی بن جانے کا موقعہ دے دیا جاتا، جیسے دین ہی کے ایک شعبہ میں اسی رنگ کو پیدا کیا گیا ہے تو ع
 ”پر طبیعت اور عمر نہیں آتی“

کی معذرت کو معصیت بلکہ قہر و بغاوت بن جانے سے کون روک سکتا تھا، آج نوا ان کی یہ معذرت اسی لئے معذرت ہے کہ جن چیزوں کی
 طرف ان کی طبیعت نہیں جاتی، ان کے مطالبہ میں اتنی قوت ہی نہیں ہے جو معذرت کو معصیت اور بغاوت بنا دیتی ہے اور کیا اس طول
 کلامی کے بعد بھی مزید ضرورت اس کی باقی رہ گئی ہے کہ میں لوگوں کو پھر یہ سمجھاؤں کہ یہ سارا کثر شہرہ اسی کج وار و مرہ کی حکمت عملی اور انانگ
 تدبیروں کا نتیجہ ہے جن کے حاد و کی پوری پوری نگرانی خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جانشینوں نے فرمائی۔

بہر حال عبد اللہ بن عمروؓ ایک خوش قسمت آدمی تھے، اگر ٹوکنے والے صاحب ان کو مذکورہ بالا الفاظ کے ساتھ نہ ٹوکتے، بلکہ صرف
 اتنا کہہ دیتے کہ میاں! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو کہتے ہو، کیا اس کا علم تمہیں نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طرف سے حدیثوں کے لکھنے کی ممانعت کر دی گئی ہے۔ میں تو سمجھتا ہوں کہ اگر اتنی سی سیدھی ساوی صاف بات وہ کہہ دیتے اور ان
 کے دماغ نے پیغمبر کے حکم کا جو فلسفہ پیدا کیا تھا یعنی بشری اغلاط کی گنجائش، انہوں نے یہ یاد کر لیا تھا کہ اس حکم کے دینے کی یہی وجہ
 ہے۔ قریشی صاحب اپنے اس خود تراشیدہ فلسفہ کا اگر ذکر نہ کرتے تو عید اللہ کو اتفاقاً جس سمارت سے بہرہ اندوزی کا موقع مل گیا،
 شاید ملتا۔ گویا اس فلسفہ کے شرم سے خبر کا ایک پہلو یہ پیدا ہو گیا اور یہی کیا اگر اس زمانہ میں پیدا ہو کر اس فلسفہ کی بنیاد ہی کے کھوٹنے
 کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو موقع نہ مل جاتا تو صرف قرآن کی ایسی آیتوں سے مثلاً :

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا
 وَحْيٌ يُوحَىٰ -
 پیغمبر نہیں بولتے ”الہوی“ (یعنی اپنی ذاتی خواہش سے)۔
 نہیں ہے وہ (یعنی پیغمبر کا بول) مگر وحی جس کی وحی

ان پر کی جاتی ہے۔

وغیرہ سے مغالطہ کی ان گنتیوں کا سلجھا کر آسان تھا، جن میں دعویٰ اسلام کے باوجود اس زلمے میں حدیثوں کی ان ہی تحدیدی روایتوں کی
 بنیاد پر لوگ الجھ الجھ کر پھڑپھڑا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا آیت کا تعلق بھی صرف قرآن سے ہے اسی لیے وہ پیغمبر کو صرف قرآن
 کی جانب تک پیغمبر مانتے ہیں۔ قرآنی سے الگ کر لینے کے بعد انبیاء باللہ پیغمبر کی زندگی میں اور جو پیغمبر نہیں ہیں ان کی زندگی میں ان پر کئی بار

آنکھوں کے نزدیک کوئی فرق باقی نہیں رہا ہے، مگر بحمد اللہ اس فلسفہ کے شرع نے ایک ایسے خیر کو پیدا کیا جس نے ثابت کر دیا کہ مذکورہ بالا قرآنی آیت کا واقعی مطلب بھی وہی ہے جو اس کے ظاہر الفاظ سے سمجھا جا رہا ہے یعنی قرآن ہی نہیں بلکہ مطلقاً اللہ گفتگو جو بھی پیغمبر کی زبان سے نکلتی ہے اس کا قطعاً الہوامی (پیغمبر کی ذاتی خواہش سے تعلق نہیں ہے بلکہ قرآنی نطق جو یا غیر قرآنی نطق، پیغمبر کا ہر نطق اور ان کی ہر گفتگو وحی ہے جو ان پر خدا کی طرف سے کی جاتی ہے۔ آیت کے الفاظ سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے اور حضرت عبداللہ کو سمجھاتے ہوئے تم کھا کر دہن مبارک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا اس سے بھی اسی مفہوم کی مزید تائید و تاکید ہو گئی اور محقق ہو گیا کہ پیغمبر کی زندگی ہر حال میں اسود اور غمناک ہے اور ان کی زبان کا ہر بول ذاتی فکر و نظر یا خواہش کا نتیجہ نہیں ہوتا بلکہ سب وحی ہے خواہ خوشی کے حال میں بات کی گئی ہو یا غصہ کی حالت میں۔ سچ پوچھتے تو اس قرآنی نص کی بنیاد پر پیغمبر کی معصوم زندگی کا ہر پہلو مسلمانوں کی دینی زندگی کے لئے روشنی کا میار ہے، فرق آئندہ صرف ان ذرائع کی قوت و ضعف سے پیدا ہوتا ہے جن کی راہ سے امت میں پیغمبر کی زندگی و زندگی کے آثار و آثار و رفتار و رفتار کے قطعہ معلومات پہنچے ہیں، ان ہی کی قوت و ضعف کے ساتھ ان احکام و نتائج کی گرفت اور مطالبوں کی قوت و ضعف کا مسئلہ وابستہ ہے جو ان معلومات سے غلطی میں یا نکل سکتے ہیں۔

حجیت حدیث کے چند قرآنی دلائل | فلسفہ کے اس شرع سے خیر کا یہ پہلو جو پیدا ہوا وہ تو اتنا اہم ہے کہ رہتی دنیا تک اسی سے قرآن کے اجمالی آیات کا مطلب معین کیا جائے گا، یعنی مذکورہ بالا

آیات مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقُولَ مَا تَأْمُرُكَ أَوْ تَنْهَىٰ عَنْكَ أَنْ تَقُولَ مَا تَنْهَىٰ عَنْكَ وَمَا نَهَاكَ عَنْهُ فَاتَّبِعْ مَا تَقُولُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقُولَ مَا تَأْمُرُكَ أَوْ تَنْهَىٰ عَنْكَ أَنْ تَقُولَ مَا تَنْهَىٰ عَنْكَ وَمَا نَهَاكَ عَنْهُ فَاتَّبِعْ مَا تَقُولُ

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخْلَصُوا مِنْكُمْ فَيَمْسُكُوا بِأُذُنَيْهِمْ وَيَقُولُوا قَدْ أَفْلَحَ بَنُو إِسْرَءِيلَ فَانْصَبْ وَلَا يَجِدُوا أَفْئِدَةً لِّكَ فَتَوَلَّىٰ ذِي الْقُلُوبِ الْغَالِيَةِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ فَاتَّقِ اللَّهَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكُمْ قَدْ خَلَلْتُمْ لَكُمْ وَرَاقَتَكُمْ فَانْصَبْ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَالِيَةِ

پس کچھ بھی نہیں تیرے رب کی قسم ہے وہ ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک تجھے (اے پیغمبر) ان تمام باتوں میں یکسو نہ اور فیصلہ کرنے والا نہ بنائیں جو ان کے باہمی جھگڑوں میں پیدا ہوئی ہیں پھر اپنے اندر کسی قسم کی تنگی اس فیصلہ کے متعلق نہ پائیں جو تم نے کر دیا ہوا اور کلیتہً اس فیصلہ کے آگے جبک جائیں۔

(الفلا)

یا ارشاد ہوا ہے:

نہیں بھیجا ہم نے کسی رسول کو مگر اسی لیے کہ اس کی فرمانبرداری کی جائے۔

مَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ

یا حکم کیا گیا ہے:

پس چاہیے کہ جو پیغمبر کے حکم کی خلاف ورزی کرتے ہیں وہ ڈریں اس بات سے کہ کسی آرائش اور فتنہ میں نہ وہ مبتلا ہو جائیں، ان کو دکھ بھرا غلبہ کمرے۔

فَلْيَخْذَ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (نور)

یا صلوات عام دیگیا ہے کہ:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا
تمہارے لیے اللہ کے رسول میں بہت اچھا نمونہ
ہے، جو اللہ کی اور بچھے دن کی اُمید رکھتے ہیں اور
اللہ کو بہت زیادہ یاد کرتے ہیں۔

یہ یا اسی نوعیت کی دوسری آیتیں جن سے خواص کیا عوام مسلمین بھی شاید ناواقف نہیں ہیں، اب ان اطلاقی آیات پر تندیہ
عائد کرنے کی راہ ہی کیا باقی رہی، صاف معلوم ہو گیا کہ پیغمبر کی زندگی کے ثبوت و منفی، ایجابی و سلبی، غرض ہر پہلو میں مسلمانوں کے
لیے نمونہ ہے، رضا اور غضب کی تقسیم کرنے والے دراصل اپنے ایمان کے ٹکڑے کرنا چاہتے ہیں۔

أَعَاذَنَا اللَّهُ وَالْمُسْلِمِينَ مِنْ هَذِهِ الْهَفَوَاتِ -

(۳)

تاریخ تدوین حدیث

آنحضرت کے دور میں تدوین حدیث | جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ معلومات کے حفظ و نگہداشت اور ان پر اعتماد کے لئے
خواہ مخواہ نہ سوچنے والوں نے کتابت کے طریقہ کو غیر معمولی جواہریت دے رکھی ہے،

اور اس کے مقابلہ میں زبانی یاد کرنے کے طریقہ کو اس سلسلہ میں بے قیمت ٹھہرانے پر غل غبارہ چھایا جا رہا ہے۔ یہ دونوں نا اچھی کی باتیں
ہیں علم کی حفاظت کے یہ دونوں قدتی ذرائع ہیں، ہر ذریعہ اعتماد کے لیے ذمہ داریوں کو ان گول پر عائد کرتا ہے جو اس سے کام
لینا چاہتے ہیں اور ان ذمہ داریوں کی تکمیل خود بخود آدمی کی فطرت کو اعتماد پر مجبور کر دیتی ہے اور جیسے یا انسانی فطرت کا ایک طبعی قانون
ہے، اسی طرح ان ذمہ داریوں سے لا پرواہی ہر حال میں اشتباہ اور بدگمانیوں کی گنجائش پیدا کر دیتی ہے، خواہ کتابت کے
ذریعے کو اختیار کیا جائے، یا زبانی یادداشت کے طریقے کو، تاہم عصر حاضر کے نابالغ عقول کے طفلانہ تقاضوں کی تسکین کا ایک
ذریعہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی کتاب بھی بن گئی ہے آج کل کے تکلمین اسلام نے اس سے ناغہ اٹھایا ہے، کچھ بھی ہوا ایک پہلو
نفع کا اس واقعہ میں یہی نکل آیا ہے، بلکہ میں تو سمجھتا ہوں کہ بعض کتابوں مثلاً مستدرک حاکم اور البغوی کی کتاب میں یہ روایت
جو پائی جاتی ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کا لکھا ہوا ایک
مجموعہ تھا جس کے متعلق وہ بیان کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ پیش کی ہوئی کتاب ہے، اس روایت کا ذکر
کر چکا ہوں، ہو سکتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اسی اجازت کو دیکھ کر حضرت انسؓ کے دل میں بھی ان کی ریس کا جذبہ پیدا ہوا
ہو۔ بہر حال حضرت انسؓ کے حالات میں لکھا ہے کہ دس سال کی عمر میں ان کی والدہ ام سلیم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
مبارک میں یہ کہتے ہوئے پیش کیا تھا کہ

یہ میرا لڑکا ہے اور ایسا لڑکا ہے جو کتاب ہے یعنی
کھنے سے واقف ہے۔

هَذَا ابْنِي وَهُوَ عَلِيمٌ كَاتِبٌ

(ابن سعد ص ۱۰۱، قسم اول)

حضرت انسؓ کو کہ آخر وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے، خود فرماتے تھے، نو سال تک حضورؐ کی خدمت میں رہا گیا وہ اور عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ بھی تھے لکھنا بھی آتا ہی تھا اور پھر بارگاہِ نبوت میں سونے کا حال یہ تھا کہ بسا اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو یا بَنَیَّ (میرے بیٹے) کے لفظ سے پکارتے تھے، ایسے چیتے خادم کی بات کا ٹال دینا اور وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بامروتِ طبعیت سے آسان نہ تھا۔ میں سمجھتا ہوں کہ کچھ ان ہی وجوہ سے ان کو بھی حدیثوں کے قلمبند کرنے کی اجازت ملی گئی کیونکہ وہ آدمی کے کھنے سے ظاہر ہے کہ عمریت کا وہ رنگ کیسے پیدا ہو سکتا تھا جو قرآن کے صحیفوں کی عام اشاعت سے پیدا ہو چکا تھا، کچھ ایسا خیال بھی ہوتا ہے کہ گو حضرت انسؓ بچپن ہی سے لکھنا جانتے تھے اور کاتب ہو چکے تھے، مگر ظاہر ہے کہ کہاں عبداللہ بن عمروؓ کی مہارت و ذہانت، بھلا جس شخص نے عربی پڑھ سرائی اور عربی خطوط اور زبان کو بھی سیکھ لیا ہو، ان کا مقابلہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیا کر سکتے تھے، حضرت انسؓ جو یہ کہتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس نسخہ کو پیش بھی کیا تھا اسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرتؐ نے خود ان کو غالباً مشورہ دیا ہو گا کہ جو کچھ تم نے لکھا ہے مجھے سنا بھی دو، عبداللہ بن عمروؓ کے نسخے کے حلق میں کرنے کا ذکر کسی روایت میں نہیں آیا ہے، شاید ان کی تحریر ہی ذات پر اعتماد تھا اور ان پر اعتماد نہ کیا جاتا تو کسی پر کیا جاتا۔ آئندہ یعنی عہدِ نبوت کے بعد ان دونوں کتابوں کی حیثیت کیا رہی، اس تفصیل کا ذکر انشاء اللہ اپنے مقام پر کیا جائے گا۔ اس وقت تو عہدِ نبوت تک کے واقعات کا صحتِ ذکر مقصود ہے۔

بہر حال عام حدیثوں کے متعلق ”کج دار و مرنہ“ کی مذکورہ بالا حکمتِ عملی یعنی جو پانا چاہیں، ان تک پہنچ بھی جائے لیکن اس طور پر نہ پہنچے کہ ان حدیثوں کے مطالبات کی قوتِ عمری راہ سے منتقل ہونے والے دینی عناصر کے برابر ہو جائے انتہائی نزاکت کے ساتھ اس حکمتِ عملی کی نگرانی کیتے ہوئے ایک خاص حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ان حدیثوں کو چھوڑ کر دنیا سے تشریف لے گئے جو آج خیرِ احادی کی شکلوں میں پائی جاتی ہیں۔ گویا سمجھا چاہیے کہ علاوہ ان خطوط، معاہدے نامے یا مختلف اقوام افراد کے نام ہدایت نامے یا صدقات وغیرہ کے تحریری ضابطے جن کے چند نسخوں کا اب تک پتہ چلا ہے یا حجتہ الوداع کے خطبہ کو ابوشاہ مہمی کے لئے لکھوا کر عطا فرمانے کا جو حکم دیا گیا تھا جن کا تفصیلی ذکر کر چکا ہوں، ان متفرق چیزوں کے سوا حدیث کی یہی دو کتابیں (یعنی عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ والا نسخہ اور دوسری کتاب حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی ان دو کتابوں کے سوا اب تک اس کا کوئی ثبوت نہیں ملا ہے کہ واقعہ تحرق (جلائے) کے بعد صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں آپ کی حدیثوں کو کتابی شکل دی ہو یا ان کو قلمبند کیا ہو ممکن ہے کہ ڈھونڈنے والوں کو آئندہ شاید اس سلسلہ میں کوئی اور نئی چیز ہاتھ آئے۔ کچھ بھی ہو، حدیثوں کے ان انفرادی نسخوں سے وہ حکمتِ عملی متاثر نہیں ہو سکتی تھی جو اپنی عام حدیثوں کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمائی تھی جیسے ان مکتوبہ خطوط و معاہدات وغیرہ میں بھی محض قلمبند ہوجانے کی وجہ سے وہ کیفیت نہ پیدا ہوئی اور نہ پیدا ہو سکتی تھی جو مثلاً قرآن میں پیدا ہو چکی تھی، کیونکہ عمریت یا استقامت عام شہرت بن الانام کا تعلق کتاب سے نہیں بلکہ تعدد و کثرت سے ہے، ایک خط اگر لکھا گیا تو ظاہر ہے کہ وہ ایک ہی خط کی شکل میں رہ گیا بھلا وہ قرآن کے ان نسخوں کا کیا مقابلہ کر سکتا تھا جو گھر گھر میں پھیلا ہوا تھا۔ مشہور حدیث جس میں بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن فرما رہے تھے کہ مسلمانوں سے آخر یہ علم اٹھ جائے گا یعنی پیغمبر سے جو جدید علم مسلمانوں کو میرا ہے اس کا جو بابا باقی نہ رہے گا۔ کہتے ہیں کہ ایک

صحابی جن کا نام زیاد بن لبید انصاریؓ تھا، انہوں نے عرض کیا کہ اب یہ علم کیسے مٹ سکتا ہے، قرآن کی اشاعت جس وسیع پیمانے پر اس وقت تک ہو چکی تھی اس کا ذکر کرتے ہوئے زیاد نے اس وقت عرض کیا تھا کہ

كَيْفَ يُدْفَعُ الْعِلْمُ مِنَّا وَبَيِّنْ أَظْهَرِ
كِتَابَ اللَّهِ وَقَدْ تَعَلَّمْنَا مَا فِيهِ وَ
عَلَّمْتَ كُنُسَاءَنَا وَذُرِّيَّاتَنَا وَحَدَمَنَا .
(مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۰۰)

ہم لوگوں میں سے علم کیسے اٹھ جائے گا بجا بلکہ ہمارے
درمیان اللہ کی کتاب موجود ہے، اس کتاب میں جو کچھ
ہے اسے ہم نے خود دیکھا ہے اور اپنی عورتوں اور
اپنے بچوں کو، اپنے خادموں کو سکھایا ہے۔

الفاظ کے تھوڑے رد و بدل سے ترمذی وغیرہ صحاح کی کتابوں میں بھی یہ روایت پائی جاتی ہے غور کرنے کی بات ہے کہ
عورتوں، بچوں، حتیٰ کہ خادموں و ملازمین تک کو اس زمانے میں جب یہ کتاب پڑھائی جا چکی تھی تو اس عمومیت و استفاضة کا مقابلہ
بھیلا وہ کتب و سرمائے کیا کر سکتے تھے جو آگے گئے گنتی کے چند آدمیوں کے پاس موجود تھے۔

سچی بات تو یہ ہے کہ دین کے جس حصہ کی تبلیغ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمومی رنگ میں فرمائی تھی، جس کی
بدولت آئندہ ہر زمانے میں ان کی حیثیت ان امور کی ہو گئی جن کا علم تواتر و توارث و تعامل کی شکل میں اس وقت تک
منتقل ہوتا ہو مسلمانوں کی اگلی نسلوں سے پھیلی نسلوں تک پہنچ رہا ہے، اسلامی دین کے ان قطعی اور یقینی عناصر و اجزاء کے متعلق علم و
یقین کی جو کیفیت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے والے صحابیوں کی تھی، قطعی یہی کیفیت اس علم کی بھی ہے جو ان ہی امور
کے متعلق مسلمانوں کی آئندہ نسلوں میں پایا جاتا ہے، کیونکہ یہ ایک مسلمہ بات ہے کہ تواتر کی راہ سے پیدا ہونے والے علم میں اور وہ
علم جو مشاہدے سے حاصل ہوتا ہے، دونوں میں قطعیت اور یقین کے لحاظ سے کسی قسم کا فرق نہیں ہوتا، میں پوچھتا ہوں جن لوگوں
نے شلفا لندن کو دیکھا ہے اور اس شہر کے متعلق مشاہدے نے جس یقین کو پیدا کیا ہے، اس یقین میں اور ان لوگوں کے یقین میں
جنہوں نے لندن کو خود نہیں دیکھا ہے مگر تواتر کی راہ سے اس بات کا یقین ان میں پیدا ہوا ہے کہ دنیا کے شہروں میں ایک
شہر لندن بھی ہے، اس حد تک یعنی لندن کا وجود یقینی ہے، کیا ان دونوں یقینوں میں کسی قسم کا فرق پیدا کیا جاسکتا ہے؟
بلاشبہ جن لوگوں نے لندن کو نہیں دیکھا ہے، محض اس لئے ان کے یقین میں شک اور احتمال اسی قسم کا شک و احتمال
ہوگا جیسے ان لوگوں کے متعلق جو لندن جا چکے ہیں وہاں رہ چکے ہیں، ان کے متعلق شبہ پیدا کرنے والا یہ شبہ پیدا کرے کہ انہوں
نے جو کچھ دیکھا، سب خواب کی حالت میں دیکھا تھا، یا آنکھ کا دھوکہ تھا جو لندن کی شکل میں ان کے سامنے آیا تھا واقع میں کچھ
نہ تھا ظاہر ہے کہ اس قسم کے احتمالات وہی لوگ پیدا کر سکتے ہیں جن کی عقل کسی بیماری کی وجہ سے اپنے فطری حدود سے ہٹ
گئی ہو۔ فخر الاسلام بزدوی نے اسی لئے شریعت کے اس حصہ کا تذکرہ کرتے ہوئے جو تواتر کی راہ سے مسلمانوں میں منتقل ہوتا ہوا
چلا آ رہا ہے، یہ الفاظ لکھے ہیں کہ

حَتَّى صَارَ كَالْمَعَايِنِ الْمَشْمُوعِ
ان کی حالت ایسی ہے جیسے خود کسی معاند کی ہوئی
یا براہ راست سنی ہوئی ٹسے کی ہو سکتی ہے۔

ان کا دعویٰ ہے کہ یہ حال صرف قرآن ہی کا نہیں ہے بلکہ قرآن کے ساتھ انہوں نے اسی راہ سے قتل ہونے والی بہت سی چیزوں کو گنوا تے ہوئے اپنے مافی الضمیر کو ان الفاظ میں ادا کیا ہے

مِثْلَ لَقِيلِ الْقُرْآنِ وَالصَّلَواتِ الْخَمْسِ
وَأَعْدَادِ السَّرَكَاتِ وَمَقَادِيرِ
الزُّكُوةِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ -
(ج ۲ ص ۳۶۱)

جس کا مطلب یہی ہوا کہ صحابہ جو عہد نبوت میں موجود تھے، شریعت کے اس حصہ کے متعلق ان کے یقین کی جو نوعیت تھی، یہی نوعیت اس یقین کی مسلسل باقی رہی ہے، اسی لئے ان امور کے لحاظ سے سارے مسلمان برابر ہیں خواہ وہ صلّی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے، یا اس کے بعد پیدا ہوئے، علامہ ابو زید دہلوی نے بھی اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے تقویم میں لکھا ہے :

وَمَنْ ارْتَفَعَتِ الشُّبُهَةُ صَاحِبُ
الْمُتَّصِلِ مِنْهُ بِكَ الْحَاسَةِ
سَمِعَتْ -
(تواثر کی وجہ سے) جب شبہ باقی نہ رہا تو اس راہ
سے جتنی چیزیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل ہو کر
تم تک پہنچی ہیں ان کی حالت ایسی ہو گئی کہ براہِ راست
اپنے کان سے تم نے ان کو سنا ہو۔
(کشف ج ۲ ص ۳۶۲)

اسی طرح صاحبِ مسلم کے ان الفاظ کے تحت یعنی :

إِنَّ الشَّوَاتِرَ لَيْسَتْ مِنْ مَبَاحِثِ
عِلْمِ الْإِسْنَادِ -

حضرت مولانا عبدالعلی بحر العلوم نے بھی لکھا ہے کہ
بَلِ الشَّوَاتِرُ كَالْمُشَاكَهَةِ فِي إِدَارَةِ الْعِلْمِ

(نوائح الرعموت ج ۲ ص ۱۱۹ مطبوعہ مصر)

پھر مولانا نے ایک دلچسپ مثال سے اس کو سمجھانا چاہا ہے یعنی بخاری میں بعض روایتیں کو ثلاثیات بخاری کہتے ہیں، یہ ان روایتوں کا نام ہے جن میں امام بخاری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کل تین آدمی کا واسطہ واقع ہوتا ہے۔ مولانا بحر العلوم نے ان ہی ثلاثیات کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ بخاری کے بعد تو ان کی کتاب متواتر ہو گئی اس لیے بخاری کے بعد آئندہ صحیح بخاری کے ان سارے ثلاثیات کی حیثیت ہر مسلمان کے لئے رباعیات کی ہو گئی ہے۔ مولانا کے اپنے الفاظ یہ ہیں :

وَمِنْ ثَمَرَةٍ كَانَ ثَلَاثِيَّاتِ الْبُخَارِيِّ
رُبَاعِيَّاتٍ لَنَا لِأَنَّ صَحِيحَهُ
مُتَوَاتِرٌ عَنْهُ فَكَانَا سَمِعَيْنَا مِنْ
أَسِي نِيَادِ يَحْكُنَا جَابِيَةً كَبَخَارِي كَالثَلَاثِيَّاتِ (یعنی تین واسطوں
والی روایتیں) ہمارے لئے رباعیات کی حیثیت رکھتی ہیں
(یعنی چار واسطوں والی روایتوں کی حیثیت ان کی ہو گئی) وغیرہ

الْبَحَارِي فَلَمْ يَزِدْ إِلَّا وَاَسْطَةً
وَهُنَّ نَفْسُهُ -

(فواتح ج ۲ ص ۱۱۹)

یہ ہے کہ امام بخاری کی کتاب (صحیح بخاری) امام بخاری کے ہاتھ سے تو متواتر ہو چکی ہے پس گویا یہ کتبنا چاہئے کہ ہم نے اس کتاب کو براہ راست امام بخاری ہی سے سنا ہے اس لئے (تلاشیات کے متعلق) صرف ایک ہی واسطہ کا تو اضافہ ہوا، یعنی خود امام بخاری کی ذات نے چرختے واسطے کی حقیقت اختیار کر لی۔

بہر حال شروع ہی سے اس کا باضابطہ نظم کر دیا گیا تھا کہ دین کے ایک حصہ کی حیثیت تو ایسی ہو جائے جس کے علم میں قیامت تک پیدا ہونے والے مسلمانوں کے اعتماد کا حال قدرتی طور پر ایک ہو جائے۔ قرآن اور ایسی ساری چیزیں جو اسی راہ سے مسلمانوں میں پیغمبر کے زمانے سے چلی آرہی ہیں جس رنگ میں قرآن منتقل ہوا چلا آ رہا ہے ان کی یہی کیفیت ہے۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم دین کے اس حصہ کو اسی حال میں چھوڑ کر رفیق اعلیٰ کی طرف تشریف لے گئے اور بھلا اللہ اس وقت دین کا یہ حصہ اسی رنگ میں مسلمانوں میں منتقل ہوتا چلا آ رہا ہے۔ آئندہ بھی خدا سے اُمید ہے کہ اس کی اس کیفیت کی حفاظت فرماتا رہے گا۔ دین کے اس حصہ کے علم و یقین میں اشتباہ و اضلال کے پیدا ہونے کی وہی صورت باقی رہ گئی ہے کہ خدا نخواستہ مسلمانوں کو تاریخ کے آئندہ زمانہ میں محکومیت کی کسی ایسی طعون کیفیت میں اپنے کوفلوں کی بدولت مبتلا ہو پاوے، جیسے یہود وغیرہ گزشتہ طعون قوموں کے ساتھ یہ صورت پیش آئی کہ غیر قوموں کو ان پر مسلط کیا گیا اور یہ تسلط آنا سخت تھا کہ اپنے دین کے نام لینے کی بھی اجازت محکومیت کی حالت میں ان کو نہیں دی جاتی تھی، ان کی کتابیں غائب ہو گئیں، ان کے علما جن جن کرتل کر دیئے گئے، کوشش کی گئی کہ آئندہ ان کی پیدا ہونے والی نسلوں کے کانوں میں دین موسیٰ اور اس کی کسی بات کی کوئی جھک بھی نہ پڑنے پائے، صدیاں اسی حال پر گزر گئیں، جو جانتے تھے وہ مر گئے اور جو زندہ رہے انھیں کچھ خبر نہ تھی کہ ان کے آباؤ اجداد کا کوئی دین بھی تھا یا اللہ کے کسی برگزیدہ رسول کی وہ بھی اُمت ہیں، ان کے رسول کی بھی کوئی کتاب تھی، یہودیوں کی تاریخ کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے واقعات سے ان کو تاریخ کے طویل ادوار میں دوچار ہونا پڑا۔ ظاہر ہے کہ یہ ایسی جگر خراش روح فرسا شکل حق تعالیٰ کے عتاب کی ہے کہ خدا کے غصہ کی اس آگ میں جو کچھ بھی جل جلتے اس پر تعجب نہ ہونا چاہیے، تاہم بے چارے یہودیوں کو جب کبھی سراٹھانے کا موقع ملا، اور دوسرے ڈھونڈ ڈھانڈ کر پھر اپنے گمشدہ دین کو کسی راہ سے جیا کہ ان کا خیال ہے پالینے میں وہ کامیاب ہوئے لیکن پھر بھی درمیان میں ایسی تاریکیوں میں ان کو گھرنی پڑا ہے کہ مشکل ہی سے یہ کہا جاسکتا ہے، جو دین ان کے پاس اس وقت جس شکل میں پایا جاتا ہے وہ واقعی حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دیا ہوا اور پہنچایا ہوا صحیح دین ہے۔ برخلاف اس کے مسلمانوں کے دین کی ابتدا ہی سلطنت سے ہوئی اور گو کچھ چاندیوں سے دنیا کی سیاسی اہمیت کی باگ ان کے ہاتھوں سے نکل گئی ہے لیکن دین کی حد تک بھلا اللہ کوئی ایسا واقعہ ان کے ساتھ اب تک پیش نہیں آیا ہے کہ درمیان میں صدی دو صدی تو بڑی بات ہے گھٹے دو گھٹے کے لئے بھی اس دین سے دُور نہیں ہوئے ہیں جسے درانت میں ان کے

پچھلے اگلوں سے پاتے چلے آ رہے ہیں اگرچہ حالات بد سے بدتر ہوتے چلے جا رہے ہیں اور مہیب خطرات آنکھیں دکھا رہے ہیں لیکن اسی کے ساتھ اس واقعہ کو بھی نظر انداز نہ کرنا چاہیے کہ گزشتہ زمانے کے معلومات کی حفاظت کے اتنے بیٹا را سباب و ذرائع قدرتی طور پر اس عہد میں پیدا ہو چکے ہیں اور پریس و طباعت وغیرہ کے رواج کی بدولت ایک ایسی حالت پیدا ہو گئی ہے کہ اس زمانے میں معمولی چیزوں کا مثلاً یا مثلاً آسان نہیں ہے۔ پھر اسلامی بنیات جو اس وقت دنیا کے اکثر حصے کے کروڑوں کروڑ باشندوں میں کتابی و عملی شکل میں پھیلے ہوئے ہیں ان کے یقین میں انحصار پیدا کرنے کی کوشش بظاہر شکل ہی سے کامیاب ہو سکتی ہے۔ کچھ اس کا خیال بھی آتا ہے کہ ”اسلام کی محمدی شکل“ جب انسانی زندگی کے اس دستور العمل کی جس پر پیدا کرنے والا اپنے بندوں کو چلانا چاہتا ہے اسی کی جب یہ آخری شکل ہے تو ارحم الراحمین کی رحمت سے یہ بعید ہے کہ نہ چلنے والے باغیوں کی وجہ سے دین پر چلنے کی راہ ان لوگوں کے لیے بھی بند کر دے گا۔ جو بہر حال اسی راہ پر چلتے ہوئے جینا اور مرنا چاہتے ہیں، امید تو اسی کی ہے کہ ان کے لیے سچے دین پر چلنے کا امکان بہر حال باقی رکھا جائے گا جیسا کہ عرض کیا گیا حالت ناگفتہ بہ حدود تک مگر طے ہوئے پہنچ چکی ہے جس کے بدلنے کے لئے دوسری عام تدبیروں کے ساتھ ساتھ زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ خود ملمان دین پر چلنے کے جذبہ کو نئے سرے سے زندہ کر دیں ورنہ قدرت ہی کا ایک قانون ہے کہ طلب کسی چیز کی جب باقی نہیں رہتی تو رسد بھی بند کر دی جاتی ہے پچھلے دنوں کے سارے جاں گداز حالات سچ پوچھتے تو ان کے ذکر سے بھی شرم آتی ہے لیکن واقعہ کا اظہار کیسے نہ کروں یہ نسبت دوسروں کے یہ حال زیادہ تر اکتا جانے کی اسی کیفیت سے پیدا ہوا ہے جو دین کے متعلق خود مسلمانوں میں شعوری یا غیر شعوری طور پر ہستی سے پیدا ہو گیا ہے اور آہ ابا کہ اس وقت تک بجائے گھٹنے کے عملی طور پر اس کیفیت میں کمی تو کیا پیدا ہوتی بظاہر شدت ہی پیدا ہوتی چلی جا رہی ہے۔

خیر میں کہ ضرر نکل گیا، اُٹھ کر چلے آئے، عظیم ذخیرہ اسی سے جان سکتا ہے اور اس وقت مستقبل کے متعلق مجھے کچھ لکھنا بھی نہیں ہے بلکہ اس وقت تک جن حالات سے گزرتے ہوئے موجودہ نسلوں تک دین پہنچا ہے میری بحث کا دائرہ اسی حد تک محدود ہے۔ عرض یہ کر رہا تھا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم امت میں دین کو جس حال میں چھوڑ کر تشریف لے گئے تھے، اس وقت ایک حصہ

۱۔ ”عملی طور پر“ کا اضافہ میں نے جس لئے کیا ہے، ہر ملمان جو اپنے حال سے واقف ہے غالباً اس اضافہ کی ضرورت تسلیم کر لے گا بعض علاقوں میں جہاں غیر قوموں سے مسلمانوں کو کشمکش کرنے کی ضرورت پیش آگئی ہے، وہاں دیکھا جا رہا ہے کہ دین کی طرف واپسی کا چرچا زبانوں پر کچھ دنوں سے ذرا زیادہ چڑھ گیا ہے لیکن جس سے معاملہ بے کاش! بجائے ”مسیح و عظیم“ ہونے کے وہ صرف ”مسیح“ ہی ہوتا تو امید کی جا سکتی تھی کہ صرف سنہ ۱۹۸۰ء کے سلسلے میں ہم کامیاب ہو جائیں گے لیکن سننے کے ساتھ جو دیکھتا بھی ہے اور ہر چیز جس حال میں ہے اس کو جانتا بھی ہے اس کے سامنے اس قسم کے چرچے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہیں کہ ہم اپنے آپ کو دھوکہ دے رہے ہیں۔ رَبَّنَا نَبِّ عَلَيْنَا وَأَرْحَمْنَا وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَّعَنَ رِزْقُ حَمْدًا رَبَّنَا وَلَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۱۲

کی حالت تو وہی تھی جسے تبلیغ عام کی راہ سے ایک ایسا قلاب عطا کر دیا گیا تھا کہ اس کی یافت میں اگلوں پچھلوں کی حالت کا ایک ہو جانا ناگزیر تھا۔ محمد اللہ ہزار سال کے بعد بھی چند صدیاں گزر چکی ہیں، اس وقت تک دین کا یہ حصہ اسی حال میں موجود ہے۔ اور دوسرا حصہ دین ہی کا تھا جس کے متعلق اگلوں اور پچھلوں کو تو کیا برابر کیا جاتا خود عہد نبوت میں جو موجود تھے ان لوگوں میں بھی اس کی اشاعت عمومی شکل میں اسی لئے نہیں کی گئی تھی کہ اس میں قصداً واردہ اس رنگ کو چاہا جانا تھا کہ نہ پیدا ہو، جو دین کے پہلے حصہ میں اور اس حصہ کے مطابق میں یا اس کی خلاف ورزی کرنے والوں کے لئے پیدا کیا گیا تھا۔

آنحضرتؐ سے روایت کرنے والوں کی تعداد جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے ہیں کا یہ ثانی الذکر حصہ کچھ تو مذکورہ بالا کتب میں شکل میں افراد کے پاس تھا لیکن جیسا کہ عرض کیا گیا اس کی تعداد بہت محدود تھی اور زیادہ تر یہ ان لوگوں کے سینوں میں محفوظ تھا جن کے دل و مانع کی تربیت دنیا کے سب سے بڑے معلم اخلاق صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت طیبہ میں ہوئی تھی اور جن واقعات کے تجربے و مشاہدہ کا موقعہ صحبت نبوت میں ان کو ملا تھا ان ہی کا تذکرہ دوسروں سے وہ کرتے تھے بعض کھنے والوں نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ دین کا یہ حصہ جن لوگوں میں پھیلا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے تھے ان کی تعداد ایک لاکھ سے اڑھائی تھی۔ اصحاب میں علی بن رزقہ الرازی کے حوالہ سے یہ مشہور قول منقول ہے کہ :

تَوَفَّى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ
رَأَاهُ وَصَمِعَ مِنْهُ زِيَادَةً عَلَى مِائَةِ
أَلْفِ إِنْسَانٍ مِنْ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ
كُلُّهُمْ قَدْ رَوَى عَنْهُ سَمَاعًا
أَوْ رِوَاةً -

وفات پائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں کہ
جن لوگوں نے آپ کو دیکھا تھا اور آپ سے آپ کی باتیں ہی
میں ان کی تعداد ایک لاکھ انسانوں سے زیادہ تھی جن میں
مرد بھی تھے اور عورتیں بھی تھیں۔ ایک لاکھ سے زیادہ تعداد
والی جماعت وہ ہے جس نے سن کر یا دیکھ کر آپ سے
ان میں ہر ایک نے روایت کی ہے۔

(اصباح ج ۶ ص ۲۰)

ابو نعیم الخطیب نے خود ابو زرہ رازی سے اپنی متصل سند کے ساتھ اس قول کو جو نقل کیا ہے اس میں بجائے ایک لاکھ کے ایک لاکھ چودہ ہزار ان صحابیوں کی تعداد بتائی گئی ہے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتار و رفتار کے متعلق کسی قسم کا علم لوگوں تک پہنچایا ہے۔ ابو زرہ سے پوچھا بھی گیا تھا کہ اتنی بڑی تعداد ان صحابیوں کی کیسے ہو سکتی ہے۔ آخر اتنے آدمیوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں کیسے سنیں اور آپ کو کہاں دیکھا۔ اس کے جواب میں ابو زرہ نے کہا کہ مدینہ والے کے والے اور ان دوشمروں کے بیچ میں جو لوگ آہ تھے اسی طرح عام اعراب و صحرا کے باشندے جو خدمت مبارک میں حاضر ہوتے رہتے تھے۔ نیز حجۃ الوداع میں آپ کے ساتھ جو شریک تھے اور عرفات کے میدان میں جن لوگوں نے آپ کی باتیں سنی یا آپ کو کچھ کرتے دیکھا (تدرب الادی ص ۲۰۶)۔ اسی کتاب میں سیوطی نے رافعی کا قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ساڑھے ہزار مسلمان (باقی بر صفحہ ۱۲۵)

لیکن اس سلسلہ میں جن بزرگوں کے معلومات حدیث کی کتابوں میں جمع ہو سکے ہیں یا اس وقت جن کے معلومات تک رسائی ممکن ہے غالباً ان کی تعداد کی طرف اشارہ کرتے ہوئے احکام نے لکھا ہے کہ :

قَدْ رَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
الْحَكَايَةِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کی جماعت میں روایت
کرنے والوں کی تعداد چار ہزار ہے جن میں مرد بھی ہیں
(مذلل ص ۷) اور عورتیں بھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روپوشی یعنی وفات کے بعد دین کا یہی حال تھا اس کے بعد کیا ہوا؟ اب کچھ فقہاء اس کا سنئے :
عبدالرحمن بن ابی بکر صدیقؓ کی خلافت کا زمانہ اگرچہ مٹا ایک مختصر زمانہ ہے، مگر ڈھائی سال حکمرانی کا ان
کو ملتا اور وہ بھی ایسے حال میں کہ اچانک مختلف قسم کے فتنے اور فساد خود عرب میں بھی پھوٹ
پڑے اور عرب سے باہر بھی ایسی تیاریاں تھیں جن کی طرف توجہ ضروری تھی، تاہم ان ہی حالات میں حدیث کے سلسلہ میں حضرت ابوبکرؓ
کے تین اصولی اقدامات کا کتابوں میں تذکرہ کیا جاتا ہے جن کی تفصیل یہ ہے :-

حضرت ابوبکرؓ نے پانسو حدیثیں قلمبند کیں | جیسا کہ واقعات سے معلوم ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر اگرچہ
بظاہر ابوبکر صدیقؓ نے بہت زیادہ توجہ اور صبر و ثبات استقلال و استقامت
کا اظہار کیا لیکن درحقیقت یہ ان کا ظاہر حال تھا ورنہ واقعہ یہ ہے کہ حضورؐ کے بعد ابوبکرؓ پر ان کی زندگی دو بھر ہو گئی تھی، عید اللہ
بن عمر اور زیاد بن خطلمہ کے حوالہ سے ابن اثیر وغیرہ نے یہ قول نقل کیا ہے کہ

كَانَ سَبَبَ مَوْتِ أَبِي بَكْرٍ الْكَلْبُ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَذْبُوحُ ۳۲
ابوبکرؓ کی موت کی وجہ وہ اندرونی سوز و غم تھا جو رسولؐ
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ان میں پیدا ہو گیا تھا۔

ایک ایسا جان لیوا اور جان گذار غم جو آخر موت ہی پر منتج ہوا، شاید اسی اندرونی خلش اور سوزش کی تسکین کی یہ تدبیر تھی

(باقی صفحہ گذشتہ) آپ کے بعد عرب میں موجود تھے جن میں تیس ہزار مدینہ میں اور تیس ہزار مختلف عربی قبائل میں پھیلے ہوئے تھے مگر خود اس
تجزیہ کی وجہ معلوم نہیں ہوئی۔ بخاری کی اس روایت کا لوگ اکثر تذکرہ کرتے ہیں جس میں کعب بن مالک جن کے ساتھ تبوک کی مہم میں بچھڑ
جانے کی وجہ سے بڑا قصہ پیش آیا۔ وہ اپنا قصہ بیان کرتے ہوئے کہتے کہ لوگوں کی اتنی کثرت تھی کہ ایک دیوان (دفتر) میں ان کے
نام کا احاطہ نہیں کیا گیا تھا یا نہیں کیا جاسکتا تھا یعنی فرمایا کہ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ كَثِيرٌ لَا يَجْمَعُهُمْ كِتَابٌ حَاضِرٌ يَعْنِي
الْيَدِيَّاتِ۔ یہ حضرت کعب کے اصلی الفاظ ہیں لیکن اس سے بھی کوئی خاص بات معلوم نہیں ہوتی۔ سیوطی وغیرہ نے لکھا ہے کہ صحابہ
کے حالات پر اب تک جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں دس ہزار سے زیادہ تعداد نہیں پائی جاتی، حالانکہ لکھنے والوں نے سب ہی کا
تذکرہ کیا ہے یعنی جن لوگوں کا انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہو گیا تھا یا جو آپ کے سامنے پیدا ہو چکے تھے لیکن کہ
اور چھوڑے تھے۔

ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سمجھ میں آئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو معلومات ان کے دماغ میں تھے ان کو قلم بند کر کے اپنا جی بہلا میں مشاغل کے اس جھوم اور کثرت کے باوجود جن میں خلافت کے بعد وہ گھر گئے تھے، اتنا وقت انہوں نے نکال لیا کہ دس بیس نہیں بلکہ پانسو حدیثوں کا ایک مجموعہ جو قریب قریب موطا امام مالک کی مرفوع حدیثوں کی تعداد کے مساوی ہے۔ اپنے قلم سے لکھ کر حضرت ابوبکرؓ نے تیار کر لیا۔ الذہبی نے ام المؤمنین صدیقہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے سے یہ فقرہ نقل کیا ہے کہ

جَمَعَ أَبِي الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ خَمْسَ مِائَةِ حَدِيثٍ
جمع کیا میرے والد ابوبکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو اور یہ پانسو حدیثیں تھیں۔

جس کے معنی یہی ہوئے کہ جس کام کو سو سال بعد حضرت امام مالکؒ نے موطا کی شکل میں انجام دیا۔ یہی کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہی ایک ایسی صورت میں انجام پا چکا تھا جس سے زیادہ بہتر صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تدوین حدیث کے سلسلہ میں سوچی نہیں جاسکتی جو کہتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں حدیثوں کو قلم بند نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ اس زمانے میں کاغذ دستیاب نہیں ہوتا تھا یا لکھنے والے میسر نہیں آتے تھے یا جہاد وغیرہ کے مشاغل کی وجہ سے اس قسم کے علمی کام کے لیے مواقع نہیں تھے، ان سارے احتمالات کا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے عملی جواب دیا جا چکا تھا۔ حقیقت تو یہ ہے کہ کفِ انوس ملنے والے آج تدوین حدیث کی عام تاریخ پڑھ کر جو کفِ انوس مل رہے ہیں ان کی آرزو ایسی شکل میں پوری ہو چکی تھی جس سے بہتر شکل سوچی نہیں جاسکتی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے پہلے دینی اور سیاسی جانفین کے براہ راست قلم کا لکھا مواد حدیثوں کا یہ نسخہ حکومت کی طرف سے مسلمانوں میں اگر شائع ہو جاتا تو خیال کیجئے کہ آج پیغمبر کی ان حدیثوں کے متعلق کیا کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی رہ سکتی تھی، الغرض آرزو کرنے والے حدیثوں کے متعلق جو کچھ آرزو اس زمانے میں کر رہے ہیں، ان کی وہی آرزو واقعہ کا غالب اختیار کر چکی تھی۔

جنھوں نے پیغمبر کے دین کے مصالح کو نہیں سمجھا ہے ان کے لیے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا یہ اقدام کتنا بڑا مبارک اور ضروری اقدام قرار دیا جاسکتا ہے لیکن خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جن مصلحتوں کے پیش نظر دین کے اس حصہ کی اشاعت میں پوری کوشش اس پہلو پر صرف فرمائی تھی کہ عذوبت کا رنگ اس میں نہ پیدا ہو کیا ان پیغمبرانہ مصلحتوں پر پانی نہ پھر جاتا، اگر لکھنے کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ اپنی حکومت کی طرف سے عام مسلمانوں میں اس کو شائع بھی فرمادیتے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ظہر

لے موطا کے مختلف نسخے پائے جاتے ہیں جو حدیثوں کے تعداد کی کمی و بیشی کے لحاظ سے باہم مختلف ہیں۔ شاہ ولی اللہ نے مستوی شرح موطا میں ابوبکر ابہری کے حوالے سے جو قول نقل کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موطا میں مسند مرفوع حدیثیں چھ سو ہیں لیکن ابن حزم کا قول شاہ صاحب ہی نے نقل کیا ہے کہ شمار کر دم آنچہ ورموطا است پس یا تم از مسند پانصد و چند حدیث صلا مستوی شرح موطا۔

ذکر سبب کم نہیں وصل حبیب سے

اس جذبہ کی تائید تھوڑی دیر کے لئے ان کو غفل سے مل گئی۔ خیال آیا ہوگا کہ پیغمبر نے بھی تو اپنی زندگی کے آخری دنوں میں بعض لوگوں کو حدیثوں کے لکھنے کی اجازت دے دی تھی پھر میں بھی اگر کچھ لکھ رہا ہوں تو اجازت کے اس دائرے سے باہر تو میرا یہ کام نہیں ہے لیکن اسی کے ساتھ اپنے اس جذباتی فیصد کے وقت شاید ادھر ان کا دھیان نہ گیا کہ جن کو کتابت حدیث کی انفراد اجازت بارگاہ نبوت سے ملی تھی ان میں کوئی ابو بکر بھی نہ تھا اور نہ ان میں نبی کا کوئی جانشین اور مسلمانوں کا دینی و سیاسی امیر تھا اور نہ ان میں کوئی ایسی سستی تھی جس کا کام حکومت کا کام سمجھا جاسکتا تھا۔

اسی روایت میں صدیقہؓ کے بعض الفاظ جن کا ابھی ذکر آ رہا ہے، ان سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ لکھنے کے بعد جائے عام اشاعت کے اس نسخہ کو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے عائشہ صدیقہؓ کو رکھنے کے لئے دے دیا تھا، ہیں تو ان الفاظ سے یہ سمجھنا ہوں کہ کسی فوری جذبہ سے مغلوب ہو کر اس کام کو گو ابو بکر صدیقؓ کو گزرے تھے لیکن ظاہر ہے کہ وہ ابو بکر صدیقؓ ہی کیوں ہوتے اور نبی کی جانشینی کے لئے ان کا انتخاب ہی کیوں ہوتا اگر اس مصلحت سے وہ قطعی طور پر خالی الذہن ہو کر اپنے اس کام کو اسی طرح بڑا کام تصور فرماتے جیسے اس زمانے کے آرزو کرنے والے سوچ رہے ہیں ان کا تو یہ حال ہے کہ آج یورپ یا امریکہ میں ابو بکر صدیقؓ کے اس نسخہ کا اگر پتہ چل جائے تو اس کو اپنی ایک بڑی کامیابی قرار دے کر شاید آسمانوں کو سربراہا لیں۔

پس اصل کام دین کے اس حصے کے متعلق وہی کج داور و مرہ کے تحقیقی حدیث کے لئے اصول شہادت کی بنیاد حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رکھی

ہو جائے جس کی عمومی اشاعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمائی تھی اپنے لئے جوئے مجموعہ کو ضائع ہی فرما دیا، لیکن اسی کے ساتھ آپ نے خبروں کی تحقیق و تنقید کے عام اصول کے سوا حضرت پیغمبرؐ کے بیان کرنے پر جو یہ فرمایا کہ ہل مفلح غیور (کیا تمہارے ساتھ اس خبر میں کوئی دوسرا آدمی بھی شریک ہے) اگرچہ اس سے یہ نتیجہ نکالنا تو صحیح نہ ہوگا کہ جیسے فصل خصوصیات کے لئے کم از کم شہادت کا نصاب دو ہے، اسی طرح اس نوعیت کی حدیثوں پر اعتماد کرنے کے لئے کم از کم دو راویوں کا ہونا ضروری ہے کیونکہ دین کے اس حصہ پر اعتماد کرنے کے لئے اس کو ثانوی نصاب کی شکل اگر دے دی جائے گی تو ثابت کرنا پڑے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نوعیت کی حدیثوں کی تبلیغ کم از کم دو آدمیوں کو ضرور فرماتے تھے حالانکہ یہ قطعاً غیر ضروری ہے، ایک ذخیرہ روایات کا پایا جاتا ہے جن کے متعلق خود صحابی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا ذکر اور کسی سے نہ کیا تھا۔ نیز دنیا کے عام کاروبار میں جیسے اس وقت تک دیکھا جا رہا ہے عہد نبوت میں بھی بقول حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ یہی دستور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عموماً ضرورتوں کے لئے ایک ہی آدمی کو روانہ فرمایا کرتے تھے لیکن یہ کبھی نہیں سنا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسے ہوئے اس آدمی پر لوگوں نے یہ اعتراض کیا ہو کہ:

أَنْتَ وَاحِدٌ وَكَيْفَ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ قَمْ تَنَايِلَ أَدْمَى هَؤُلَاءِ يَلْبَسُونَ اس کا حق نہیں ہے کہ ہم سے

مِمَّا مَلَمْنَا لَمْ نَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ بَعَثَكُمْ
عَلَيْكُمْ . (الرسالہ ص ۱۱۰)

کچھ اس وقت تک رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمہ سن نہیں کہ ہم لوگوں سے (مذہب وغیرہ) رسول
کرنے کے لئے آئے کہ انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہہ دیا ہے۔

خود ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعدد روایتیں ایسی مروی ہیں جن کے تنہا وہی راوی ہیں خصوصاً وراثتِ انبیاء
واں روایت؟ اور پیغمبر کے مدفون ہونے کی جگہ وہی ہوتی ہے جہاں ان کی وفات واقع ہوئی۔ ان دونوں حدیثوں کے وہ
تنہا راوی ہیں اور ایک وہی کیا آپ کے بعد خلفاء اور دوسرے صحابہ صرف ایک صحابی کے بیان پر بھروسہ کر کے حدیثوں کو عموماً مانتے
رہے ہیں اس کے متعلق واقعات کی اتنی کثرت ہے کہ ان کو ایک جگہ اگر جمع کیا جائے تو ایک مستقل کتاب ان سے تیار ہو سکتی
ہے۔ الخطیب نے اپنی کتاب کفایہ میں لکھا ہے کہ ان روایتوں کو مستقل کتاب کی شکل میں انہوں نے جمع کر دیا ہے۔

بہر حال جیسے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کاشم لینا مزید اطمینان کی ایک تدبیر تھی نہ کہ اعتماد کی شرط تھی، بجنسہ یہی حال
حضرت ابو بکر کے اس طرزِ عمل کا ہے کہ اعتماد میں زیادہ قوت پیدا ہو جائے اس لیے آپ نے چاہا کہ کوئی اور صاحب بھی جانتے
ہوں تو بیان کریں، اتفاقاً محمد بن مسلمہ بھی اس روایت کے جاننے والے نکل آئے۔ میں تو نہیں سمجھتا کہ اگر محمد بن مسلمہ کی تائید نہ تھی
تو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت وغیرہ کے بیان کو مسترد فرما دیتے۔

تاہم ان کے اس طرزِ عمل سے یہ سبق مسلمانوں کو ضرور لاکہ دین کا یہی حصہ کیوں نہ ہو یعنی خیر الخاصہ بالواحد بعد الواحد کی راہ
سے جو پہنچایا گیا ہے اس کے رد و قبول میں لا پرواہی سے کام نہ لینا چاہیے۔ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی کے
بیان کرنے کے بعد بھی مزید تائید کا انہوں نے مطالبہ کیا تو جو صحابی نہیں میں خود سمجھنا چاہئے کہ ان کی روایتوں کے قبول کرنے میں مسلمانوں
کو کس درجہ محتاط رہنے کی ضرورت ہے اور غالباً وہ اطمینان کے لئے شاید یہ سبق بھی اپنے اس طریقہ کار سے وہ دینا چاہتے تھے
کیونکہ ان کے بعد ہم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھتے ہیں کہ اسی سنتِ صدیقی کی پیروی کرتے ہوئے بعض صحابیوں کی روایت پر مزید
تائید کا آپ نے بھی مطالبہ فرمایا بلکہ اپنی خاص نطرت کے لحاظ سے اس مطالبہ میں کچھ شدت کی راہ بھی اختیار کی لہذا

۱۔ میرا اشارہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس مشہور لمچسپ روایت کی طرف ہے۔ جو نسائی کے سوا صحاح ستہ کی ہر
کتاب میں پائی جاتی ہے حاصل جس کا یہی ہے کہ ابو موسیٰ اشعری حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملنے کے لیے حاضر ہوئے۔ آپ اندر تھے
جیسا کہ اسلامی دستور ہے کہ اجازت کے بغیر کسی کے گھر میں کوئی داخل نہیں ہو سکتا۔ ابو موسیٰ اشعری نے اجازت حاصل کرنے کا یہ طریقہ
اختیار کیا کہ باہر ہی سے حضرت عمرؓ کو سلام کیا لیکن جواب نہ آیا۔ دوسری دفعہ قیسری دفعہ بھی جب ان کو جواب نہ ملا تو لوٹ گئے۔ ان کا
لوٹنا تھا کہ حضرت عمرؓ نے پیچھے سے اپنا آدمی یہ ہدایت کر کے روانہ کیا کہ ابو موسیٰ کو بلا کر لے آؤ۔ جب وہ آئے تو فرمایا تم نے جو کچھ آج
کیا ہے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی تعلیم تم نے پائی ہے؟ حضرت ابو موسیٰ نے کہا ہاں! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھے یہ بتایا تھا کہ اجازت تین دفعہ لی جائے نہ ملے تو کوئی واپس لوٹ جائے اسی پر میں نے عمل کیا (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

اس طرزِ سچ پوچھنے تو خبر اتحاد کے متعلق اس طرزِ عمل کی بنیاد سب سے پہلے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس دن رکھ دی تھی جس دن میغرہ کی روایت کو سن کر آپ نے مزید شہادت کا مطالبہ فرمایا پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عہدِ خلافت

(باقی حاشیہ گذشتہ) حضرت عمرؓ نے ذرا آنکھ نکالتے ہوئے فرمایا لتقیمیٰ علیہ بینۃ (تم کو اس پر شہادت پیش کرنی پڑے گی) بعض روایتوں میں ہے کہ اسی کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ لا فعلی (میں تمہارے ساتھ کچھ کروں گا) گویا دھمکی کی ایک شکل تھی، بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ

إِنْ كَانَ هَذَا شَيْئًا فَحَفِظْنَاهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَذَا إِلَّا لَا جَعَلْنَاكَ
عِظَةً - (جمع العوائد بحوالہ نمبر ۱۲۱)

اگر یہ کوئی ایسی بات ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سن کر تم نے یاد کر لیا ہے تو خیر ورنہ تم کو میں دو مرنوں
کے لئے باعثِ عبرت بناؤں گا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریقہ گفتگو کے اس خاص انداز سے ابوموسیٰ کچھ گھبرائے گئے۔ انصاء کا ایک مجمع کہیں قریب میں تھا اسی مجمع میں پریشان حال پہنچے۔ سید القراء حضرت ابی بن کعب اس جماعت میں سب سے بڑے تھے۔ ان ہی سے یہ دریافت کرتے ہوئے کہ آپ لوگوں میں کوئی صاحبِ ہنجور ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو سنا ہو اور حضرت عمرؓ نے جو بتا دیا ان کے ساتھ کیا تھا اس کا بھی اظہار کیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے جو مذاق شناس تھے وہ ان کے اس طرزِ عمل کو سن کر تنفس پڑے لیکن حضرت ابی نے ان لوگوں کو بھڑکتے ہوئے کہا کہ یہ بیچارے تو پریشان ہیں اور تم لوگ ہنستے ہو۔ پھر کہا کہ اس حدیث سے تو عالمیام نہایت بڑے عمرؓ چڑھے ہیں جو اتنے ہونگا۔ ابوسید خدیجی سب عمرؓ چھوٹے تھے۔ ان ہی کو حکم دیا گیا، ابوموسیٰ نے تھکے اور ان کی بجائے حضرت عمرؓ کے سامنے تڑپ کر۔ بہر حال یہ قصہ تو ختم ہو گیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابوموسیٰ کو خوف زدہ پا کر کچھ حضرت ابی بن کعبؓ کو خیال آیا۔ اسی وقت یا اس کے کچھ دیر کے بعد وہ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے اور کہا:-

يَا ابْنَ الْخَطَّابِ فَلَا تَكُونَنَّ عَدَايَا
عَلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

یعنی اے ابن الخطاب (خدا نے تم کو مسلمانوں کا اگر
امیر بنا دیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ
کے لئے تم عذاب نہ بنو۔

ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس شکایت کو سن کر جو واقعہ تھا اس کا اظہار کرتے ہوئے حضرت عمرؓ نے کہا کہ
سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّمَا
سَمِعْتُ شَيْئًا فَأُجِيتُ أَنْ أَشِدَّ
بعض روایتوں میں آنا اور اضافہ ہے کہ اسی کے ساتھ حضرت عمرؓ نے ابوسید خدیجی کی مزید تائید کے بعد ابوموسیٰ کو خطاب کر کے فرمایا تھا کہ

أَمَا إِنِّي لَمَأْتَهُمْكَ وَلَكِنْ حَشِيتُ
تم کو معلوم ہونا چاہئے کہ غلط بیانی کے ساتھ تم کو میں متہم نہیں

میں رہتا تھا اس بنیاد کو زیادہ مکمل کرنے کی کوشش کرتے رہے، ابو موسیٰ کے ساتھ نہیں بلکہ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ادروں کے ساتھ بھی حضرت عمرؓ نے کئی دفعہ اسی طرز عمل کو دہرایا۔

(باقی صفحہ ۱۳۱) اَنْ يَتَقَوْلَ النَّاسُ عَلٰى الشَّيْءِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
کرتا لیکن مجھے اس کا اندیشہ پیدا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی باتیں توگ نہ منسوب کرتے لگیں۔

ادربات درحقیقت یہی تھی یہ تھا کہ تنہا ابو موسیٰؓ کی روایت پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اعتماد نہ تھا ان کے حالات پڑھتے خدا جلنے اس نوعیت کی حدیثوں میں یعنی صرف ایک صاحب کے بیان پر ان ہی حضرت عمرؓ نے کتنی دفعہ اعتماد کیا ہے، لیکن اس وقت ذرا سختی دکھا کر جہاں تک میرا خیال ہے وہ یہ بتانا چاہتے تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے صحابی جیسے ابو موسیٰؓ تھے ان کے ساتھ یہ سب کچھ کیا جاسکتا ہے تو جو صحابی نہیں ہیں، ان کو بھلینا چاہئے کہ پیغمبر کی طرف لاپرواہی کے ساتھ باتوں کے منسوب کرنے کا انجام کیا ہو سکتا ہے اور میں تو سمجھتا ہوں کہ محدثین میں بعد کو ”شواہد و منالعات“ کا جو ذوق پیدا ہوا یعنی ایک ہی حدیث ممکنہ حد تک جتنے زیادہ طریقوں سے مل سکتی ہو ان طریقوں کے تلاش کرنے اور جمع کرنے میں تعجب و غریب والہانہ جذبات کا ظہور ان سے جو ہوا ہے کچھ نفیس اس کی بھی گزری ہے اور آئندہ بھی اپنے اپنے موقع پر ان کوششوں کا ذکر انشاء اللہ آئے گا خصوصاً امام بخاری اور امام مسلم کی کتابوں کی روایتوں کا جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ منجملہ دوسرے امتیازات کے ایک بڑا امتیاز یہ بھی ہے یعنی شاہ ولی اللہ کے الفاظ میں عموماً ان دونوں کتابوں کی روایتوں کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ

” طرق متعدّدہ دار و کہ یکے گواہ دیگر تواند بود و ہر یکے تماسک بود“ (کتوبات شاہ ولی اللہ ص ۲۱)

اور اسی چیز نے مجدد دوسری خصوصیتوں کے ان دونوں کتابوں کے درجہ کو اتنا بلند کر دیا ہے کہ حدیثوں کا کوئی مجموعہ ان کے ہم پلہ باقی نہیں رہا ہے۔
۱۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ پر لطف فقہ حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس مکان کا ہے جو مسجد نبویؐ سے متصل تھا بیان یہ کیا جاتا ہے کہ مدینہ کی آبادی عہد نازقی میں جب بہت زیادہ بڑھ گئی اور مسجد نبویؐ میں تنگی محسوس ہونے لگی تو اطرافِ سوانب کے مکانات کو حضرت عمرؓ نے بیت المال سے خرید کر مسجد کے ساتھ ملانا شروع کیا۔ آخر میں حضرت عباسؓ کا مکان رد کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے ان کو بھی حکم دیا کہ فروخت کر دیجئے لیکن وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چپا تھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حکم کی دہ سے وہ اٹل گئے تو حضرت عمرؓ مختلف قسم کی روایتوں کا ان کے ساتھ دعوے کرتے رہے لیکن وہ آمادہ نہ ہوئے۔ آخر ایک دن طے ہوا کہ اس قصبہ کو نجات میں دے دیا جائے۔ ابی بن کعب سید القراء صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دونوں نے حکم تسلیم کر دیا۔ قصہ ان کے پاس پیش ہوا۔ ابی نے دونوں کے بیانات کو سن کر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے کہ بیت المقدس کی تعمیر کا حکم داؤد علیہ السلام کو جب ہوا اور تعمیر میں جب وہ مشغول ہوئے تو کسی آدمی کا مکان درمیان میں کچھ ایسا حاصل ہوا کہ اس مکان کا نقشہ اس سے گزرتا تھا (یعنی تبریع یا چاروں سمت برابر ہوا) اس میں نقص پیدا ہوتا تھا۔ اس شخص سے حضرت داؤدؑ نے کہا کہ فروخت کر دو مگر وہ راضی نہ ہوا آخر حضرت داؤدؑ نے دل میں طے کیا کہ (بزور حکومت) اس پر قبضہ کروں گا۔ حق تعالیٰ کو ان کا یہ ارادہ ناگوار گذرا۔ وحی ہوئی کہ داؤد میں نے تم کو حکم دیا کہ میری یاد کے لئے گھر بناؤ سو تم نے ارادہ کیا کہ غضب اور زبردستی چھینی ہوئی زمین کو اس مکان میں شریک کرو، مگر میری نشان یہ نہیں ہے کہ میرے گھر میں مغرب ہو، صبح ہو، چاند چلے، سورج چلے، کھیت ہو، کھانسی ہو، یا کوئی اور چیز کہ بتائی ہو، یا آئندہ

الغرض تدوین حدیث کی تاریخ میں ”شواہد و متابعات“ کا جو دیوان رفیع بعد کو قائم ہوا سچ پوچھئے تو وہ اسی صدیقی بنیاد پر اس کی تعمیر کھڑی کی گئی۔ الذہبی نے مذکورہ الحفاظ میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کے مذکورہ بالا قصہ کو درج کرنے کے بعد بالکل صحیح لکھا ہے کہ :

وَفِي ذَلِكَ حَقٌّ عَلَى تَكْثِيرِ طُرُقِ
یعنی حدیثوں کے طرق میں بعد کس کثرت کا خیال لوگوں کو ہوا
الْحَدِيثِ - ھ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) جاتی ہے کہ اس کی تعمیر تم پوری نہ کر سکو گے تب واؤٹسے کہا کہ پردرد گارا میں نہیں تو اس کی تکمیل میرے فرزند کے ہاتھوں کرادی جائے۔ ارشاد ہوا کہ ہاں یہ ہوگا۔ حضرت ابی بنی نے یہ حدیث جو سنائی تو حضرت عمرؓ نے اختیار ہو گئے اور ابی کے وامن کو پکڑ کر فرمانے لگے کہ میں تو تمہارے پاس اس لئے آیا تھا کہ سہولت پیدا کر دے تم نے تو ادھر بھی زیادہ سخت بات پیش کر دی اور کہا کہ تم کو اپنے اس بیان کی تائید میں شہادت پیش کرنی پڑے گی۔ دونوں مسجد آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کا ایک مجمع مسجد میں بیٹھا ہوا تھا جس میں حضرت ابوذرؓ بھی تھے۔ ابی بنی نے مجمع کی طرف خطاب کر کے کہا کہ میں خدا کی قسم دے کر کہتا ہوں کہ بیت المقدس کی تعمیر کے اس قصہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے اگر سنا ہو تو بیان کرے۔ حضرت ابوذرؓ کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو سنا ہے تب حضرت ابی بنی نے کہا کہ عمرؓ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں مجھے متہم کرتے ہو۔ حضرت عمرؓ نے کہا خدا کی قسم میں نے تم کو متہم نہیں ٹھہرایا لیکن میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں عام طور پر پھیل جائیں یعنی وہی مطلب کہ اسلام کے ابتدائی ایام میں عمومیت کا رنگ اگر ان حدیثوں میں پیدا کر دیا جائے گا جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی اور انفرادی راہوں سے پہنچائی ہیں تو آنحضرتؐ کا جو منشا مبارک ہے وہ جاتا رہے گا۔ حضرت ابی یہ سن کر مطمئن ہو گئے اور جب حضرت عباسؓ کو بھی محسوس ہوا کہ حکم کی راہ سے میرے گھر پر قبضہ کرنے سے عمر یاوس ہو چکے تو حاضر ہو کر فرمایا کہ عمر! اب اس مکان کو مسلمانوں کے لئے میں خیر کرتا ہوں اور ان کی مسجد میں اس کا اضافہ کر کے گنجائش پیدا کرتا ہوں (ابن سعد ج ۲ ص ۱۲)

مسجد نبوی کے پاس حضرت عباسؓ کے اسی مکان کا ایک اور دلچسپ قصہ ہے۔ بے اختیار جی چاہ رہا ہے کہ اس کا ذکر کر دوں۔ ابن سعد ہی میں ہے کہ اسی مکان کے بھت میں ایک پرنا لہ تھا۔ جمعہ کی نماز کے لئے کپڑے بدل کر حضرت عمرؓ خلافت کے زمانہ میں مسجد جانے گئے تھے اس دن مرغی بچکے حضرت عباسؓ کے لئے ذبح کئے گئے تھے اس بچے کے گوشت وغیرہ کے دھونے کا خون اور آلائش بھت سے کسی نے بہا دیا۔ اسی وقت حضرت عمرؓ پر ناے کے پاس سے گزرا رہے تھے، سارا پانی ان کے جسم پر گرنا، اس وقت ایسا جذب طاری ہوا کہ آدمی بوا کر خود اپنے ہاتھ سے اس پرناے کو آپسے اٹھوا دیا۔ حضرت عباسؓ کو جب خبر ہوئی تو اور کچھ نہ بولے صرف آنا فرمایا کہ اس پرناے کو براہ راست خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ نصب کیا تھا۔ یہ سننا تھا کہ عمرؓ بے چین ہو گئے اور قسم دے کر حضرت عباسؓ کو آمادہ کیا کہ عمرؓ کے کندھے پر چڑھ کر اس نالی کو اسی جگہ پر نصب کر دیں جہاں پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اس کو نصب کیا تھا۔ آخر یہی کیا گیا۔ (ابن سعد ج ۲ ص ۱۲)

لیکن میں کہتا ہوں کہ بنیاد اس کی تو ابو بکر صدیقؓ رکھ چکے تھے حضرت عمرؓ کی طرف سے اس بنیاد کے استحکام و تہتوی میں مدد ملی۔

خلاصہ یہ ہے کہ آج دین کے اس حصہ کی کیفیت تیرہ سو سال بعد تک مسلمانوں میں اپنی خاص خصوصیتوں کے ساتھ جو موجود ہے یعنی ایک طرف مسلمانوں نے اس حصہ کو دین کے بنیاتی حصہ کے برابر نہیں سمجھا بلکہ ہمیشہ مراجع و مراتب کے اس فرق کو باقی رکھنے کی کوشش کی گئی، جیسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے قصداً و ارادۃً اس حصہ میں پیدا کرنا چاہا تھا۔ اسی طرح ہر زمانے میں اس کا بھی خیال کیا گیا کہ ہر وہ بات جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دی جائے محض منسوب ہو جانے کی وجہ سے قابل قبول نہیں ہو جاتی بلکہ چھان بین، تحقیق و تلاش، تنقید و تنقیص کی کوششوں میں مسلمان ابتداء اسلام سے اس وقت تک مشغول ہیں، یہ الگ بات ہے کہ کسی خاص علاقہ یا ملک میں جہل کے پھیل جانے کی وجہ سے کچھ دلی کے لیے بے تمیزیاں پھیل گئی ہوں۔

تدوین حدیث کی تاریخ میں حضرت ابو بکرؓ کی ایک اہم خدمت | لیکن حضرت ابو بکرؓ کا کام تدوین حدیث کے سلسلے میں صرف ان ہی دو خدمات تک

محدود نہیں ہے افسوس ہے کہ کتابوں میں ان کی اس خدمت کا تذکرہ کیا گیا تھا لیکن شاید اس کی اہمیت کا اندازہ جیسا کہ چاہیے تھا لوگوں کو نہ ہوا۔ بات میں ممکن ہر کچھ طوالت پیدا ہو، لیکن کیا کیا جائے مجھ سے پہلے کام لینے والوں نے اختصار سے کام لیا میں تو سمجھتا ہوں کہ اسی کا یہ نتیجہ ہے کہ جس اہمیت کے مستحق تاریخ کے یہ وثائق تھے ان کی اہمیت کا اندازہ اچھے اچھول کو نہ ہو سکا۔

کہنا یہ چاہتا ہوں کہ بجائے عمومی اشاعت کے دین کے اس حصہ کے متعلق یہ طریقہ جو اختیار کیا گیا کہ بیچنے والے کی حد تک تو وہ پہنچا دیا جاتا لیکن عموماً ہر شخص تک پہنچ جائے اس کی کوشش نہیں کی جاتی تھی۔ جیسا کہ بتایا گیا اسی سے مسلمانوں کی دینی

زندگی میں اس حصہ کے لحاظ سے سہولتیں پیدا ہوئیں جو ان سے استفادہ کرنا چاہتے ہیں ان کے لیے بھی راہ کھلی ہوئی ہے لیکن محروموں کی محرومی میں اس لئے اضافہ نہیں ہوتا کہ اس حصہ کے مطابق وہ گرفت میں وہ نوعیت نہیں پیدا ہوتی جو بنیاتی حصہ کی خصوصیت

ہے۔ مگر اسی کے ساتھ ایک دوسرا نتیجہ یعنی ان روایتوں کے جانے والوں اور جو ان سے ناواقف تھے ان دونوں طبقوں میں اختلاف کا پیدا ہو جانا واقفیت اور عدم واقفیت کی وجہ سے ناگزیر تھا۔ ابھی کچھ دیر پہلے حضرت عمرؓ ہی کے متعلق دو قصبے اس سلسلہ میں گزیر

چکے، معمولی آدمی نہیں حضرت عمرؓ جیسی شخصیت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حدیثوں یعنی استیذان (اجازت) کے خاص طریقے اور بیت المقدس والی مسجد کے اس قصبے سے جس کا ذکر میں نے حاشیہ میں کیا ہے آپ سن چکے وہ ناواقف تھے حالانکہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ذکر دوسرے صحابیوں سے فرمایا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ دین کے اس حصہ کو جس طریقہ سے آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے پہنچایا تھا ایسی صورت میں بعضوں کا اس سے واقف ہونا اور بعضوں کا ناواقف رہ جانا کوئی تعجب کی بات نہیں ہو سکتی، خصوصاً جن لوگوں کو معاشی یا اسی قسم کے دوسرے کاروبار کی وجہ سے چوبیس گھنٹہ کی حاضر باشی کا دربار نبوت میں موقعہ میسر نہ تھا۔

استیذان والی روایت میں خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اعتراف کرنا پڑا:

خَفِيَ عَلَيَّ هَذَا مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

یعنی یہ روایت مجھ سے جو مخفی رہی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَهَا فِي عَنَّةِ الصَّفْقِ
فِي الْأَسْوَاقِ (مجمع الفوائد ج ۲ ص ۱۲۴)

بازاروں کے کاروبار کی مشغولیت نے اس کا موقع
میرے لیے نہیں رکھا تھا۔

إِنَّ إِيَّاهُ مِنْ أَلْفَا حَرِيصِينَ كَانَتْ
يَتَعَلَّمُ الصَّفْقِ فِي الْأَسْوَاقِ وَكُنْتُ
أَلْزَمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى مَلَا عِبَاطِي

میرے دوسرے مہاجر بھائیوں کو بازار کے کاروبار
نے اپنے ساتھ مشغول رکھا مگر میں تو صرف پیٹ پر
رسول اللہ کے آساتے پر پڑا ہوا تھا۔

غالباً ابو ہریرہؓ کی اس پوری روایت کا ذکر کہیں پہلے بھی آچکا ہے حاصل اس کا وہی تھا کہ مہاجرین تو بازار کے کاروبار میں
عموماً مشغول رہتے تھے اور انصار کو اپنے باغوں اور کھیتوں کی وجہ سے زیادہ فرصت میسر نہیں آتی تھی البتہ یہ فقیر ابو ہریرہ صرف پیٹ
پر پیغمبر کے آتے پر پڑا ہوا تھا اسی کا نتیجہ ہوا جیسا کہ خود ان کا بیان ہے کہ فَأَشْهَدُ إِذَا عَابُوا إِذَا حَفِظُوا إِذَا أَسْمَعُوا میں اس وقت
حاضر رہتا تھا جس وقت یہ لوگ غائب ہوتے تھے اور جن باتوں کو دوسرے بھول جاتے تھے مجھے حاضر باشی کی وجہ سے یاد رہ جاتی تھیں،
کیونکہ بار بار سننے کا موقع ملتا تھا۔

اگرچہ یہ باتیں کس نوعیت کی ہوتی تھیں اس کا اندازہ حضرت عمرؓ والی ان ہی دُور وایتوں سے ہو سکتا ہے۔ استیذان اصولی
طور پر ایک قرآنی قانون ہے، قرآن ہی میں حکم دیا گیا ہے کہ کسی دوسرے گھر میں بے دھڑک بغیر اجازت مسلمانوں کو گھسنا نہ چاہئے بلکہ
صاحب خانہ کو مانوس بنا کر اور سلام کلام کر کے داخل ہونا چاہیے قرآنی قانون ہونے کی وجہ سے اس کی تبلیغ عام ہو چکی تھی، باقی سلام
کتنی دفعہ کرنا چاہئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر عمومی طریقہ سے لوگوں کو تسلیم دی تھی کہ تین دفعہ سلام کرنے کے بعد بھی جواب نہ ملے
تو لوٹ جانا چاہئے۔ پس یہی تین دفعہ سلام کرنا اس کی عمومی اشاعت مسلمانوں میں ضروری نہ تھی۔ پس استیذان یعنی کسی گھر میں داخل
ہونے کے لئے اجازت طلبی کے وقت سلام کرنے کا جو قرآنی حکم ہے اسی حکم کی یہ تفصیل کہ تین دفعہ سلام کیا جائے یا ایسا مسئلہ
تھا جو عمومی اشاعت پانے والے مسئلہ کی حیثیت نہیں رکھتا تھا اسی طرح یرت المقدس کے متعلق حضرت داؤدؑ کا قصہ سونہا ہر
ہے کہ ایک تاریخی واقعہ تھا۔ ہزارہی واقعہ کی تبلیغ ہر شخص تک کھل ہوئی بات ہے کہ فرائض نبوت میں داخل نہیں ہتے
بقول ابوبکر المحض :

لَيْسَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوْفِيقُهُمْ عَلَى الْأَفْضَلِ مِمَّا خِيفَهُمْ
فِيهِ - (تفسیر مجاہد ج ۱ ص ۱۲۴)

یعنی جن امور میں مسلمانوں کو اختیار دیا گیا ہے ان کے
اس پہلو سے امت کے ہر فرد کو آگاہ کرنا جو بہتر اور افضل
ہو یا یہ پیغمبر کے لیے ضروری نہیں ہے۔

اسی لیے بعضوں تک پیغمبر کی اس قسم کی باتیں نہیں اور بعضوں تک نہ پہنچیں۔ یہ ایک ایسی صورت حال تھی کہ مسلمانوں کی سہولت
اور آسانی کے لحاظ سے اس کی جو بھی قیمت ہو لیکن جاننے والوں اور نہ جاننے والوں کے درمیان اختلاف کا پیدا ہو جانا اس کا ایک

لازمی و ناگزیر نتیجہ تھا۔ اسی کے ساتھ شرعی قوانین مخصوصہ کی محدودیت اور قیامت تک پیدا ہونے والے انسانوں کے ساتھ پیش آنے والے حوادث و واقعات کی لامحدودیت نے اس ضرورت کو جو پیدا کیا تھا کہ شرعی کلیات کو پیش نظر رکھ کر شریعت کے ان ہی محدود قوانین کی روشنی میں نئی نئی پیش آنے والی صورتوں کے لئے احکام پیدا کئے جائیں جس کا اصطلاحی نام فقہ ہے۔ دین اور وہ بھی دین اسلامی جو معنی ہے کہ ہر وہ شخص جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دعویٰ نبوت و رسالت کے بعد انسان بن کر زمین کے گیسے پر قیامت تک پیدا ہوا رہے گا اس کے لئے یہ آخری قانون ہے، ایک ایسے عالمگیر وسیع دینی آئین کے لئے فقہ کے اس باب کا کھلا رکھنا کس حد تک ضروری ہے اس کا اندازہ آپ کو عام دنیاوی قوانین کے ماہرین کے بیانوں سے ہو سکتا ہے۔ حالانکہ کسی محدود علاقے کے لئے محدود زمانے میں حکومتیں ان قوانین کو بناتی ہیں، لیکن باوجود اس کے جیسا کہ سر سائنٹ نے اپنی مشہور کتاب ”اصول قانون“ میں لکھا ہے:-

”بہر حال کسی ملک کے بچوں کے اختیار تیزی کے بغیر صرف قانون سے انفصال مقدس ناممکن ہے“
(مترجمہ دارالترجمہ سرکار عالی ص ۲۱)

تفصیل کے لئے تو دیکھئے میری کتاب ”تدوین فقہ“ یہاں صرف اس قدر کہنا ہے کہ ”فقہ“ کی اسی ناگزیر صورت حال سے اختلافات کا پیدا ہونا لازمی تھا اور وہ پیدا ہوا۔ مسلمانوں میں مذہبی اختلافات کا ایک بڑا حصہ عموماً ان ہی دونوں باتوں یعنی آحاد خدو کی واقفیت و عدم واقفیت پر مبنی ہے یا اس کا نفع و اجتہاد یا نفع و نظر سے ہے جن کا پیدا ہونا اجتہادی کوششوں میں مدنی امر ہے اور خود ان اختلافات کے متعلق نہ جاننے والوں میں جس قسم کے خیالات بھی پھیلے ہوئے ہوں۔ مگر جاننے والے جانتے

سے میرا اشارہ اس عام چرچے کی طرف ہے جو مسلمانوں کے متعلق جمیلا ہو اسے کہ بدترین قسم کی فرقہ بندیوں میں یہ قوم مبتلا ہے غیر توغیر انہوں کو بھی اس پر لیا اوقات چھاتی بیٹھے دکھایا گیا ہے لیکن جو اصل واقعہ ہے اسے اپنی مختلف کتابوں مقالات و مضامین میں تفصیل بیان کر چکا ہوں۔ مکتبہ ندوۃ المستغنیین نے ”مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افغانہ“ کے نام سے خاکسار کا اسی سلسلہ میں ایک رسالہ بھی الگ شائع کر دیا ہے۔ حاصل یہی ہے کہ اسلام کی ابتدائی صدیوں میں فوج و فروج دنیا کی قومیں نارہ اسلام میں داخل ہوئے تو اس میں شک نہیں کچھ دن کے لیے جیسا کہ کتاب سے معلوم ہوتا ہے نت نئے خیالات و عقائد کے رکھنے والے فرقے پیدا ہو گئے تھے ان میں بعض فرقوں کی بنیاد تو سیاسی اختلافات پر مبنی تھی اور ایسے فرقے بھی تھے جو درحقیقت اپنے قدیم موروثی دین اور دھرم کے جراثیم کو بھی اپنے ساتھ لائے شعوری یا نا شعوری طور پر شروع میں یہ جا بجا گیا کہ اسلامی تعلیمات اور ان کے موروثی خیالات میں تطابق و مسابحت پیدا کی جائے اسی غیر محدود کوشش نے جہاں تک میرے معلومات کا اقتضائے ان مختلف فرقوں کو اسلام میں پیدا کر دیا تھا لیکن جوں جوں آئندہ نسلوں کے قدم حقیقی اسلام میں راسخ ہوتے چلے گئے آباؤی مورثات کا دباؤ و سیلا پڑتا گیا، صحیح اسلام جوں جوں نومسلوں کے سامنے بے نقاب ہوتا چلا گیا، اپنے آباؤی خیالات سے ان کا تعلق کمزور ہوتا رہا، ان کی چرچائی یا پھر صدی ہجری تک پہنچتے ہوئے بدیع یہ رنگ اتناٹا کہ یہ سارے فرقے خود بخود مضمحل ہو کر ناپید ہو گئے صرف مسلمانوں کی مذہبی مایہ نگوں میں لوگ ان فرقوں کا نام لکھتے ہیں لیکن دنیا سے ان (بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

ہیں کہ ان ہی اختلافات کے سلسلے میں پیچیدہ و غریب صورت حال جو نظر آرہی ہے کہ مسلمانوں کی قوم حالانکہ دنیا کے مختلف اقوام و ممالک میں کروڑوں کروڑوں کی تعداد میں پھیلی ہوئی ہے تخیل نہ کرنے والے افراد کے نزدیک چالیس سے ستر کروڑ افراد انسانی پر یہ قوم مشتمل ہے جن میں مختلف زبانوں کے بولنے والے سینکڑوں نسلیں بنی آدم کی مشرک ہیں۔ ان میں گورے، کالے زرد، گندمی، انگریز، ہر رنگ اور ہر شکل کے لوگ ہیں لیکن بایں ہمہ ہر شیعہ و خوارج جن کی اقلیت اتنی ناقابلِ لحاظ اقلیت ہے کہ مسلمانوں کی اکثریت کے مقابلہ میں گویا ان کا وجود عدم سمجھنا چاہئے کے برابر ہے۔ بہر حال یہ ساری عظیم اکثریت اہل سنت و جماعت کے ایک ہی فرقہ کی شکل میں جو پائی جاتی ہے، لوگ اس کو کیوں نہیں سوچتے کہ اختلافات کے ان دو متضاد آتش فشاں پہاڑوں پر جس قوم کی دینی زندگی کی تعمیر کھڑی کی گئی ہے، اسی دین میں وحدت و یکگت کا یہ حیرت انگیز ہمیشہ گمراہی و گمراہی کے ساتھ ہی دیکھ کر روح پروردگار کیسے پیدا ہو گیا؟ کیا یہ کوئی اتفاقی واقعہ ہے لوگوں کا مطالعہ اگر صحیح ہوتا تو ان کے سامنے ان سارے اختلافات اور استقلالی و احتیاطی تدبیروں کا نقشہ آجاتا جو شروع ہی سے اس راہ میں اختیار کئے گئے۔ عہد نبوت میں تو اختلافات کے پیدا ہونے کی گنجائش ہی کیا تھی پیغمبر کا وجود قولِ نبیس تھا جو براہِ راست خدا سے علم پارہے تھے، ہر اختلاف کا فیصلہ پیغمبر کی طرف رجوع کرنے کے ساتھ ہی ہو جاتا تھا۔ قرآن ہی میں بار بار مسلمانوں کو اس کا حکم دیا گیا کہ ہر اختلاف میں اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع کرو۔ تاہم ایک چیز اس زمانے میں بھی پیدا ہو چکی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہانگ میں سمجھا ہوں اسی کو اصلاح کا ذریعہ بنایا تھا۔

جسے حاشیہ صفحہ گذشتہ کا وجود معدوم ہو چکا ہے معمولی چھوٹے ناپرسان حال فرقوں ہی کا یہ انجام نہیں ہوا بلکہ بعض بڑے مندرجہ ذیل صاحبِ ایف و تعلیم نے مثلاً معتزلہ کا یہ حال ہے کہ اس وقت اس فرقہ کے کسی آدمی کا فنا تو دور کی بات ہے، کتب خانوں میں اس مذہب کے عقائد و خیالات کی کوئی خالص کتاب بھی نہیں پائی جاتی لغت یا تفسیر وغیرہ کے سلسلے میں گنتی کی چند کتابیں ہیں ان میں کچھ ان کے خیالات ملتے ہیں یا اہل سنت نے ترویج کے لئے ان کے مسلمات کا اپنی کتابوں میں بزرگوں کا کیا ہے اس سے کچھ ان کے خصوصیات کا علم حاصل ہوتا ہے۔ میں نے لکھا ہے کہ باقی حنفی، شافعی، مالکی و حنبلی فقہ کے یہ چار مکاتب خیال بلاشبہ مسلمانوں میں پائے جاتے ہیں لیکن ان لوگوں کے اختلافات پر فرقہ بندی کے اختلافات کا اطلاق قطعاً غلط ہے آخر جب ان میں ہر مکتب خیال کے لوگ دوسرے مکتب خیال کے ائمہ و اکابر کا ایسا قدر احترام کرنے ہیں جتنا اپنے بزرگوں کا تو پھر ان میں کسی ایک جماعت کے دین کو دوسری جماعت کے دین سے جدا کیسے قرار دیا جاسکتا ہے۔ یہی نہیں کہ ہر ایک دوسرے کے پیچھے نمازیں پڑھتے ہیں، ازدواجی تعلقات رکھتے ہیں۔ بلکہ حد یہ ہے کہ ایک جماعت کے لوگ دوسری جماعت کے پیروں کے ہاتھ پر بیعت تک کرتے ہیں۔ حضرت غوثِ پاک شیخ عبد القادر کا وجود اس کی سب سے بڑی تائیدی مثال ہے فقہاء حضرت ملا جملی مسک کے پابند تھے لیکن ایسا کون سا مسلمان ہے جو آپ کو سیدالاولیاء نہیں مانتا۔ واقعی فرقہ کا اطلاق صرف شیعوں پر یا خوارج پر ہو سکتا ہے سو خوارج کا وجود کروڑوں کے مقابلہ میں کسی حیثیت سے قابلِ ذکر نہیں ہے۔ شیعہ فرقے کے مسلمانوں کی تعداد اس میں شامل نہیں کہ خوارج سے زیادہ ہے لیکن اہل سنت کی اکثریت اکثر عظیمہ کے مقابلہ میں سچ پوچھے تو ان کی تعداد بھی سنیہ میں چند تکرار سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتی۔

میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اختلافات باہمی سے مسلمانوں کو جو منع کیا گیا ہے، ہمیں سوچنا چاہیے کہ واقعی اس کا مطلب کیا ہے؟ کیا ہر مسلمان کو اس کا حکم دیا گیا ہے کہ وہی معلومات اپنے پاس رکھے جو دوسرے رکھتے ہیں، یا یہ کہ ہر مسلمان وہی بات سوچے جو دوسرے سوچتے ہیں، مگر غور کرنا چاہئے کہ کیا یہ ممکن بھی ہے؟ خصوصاً دین کے اس ثانوی حصہ کو جب پیغمبر اس طریقے سے پہنچا رہے تھے کہ اور تو اور ابو بکرؓ و عمرؓ جیسے مقررین بارگاہ کو بھی بسا اوقات اس سلسلے میں اپنی کواقتت کا اثر کرنا پڑتا تھا ایسی صورت میں بیخیال کہ معلومات کے اختلاف سے جو اختلاف قدرتا پیدا ہوتا یا ہو سکتا تھا اس سے مسلمانوں کو منع کیا گیا ہے خود ہی سوچئے کہ اس کا مطلب کیا ہوگا؟ اس طرح جب تفقہ کا باب کھولا گیا تھا اور عرض کر چکا کہ عملی طور پر کوئی دینی قانون بھی اس کے بغیر چل نہیں سکتا تو قیامت تک کے لئے ساری دنیا کے لئے جو دینی دستور دیا گیا تھا وہ اس دروازے کے بند کرنے کے بعد نہ نئی روزانہ پیش آنے والی صورتوں اور ضرورتوں کی تکمیل کی ضمانت کیسے رکھ سکتا تھا اور تفقہ کے دروازے کو کھلا رکھنے کے بعد یہ توقع کیا پوری ہونے والی توقع ہو سکتی ہے کہ شرعی کلیات اور نصوص کو پیش نظر رکھ کر نئے پیش آنے والے حوادث کے متعلق حکم پیدا کرنے والے ہمیشہ ایک بنی قیضہ تک پہنچیں گے۔

میرے نزدیک تو اختلاف سے ممانعت کا اگر یہی مطلب لیا جائے گا تو دوسرے الفاظ میں اس کے یہ معنی ہوں گے کہ سارے انسانوں کو حکم دیا جائے کہ اپنے چہروں کے رنگ کو ایک کر دو اپنے قدوں کو برابر کر لو، ہر شخص ایک ہی قسم کی آواز منہ سے نکالے، الغرض جو کچھ ایک کے پاس ہے ضروری قرار دیا جائے کہ وہی سب کچھ دوسرے کے پاس بھی ہو اور وجہ یہ بیان کی جائے ان ہی چیزوں کے اختلاف سے لوگوں میں اختلاف پیدا ہوتا ہے۔ کھلی ہوئی بات ہے کہ حکم ہمیشہ ان ہی چیزوں کا دیا جاسکتا ہے جو آدمی کے اعتقادی حدود میں ہوں۔ بھلا غریب آدمی کے بس میں ہے کہ اپنے چہروں کے رنگ و روغن، شکل و صورت، قد و قامت، چال و حال وغیرہ قدرتی اختلافات اور انفرادی خصوصیتوں کو مٹا کر ایک کر دے اور جیسے وہ اس کے بس کی بات نہیں یقیناً کہے کہ ذہنی اور دماغی یا باطنی خصائل و عزائم کے فطری اختلافات جن کی وجہ سے فکری اختلافات پیدا ہوتے ہیں، ان اختلافات کو بھی آدمی اپنی قدرت اور اپنے ارادے سے مٹا نہیں سکتا۔ پس یہ کہنا کہ تفقہ میں ہر مسلمان فقہ کو اس کا پابند بنایا گیا ہے کہ جس نتیجہ تک شرعی قوانین کی روشنی میں دوسرے پہنچیں اسی نتیجہ تک وہ بھی پہنچے اور یہ بادر کیا جاجائے یا کرایا جائے کہ اس حکم کی تعمیل سے قاصر رہنے والے قرآن کے ان مطالبوں کی خلاف ورزی کے مرتکب ہوئے ہیں جن میں مسلمانوں کو تفرق و اختلاف سے بچنے کی شدید تاکیدیں کی گئی ہیں اور عذاب عظیم کی دھمکیاں دی گئی ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ دعویٰ کوئی معمولی دعویٰ نہ ہوگا، مسلمانوں کی تاریخ کے سارے روشن اور اراقیقیناً اس کے بعد اپنا یک سیاہ پڑ جائیں گے۔ میں اور وہی کے متعلق تو نہیں کہتا کہ اس سلسلے میں ان کے خیالات کیا ہیں لیکن جہاں تک اپنی ناقص غور و فکر سے کام لینے کے بعد جس نتیجہ تک پہنچا ہوں اسے پیش کر دیتا ہوں۔

میں تو یہی سمجھتا ہوں اختلاف و تفرق سے جن آیتوں میں مسلمانوں کو منع کیا گیا ہے اگر ان کا مطلب یہی لیا جائے گا تو جیسا کہ میں نے عرض کیا یہ اسی قسم کا مطالبہ ہوگا کہ کالے رنگ والوں کو حکم دیا جائے کہ اپنے چہروں کو گلابی لائیں ورنہ عذاب عظیم کے وہ مستحق ہوں گے میرے نزدیک تو دونوں مطالبوں میں اصولاً کسی قسم کا فرق نہیں ہے پس سوچنے کی بات یہی ہے کہ قرآن جہاں اختلاف

سے منع کر رہا ہے وہ ہے کیا؟ یقیناً یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہو سکتی جس کی تعمیل انسانی دسترس سے بہتر نہ ہو آخر لا یُکَلِّفُ اللہُ نَفْسًا وِاَلَدُ مَعْلَمَہَا بَیِّنٌ وَسَعَتٌ اَدْرُغْبَالُشِیْءٍ کُوْذُکَہُ کَرْمَاطَہُ کَیْطَاہَا ہے یہ بھی تو قرآن ہی کا کلی قانون ہے جب ہر باب میں اس قانون کی ہم گیری مسلم ہے تو اختلاف کا مسئلہ اس کے دائرے سے کیسے باہر ہو سکتا ہے اس معیار پر اس مسئلہ کی جو واقعی حقیقت ہو سکتی ہے اسے متعین کیجیے میں ایک مثل پیش کرتا ہوں مینی دہی گورے اور کالے کے اختلاف کو دیکھیے، چہروں کے رنگ کے اس اختلاف کو یہ تو فی ہر ہے کہ آدمی ختم نہیں کر سکتا، گوروں کو کالا اور کالوں کو گورایا رنگینوں کو پھیکا اور پھیکوں کے چہروں پر وہ رنگ نہیں جیسے جاسکتے جو رنگ چہروں دے کی خصوصیت ہے لیکن اسی کے ساتھ اگر چاہا جائے تو چہروں کے رنگ کے ان قدرتی اختلافات کو مخالفت کا ذریعہ بنا کر بجا آدم کو مختلف ٹولوں میں یقیناً بنا سکا جاسکتا ہے اور آپ دیکھ رہے ہیں کہ انسان یہ کیا جا رہا ہے کتنی بڑی رکھ کے ساتھ رنگ کے ہی قدرتی اختلافات کو خن کی رغبتوں کا ذریعہ بنا رہا ہے پس اختلاف تو ایک قدرتی بات ہے لیکن اس قدرتی اختلاف کو لادری مخالفتوں کا ذریعہ بنانا یہ قطعاً انسان کی ایک مصدومی حرکت ہے، قدرتی اختلافات کی راہوں کو بند کرنا اور کلیشہ ان کا استیصال یہ تو ہمارے بس کی بات نہیں ہے مگر ان ہی قدرتی اختلافات کو ذریعہ بنا کر لادری مخالفتوں کی آگ بھڑکانی قطعی طور پر آدمی کی اختیاری چیز ہے۔ میرا خیال ہے کہ مسلمانوں کو جس چیز سے منع کیا گیا ہے وہ اس مسئلہ کا یہی اختیار پہلو ہے، بالفاظ دیگر مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا ہے کہ معلومات یا افکار و خیالات یا اجتہاد یا نتائج کے اختلاف کو چاہئے کہ یا بھی مخالفتوں کا ذریعہ نہ بنائیں یعنی ان ناگزیر قدرتی اختلافات کو بنیاد بنا کر ایک طبقہ کے دین کو دوسرے طبقے کے دین سے جدا کرنے کے جرم کے مرتکب نہ ہوں قرآن اسی ہم سے مسلمانوں کو روک چاہتا ہے جس پر ہے کہ جن اختلافات کا مٹانا آدمی کے بس میں نہیں ہے۔۔۔۔۔ ان کے مٹانے یا ختم کرنے کا مطالبہ نہیں کیا گیا ہے اور نہ کیا جاسکتا ہے، بلکہ ان اختلافات کو لادری مخالفتوں اور مخالفتوں کا یعنی ایک کے دین کو دوسرے کے دین سے جدا کرنے کا ذریعہ بنانا یہ فعل جو کہ ہمارے اختیار سے خارج ہے۔ اس لیے حقیقت اسی سے نبیوں کو منع کیا گیا ہے اور منع کرنے کی یہ بھی ہو بھی سکتی ہے۔ قرآن نے اس باب میں جو حکم دیا ہے وہ بالکل واضح اور بین ہے مثلاً ارشاد ہے:

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ وَأُولَٰئِكَ
لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (آل عمران)

اور بن جانان لوگوں کو طر جو ایک دوسرے سے جدا
نہا جوے اور مختلف ہوئے بعد اس بات کے ان کے پاس
"بنات آپکے ظاہری لوگ میں جس کے لیے بڑا عذاب ہے

آپ دیکھ رہے ہیں اِخْتَلَفُوا سے پہلے "تَفَرَّقُوا" کا لفظ ہے جس سے اشارہ کیا کہ میں کھینچ ہوں بعد اس میں امرت لیا گیا ہے کہ لوگ در اس تفرق کو پیدا کرنا پسے ہیں۔ مینی ایک ٹول کو دوسری ٹول سے جدا کرنا جانتے ہیں کہ اس بدانی کا ذریعہ مذہب ہے اختلاف کو بنا لیتے ہیں حالانکہ البینات ان کے پاس موجود رہا ہے

اسی آیت کو پیش نظر رکھ کر اسلام کا نقطہ نظریہ سمجھ میں آتا ہے کہ دین کے جس حصہ کی حیثیت بنیات کی ہو یعنی دین سے جس کا تعلق بالکل واضح اور روشن ہو، مثلاً وہ ساری چیزیں جو عمومیت کی راسخے منتقل ہوئی ہوئی مسلمانوں میں چلی آ رہی ہیں اسلام کے ساتھ ان کا تعلق اتنا واضح اتنا بین اور کھلا ہوا ہے کہ جو اسلام اور ان چیزوں کو جانتا ہے نہ وہ مسلمان ہو یا نہ ہو شاید اسلام کا ان کے بغیر وہ تصور ہی نہیں کر سکتا مثلاً قرآن یا حج یا نماز، رمضان کے روزے وغیرہ ان کا یہی حال ہے

بہر حال ان ہی امینات "پر متفق و متحد ہو جانے کے بعد ہدایت کی گئی ہے کہ دین کے "غیر بنیاتی" حصہ کو ذریعہ بنائے کہ مسلمانوں کی ایک ٹولی کو دوسری ٹولی سے جدا کرنے کی حرکت جدا کرتے والوں کو عذابِ عظیم کی متحی بنا دیتی ہے۔ حاصل یہی ہوا کہ قدرتی طور پر جن اختلافات کا پیدا ہونا ناگزیر ہے ان سے نہیں منع کیا گیا ہے اور نہ ان سے منع کیا جاسکتا ہے کہ اعتیادی حدود میں وہ داخل ہو نہیں سکتے بلکہ ان ناگزیر قدرتی اختلافات کو چاہیے کہ باہم ایک کو دوسرے سے جدا کرنے کا ذریعہ نہ بنایا جائے ممانعت کا حقیقی مُرخ انسان کے اسی ارادے فعل کی طرف ہو سکتا ہے اور اسی طرف اس کا رخ ہے بھی۔

میں نے جیسا کہ عرض کیا تھا کہ ہمدیوت میں ان قدرتی اختلافات کے پیدا ہونے کی گنجائش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود مبارک کی ذہن سے قطعی ہی نہیں، تاہم اس وقت بھی اختلاف کی ایک صورت سامنے آئی گئی یعنی زبانوں کا دستور ہے کہ ایک ہی زبان کے بولنے والے کیوں نہ ہوں لیکن ان لوگوں میں بھی حضورِ بہت بجز طریقہ ادا، لفظ وغیرہ کے اختلافات پیدا ہو جاتے ہیں کہنے والوں نے یہاں تک کہا ہے کہ ہر بارہ میل پر زبانوں کے ان اختلافات کا تجربہ کیا گیا ہے ممکن ہے کہ اس میں کچھ مبالغہ سے کام لیا گیا ہو، لیکن اس شائبہ سے کاٹنے کا کیا کیا جاسکتا ہے کہ ایک ہی زبان کے بولنے والوں میں مذکورہ بالا اختلافات کو ہر جگہ لوگوں نے پایا ہے، ہماری اردو زبان ہی کو دیکھ لیجئے شمال و جنوب و مشرق و مغرب کے اکثر ہندوستانی علاقوں میں یہ بولی جاتی ہے، لیکن باوجود ایک زبان ہونے کے کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ جنوبی ہند کے اردو بولنے والے ایک ہی لفظ کو اس طریقہ سے ادا کرتے ہیں کہ شمالی ہند والے اگرچہ ان میں بھی تو اس طریقہ سے لفظ، تلفظ نہیں کر سکتے اور یہی حال مختلف صوبائی مقامی اختلافات کا ہے۔ عربی زبان جس میں قرآن مجید نازل ہوا تھا یہ زبان ساری عرب کی تھی۔ لیکن عرب کے مختلف علاقوں کے باشندوں کی زبان میں بھی وہ سارے اختلافات پائے جاتے تھے، بن سے کوئی زبان بھی ہوتی نہیں ہے۔ حجاز، یمن، نجد یا مختلف قبائل قریش، بنی تمیم، قحطانی، غیر قحطانی جن کے اندر اس قسم کے کافی سانی اختلافات پائے جاتے تھے۔ اسی سے اندازہ کیجئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود حبشی حبیل ہستی جن کی ساری زندگی قریش میں بلکہ براہِ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک میں گزری۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان کو قرآن پڑھایا تھا، لیکن نسل و اصل یہ وہی تھے اس لئے حتیٰ کا مفظ آخر عمر تک وہ متحی کرتے رہے۔ منداہم میں ہے کہ خبر روایت جس میں ہے کہ قدرت میں آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو صفات بیان کئے گئے ہیں ان میں یہ بھی ہے کہ آپ دنیا سے اس وقت تک تشریف نہ لے جائیں گے جب تک ملت عوجا (یہی ملت) سیدھی نہ ہو جائے جس کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ لوگ لا الہ الا اللہ کے قائل ہو جائیں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہی آنکھوں اور بہرے کانوں اور جن قلوب پر مطلق چڑھے ہوئے ہیں ان کو اسی کلمہ لا الہ الا اللہ سے کھول دیں گے۔ عربی میں ان منہج کو ان الفاظ میں ادا کیا گیا ہے کہ حَتَّىٰ يَفِيْمَ بِهَا الْمَلَأَةُ الْعَوَجَاءَ بِأَن يَتَوَلَّوْا اِلَآلَہَ اِلَآلَہُ فَيَنْتَخِ بِهَا اَجْمَلًا عَمِيًّا وَاِذَا نَاصَتْهَا وَقَلْبُهَا غَدَا۔ حضرت عطاء فرماتے تھے کہ میں نے کبھی اس بارے سے جو تورات کے متقدم عالم اس زمانے میں مجھے جاتے تھے ان سے پوچھا کہ آپ کا علم ان الفاظ کے متعلق کیا ہے یعنی تورات میں الفاظ کیا پائے جاتے ہیں؟ کہتے ہیں کہ کعب نے اس کی تصدیق کی صرف فرق یہ نظر آیا کہ

اَنَ كَعْبًا يَقُوْلُ بِلَفْظَتِهِ اَعْبُدُوْا اَعْمُوْیْ اَاذَا

صموی اوقلو با غلفا کے قلوب با غنونی کے ساتھ ان الفاظ کا اپنی

صموی وَقَلُوْا بِاِغْنُوْنِی

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

درحقیقت یہ زبان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ لہجہ کا اختلاف ہے جس کی تعبیر عطائے "نعت" کے لفظ سے کی ہے۔ کعب میں کے رہنے والے تھے۔ مجازی لہجہ اور مبنی لہجہ کے فرق کا اس سے کچھ اندازہ ہوتا ہے "عما" کو کبھی کریمنی "عموما" اور "صما" کو "صموما" "غلغا" کو غلغوا بنا دیتے تھے۔

بہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ قرآن مجاز سے نکل کر جب عرب کے دوسرے علاقے اور قبائل میں پہنچا تو تلفظ و لہجہ اور اسی قسم کے لسانی اختلافات جن کا پیدا ہو جانا ناگزیر تھا، نمودار ہوئے۔ غیر اصولی اختلافات کے متعلق چاہئے کہ باہمی رواداری اور ان اختلافات کے برداشت کرنے کی صلاحیت مسلمان اپنے اندر پیدا کریں۔ لب و لہجہ کے ان ہی اختلافات کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے عہد مبارک ہی میں علی طور پر مسلمانوں کی تربیت کا موقع مل گیا، بڑے عجیب و غریب دلچسپ اور سبق آموز واقعات اس سلسلہ میں پیش آئے۔ قدرتی ناگزیر اختلافات کو ارادی مخالفت و مخالفت اور نفرت و جدائی کا ذریعہ بنالینا اس بعادیت کے جاہل عرب میں عموماً عادی تھے، ہمہلی ناقابل لحاظ اسی ذہنیت کے غیر اہم اختلاف کی بدولت خدا جانے کتنی خیریاں ان میں ہو چکی تھیں، کسی قسم کا اختلاف ہوا ان کے لیے ناقابل برداشت تھا بلکہ ان میں جو زیادہ ذکی انہیں صاحبِ عزم و ارادہ ہوتے تھے وہی ان اختلافات کے تصور کو آگے بڑھانے اور ان کی آگ کو ہوا دینے میں سب آگے آگے نظر آتے تھے۔ آج کل بھی جیسے دیکھا جاتا ہے کہ اسی قسم کے قدرتی اختلافات مثلاً رنگ و نسل کے اختلافات یا وہی و فرضی مبادوں پر جو اختلافات مبنی ہیں مثلاً وطن اور زبان کے اختلافات ان میں سب سے زیادہ حصہ لینے والے اور فتنہ و فساد کی آگ کا ایندھن ان ہی مصوم اختلافات کی لکڑیوں کو بنانے والے زیادہ تر وہی ہوتے ہیں جن کے متعلق سمجھا جاتا ہے کہ ان کے قومی احساسات زیادہ بیدار اور زندہ ہیں وہی قوم کے لیڈر بن کر قوم کو جنگ و جدل کا قتل گاہ کی جہنم میں جھرتے رہتے ہیں۔

لہذا ہر جے کو چہروں پر مڑھی ہوئی کھال کا رنگین یا بے رنگ ہونا یا کسی شخص کا بجائے زید کے مثلاً بکر کے خاندان میں پیدا ہو جانا یا اس کے اختیار کی بات نہیں ہوتی۔ اسی طرح زمین کا کرہ جو واقعی میں مٹی کا ایک واحد سبب کرہ ہے ملکوں اور قلموں میں اسی خالی کرے کی تقسیم نامی ہر جے کہ ایک فرضی اور وہی تقسیم ہے۔ کسی دریا یا پہاڑ یا اسی قسم کی چیز کو سرحد قرار دے کر فرض کر دیا جاتا ہے کہ زمین کا جو حصہ اس پہاڑ یا دریا کے اس پار ہے وہ اس حصہ سے جدا ہو گیا جو اس پار ہے، پہاڑ یا دریا کا وجود تو واقعی ہوتا ہے لیکن یہ کہنا کہ اسی پر فلاں ملک ختم ہو جاتا ہے ایک فرضی بات کے سوا اور کیا ہے۔ اسی طرح الفاظ اور معانی میں کھلی ہوئی بات ہے کہ کوئی واقعی تعلق نہیں ہوتا یہ فرض کر دیا گیا ہے کہ پانی کو پانی کہا جائے گا۔ فرض کیجئے کہ اسی پانی کا نام کوئی آگ رکھ دے تو واقعہ پر اس کا کیا اثر پڑتا ہے۔ آخر کہنے دے اسی ٹھنڈک پہنچانے والے پانی کو بل بھی تو کہتے ہیں مگر لوگوں نے اسی ہی مفروضہ اصطلاحات کو اس زمانہ میں شدید قومی کینوں اور علاقوں کی بنیاد بنا کر جو کچھ کیا اور اس وقت تک کہ رہے ہیں ہمارے اور آپ کے سامنے ہے۔

خیر اس عام قصہ کو چھوڑ بیٹے میں عرب کا ذکر کر رہا تھا۔ ہوا یہ کہ جب قرآن کے پڑھنے میں اس قسم کے اختلافات عہد نبوت میں رونما ہوئے تو شروع میں بڑی گڑبڑ پیدا ہوئی۔ اسی سلسلے میں خود حضرت عمرؓ نے بعد کو اپنا یہ قصہ سنایا کہ تھے کہ ”ہشام بن حکم نماز میں سورۃ فرقان پڑھ رہے تھے میں نے جو کان لگایا تو سنا کہ بہت سے حروف کو وہ اس طریقہ سے ادا کر رہے ہیں جس طریقہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے نہیں پڑھایا تھا۔ اس حال کو دیکھ کر میرا جی تو چاہا کہ غاندہی میں اچھل کر اس شخص کو دبیچ لوں لیکن پھر ٹھہر گیا (یعنی نماز میں مشغولیت کی وجہ سے اتنی دیر کے لیے ٹھہر گیا) جب ہشام نے سلام پھیرا تو میں نے مٹا اپنی چادر اس کے گلے میں ڈالی اور پوچھنے لگا کہ تجھے اس طریقہ سے قرآن کیسے پڑھایا ہے جو اس وقت تم کو میں نے پڑھتے سنا۔ ہشام نے جواب میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے پڑھایا ہے۔“

میں نے ہشام سے کہا کہ تم جھوٹ بولتے ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے بھی یہی سورۃ پڑھی ہے آپ نے قطعاً اس طریقہ سے مجھے نہیں پڑھایا جس طرح تم پڑھ رہے تھے۔ یہ گفتگو تو ان دونوں کے درمیان ہوئی۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے اس حال میں کھینچتے ہوئے اس شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حاضر کیا اور عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ میں نے سورۃ فرقان پڑھتے ہوئے اس شخص کو پایا، ایسے حروف کے ساتھ یہ پڑھ رہا تھا جس کے ساتھ آپ نے یہی سورۃ مجھے نہیں پڑھائی ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میری گفتگو سن کر پہلے تو مجھے حکم دیا کہ آؤ سیلہ (تم اس کو بے ہشام کو چھوڑ دو) اس کے بعد ہشام کی طرف خطاب کر کے فرمانے لگے کہ

”ہشام تم سناؤ کیا پڑھ رہے تھے۔“

حضرت عمرؓ کا بیان ہے کہ جس طریقہ سے نماز میں ہشام اس سورۃ کو پڑھ رہے تھے، ان ہی حروف کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا تا شروع کیا۔ جب ان کا پڑنا ختم ہو گیا تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ہشام کی طرف اشارہ کر کے فرما رہے ہیں۔

هَكَذَا اُنْزِلَتْ اِسی طرح یہ سورۃ نازل ہوئی ہے۔

پھر میری طرف (یعنی حضرت عمرؓ) کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہوئے اور فرمایا کہ

”عمر! اب تم پڑھو۔“

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ حسب ارشاد میں نے بھی ان ہی حروف کے ساتھ جن کے ساتھ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھایا تھا پڑھنا شروع کیا جب میرا پڑنا ختم ہو گیا تو دیکھا کہ میری قرأت کی طرف بھی اشارہ کر کے فرما رہے ہیں:

لے میں نے یہ تو میری قرأت ہے (دیکھو صحیح الفوائد ج ۲ ص ۱۳۴)

هَكَذَا اُنْزِلَتْ
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد فرمایا کہ
اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ اُنْزِلَ عَلٰی سَبْعَةٍ
یہ قرآن سات حروف پر نازل ہوا ہے تو چاہئے کہ تمہارے
اَحْرَفٌ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ۔
ییسے جو آسان ہوا ان ہی حروف کے ساتھ اس کو پڑھو۔

یہ روایت صحاح ستہ کی کل کتابوں میں پائی جاتی ہے۔ شارحین حدیث نے ”سبعہ احرف“ کی شرح میں بہت کچھ لکھا ہے حالانکہ میرے خیال میں بات وہی تھی کہ ایک ہی زبان کے بولنے والے اس زبان کے الفاظ کو مختلف لہجوں میں ادا کرتے ہیں اور کبھی کبھی اسی کو اختلافات ہر زبان میں عموماً ہوتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ جس کی زبان جس تلفظ اور جس طریقہ کی عادی ہے، اسی کے ساتھ قرآن کو پڑھے۔ میرے نزدیک ان بزرگوں کی رائے اس باب میں بالکل صحیح ہے کہ ”سبعہ“ (سات) کے عربی لفظ سے خاص سات کا عدد مقصود نہیں ہے بلکہ عربی محاورے میں ”تعدد“ کے اظہار کا یہ عام طریقہ تھا جیسے ”ایسویں“ وغیرہ کے الفاظ سے میں کا خاص عدد بولنے والے کا مقصود نہیں ہوتا، بلکہ کثرت کا اظہار اس سے کیا جاتا ہے، اور عربی زبان کا یہ ایک عام محاورہ ہے۔ غیر اس وقت میرے سامنے اس حدیث کی شرح ہے بھی نہیں بلکہ دکھانا یہ چاہتا تھا کہ عرب جو اس قسم کے اختلافات کو برداشت نہیں کر سکتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان ہی کے برداشت کی صلاحیت پیدا کرنے کا موقعہ قرآن کے ان ہی قرآنی اختلافات کی وجہ سے مل گیا، کبھی کبھی یہ دکھانے کے لئے قریشی لہجہ کے سوا دوسرے لہجہ اور الفاظ کے لفظ کے دوسرے طریقہ اسی طرح صحیح ہیں جیسے قریشی لہجہ و تلفظ صحیح ہے، باوجود قریشی ہونے کے کبھی کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی قرآن کو دوسرے قبائل کے لہجہ میں پڑھ دیا کرتے تھے مثلاً روایتوں میں آیا ہے کہ سورہ رحمن کی آیت ”عَلٰی رَحْمٰتٍ خَاصَّةٍ وَ عَنِ الْقُرْآنِ حِسَانٍ“ کی جو آیت ہے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا گیا کہ اسی کو ”عَلٰی رَحْمٰتٍ خَاصَّةٍ وَ عَنِ الْقُرْآنِ حِسَانٍ“ کی شکل میں ادا کر رہے ہیں، یہ وہی صورت ہے کہ ”عمیاً“ کو کعب احبار ”عموما“ اور ”صماً“ کو ”صموئ“، ”غلغاً“ کو ”غلغوا“ کے لہجہ میں ادا کرتے تھے۔

بہر حال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نمونہ بالاتفاق اگرچہ ایک شخصی واقعہ ہے لیکن قدرتی غیر ارادی اختلافات کہ ارادی و اختیاری مخالفت و مخالفت کے قالب میں ڈھال دینے کی علت عربوں میں کتنی راسخ تھی اسی عام عادت، کی یہ کتنی اچھی مثال ہے خیال تو کیجیے کہ نماز ہی میں اچھل کر دہریچ لینے کا ارادہ کرنا اور نماز کے بعد گردن میں ہشام پہنا رہے کے چادر ڈال کر کھینچنے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لانا اور سب سے زیادہ بڑی بات یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی کو محض اس اختلاف کی وجہ سے بے دھڑک کَذَبَتْ (تم جھوٹ بولتے ہو) کہہ دینا اس سے کچھ لے چکا ام المومنین خدیجہ بنت ہشام کے والد حکیم بن حزام کی حقیقی چھوٹی بہن تھیں کچھ تو اس کی وجہ سے ان کی بہتی صحابہ میں ممتاز تھیں۔ ماسوا اس کے قریش کے بھی ممتاز گھرانے سے ان کا تعلق تھا لیکن حضرت عمرؓ میں اس وقت تک اختلافات کے برداشت کرنا، اتنی صلاحیت نہیں پیدا ہوئی تھی کہ اتنے معزز قریشی آدمی کے ساتھ کسی قسم کی رد و رعایت روا رکھیں۔ ۱۲۔

اندازہ ہوتا ہے کہ ان اختلافات کے باب میں عرب کے جذبات کس حد تک نازک تھے مگر پیغمبر کی تربیت نے ان ہی عربوں میں پھر کس رنگ کو پیدا کر دیا؟ یہی حضرت ہشام بن حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں، کتابوں میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کو ان پر اتنا اعتماد تھا کہ جب کسی ناگوار اور بُری بات کی خبر آپ کو ملتی تو فرماتے کہ

مَا بَقِيَتْ أَمَّا وَهَذَا كَرَفَلَايَكُوتُ ذَلِكَ حَبِيبُكَ فِي أَوَّلِ مَا بَقِيَ مِنْ دُونِ أَدَمَ بَاقِي مَعْنَى زَنْدَه
(اسد الغابہ ج ۵ ص ۶۱) میں اس وقت تک تو ایسا نہ ہوگا۔

جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس طریقہ کا اعلان ہوا کہ باوجود اختلاف رہنے کے آپس میں ایک کا دوسرے سے جدا ہو جانا یا مخالف ہو جانا غیر ضروری ہے بلکہ اختلاف کے ساتھ اتفاق کو بہر حال باقی رکھنا چاہیے جب قرآنی آیات کے ذریعے آپؐ نے صحابہ کی عملی تربیت اس سلسلہ میں شروع کی تو ابتدا میں بعض خطرات و واقعات بھی پیش آئے جن میں سب سے زیادہ اہم حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے، صحابہ میں ان کی سب سے بڑی خصوصیت سمجھی جاتی تھی کہ ان میں وہ آخرِ ہَم تھے یعنی قرآن کے پڑھنے والوں میں یہ سب اچھے تھے، آخرِ ہَم یعنی سب سے اچھا قرآن پڑھتے دے صحابہ میں وہی ہیں ان کی سند کا گاہ نبوت سے ان کو ملتی تھی۔ قرآن کے ساتھ ان کی خصوصیت کا ذکر مختلف طریقوں سے کتابوں میں کیا گیا ہے۔ بہر حال ان کے ساتھ بھی ایک دفعہ یہی صورت پیش آئی کہ مسجد نبویؐ میں دو صاحبوں کو نماز میں قرآن کو اس طریقے سے پڑھنے انہوں نے سنا جو ان کی قرأت کے مطابق نہ تھا اور خود ان دونوں کی قرأتوں میں بھی اختلاف تھا۔ حضرت اُبی ان دونوں کو ساتھ لے ہوئے دربار رسالت بنا ہی میں حاضر ہوئے اور جو واقعہ تھا اس کا اظہار حضرت ابی نے کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو حکم دیا کہ جو پڑھنا ہے پڑھا تھا مجھے سناؤ، جب دونوں سنا سکے تو حضرت اُبی کہتے ہیں کہ فَحَسَبْنِي شَاسْتَهُمَا (دونوں ہی کی قرأت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سراہا اور کہا کہ خوب پڑھتے ہو) حضرت ابی جن کا خیال تھا کہ قرأت قرآن میں تمام صحابہ میں میں سنا تھا، ہوں ایسی صورت میں ان کے اس احساس پر متعجب نہ ہونا چاہیے کہ جس قرأت کو میں نے ناپسند کیا ہے آنحضرت بھی اس کو ناپسند کریں گے لیکن ناپسند تو کیا کرتے پڑھنے والوں کی تعریف کی گئی اور پھر ایسی دو قرأتوں کو آپؐ نے سراہا جن میں خود بھی ہر ایک کی قرأت دوسرے کی قرأت سے مختلف تھی۔ یہ حالات تھے ہی ایسے کہ اُبی جیسے راسخ الاعتقاد مومن کا بیان ہے کہ (العباد يا لله) فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِمَّا الشَّكُ كَذِبٌ وَلَا اُذْكَتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ

سمجھا آپؐ نے کیا مطلب؟ حضرت اُبیؓ یہنا چاہتے ہیں کہ قرأت کے ان قدرتی اختلافات میں سے ہر ایک کے لئے گنجائش پیدا کرنا، دو مختلف باتوں کی تحسین و تکریم، ان کی اس فطرت کے لیے جس میں سرے سے اختلافات ہی کی برداشت کی صلاحیت نہ تھی اسی فطرۃ نو قرآن کے متعلق تین تین اختلافی شکلوں کے برداشت کر لینے پر آمادہ کرنا ایک ایسی بات تھی کہ مسلمان ہونے کے باوجود پیغمبر کی نبوت اور رسالت ہی کے متعلق شک نہیں بلکہ جیسا کہ وہی کہتے ہیں کہ كَذِبٌ كَاثِلٌ (العباد يا لله) ان کے اندر بھڑک اٹھا اور کیسا شعلہ، کہتے ہیں کہ امام جلیل یعنی اسلام لانے سے پہلے کذاب کی جو کیفیت قلب میں تھی اس کو اس کذاب سے کیا نسبت؟ گویا ایمان و اسلام کا سارا سرمایہ

۔۔۔ مطلب میں نے معانی حدیث کے سب سے بڑے مستند شاعر علامہ طبریؒ کے خیال کے مطابق بیان کیا ہے۔ (باقی حاشیہ صفحہ آئندہ ملاحظہ فرمائیں)

حَسْرَتٌ فِي صَدْرِي
وہ تھوڑے سیدھے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مایہ -

خَفَفْتُ عِزًّا وَكَأَنَّمَا انْظَرُّ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى فَرَقًا (مشکوٰۃ بحوالہ مسلم وغیرہ)

ایک مشر تھا جس سے حضرت اُبی کے لئے ایک ایسا نسخہ پیدا ہوا کہ شاید اگر یہ حالت ان پر طاری نہ ہوتی تو اس کا موقعہ ان کو مشکل ہی سے تیسرا مل سکتا تھا، پیغمبر کی توجہ نے خدا کو ان کے سامنے بے حجاب کر دیا، سارے مقامات طے ہو گئے۔

کچھ بھی ہو میں تو یہ دکھانا چاہتا تھا کہ قرآن میں مسلمانوں کو باہمی اختلاف سے جو منع کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب سمجھ لینا کہ جو اختلافات قدرتی واقعات کے لازمی نتائج ہیں ان اختلافات سے مسلمانوں کو روکا گیا ہے صحیح نہیں ہے بلکہ جیسا کہ عرض کرتا چلا آ رہا ہوں کہ ایک

(بقیہ ماثیلہ صفحہ گذشتہ) بعض لوگ جو عربی محاوروں سے ناواقف ہیں زبردستی ان الفاظ کے معانی کو توڑنے مڑا دینے کی غیر ضروری کوشش اس لئے ہو کر رہے ہیں کہ حضرت اُبی کا دامن ایسے سخت الزام سے پاک رہے اور وہ عربی محاورے کی رو سے درست نہیں ہے نیز اس قصے سے جو نتیجہ پیدا ہوتا ہے اس کو بھی ان کا پیدا کیا ہو مطلب مضمحل کر دیتا ہے۔ حضرت ابی کا جب وہ حال باقی نہ رہا تو اب ان پر الزام ہی کیا رہ جاتا ہے کتنے صحابہ میں جو کفر کی بدترین حالتوں سے نجات پاب ہوئے کیا اس لئے کہ وہ صحابی ہیں ان واقعات کا انکار کر دیا جائے۔
 ۱۔ فتوحات مکہ میں شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ نے توجہ کی مختلف قسموں کو بتاتے ہوئے "توجہ پابید" یعنی باہد سے توجہ دینا اس کو بھی تو جہ کی ایک قسم قرار دی ہے، ابی بن کعب کی اس روایت کے سوا حضرت جریر بن عبد اللہ البجلی یعنی اللہ تعالیٰ عزّے، اس واقعہ پر حدیثوں میں ذکر کیا کیلئے لکھوڑے کی بیٹھ پر جم کر وہ بیٹھ نہیں سکتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا اس کمزوری کا اظہار کیا کہ جس میں کہ اس وقت بھی آنحضرت نے توجہ پابید ہی سے کام لیا میں ان کی بیٹھ کو دونوں ہاتھوں سے آگے نہ اٹھایا، وہ اب میرے رہو میں یہ کہا ہے کہ اس نبی تو جس کے بعد گھوڑے پر سوار ہونے کے ساتھ ہی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اس کی بیٹھ کو کوئی رخ ٹھونک دی گئی ہے۔

کو دوسرے سے جدا کرنے کا ذریعہ ان اختلافات کو بنانا اسی عادت بد کا اندازہ مقصود ہے، مطالبہ کی کوئی بات اگر ہو سکتی ہے تو یہی ہو
جی سکتی ہے کہ یہی چیز آدمی کے اختیار کی ہے ورنہ غیر اختیار کی امور کے مطالعہ کے معنی ہی کیا ہو سکتے ہیں اور اگر یہ مطلب نہیں ہے تو قرآن کی ان باتوں
کے چھنے والے اس کا کیا جواب سوچا کرتے ہیں جب ان کے سامنے ابتدائے آخر تک مسلمانوں کی ساری تاریخ جس میں عہد صحابہ بھی شریک ہے
اور اختلافات سے غور اور بھری نظر آتی ہے کیا یہ ہو سکتا ہے کہ اول سے آخر تک بہرے اور اندھین کر سادے مسلمان قرآن کے ایک ایسے
قانون کو مسلسل اتہائی لاپرواہیوں کے ساتھ توڑتے رہے جس کا بار بار مختلف الفاظ میں اس کتاب میں عادیہ کیا گیا ہے حالانکہ کیف تحکون۔
بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک ہی میں قرآنی قرأت کے اختلافات کی ایک ایسی قدرتی صورت سامنے آگئی کہ
مسئلہ اختلاف میں جو مطلب تھا اس کو غیر مطلب سے الگ کر کے دکھانے کا موقع ملا آپ کو مل گیا جس کا عملی درس مختلف شکلوں میں صحابہ کو
آپ دیتے رہے۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی کہتے ہیں کہ میرے ساتھ بھی ایک دفعہ یہی صورت پیش آئی ایک شخص کو میں نے دیکھا
کہ وہ قرآن کو کچھ ایسے طریقے سے پڑھ رہا ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے پڑھتے ہوئے نہیں سنا تھا، میں نے اس
کا ہاتھ پکڑ لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے ہوئے جو کچھ اس سے میں نے سنا تھا بیان کیا۔ ابن مسعود کہتے ہیں کہ
جس وقت اس قصہ کو خدمت مبارک میں عرض کر رہا تھا، میں نے آنحضرت کے چہرہ مبارک پر ناگواری کے آثار محسوس کئے اسی
مکہ رہے کے ساتھ آپ نے ہم دونوں کو خطاب کر کے فرمایا ہے کہ

اَقْرَأُوا لِكُلِّكُمْ حُسْنٌ
دونوں جس طرح پڑھتے ہو پڑھتے رہو، تم دونوں مل کر پڑھتے رہو۔

ابن مسعود کی اس روایت کے آخر میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا ہے کہ

وَلَا تَخْتَلَفُوا ذَاتَ مَنْى كَانَتْ قَبْلَكُمْ
اِخْتَلَفُوا اَقْبَلَتْكُمْ۔ (جمع الفوائد)
اُس میں ایک دوسرے کے اختلاف مت کیا کہ تم سے پہلے بھی
لوگوں نے اختلاف کیا تب وہ تباہ ہو گئے۔

آپ دیکھ رہے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرز عمل کو، دیکھ رہے ہیں، دونوں کی قرأتوں میں جو اختلافات تھے ان کو
باقی رکھتے ہوئے، دونوں کو مراہتے ہوئے ہر ایک کی تعمیل کرتے ہوئے یہ بھی فرماتے ہیں کہ ”اُس میں اختلاف نہ کیا کرو“ کیا یہ سوچنے کی
بات، نہ مٹتی کہ اختلاف کو باقی رکھتے ہوئے اس حکم کی تعمیل کی معنی لَا تَخْتَلَفُوا (اُس میں اختلاف نہ کیا کرو) کی تعمیل کی ممکنہ شکل کیا ہو سکتی
ہے؟ ممکن ہے کہ کچھ والوں نے نہ لکھا ہو لیکن مجھ اللہ علیہ السلام پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ مبارک کو مسلمان ہمیشہ سمجھتے چلے آئے ہیں اور
سمجھانے والے مسلمانوں کو اس سلسلہ میں براہِ اصل واقعہ ہے اس کو سمجھتے رہے ہیں۔

میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق یہ ذکر کر رہا تھا کہ ”تدوین حدیث“ کی تاریخ میں ان کی تیسری اہم حدیث
یہی تھی کہ اختصاصی راہوں سے حدیثوں کا ذخیرہ مختلف افراد میں پھیلا ہوا تھا جس کی وجہ سے علم و دہم علم کے اختلاف کا جو ایک بڑا
خطرہ کہ پہلو پیدا ہو سکتا تھا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں جہاں تک میرا خیال ہے قرآنی اختلافات کے
سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو عملی نمونے ان کے سامنے پیش ہوئے تھے ان ہی کو پیش نظر رکھ کر اختلاف کے اس خطرے
کے اسناد کی پوری کوشش کی۔

حدیث سے متعلق عہدِ صدیقی کا ایک اہم وثیقہ اور اس پر ملبسوط بحث | مبرا یہ جیسا کہ ہونا چاہیے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ان دونوں راہوں سے یعنی خیر احاد کے معلومات میں کی کوئی یا ان کے متعلق علم و عدم علم کی وجہ سے نیز رہتی دنیا تک تفقہ کی راہ دینی ضرورتوں کی تکمیل کے لیے جو کھولی گئی تھی اس راہ میں نتائج و نظریات کے اختلاف کی وجہ سے قدرتی اختلاف کی جن شکلوں کا پیدا ہونا ناگزیر تھا، ان کی پیدائش کا سلسلہ ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی کے زمانے میں شروع ہو گیا۔ میں تو سمجھتا ہوں کہ ابن ابی ملیکہ کے حوالے سے اللہ ہی نے جو یہ روایت نقل کی ہے کہ

إِنَّ الصِّدِّيقَ جَمَعَ النَّاسَ بَعْدَ وَفَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّكُمْ تَحْتَدُّونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ تَخْتَلِفُونَ فِيهَا وَالنَّاسُ بَعْدَكُمْ أَشَدُّ اخْتِلَافًا فَلَا تَحْتَدُّوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئًا فَمَنْ سَأَلَكُمْ فَقُولُوا آيَيْنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ فَاسْتَقِلُّوا أَحْلَلْهُ وَحَرِّمُوا أَحْرَمْهُ (ترمذی)

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد لوگوں کو جمع کیا اور فرمایا کہ تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی حدیثیں روایت کیا کرتے ہو جن میں باہم اختلاف کرتے ہو اور تمہارے بعد کے لوگ اختلاف میں زیادہ سخت ہو جائیں گے پس چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کئے کوئی بات نہ بیان کیا کہ وہ بھرتم سے اگر کوئی کچھ پوچھے تو کہہ دیا کرو کہ ہمارے اور تمہارے درمیان (اثر کر) کا نقطہ (نقطہ) اللہ کی کتاب ہے پس چاہیے کہ اس کتاب نے جن چیزوں کو حلال کیا ان کو حلال قرار دو اور جن باتوں کو حرام ٹھہرایا ان کو حرام ٹھہراؤ۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ”مدون حدیث“ کی تاریخ میں عہدِ صدیقی کا یہ وثیقہ بہت زیادہ اہمیت رکھتا ہے خصوصاً اس کی اہمیت اس سے بھی زیادہ بڑھ جاتی ہے کہ یہ حکم کسی وقتی تاثر کا نتیجہ نہیں معلوم ہوتا بلکہ روایت کے الفاظ سے جیسا کہ معلوم ہوتا ہے صدیق اکبر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کی باضابطہ ایک مجلسِ مستحکم اور اس مجلس میں انہوں نے اپنی اس تجویز کو پیش کیا ہے لیکن اس کا کیا مطلب ہے؟

مجھے اس کا اعتراف کرنا چاہیے کہ تجویز کے واقعی اگر یہی الفاظ تھے جو اس وقت ہمارے سامنے ہیں تو ہر ٹپنے والا اس سے اسی نتیجہ تک پہنچے گا کہ حدیثوں کی روایت کے سلسلے کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ چاہتے تھے کہ آئندہ ہمیشہ کیلئے روک دیا جائے۔

فَلَا تَحْتَدُّوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئًا - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے کسی قسم کی کوئی بات نہ بیان کیا کرو

www.KitaboSunnat.com سے زیادہ واضح تعمیر اس مقصد کی اور کیا ہو سکتی ہے؟

مگر سوال یہ ہے کہ واقعی ان کا اگر یہی مطلب تھا تو اس کے یہی معنی ہیں کہ ان کی اس تجویز کو مسلمانوں نے قطعاً طور پر مسترد کر دیا

نہ صرف پچھلے ہی زمانے میں بلکہ صحابہ بھی ہمیشہ حدیثوں کی روایت میں مشغول رہے اور دوسروں کو کیا کہا جائے اس تجویز کا علم تو ہم تک ایک ہی روایت اور سند کی راہ سے پہنچا ہے لیکن میسوق معاتیں دلائل کرتی ہیں کہ ابوبکر صدیقؓ خود اپنی تجویز کی مخالفت کرتے ہوئے زائد الحفا میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا تخمینہ ہے کہ

تزدیک لیس و پانچاہ حدیث از مرویات اور سند
محدّثین باقی ماندہ است (ج ۲ ص ۲۲)

ابن جوزی نے ایک کتاب لیس حدیثوں کا ذکر لقی بن محمد کی سند کے حوالہ سے کیا ہے (دکھو ملحقہ ۱۵۱) کچھ بھی ہونہ کورہا تجویز والی ایک روایت کے مقابلہ میں سو ڈیڑھ سو روایتیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ خود حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں بیان کیا کرتے تھے۔ بلکہ متعدد روایتوں سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ دوسروں سے صدیق اکبرؓ پوچھتے تھے کہ کوئی حدیث پیش آنے والے واقعہ کے متعلق ان کو معلوم ہو تو بیان کریں۔ مجھ ہی سے کچھ دیر پہلے یہ سن چکے کہ میراث یہ ہیں حضرت ابوبکرؓ نے صحابہ سے پوچھا کہ اس مسئلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل کا علم کسی کے پاس ہو تو بیان کرے۔

سوال یہی ہے کہ پھر آخر ان کی اس تجویز کا واقعی مقصد کیا تھا، قلیل نظر ان باتوں کے کہ نہ عام مسلمان ہی نہ ان کی اس تجویز پر عمل کیا اور نہ صحابہ نے ان کے اس حکم کی پدا کی بلکہ خود ان کا طرز عمل ان کی اس تجویز کے خلاف ہی نظر آتا ہے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جن چیز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو منع نہیں کیا تھا بلکہ نذر چکا کہ کثیر سے روکتے ہوئے لوگوں کو اس کے عمل پر آمادہ فرمایا تھا یعنی کثرت اشاعت سے روکتے ہوئے حدیثوں کی روایت کرنے والوں کی محبت افزائیاں کی گئی ہیں جن پر تفصیلی بحث کر رہی ہیں۔

بہر حال میرا مطلب یہ ہے کہ کسی روایت کے چند الفاظ کو لے کر اس پر اس سے اصرار کرنا کہ اپنی خواہش کی ان سے تائید

لے شاد صاحب قدس اللہ سرہ نے یہ سوال اٹھا کر کہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طویل صحبت پیغمبر کے ساتھ ان کے گونا گونا گوں تعلقات وغیرہ امور کے لحاظ سے مذکورہ بالا ذکر حدیثوں کی بہت تھوڑی معلوم ہوتی ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ خود ہی جواب دیا ہے کہ حدیثوں کی روایت کا زیادہ تر موقعہ صحابہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ملا۔ سچا ہے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو چونکہ آنحضرت کے بعد نہیں رہے ہی کا زیادہ موقعہ ملا اور جو کچھ خلافت اور اس زمانے کی سیاسی بیحد گیوں کے مذہب کی تیزان کے زمانہ میں ایسے لوگ جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارک میں حاضری کی سعادت تیر نہیں آئی تھی بہت کم مدینہ پہنچے تھے صحابہ زیادہ تر ان ہی لوگوں سے حدیثیں بیان کیا کرتے تھے۔ ورنہ جو خود شرف صحبت سے فیض یاب تھے یہ محتاج نشانہ و رہنمائی سے آزاد حدیث تو سطلے بلکہ اکثر اہل حدیث از زبان اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شنیدہ بودند (ج ۲ ص ۲۲) نیز ایک بڑی وجہ یہ ہوئی کہ حدیثوں کے بیان کرنے کی ضرورت واقعات وحوادث کے پیش آنے کے وقت ہوئی تھی ابوبکر صدیقؓ نہ کہ اتنی تھوڑی مدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ملی کہ دفائع ان کے سامنے کم پیش آئے۔

ہوتی ہے، نہ یہ دین ہی کا اقصا ہے۔ اور علمی دیانت داری میں اس قسم کی غیبتوں کی گنجائش ہے حقیقت جوئی یا واقعہ کی تحقیق کا طریقہ یہ نہیں ہے بلکہ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ اپنے خود پر تشبیہ اور ایمان ماننے خیالات کو دوسروں پر عوارض خواہ مسلط کرنے کی یہ ایک غلط اور مجربانہ تدبیر ہے۔

آئیے اب اس روایت کے سارے الفاظ کا مطالعہ دوسرے واقعات کی روشنی میں کیجئے پہلے اس کو دیکھئے کہ مجلس میں اپنی تجویز کو رکھنے سے پہلے تمہیدی تقریر حضرت ابو بکرؓ نے جو فرمائی تھی اس کے الفاظ کیا تھے۔

اَشْكُمُ تَحْتَ ثَوْبِ عَدْنٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ تَحْتِهَا قُوتٌ فِيهَا وَالنَّاسُ بَعْدَكُمْ أَشَدُّ اخْتِلَافًا۔
تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی حدیث روایت کیا کرتے ہو، جس میں باجم اختلاف کرتے ہو اور تمہارے بعد لوگ اختلاف میں زیادہ سخت ہو جائیں گے۔

میرے خیال میں حضرت ابو بکرؓ کے یہ الفاظ معمولی الفاظ نہیں ہیں بلکہ ناگزیر قدرتی اختلافات کو ذلیعہ بنا کر مسلمانوں میں ارادی و اختیار ہی مخالفتوں کے طوفان جو اٹھائے گئے ان ہی اختلافات کی طویل تاریخ میں یوں سمجنا چاہیے کہ یہ دوسرا حادثہ تھا جس سے مسلمان دوچار ہوئے تھے۔

میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ پہلا حادثہ تو اس سلسلہ کا وہی تھا جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی قرآن کے قراتی اختلافات سے قریب تھا کہ بھوٹ پڑے اور قریب تھا کیا منی؟ جن واقعات کا ذکر کر چکا ہوں، ان کو دیکھتے ہوئے تو کہا جاسکتا ہے کہ فتنہ کی آگ بجڑ چکی تھی اور آپؐ نے دیکھا کتنی بڑی بڑی ہستیاں اس منالطہ کی شکار ہو چکی تھیں، بلکہ بعضوں کا تو ایمان ہی خطبے میں آچکا تھا وہ تو نبوت کا مبارک عہد تھا، سراٹھانے کے ساتھ ہی نبوت کی طاقت سے فساد کے شعلوں کو دیا دیا گیا میں تو سمجھتا ہوں کہ:

أُنْزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ لِكَيْسَ مِنْهَا لِدِّ شَاتٍ كَافٍ
اتنا سا گیا ہے قرآن سات حرفوں پر نہیں ہے اے ای حروف میں کوئی حرف مگر سب کے سب شفا بخش اور کافی ہیں۔

(مشکوٰۃ بحوالہ ابوداؤد و سنن النسائی)

کے مسلسل اعلانات کے ساتھ ساتھ عملی طور پر ان حضرت م قرأت قرآن کے قدرتی اختلافات کی برواشت کرنے کی صلاحیت حادث صبیہ میں اگر پیدا نہ کر دیتے، تو مسلمانوں کی ارادی مخالفتوں کی تاریخ میں سب سے زیادہ اہمیت شاید یہی اختلاف حاصل کر لیتا کیونکہ براہ راست اس کا تعلق قرآن سے تھا اختلاف پسند جھگڑا و طبلہ کے لئے قرآن کا لفظ ایک ایسی طاقت کی حیثیت رکھتا تھا کہ چاہتے والے جتنا چاہتے اسے بڑھا سکتے تھے لیکن فتنہ کی اس آگ کو جو کہ ابتدا ہی میں نبوت کی قوت بھا چکی تھی، اگریدنے والوں نے گو پچھلی صدیوں میں کو یہ کہ اس کو بجڑ کانے کی کوششیں کیں لیکن رائے عامہ نے ان اغوائی کوششوں کی طرف کبھی توجہ نہ کی۔ کم از کم میں نہیں جانتا کہ قرأت قرآن کے قدرتی اختلافات کسی اسلامی ملک میں کسی زمانے میں کسی اجتماع فتنہ کی شکل اختیار کی ہوئے نظر ہر ایسا معلوم

ملہ اور چاہئے والوں نے اس سلسلہ میں کی کیا کی؟ جن لوگوں نے قرآنی الفاظ کے خاص تلفظ اور خاص لہجوں کی مشق کو اپنا پیشہ بنا دیا ہے اور "القرآن" کا لفظ جو اسلام کی ابتدائی صدیوں میں عام علماء کے مضمون کو ادا کرتا تھا تبدیل عام علماء سے ہٹتے ہوئے خاص ان ہی پیشہ ور (تقدیراتیہ مقرر آئندہ)

ہوتا ہے کہ اس قرآنی اختلاف کے مذکورہ بالا حادثہ کے بعد مسلمانوں کی ارادی مخالفتوں کی تاریخ میں یہ دوسرا حادثہ تھا جو (باقی حاشیہ صفحہ گزشتہ)

کے لیے مختص ہو گیا، یعنی خاص تلفظ اور خاص لہجہ میں قرآن پڑھنے کی مشق جن لوگوں نے حاصل کی ہے ان ہی کا نام ”قرأ“ ہو گیا خواہ اس مشق کے سوا اسلامی علوم میں سے کسی علم کا ایک حرف بھی ان کو نہ آتا ہو۔ اس میں شک نہیں کہ عرب جس طریقے سے عربی الفاظ کا تلفظ کرتے ہیں، اسی تلفظ کے ساتھ قرآنی الفاظ کو ادا کرنا ایک اچھی بات ہے اور میرے نزدیک تو ایسے لہجہ میں قرآن کا پڑھنا جس سے اس کی ذہنی کیفیت میں اضافہ ہو، یہ بھی کوئی بُری بات نہیں ہے اگرچہ بعض لوگوں کو اس سے اختلاف ہے، بہر حال بجائے خود تلفظ اور لہجہ کے متعلق ”القرآن“ کی کوششیں محمود کوششیں ہیں۔ لیکن یہ لکھنی بڑی دیدہ دلیری ہے کہ جس پر قرآن نازل ہوا اس نے تو قولاً وفعلاً بار بار اس اس پر اصرار کیا کہ تلفظ کے قدرتی اختلافات کو ارادی مخالفتوں کا ذریعہ نہ بنایا جائے اور جس سے جس طرح بن گئے اسی طرح قرآن پڑھنے کی اسے اجازت دی جائے۔ عربی لہجہ یا تلفظ میں قرآن پڑھنے والوں کو ان بجاہوں کے تلفظ اور لہجہ کو برداشت کرنا چاہیے جو خالص عربی تلفظ کے ساتھ قرآنی الفاظ کو ادا نہیں کر سکتے ہیں۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے ابوداؤد وغیرہ صحاح کی کتابوں میں یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ ہم لوگ قرآن پڑھ رہے تھے وَدَيْنَا الْكَاعُسِي وَالْاَحْجَعِي یعنی میں بعض لوگ عربی (عرب کے باشندے) تھے اور بعض اجمعی (غیر عربی ممالک) کے بھی لوگ تھے۔ آگے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو خطاب کر کے فرمایا: ”اَشْرَعُ مَا فَكَّلَ حَسَنٌ“ یعنی ”پڑھے جاؤ سب ٹھیک ہے۔“ صحاح ہی کی مختلف کتابوں مثلاً ترمذی میں ہے کہ اس کی بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی طرف سے جو ملی کہ قرآن سات حرفوں میں نازل ہوا ہے اور سب کافی اور شفا بخش ہے تو یا نگاہ الہی میں یہ اس درخواست کے جواب میں بشارت ملی تھی جو حضور نے یہ کہنے ہوئے پیش کی کہ میری امت میں بوڑھے مرد بھی ہیں بوڑھی عورتیں بھی ہیں، جو ان لڑکے اور لڑکیاں بھی ہیں اور ایسے لوگ بھی ہیں کہ کَفَرٌ يَفْرَعُ وَالْاِنْسَابُ (جس نے کوئی کتاب نہیں پڑھی) یعنی ناخواندہ لوگ بھی ہیں۔ میں پوچھتا ہوں کہ ایسی صورت میں ایک صحیح مسلمان پر اس لئے طعن کرنا کہ وہ بے جا انا کے حردت کو اس مخرج سے ادا کرنے پر قادر نہیں ہے جس سے عرب اس لفظ کو نکالتے ہیں، کس حد تک صحیح ہو سکتا ہے۔ السبوطی نے اتفاقاً یہاں ابوشامہ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ بعض کم علم لوگوں نے پھیلادیا ہے کہ حدیث میں ”سبعة احرف“ کے الفاظ جوئے ہیں ان سے مراد قرأت کے مشہور سات مکاتیب ہیں، ان لوگوں کی اس جرات بے جا کی بھی انہوں نے شکایت کی ہے جو کہتے ہیں کہ قرأت کے مقررہ طریقوں سے جو قرآن نہیں پڑھا وہ خدا کا ہے بلکہ مبغضوں نے تو کفر تک کا فتویٰ صادر کر دیا دیکھو اتفاقاً ج ۱ ص ۱۱۵۔ کچھ بھی ہو اجمالی طور پر محمد اللہ مسلمانوں پر پیغمبر کی تعلیم ہی کا اثر ہے کہ ان پیشہ درفاریوں نے جیسا کہ آپ نے دیکھا کفر تک بات پہنچائی ہے لیکن محض اس لئے کہ ان تارلیوں کے طریقے سے قرآن پڑھا چونکہ نہیں آتا اس لئے قرآن کی تلاوت کسی نے ترک نہیں کی۔ میرا خیال ہے کہ وقت اور موقع ہو تو پیشہ درفاریوں سے کوئی ضرر و مشورہ لے لے لیکن قرآن کی تلاوت کو ان کے مشورہ پر موقوف نہ رکھے۔

اَشْرَعُ مَا فَكَّلَ حَسَنٌ (پڑھے جاؤ سب ٹھیک ہے)

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کی تعمیل کی سہولت حاصل کرتے چلے جانا چاہئے ۱۲

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خلافت صدیقی کے زمانہ میں رونما ہوا جیسا کہ صدیق اکبرؓ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ باہمی مخالفت کی اس شکل نے ان ہی حدیثوں کی راہ سے سر اٹھایا تھا جن کا علم کسی ہزار صحابہ میں کھرا ہوا تھا اور جیسا کہ عرض کیا گیا کہ ان حدیثوں کے پہنچانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خاص طریقہ اختیار کیا تھا، یہ اس کا لازمی نتیجہ تھا، یعنی عام طور پر ان حدیثوں کے متعلقہ معلومات کے علم میں لوگوں کی حالت متفاوت اور مختلف تھی اختیار تو کیا گیا تھا بطریقہ اس لئے کہ مسلمانوں کی زندگی میں اس سے سہولت پیدا ہوگی بیٹھے دلوں کے لیے بڑھنے کی راہیں کھلی رکھی تھیں لیکن اسی کے ساتھ مجرم ہونے سے ان لوگوں کو بچا لینا مقصود تھا جو آگے بڑھنے کی ہمت اور حوصلہ نہیں رکھتے۔

مگر جیسا کہ میں پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ اس قسم کی حدیثوں کا یہ اختلاف اور تقعر جسے دوازے کو قیامت تک پیش آنے والی دینی ضرورتوں کی تکمیل کے لیے کھلا رکھا گیا تھا جس کی وجہ سے ظاہر ہے کہ ہر شخص کا شرعی حکایت و تصور کی روشنی میں ایک ہی نتیجہ تک پہنچنا ضرور نہ تھا۔ مگر یہ اختلافات کی یہ دونوں شکلیں ایسی تھیں کہ ہلکی سی لغزش سے آتش نشان سپاڑوں کی شکل اختیار کر سکتے تھے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان اس کی ایک تاریخی شہادت ہے کہ سابق الذکر یعنی حدیثوں والے اختلاف سے لڑی مخالفت کی پیدائش کا سلسلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہی ان کے زمانہ میں شروع ہو چکا تھا۔ اسی لیے ”تدوین حدیث“ کی تاریخ میں ان کی تمہیدی تقریر کے ان الفاظ کو ایک خطرناک منزل کا نشان سمجھتا ہوں۔ ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت طیبہ میں جن بزرگوں کی تربیت ہوئی تھی خصوصاً قرآنی قرأت کے اختلافات کے ذریعہ سے اس قسم کے اختلافات کی برداشت کرنے کی صلاحیت جن لوگوں میں آپ پیدا کر چکے تھے جب ان ہی میں حدیثوں کے اس اختلاف نے یہ رنگ اختیار کرنا شروع کیا تھا تو آئندہ اختلاف کی اس شکل میں کتنی شدت پیدا ہو جائے گی۔ حضرت ابوبکرؓ سے زیادہ اس کی پیش بینی اور مکی کر سکتا تھا انہوں نے اس کی اہمیت کا اندازہ کیا اسی لئے باضابطہ صحابہ کی ایک مجلس کو انہوں نے مدعو کیا ان کی پیش بینی نے جس خطرے کو ان کے سامنے بے نقاب کیا تھا مجلس کے سامنے اسی کو واضح کرتے ہوئے اس خطرے کے انسداد کی جو تدبیر ان کی سمجھ میں آئی تھی، اسی کو ایک تجویز کی شکل میں ان لوگوں کے سامنے اپنے رکھا۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان کی تمہیدی تقریر کے مطلب کو سمجھ لینے کے بعد ان کی انسدادی تدابیر کے سمجھنے میں کوئی دشواری باقی نہیں رہتی کیونکہ جس خطرے کے پیش آجانے کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکرؓ دے ہوئے ہیں۔ اس خطرے سے تاریخ کے مختلف ادوار میں مسلمانوں کو وقتاً فوقتاً دوچار ہونا پڑا ہے حتیٰ کہ ابھی کچھ دن پہلے اسی سرزمین ہند میں مسلمانوں کی حکومت کا اقتدار جس وقت ختم ہوا خواہ جائے خود اسلام اور اسلامی قوانین سے اس حکومت کے فعل کی نوعیت کچھ بھی ہو سکیں اتنا تو سہرہ حال ہر شخص محسوس کرنا تھا کہ کسی نئی بات کو پھیر کر مسلمانوں میں اختلاف و افتراق کی آگ بھڑکانا آسانی نہیں ہے لیکن حکومت کے اس دباؤ کے ختم ہونے کے ساتھ ہی جائز یا ناجائز مزاحمتوں کا اندیشہ دلوں سے نکل گیا۔ اور خواہ نیک نیتی سے ہو یا بد نیتی سے طرح طرح کے مشورے مسلمانوں کو ملنے لگے۔ اسی سلسلے میں جو کچھ ہوا یا ہو رہا ہے یہاں سب سے مجھے بحث نہیں ہے، بلکہ ان احیاء سے معافی چاہتے ہوئے جن کے دل کے آئینوں کو ٹھیس لگاتے ہوئے مجھے خود بھی تکلف محسوس ہو رہی ہے مگر کیا کروں، واقعہ کے اظہار کے بغیر شاید صحیح طور پر میں اس چیز کے سمجھانے میں کامیاب بھی نہیں ہو سکتا جس کے سمجھانے کے لئے

اس تازہ تاریخ کی مثال کا میں نے انتخاب کیا ہے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ اس تاریخی مثال کے جو عالم رجال و اکابر ابطال تھے اب وہ بچا کر تو دنیا میں موجود بھی نہیں ہیں پھر بھی کچھ ایسے نام لیاؤں گا خیال آ ہی جاتا ہے جو اپنے گزے ہوئے ان ہی بزرگوں کے نشانِ مہر و زار کی حیثیت سے اس طویل و عریض ملک کے بعض گوشوں میں زندگی کے دن پورے کر رہے ہیں، اب کچھ بھی ہو کہنا چاہتا ہوں کہ احیائے سنت و جمعہ بدعت اور خدا جانے کن کن الفاظ، کن کن ارادوں، کن کن نیتوں کے ساتھ کچھ دن پہلے اسی ملک ہندوستان میں اٹھنے والے یہ کہتے ہوئے جواٹھے تھے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کی دینی زندگی جس کے صدیوں سے وہ پابند چلے آ رہے ہیں خیر منوں زندگی ہے، پھر اس غیر منوں زندگی کو منوں زندگی بنانے کے لئے اسی خبر افاضیہ اخبار الامید والہدیٰ حیدرآباد کے ذخیروں سے ان بزرگوں نے جن جن کمران ہی حدیثوں کا انتخاب کیا جو ابتداً اسلام ہی سے مانگ و برتری اختلافت کے رنگ سے رنگین تھے، وہ خود بھی بدینے تھے، یا ان کو جاننا چاہئے تھا کہ اختلافت کی یہ صورت کوئی نئی بات نہیں ہے نیز آگاہ کرنے والے ہر زمانہ میں جیسے مسلمانوں کو آگاہ کرتے چلے آئے تھے ہندوستان کے مسلمانوں پر بھی جہاں تک میں جانتا ہوں کوئی زمانہ ایسا نہیں گزرا تھا جس میں ان کو چونکا نہ والے یہ کہہ کہہ کر نہ چونکاتے رہے ہوں کہ ان اختلافت کی حیثیت وہ حیثیت نہیں ہے جو کفر و اسلام بلامعاذت و عذیان کے اختلافت کی ہوتی ہے۔ خود حضرت شاہ ولی اللہ فور اللہ ضریح جن کی طرف منسوب کرنے والے یہ جاتے ہیں کہ اسی غلط تحریک کی قیادت اور اولیت کو منسوب کر دیں وہی ایک جگہ نہیں بلکہ اپنی مختلف کتابوں میں صاف صاف لفظوں میں یہ اعلان کیجے تھے کہ ان اختلافت کی ہر صورت اور ہر شکل صحیح اور درست ہے صرف ان ہی مسائل اور نتائج کی حد تک شاہ صاحب کا یہ فیصلہ محدود تھا جن کا قلع و قمع اور اجتہاد سے تھا۔ میں نے اپنی کتاب ”تدوین فقہ“ میں فقہی و اجتہادی اختلافت کے متعلق شاہ صاحب کے اقوال مختلف کتابوں سے نقل کر کے ایک جگہ جمع کر دیئے ہیں اور صریح محل ان کے ذکر کا وہی کتاب تھی بھی، مہر حال ان ہی اجتہادی مسائل کی حد تک نہیں بلکہ خبر احادیث و حدیثوں کی بنیاد پر جو اختلافت پیدا ہو گئے ہیں، ان کے متعلق بھی شاہ ولی اللہ اس قسم کی عباریں چھوڑ کر دنیا سے زیادہ دن نہیں ہوئے تھے کہ روانہ ہوئے تھے مجھے خیال آتا ہے کہ اسی مضمون میں کسی موقع پر شاہ صاحب کے اس قول کو ان کی کتاب انصاف سے میں نقل کر چکا ہوں جس کا حاصل یہ ہے کہ

”یہ اختلافتی مسائل جن میں صحابہ کے اقوال ہر پہلو کی تائید میں ملتے ہیں مثلاً عیدین و تشریق کی تکبیریں، محرم

کا (بجائے احرام حج) نکاح کرنے کا حکم، یا تنہد (التجیات) کے کلمات جو ابن مسعودؓ اور ابن عباسؓ کی طرف منسوب ہیں یا آئین یا بسم اللہ کو آہستہ یا زور سے پکار کر کہنا یا نماز کی اقامت میں پہلے سے دو دو وقفہ کے ایک ایک دفعہ اقامت کے کلمات کو ادا کرنا یہ اداس قسم کی ساری باتوں میں اختلاف کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان میں سے کوئی صورت یہ سمجھی جاتی ہے کہ شریعت کے مطابق ہے اور اس کی مخالف شکل غیر شرعی شکل ہے بلکہ سلف کا اختلاف اگر تھا بھی تو اس میں تھا کہ ان دو مختلف صورتوں میں اولیٰ اور بہتر شکل کیا ہے ورنہ دونوں شکلوں کو شرعی شکل قرار دینے پر سب ہی متفق تھے۔“

(انصاف ص ۸۶)

اسی موقع پر شاہ صاحب نے یہ بھی لکھا تھا کہ یہی درجہ تو ہے کہ ہر مسلک کے فقیہوں کے فتوؤں اور ہر مسلک کے مہنوں کے فیصلوں کی سب بھی صحیح کرتے ہیں، بہر صورت ایک امام کے مسلک کو ترک کر کے دوسرے امام کے مسلک کے اختیار کرنے کے مسلمانوں کو جو اجازت

دی گئی ہے تو اس کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہے کہ فقہ کے سارے اخلاقی مسائل کے متعلق بیچھا جاتا ہے کہ شریعت کے دائرہ سے کوئی باہر نہیں ہے۔

اور ایک شاہ ولی اللہ صاحب کیا؟ اسلام کے حلیٰ انور ائمہ ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، ان سارے بزرگوں کے اقوال اسی نقطہ نظر کی تائید میں کتابوں میں موجود ہیں، ان ائمہ سے پہلے بیخ ناہیجی بحکمہ مسلمانوں کو یہی سمجھاتے رہے۔ چونکہ زیادہ تر ان اقوال کا تعلق ان اختلافات سے ہے جن کا اجتہاد و فقہ کے نتائج سے تعلق ہے اس لیے بجائے تدوین حدیث کے جیسا کہ میں نے عرض کیا ان کے ذکر کا موزوں مقام وہی کتاب تھی۔ لیکن خبر احادیث حدیثوں سے اختلافات کے متعلق یہی شاہ ولی اللہ تنہا آدمی نہیں ہیں ان سے پہلے بھی علماء اور ائمہ نے اسی نقطہ نظر کا اظہار ان اختلافات کے متعلق بھی کیا ہے یعنی زیادہ سے زیادہ ان کا مطلب یہ ہے کہ ان مسائل میں بہتر شکل کیا ہے، پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے زیادہ مطابق صورت اس مسئلہ میں کیا ہو سکتی ہے؟ البکر البجصاص نے خبر الواحد بعد الواحد کے اختلافات کا تذکرہ کر کے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ:

”ان حدیثوں کی بنیاد پر مسائل کی جتنی شکلیں پیدا ہوتی ہیں مسلمانوں کو اختیار دیا گیا ہے کہ ان میں جس شکل کو چاہیں اختیار کریں فقہاء اور ائمہ میں یہ اختلاف صرف اس میں ہے کہ ان شکلوں میں افضل و بہتر شکل کیا ہے۔“

(تفسیر جصاص ج ۱ ص ۲۰۴)

بلکہ البجصاص اور ان کے سوا معتبر علماء کا ایک گروہ وہ بھی ہے جو خبر احادیث ان اخلاقی روایتوں کے متعلق ایک خیال یہ بھی رکھتا ہے کہ ”مختلف روایتوں کا یہ مطلب سمجھا جائے گا کہ یہ بتانے کے لئے کہ مسلمان ان شکلوں اور پہلوؤں میں سے جس شکل اور جس پہلو کو چاہیں اختیار کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب ہی کر کے دکھایا تو تاکہ معلوم رہے کہ ساری صورتیں جائز ہیں۔“

(تفسیر جصاص ج ۱ ص ۲۰۴)

ائمہ میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان ان اخلاقی آثار و روایات کے متعلق زیادہ ترمیمی تھا (جس کی تفصیل تین فقہ میں ملے گی کیونکہ امام کی اہمیت فقہ کے باب میں زیادہ تر ان کے اسی رجحان کی وجہ سے ہے)۔

یہی نہیں بلکہ براہ راست جن لوگوں کی دینی و علمی تربیت صحابہ کرام کے زیر سایہ ہوئی تھی اپنے زمانے میں ان کی طرف سے بھی بار بار اسی نقطہ نظر کا اعلان ہوتا رہا۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھائی محمد بن ابی بکر کے صاحبزادے تاحم بن محمد کا شمار مدینہ منورہ کے فقہاء، سنیہ میں ہے وہ بچپن ہی میں اپنے بچہ بھی ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آغوش تربیت میں یتیم ہو جانے کی وجہ سے اٹھ گئے تھے۔ اجتہادی مسائل کے اختلافات کے متعلق ان کے اور عربین عبدالعزیز کے جو اقوال کتابوں میں پائے جاتے ہیں ان دونوں حضرات میں جو گفتگو ان اختلافات کے متعلق ہوئی اور آخر میں دونوں نے ان اختلافات کے ہر پہلو کے حوازی پر جو اتفاق فرمایا، بقدر ضرورت ان سارے قصوں کو اپنی کتاب ”تدوین فقہ“ میں نسبتاً زیادہ تفصیل سے میں نے بیان کیا ہے۔ یہی نہیں کہ

لے حافظ ابو عمر بن عبدالبر نے اپنی متص سند کے ساتھ رجاء بن حلیل کے حوالہ سے یہ قصہ نقل کیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز (باقی حاشیہ صفحہ ۱۵۲)

صرف اجتہادی فقہی نتائج ہی کی حد تک ان بزرگوں کا یہی نقطہ نظر تھا بلکہ جراحاد والی حدیثوں سے جو اختلافات پیدا ہوئے ہیں ان کے متعلق بھی اس کا اندازہ حافظ ابو عمرو بن عبدالبرک اس روایت سے ہو سکتا ہے جس کا ذکر اپنی کتاب جامع بیان العلم میں متصل سند کے ساتھ انہوں نے کیا ہے یعنی اسامین زید کہتے ہیں :-

مَا لُتِ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْأَمَامِ فِي مَاءٍ تَجَهَّزَ بِهِ فَقَالَ إِنَّ قَرَأْتُ فَلَاكَ فِي رِجَالٍ مَنِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسْوَةٌ وَإِذَا لَمْ تَقْرَأْ فَلَاكَ فِي رِجَالٍ مَنِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسْوَةٌ۔

میں نے قاسم بن محمد سے پوچھا کہ جن فرض نمازوں میں زور سے قرات نہیں کی جاتی ان میں امام کچھ بڑھنے (یعنی سورہ فاتحہ کے پڑھنے) کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ اس پر قاسم بن محمد نے فرمایا کہ اگر تم پھر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں تمہارے لیے نمونہ ہے اور نہ پڑھو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں ہی میں اس کا نمونہ تمہارے لیے موجود ہے۔

(جامع ج ۲ ص ۸۰)

جتنے دالے جانتے ہیں کہ امام کے صحیحہ مقتدیوں کی قرات کے مسئلہ میں جو اختلافات ہیں ان اختلافات کا تعلق فقہ و اجتہاد

(تبصرہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) امام قاسم بن محمد دونوں حضرات میں سے اور حدیثوں کا تذکرہ شروع ہوا عمر بن عبدالعزیز کو دیکھا جا رہا تھا کہ قاسم بن عیث کا تذکرہ کرتے عمر بن عبدالعزیز اس کے مقابلہ میں ایسی روایت پیش کر دیتے جس کا مفہوم قاسم کی پیش کردہ روایت کے مخالف ہوتا آخر دیر تک جب گفتگو اسی رنگ میں ہوتی رہی تو عمر بن عبدالعزیز نے محسوس کیا کہ قاسم بن محمد ان کے طریقہ کار سے کچھ گرائی محسوس کر رہے ہیں یہ دیکھ کر عمر بن عبدالعزیز نے قاسم سے کہا شروع کیا، آپ اس کی گرائی کیوں محسوس کر رہے ہیں۔ آخر میں عمر بن عبدالعزیز کا اس باب میں جو خیال تھا اسی کو ان الفاظ میں ظاہر فرمانے لگے:

”صحابہ کی روایتوں میں جو اختلافات پائے جا رہے ہیں میں بے کہتا ہوں کہ ان اختلافات کے معاد میں سرخ اونٹوں سے میرا تاغوش نہیں ہو سکتا جتنا کہ ان اختلافات میں روایات سے خوشش ہوں“

”سرخ اونٹ“ ایک عربی محاورہ تھا انہوں جس کی قیمت کا مقابلہ کوئی دوسری چیز نہ کر سکے اسے عرب ”سرخ اونٹ“ کہتے تھے کیوں کہ سرخ اونٹ سے زیادہ قیمتی چیز عربوں کی نگاہ میں کوئی دوسری چیز نہ تھی۔ بہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ عمر بن عبدالعزیز نے جس کی گفتگو ہی کا شاید یہ اثر تھا کہ بعد قاسم بن محمد مختلف طلبوں میں فرمایا کرتے تھے کہ عمر بن عبدالعزیز سے یہ بات مجھے بہت پسند آئی کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں روایات کا اختلاف اگر نہ ہوتا تو میرے نزدیک یہ کوئی خوشگوار بات نہ ہوتی“ آج ان ہی اختلافات کا نتیجہ ہے کہ لوگ اس تلخی میں نہیں ہیں جو ایک ہی قول یا روایت کی وجہ سے پیدا ہو جاتی۔ اب تو آڑی سے ان بزرگوں کے مختلف اقوال میں سے جس قول پر بھی عمل میسر آجائے وہ کامیاب ہے۔ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۸۰)

سے نہیں بلکہ خبر احادیث کے اسی ذخیرے سے ہے جن میں امام کے پیچھے بیٹھے اور نہ بیٹھے دونوں طرح کی ایسی حدیثیں ملتی ہیں جنہیں روایت کرنے والوں نے قولاً و فعلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے، بلکہ اگر میں یہ دعویٰ کروں تو اس کی شکل ہی سے تردید ہو سکتی ہے کہ خبر احادیث کی روایت سے جتنے اختلافات پیدا ہوئے ہیں، ان میں قرأت خلف الامام کا مسئلہ غالباً سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے نہ صرف پچھلی صدیوں میں بلکہ عہد صحابہ میں بھی معلوم ہوتا ہے کہ خصوصی طور پر بکثرت و تحیص کا مرکز یہ مسئلہ بنا ہوا تھا مگر اس سلسلہ میں ایسے شدید اختلافات کے متعلق بھی ہمارے پاس اتنا واضح اور صاف تاریخی فیصلہ جابج موجود ہے تو نسبتاً ان ہی حدیثوں کی بنیاد پر جن اختلافات کی اہمیت بہت کم ہے ان کے متعلق کون کہہ سکتا ہے کہ حدیثوں ہی کی بنیاد پر بھی، جو اختلافات پائے جاتے ہیں ان کی نوعیت ایسے حلال و حرام امور کی ہے جن پر حرمت و حلت کا حکم شریعت کے اس حصہ کے خصوص پر مبنی ہے جس کی تعبیر قرآن نے ”البینات“ سے کی ہے۔ امام مصریث بن سعدی کے حالات کا تذکرہ کسی موقعہ پر کر رہا ہوں، ان کے حوالہ سے، یحییٰ بن سعید القطان نے یکتی پختہ بات نقل کی ہے یعنی لیث کہا کرتے تھے:

فَتَوَيَّ دِينَ دَلَّ لَوْ كُنَّا مَعَهُ فَيَقُولُ دِينَ دَلَّ لَوْ كُنَّا مَعَهُ
 مَابَرَحَ أُولُو الْقَتَايَ يَفْتَنُونَ
 فَيَحِلُّ هَذَا وَيَحْرُمُ هَذَا
 فَلَا يَرَى الْمُحَرِّمُ أَنَّ الْمَعْلَلَّ
 هَلَكَ لِتَحْلِيلِهِ وَلَا يَرَى
 الْمَحِلُّ أَنَّ الْمُحَرِّمَ هَلَكَ
 لِتَحْرِيمِهِ۔

(جامع بيان العلم ۲ ص ۸۰)

اور سچ بولتے تو کتبوں میں اگرچہ اس قسم کے اختلافی نتائج پر بھی حلال و حرام کے الفاظ کا اطلاق کر دیا جاتا ہے لیکن یہ صرف خطی ناک قسم کی غلطی ہی نہیں بلکہ میرے نزدیک تو بڑی جہالت ہوگی، اگر حرام و حلال کے الفاظ کا وہی مطلب یہاں بھی سمجھا جائے جو شریعت کے ”بینات“ حصہ میں حلال و حرام کے الفاظ کا مطلب ہوتا ہے، آخر اتنی بات تو تقریباً ہر عامی مسلمان بھی جانتا ہوگا کہ جس چیز کو ”بینات“ کے نصوص صریح میں حلال قرار دیا گیا ہے اس کی حرمت کا انکار کر کے جو اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دے گا، یا برعکس اس کے ”البینات“ میں جو چیزیں حلال ٹھہرائی گئی ہیں ان کو حرام قرار دینے والا دونوں کا اسلام سے کوئی تعلق باقی نہیں رہتا وہ منہ کے نہیں بلکہ جرم بغاوت کے مجرم بن جاتے ہیں۔ اللہ اور اس کے رسول کے منکر کا جو انجام ہوگا وہی انجام اس قسم کے باغیوں کے سامنے بھی آئے گا۔ پھر کیا کسی حدیث کی بنیاد پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اگر کسی چیز کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا ہے، اور حنفی مذہب میں کہا ہے حلت کے اسی چیز کی حرمت کے پہلو کو ترجیح دی گئی ہو، یہی حلت و حرمت کے یہ اختلافات جو خبر احادیث کی حدیثوں پر مبنی ہیں، محض ان کی بنیاد پر بحال ہے کسی حنفی کی جو امام شافعیؒ کے متعلق اس کا بھی اندیشہ نہ کر سکتا ہے کہ اس فتویٰ کے درجہ سے فضل و قرب کے مدارج و مراتب میں ان کے کسی قسم کی کوئی کمی ہو گئی ہے، یقیناً نہ کوئی حنفی تصور کر سکتا ہے اور نہ کرتا ہے اسی طرح میں نہیں جانتا کہ باوجود ان تمام اختلافات

کے حضرت امام ابو حنیفہؒ کے لئے رحمۃ اللہ علیہ یا دعا خیر کرنے سے کسی شافعیؒ کے دل میں تنگی پیدا ہوتی ہو فقہی مسائل کے اختلافات کی کیا اوجیت ہے اور خود ائمہ اجتہاد و تفقہ سے ان اختلافات کے متعلق جو باتیں کتابوں میں ملتی ہیں میں نے کتاب ”تدوین فقہ“ میں سب کو میسٹ کر ایک ہی جگہ پر جمع کر دیا ہے یہاں ان کے دہرانے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی معلومات کے تازہ کرنے کے لئے اس کا مشورہ ضرور دوں گا کہ ناظرین ”تدوین فقہ“ کے اس حصہ کا اس موقع پر مطالعہ کر لیں۔

میں ذکر مسلمان ہند کی تاریخ کے اس حادثہ کا کر رہا تھا جس میں مذوال حکومت کے بعد اچانک اس ملک کے مسلمان مبتلا ہو گئے تھے وہی حادثہ جس میں دیکھا گیا تھا کہ مسلمانوں کی عبادت گاہوں نے رزمگاہوں کا قاتاب اختیار کر لیا، نماز کی صفیں نماز کی صفیں نہیں بلکہ باضابطہ جنگ کی صفیں بن گئی تھیں جو نماز نہیں پڑھتے تھے ان کو نہیں بلکہ نماز پڑھنے والوں کو نمازوں ہی کے پڑھنے والے اٹھا اٹھا کر زمین پر چل رہے تھے۔ آپس میں لڑائیاں اور جوتے صرف اس لئے چل رہے تھے کہ رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے ہاتھ بھی تم نے کیوں نہیں اٹھایا، یا امام دلا الضالین پر جب پہنچا تو اس پر نہیں کہ تم نے آئین کیوں نہ کی کیوں کہ آئین تو سب ہی کہتے ہیں بھٹکارا اس پر تھا کہ صرف خدا ہی کو تم نے آئین کا یہ لفظ کیوں سنایا، خدا کے بندے جو تمہارے وائیں بائیں کھڑے تھے ان کو بھی اس لفظ کے سننے کا موقع کیوں نہ دیا۔ مسلمانوں ہی کا ایک گروہ دوسرے گروہ کو مسلمانوں ہی کی مسجدوں سے تکل رہا تھا، اس لئے کمال

لے ”تدوین فقہ“ میں علاوہ ائمہ اربعہ دوسرے ائمہ اجتہاد کے اقوال بھی آپ کو ملیں گے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ کہنے والے یہ جو کہتے ہیں کہ ائمہ نے یا علمائے اختلاف کیا کہائے اس کے یہ کہا زیادہ بہتر ہوگا کہ علمائے وسعت نظر سے کام لیا۔ امت کے لئے سہولت بہم پہنچانی ہے امام احمد بن حنبل سے پوچھنے والے نے جب پوچھا اور کہا کہ کیا آپ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں جس کا وضو آپ کے فتویٰ کی رو سے باقی نہیں رہا ہے اگرچہ دوسرے ائمہ کے قول کے مطابق اس کا وضو نہ ٹوٹا ہو، اسی طرح کے بعض دوسرے جزئیات کا بھی اس نے ذکر کیا تو جواب میں فرمانے لگے کہ اے شخص تو کیا کہتا ہے میں سعید بن المسیب (جو افضل التابعین سمجھے جاتے ہیں) ان کے پیچھے نماز نہ پڑھوں گا کیونکہ اس مسئلہ میں سعید کا مذہب بھی یہی تھا کہ وضو نہیں ٹوٹتا۔ اسی موقع پر میں نے پھر نقل کیا ہے اور تقریباً یہ روایت درجہ شہرت تک پہنچی ہوئی ہے کہ امام مالک سے عباسی غلیظ ابو جعفر منصور نے باصرہ میں کہا کہ آپ کے فقہی اجتہادات کو میں بزورِ شمشیر مسلمانوں میں چاہتا ہوں کہ ناذر کر لیں اس پر امام مالک نے شدت سے اس کو منع کیا اور کہا کہ جس علاقہ کے مسلمان جن امور کے پابند ہو چکے ہیں ان کو اسی حال میں چھوڑ دو۔

میں پوچھتا ہوں کہ امام مالک اگر ان مسائل کو جو ان کے اجتہادی مسائل سے مختلف تھے قطعی طور پر خلاف شرع سمجھتے تھے تو کوئی وجہ ہو سکتی تھی کہ جن کے نفاذ کا ایک بہترین ذریعہ ان کو مل گیا تھا اس سے نفع نہ اٹھاتے اور مسلمانوں کو غلط مسائل پر قائم رکھنے کا مشورہ دیتے؟ انہیں اسی قسم کی باتیں تقریباً تمام ائمہ کے حوالے سے اس کتاب میں نقل کی گئی ہیں، کتاب ”تدوین فقہ“ جو ابھی غیر مطبوعہ نامکمل حال میں ہے اس کا یہ حصہ جس میں فقہی اختلافات کے اس پہلو کا ذکر آیا ہے مجلہ تحقیقات علمیہ جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن میں شائع ہو چکا ہے جامعہ کے تحقیقاتی شعبہ سے غالباً یہ مل سکتا ہے۔ نیز برہان وغیرہ شہری جملات میں بھی قسط وار یہ سلسلہ شائع ہو چکا ہے۔ ناشرین چاہیں تو صرف اسی مطبوعہ حصہ کو بھی شائع کر کے دین کی خدمت انجام دے سکتے ہیں۔ بڑی تقصیر کے روضات بڑا سب کے حروف میں یہ مقالہ شائع ہوا ہے

رہا تھا کہ امام نماز میں قرآن کے جس حصہ کو پڑھتا ہے تم نے اُسے سنا کیوں؟ بجائے سنتے کے تم بھی اسی کے دہرانے میں کیوں مشغول نہ ہو گئے جسے امام اپنی طرف سے اور تمہاری طرف سے پڑھ رہا تھا اور بات اسی تک ختم ہو جاتی تو سمجھا جاسکتا تھا کہ خیر ایک حد پر پہنچ کر وہ ختم ہو گئی لیکن فقہ تو یہاں تک دراز ہوا کہ مسلمانوں کی دنیا جن لوگوں نے جبراً ان سے چھینی تھی ان ہی کے سامنے بخوشی و رضا یہ اپنے دین کو لے کر بھی پہنچے جن کی عداوتوں میں پریٹ کے جھگڑوں کے لے جانے پر تو سمجھا جاتا تھا کہ مسلمان مجبور ہیں ان ہی عداوتوں کے حکام کے پاس وہ اللہ کی کتاب اور جن کتابوں میں انکے رسول کی حدیثیں تھیں ان سب کتابوں کو لے کر حاضر ہوئے یہ کہتے ہوئے حاضر ہوئے کہ آپ ہی بتائیے کہ ہم دوزخ فریقوں میں ان کتابوں کی کدو سے واقعی مسلمان کون ہے اور مسلمانوں کی مسجدوں کے استعمال کا قانونی حق کسے حاصل ہے۔ طیش کی آگ اور غصہ کے شعلوں میں ایمانی غیرت اور اسلامی حمیت کا سارا سرمایہ جل کر بھسم ہو چکا تھا ان فیصلوں پر خوشی کے شادیاں بجا دی جاتے تھے جو اللہ اور رسول کے جھٹلانے والوں کی طرف سے کوئی فریق حاصل کرتا تھا اور ان ہی فیصلوں کی آڑ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول ماننے والی امت کی ایک جماعت عبادت گاہوں سے ڈھکیل جاری تھی جو نہ عیسائیوں کے گرجے تھے اور نہ یہودیوں کی سنی گھاگ، بلکہ یہ کیا دل خراش منظر تھا کہ مسلمانوں کی مسجدوں سے مسلمانوں ہی کو نکالا جا رہا تھا کہ جو مسلمان نہیں تھے ان ہی حکام سے ان کے نکالنے کا فیصلہ خود مسلمانوں نے مسلمانوں کے لیے حاصل کیا تھا۔

سوال یہی ہے کہ زیادہ دن نہیں آج سے تیس چالیس سال پہلے غیروں کی تالیوں اور اپنوں کی گالیوں کے درمیان رسولیاں اور برسر بازار فحشیتوں کے مذکورہ بالا قصے جن کی آگ نصف صدی کے قریب قریب ہندوستان کے مختلف گوشوں کے تقریباً ہر اس گھر میں بھڑکی ہوئی تھی جس میں قرآن کی پڑھنے والی اور رسول کو ماننے والی امت آباد تھی یہی میں پوچھتا ہوں کہ ارادی مخالفتوں کی اس آگ کے سلگانے میں کام لینے والوں نے کس چیز سے کام لیا تھا؟ الی اختلافات کے سوا آپ ہی بتائیے اور بھی کوئی چیز تھی جن کا ان حدیثوں کے علم و دلائل کی وجہ سے پیدا ہونا ایک قدرتی بات تھی جو بغیر کی ہی طرف سے علوی رنگ میں اس لئے نہیں پھیلائی گئی تھیں کہ ان کے مطالبہ اور گرفت میں نرمی اسی دمیر سے پیدا ہو سکتی تھی اور اب میں یہ کہہنا چاہتا ہوں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فَلَکَ تَحَدَّ ثَوْ اَعَزَّ رَسُوْلُ اللّٰہِ شَیْئًا (رسول اللہ کی طرف منسوب کر کے کوئی بات نہ بیان کرو) اس کا مطلب بھی مذکورہ بالا تفصیلات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس کے سوا اور کیا سمجھا جائے کہ ارادی مخالفتوں کو پیدا کرنے کے لئے حدیثوں کے بیان کرنے سے وہ منع فرما رہے ہیں، ورنہ حیا کہ گزر چکا روایت حدیث سے قطعاً ان کی تجویز اگر ہم اس کو قرار دیں گے تو خود ان کے طرز عمل، صحابہ کے طرز عمل بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل کے خلاف العیاذ باللہ یہ تجویز ہو گی، بلکہ آگے انہوں نے جو یہ فرمایا کہ

”جب تم سے کوئی بات پوچھے تو کہہ دیا کرو کہ مجھ سے اور تمہارے درمیان اللہ کی کتاب ہے۔“

اس سے مجھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کی اس تجویز کا فتنہ ان ہی لوگوں سے ہے جو ارادی مخالفتوں کی آگ بھڑکانے کے لیے حدیثوں کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر نکالتے اور پھیلاتے ہیں انہوں نے اسی لئے تانہ ہی بنا دیا کہ جب کبھی اختلافی انراض کے لیے حدیثوں کے منتقل کوئی بوجھ گچھ، کنج و کاڈ شروع کرے تو اعلان کر دینا چاہئے کہ مسلمانوں کو اتفاقی نقطہ پر پہنچے رہنے کے لئے وہی باتیں کافی ہیں جنہیں

”البنیات“ کی شکل میں قرآن میں محفوظ کر دیا گیا ہے۔ جاہل ہی ہوا کہ قرآن کے ”البنیات“ پر متحد ہو جانے کے بعد ضرورت نہیں ہے کہ غیر بنیاتی مسائل بھی ایک ہی نقطہ پر مسلمانوں کو جمع کرنے کی ضرورت کو پیش کی جائے کہ اس کو کشش سے بجائے ختم کرنے کے اختلاف بڑھے گا۔ برکت ہی چلا جائیگا۔ جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ مسلمانوں کی آئندہ نسلیں تم سے زیادہ اختلاف میں سخت ہو جائیں گی۔ بہر حال دین کے غیر بنیاتی حصے کے متعلق صحیح مسلک یہی ہے اور اسی کو پورا چاہئے کہ باہم مسلمان اس سلسلہ میں ایک دوسرے کے اختلاف کے بدوشت کرنے کی صلاحیت اور گنجائش اپنے اندر پیدا کریں، قرآن کے قرآنی اختلاف کو ذریعہ بنا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عہد میں اسی گنجائش کے پیدا کرنے کی مشق صحابہ سے کرائی اور ابو بکر صدیقؓ نے اپنی مذکورہ بالا تجویز کو پیش کرتے ہوئے میرا خیال یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی مبارک مشاکل تعمیل پر ان مسلمانوں کو آمادہ کرنا چاہتا تھا جو ان کے زمانہ میں موجود تھے اپنے عہد کے لوگوں کو بھی انہوں نے اسی حکم کی تعمیل کی طرف توجہ دلائی۔ خیرا جاد والی ردایتوں کی بنیاد پر اختلاف پیدا ہونے کی صورت میں فساد اور ہفتے سے پہلے کی ایک دوامی تدبیر یہ بتادی کہ جب وہ پیدا ہو یا اس کے پیدا کرنے کی کشش کی جائے تو اس زہر کے ازالہ کی یہی صورت ہے کہ قرآن کے ”البنیات“ پر جمع جانے اور جمع ہونے کی دعوت مسلمانوں کو دی جائے، دین کے غیر بنیاتی مسائل کے ناگزیر قدتی اختلافات، ارادی و اختیاری جنگ و جدال کی شکل اختیار نہ کرنے چاہیں، اس خطرے کے انسداد کی واحد تدبیر یہی ہے درنہ البنیات سے ہٹ کر غیر بنیاتی مسائل میں بھی ایک ہی مسلک کا پابند مسلمانوں کو بنانے کا ارادہ جب کبھی کیا جائے گا درحقیقت یہ تجارب و اتفاقات کی دعوت نہ ہوگی بلکہ مسلمانوں کو مختلف ٹکریوں میں باٹنے کی طرف خطرناک اقدام ہوگا، پس سیدھا، صاف، روشنی راستہ ”لَيْتُهَا وَتَجَارُهَا سَوَاءٌ“ کا یہی ہے کہ ”البنیات“ میں جو ایک ہیں وہ بہر حال ایک ہیں خواہ غیر بنیاتی مسائل میں وہ جس حد تک مختلف ہوں۔ اس اختلاف سے ان کا اتحاد قطعاً متاثر نہیں ہوگا۔ اختلاف کے ساتھ اتحاد اور اتحاد کے ساتھ اختلاف کی یہی حکیمانہ درمیانی راہ تھی، جس کی عملی مشق کا موقع مسلمانوں کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بھی ملا اور ابو بکر صدیقؓ نے زمانے میں قریب تھا کہ راہ سے مسلمان ہٹ جائیں لیکن پڑھنے سے پہلے فتنے کے اس سرچرچہ پر ہمیشہ کے لئے آپ نے ایک ایسی ڈاٹ لگا دی کہ وقت پر اگر اس کی خبر نہ لی جاتی تو بقول سعدیؒ ہاتھیل سے بھی اس سیلاب کا روکنا ناممکن تھا۔ صدیق اکبرؓ نے اپنے زمانے میں بھی لوگوں کو اسی مسلک پر قائم رکھنے کی کشش کی اور آئندہ رہتی دنیا تک کے لئے آپ نے اختلاف کے ساتھ اتحاد کو باقی رکھنے کا یہ کارگاہ بنایا کہ مسلمانوں کے حوالہ فرما دیا کہ اتحاد کا معیار ہمیشہ دین کے بنیاتی حصہ کو رکھا جائے جس کی تعبیر حضرت والاؒ نے ”کتاب اللہ“ کے لفظ سے فرمائی۔

جیسا کہ شروع میں میں نے عرض کیا تھا کہ اپنی تیرہ ساڑھے تیرہ سو سال کی طویل تاریخ میں مسلمانوں کی وسیع و عریض امت جو کوراکور کی تعداد میں دنیائے اکثر حصوں میں پھیلی ہوئی ہے۔ دین کے غیر بنیاتی حصہ میں اختلافات رکھتے ہوئے بھی ان کی اکثریت عظیمہ البنیات والجماعت کی ایک ہی جماعت کی شکل میں جو باقی جا رہی ہے تو یہ اسی حکیمانہ تدبیر کا نتیجہ ہے اور جب کبھی غریبی یا مذہبی یا بیرونی موثرات کے دباؤ نے مسلمانوں کو اس راہ سے منحرف کیا ہے تو وہی صدیقی دعوت جس کا حاصل یہی ہے کہ :

لے لگاتار صدی کے مشہور مکتبی شریعہ

سرچہ باید رفتن بہ میل چو رشتہ شاید گزرتی بہرل

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کی طرف اشارہ ہے۔

”ہمارے اور ہمارے درمیان (اشترک کا لفظ) اللہ کی کتاب ہے اور ہم سب اس کی حلال کی ہوئی باتوں کے حلال مجھے
پر اور حرام کی ہوئی باتوں کے حرام ہونے پر جمع ہو جائیں۔“

ہمیشہ کام آئی، اور مسلمانوں کی دینی وحدت کی محافظ بن گئی۔ پچھلے دنوں ہندوستان کے مسلمانوں میں بھی غیر بنیاتی مسائل کے اختلافات شروع
ہوئے اور بعض ملکوں میں اس کا جو شش پیدا ہوا کہ اختلافی حدیثوں سے پیدا ہونے والے نتائج میں جن پہلوؤں کو اپنے صلوات کی بنیاد و زیادہ بہتر
اور اولیٰ سمجھتے تھے ان ہی پہلوؤں کا پاند ہندوستان کے مسلمان کو بنادیں لیکن پوری صدی بھی گزرنے نہ پائی تھی کہ ان کا سارا جوش ٹھٹھا پڑ گیا اور جہاں
ایک میں سمجھتا ہوں کہ ”البنات“ پر متحد ہو جانے کے بعد غیر بنیاتی مسائل کے اختلافات کے بد اثرات کرنے کی گنجائش اب ان میں بھی پیدا ہو
چکی ہے اب وہ بھی کسی ایسے امام کے پیچھے منازہ چڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں محسوس کرتے جو آئین زور سے نہیں کہتا یا رکوع میں جاتے اور
سر اٹھاتے ہوئے ہاتھ نہیں اٹھاتا۔ حقیقت ان پر واضح ہو چکی ہے بطور نام نہاد کے اپنے ملک کو ایک خاص نام سے موسوم کر کے بھی ہے
جیں۔ شاید یہ نام بھی زیادہ دن تک باقی نہ رہے گا۔

مجھے کچھ چند دنوں سے دیکھا جا رہا ہے کہ نام بھی اتفاق ان میں باقی نہیں رہا ہے بعض اپنے آپ کہہ گئے اہل حدیث یا عامل بالمحدیث یا محمدی
وغیرہ الفاظ کے کبھی شافعی، کبھی ”حنبلی“ وغیرہ بھی کہنے لگے ہیں۔ ”حنبلی“ ہو جانے کے بعد وہی بات سلسلہ آجائے گی جو پہلے سے چلی آ رہی تھی،
میں عرض کر چکا ہوں کہ لفظ ”حنبلی“ کے ساتھ حنفی یا شافعی وغیرہ الفاظ کے ساتھ مسلمانوں کے تعلق کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ سارے حنفی و شافعی
وغیرہ مسلمانوں میں جس کی شخصیت قدسیہ غرضیت کبریٰ کے مقام سے سرفراز بھی جاتی ہے اور مانا جاتا ہے کہ جن کا قدم مبارک ”علیٰ دقہہ کل
ولی“ ہے یعنی سینا الشیخ عبدالقادر اجمیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ دہلی ہیں۔ اس مقدمہ پر ایک لطیفہ کا بار خیال آ رہا ہے میں نے براہ راست بانی
تذوق العلماء حضرت مولانا محمد علی مونگیری رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت سنی ہے کہ حضرت کے پیرو مرشد مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی
نعمہ اللہ انصافانہ کی خدمت میں فرقہ اہل حدیث کے ایک ممتاز و نمایاں عالم دین حاضر ہوئے۔ مولانا ابراہیم سے جب ملاقات ہوئی تو حضرت گنج مراد آبادی
نے پوچھا کہ مولوی صاحب آپ عامل بالمحدیث ہیں۔ بولے جی ہاں الحمد للہ۔ مولانا نے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سونے کے وقت کونسی
دعا پڑھتے تھے۔ مولوی صاحب نے کہا کہ اس وقت یا نہیں ہے پوچھا کہ گھر سے نکلتے وقت کیا پڑھتے تھے بولے وہ بھی یاد نہیں ہے
الغرض یوں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مختلف اوقات اور مقامات میں جو دعائیں پڑھا کرتے تھے جیسے اکثر مولویوں کو عموماً یاد نہیں ہوتیں
مولوی صاحب بیچارے کو بھی یاد نہیں۔ تب مولانا نے ان ہی اہل حدیث مولوی صاحب کو خطاب کر کے کہنا شروع کیا کیوں مولانا!
آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف اختلافی حدیثوں کو یاد کیا ہے لیکن جن حدیثوں کے متعلق کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے ان
کے یاد کرنے کی ضرورت کو عمل بالمحدیث کے لیے آپ نے ضروری خیال نہ کیا۔ کیا اسی کا نام ”عمل بالمحدیث“ ہے۔ کہتے ہیں کہ مولوی ابراہیم
جھینپ سے گئے۔ مولانا محمد علی مرحوم یہ بھی بیان فرماتے تھے کہ مدینہ منورہ کی حاضری کے زمانہ میں مولوی ابراہیم نے ایک خواب
دیکھا اور اسی خواب کے بعد خفی ملک پر واپس ہو گئے تھے۔ شاید اس مضمون کا ایک کتب بھی مولوی ابراہیم کا لکھا ہوا حضرت مولانا محمد علی
کے پاس موجود تھا۔

اس میں شک نہیں کہ ایک مختصر سی بات کے لئے غیر معمولی طور پر مجھے طول کلامی سے کام لینا پڑا لیکن سچ پوچھئے تو دیکھنے کی حد تک ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مذکورہ بالا الفاظ مختصر نظر آتے ہیں لیکن سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ تدوین حدیث کی تاریخ میں حضرت ابوجہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ خدمت ایک متعلق باب کی حیثیت رکھتی ہے عہد صدیقی سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے متعلق صرف دو مسئلے اہمیت رکھتے تھے یعنی ایک تو یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی غلط بات منسوب نہ ہو جائے۔ یہ تو پہلی خدمت تھی جس کی گمراہی ہر مسلمان کے ذہن میں داخل تھی اس کے ساتھ دوسری اہم خدمت جیسا کہ تفصیل بیان کر چکا ہوں یہ تھی کہ ان حدیثوں کی اشاعت میں چاہا جاتا تھا کہ عمومیت کا ایسا دھنگ نہ پیدا ہوئے پائے جس کے بعد نرمی اور مسامتت کی وہ کیفیت ان میں باقی نہیں رہ سکتی تھی جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان حدیثوں کے مخاطبہ اور گفت میں بہر حال باقی رکھنا چاہتے تھے۔ ہر شخص تک ان حدیثوں کو نہ پہنچانا، مکتوبہ مجھ سے جو آپ کے زمانے میں لکھے جا چکے تھے ان کا ضائع کر دینا عمومی طور پر آئندہ ان حدیثوں کے لکھنے سے لوگوں کو منع کر دینا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اپنے ہاتھ سے جمع کی ہوئی حدیثوں کو تدریس کر دینا یہ اور اس کے سوا اس سلسلہ میں جن دوسرے واقعات کا ذکر کیا گیا ہے، بتا چکا ہوں کہ غرض وغایت سب کی یہی تھی اور عہد صدیقی سے ان ہی حدیثوں کے متعلق مسلمانوں کے ذہن میں سیری خدمت سپرد ہوئی کہ مسلمانوں کو طرآنے بھڑانے، ان کی ایک ٹولی کو دوسری ٹولی سے جدا کرنے کا ذریعہ ان حدیثوں کو نہ بنایا جائے۔ بالفاظ دیگر گویا سمجھا جائے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کو اس کا ذمہ دار بنایا کہ خبر احادیث میں انفرادی معلومات کے لحاظ سے قدامت جو اختلافات رہ گئے ہیں ان کو رادوی و قضیہ کی مخالفتوں کی آگ بھڑکانے کا ایذا نہ اگر کوئی بنانا چاہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے اس غلط استعمال سے اس کو روکا جائے اس میں شک نہیں علی طور پر تدوین حدیث کی تاریخ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی اس خدمت کا اور اس کی قدر و قیمت کا لوگوں نے بہت کم تذکرہ کیا ہے بلکہ جہاں تک میں سمجھتا ہوں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف مذکورہ بالا روایت جو منسوب کی گئی ہے گزرنے کی حد تک تو تاریخ حدیث کے پڑھنے والوں کے سامنے دوسری روایتوں کے ساتھ یہ روایت بھی گزرتی ہی ہوگی لیکن اس کا واقعی کیا مطلب ہے، ٹھہر کر سمجھنے کی ضرورت شاید ہی کسی نے محسوس کی ہو لیکن میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ علما ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی عائد کی ہوئی اس ذمہ داری کو صحابہ نے قبول کیا اور بعد کو بھی تقریباً ہر زمانہ میں مسلمانوں کو اس باب میں ہم صحابہ کرام کی اس روش کا پابند پاتے ہیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ صحابہ کے جو مختلف معلومات ان حدیثوں کے متعلق تھے، اور ان میں ہر ایک اسی پر عامل تھا جو وہ جانتا تھا، لیکن عملی اختلاف کے باوجود آج تک کوئی ایسا واقعہ منقول نہیں ہے کہ ان اختلافات کی وجہ سے کسی صحابی نے دوسرے صحابی کے پیچھے مناز پڑھتے سے انکار کیا ہو یا ان اختلافات کی بنیاد پر اپنے دین کو کسی صحابی نے دوسرے کے دین سے الگ قرار دیا ہو، بلکہ جہاں تک میں جانتا ہوں شاید ہی کسی صحابی نے اپنی دینی زندگی کو دوسرے صحابی کی دینی زندگی سے افضل و برتر خیال کیا ہو، کم از کم کوئی روایت مجھ تک تو ایسی نہیں پہنچی ہے، صحابہ کا بھی طرز عمل یہی تھا، جسے ان کے فیض یافتہ یعنی تابعین نے دیکھا تھا کچھ دیر پہلے حضرت قاسم بن محمد کا یہ فتویٰ جو میں نے نقل کیا تھا کہ پوچھنے والے نے امام کے پیچھے قرآن کے متعلق جب حضرت سے سوال کیا تو آپ نے جواب میں فرمایا :

”کہ اگر بڑھو گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں اس کا نمونہ موجود ہے اور نہ پڑھو گے تو اس کا نمونہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں نم کھلے گا۔“

اپنی حکمرانی کے زمانے میں سلف صالح کے جن بزرگوں اور ان بزرگوں کے علم و تحقیق پر بھروسہ کر کے دین کے غیر مبنیاتی شعبہ میں جن پہلوؤں کو ہندوستان کے مسلمانوں نے انضال و ادلی قرار دے کر غیروں کے سامنے اس کفر تہان میں اپنے مذہبی نظم کی وحدت دیکھ گئی کہ دل آویز سال کو سیکڑوں سال محفوظ اور قائم رکھا تھا مگر زوال حکومت کے ساتھ ہی معلوم کن اسباب و موثرات کے تحت اچانک بعضوں میں یہ خیال پیدا ہوا کہ ان کا علم اور ان کی تحقیق سلف کے ان بزرگوں کے علم و تحقیق سے زیادہ بہتر اور صحیح ہے جن پر مسلمانان ہند سلا بدلتل بھروسہ کرتے چلے آتے تھے اس خیال کے زیر اثر عام مسلمانوں سے پھٹ کر اگر اپنے علم اور اپنی تحقیق کے وہ صرف پیروں جاتے تو شاید شکایت کرنے والوں کو ان سے کوئی شکایت نہ ہوتی لیکن وہ آگے بڑھے اور عبد صباہ و تابعین کے نزہت یافتہ و ماخوذ، اسی عہد کے تقویٰ و طہارت سے منور قلوب کے فیصلوں سے بدکا بدکا اور بھڑکا بھڑکا کر وہ اپنے و ماخوذ کے پیدا کئے ہوئے نتائج کی تقلید کی دعوت اجاب سنت یا اتباع سنت کے نام سے اس ملک میں مسلمانوں کو دینے لگے، قرآن جس فن کو حرم ٹھہرا تھا اہل تعقل و الفطامین اس کے حرام ہونے کا قطعی اعلان کر رہا تھا تفریق بین المسلمین کا فیصلہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک نہ جرم ہے اور نہ کوئی ایسا کام ہے جو نص قطعی کے موافق سے حرام قرار پا چکا تھا، وہ بدترین جرم کا ارتکاب صرف اسی لئے کر رہے تھے کہ مسلمانوں کو ایسی باتوں کے پابند بنانے میں شاید وہ کامیاب ہو جائیں جن کی پابندی سے انحراف خود ان کے نزدیک بھی نہ جرم تھا اور نہ گناہ۔ ان بائز پہلوؤں میں جن کا ہر پہلو شرعی حدود سے باہر نہ تھا زیادہ سے زیادہ وہ پہلو بہتر اور افضل تھا جس کے لئے وہ یہ سب کچھ کر رہے تھے۔

اللہ اللہ خبر احادیث کی حدیثوں کے اختلاف کا قصہ جو نرم تھا، موم سے بھی زیادہ نرم تھا، اس میں سختی اور شدت بھری گئی ایسی سختی اور ایسی شدت کہ پتھر اور لوہا بھی اس کے سامنے شاید پانی نظر آتا تھا، اختلافی حدیثوں کا یہی سرمایہ ان کا گویا اسلحہ خانہ تھا۔ پیغمبر کی ایک ایک حدیث، حدیث نہیں بلکہ حریب کا آلہ اور ضرب کے اوزار بن چکی تھی وہ اس پر ان ہی حدیثوں میں سے کسی حدیث کو ”السکین“ (چھری) بنا کر وار کرتا تھا اور یہ اس پر حمل (زوری) کی شکل میں حدیثوں ہی کی کندھ پھیلتا تھا اور اپنی اسی جنگ میں کھلی س، صف سے ظفر مبین“ کا شادمانہ بجا آجاتا تھا اور کبھی اس صف سے فتح مبین“ کا ترنغا چھونکا جاتا تھا، تحقیق کے بعد ہمیشہ یہی ثابت ہوتا تھا کہ ہر فرقہ جنگ کے پہلے ٹھٹھے چس چس مقام پر تھارہاں سے نہ ایک قدم آگے بڑھا ہے اور نہ پیچھے ہٹا ہے، بلکہ نہ آگے بڑھ سکتا ہے اور نہ پیچھے ہٹ سکتا ہے کہ ہر ایک ہتھیاروں کے نہ ختم ہونے والے لامحدود ذخیرے پر قابض تھا۔

بہر حال کچھ بھی ہو اس سارے طویل طویل قے کے ذکر سے میری غرض یہ ملتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے ساتھ ان گستاخا بازی گریوں کو دیکھتے ہوئے اللہ کا کوئی بندہ جھکٹنے والوں کے اس کردہ کو اگر یہ مشورہ دے کہ جب تمہارا یہی حال ہے تو ایسی صورت میں حدیثوں کا بیان کرنا ہی ترک کر دو، تو کیا مشورے کے ان الفاظ کا یہ مطلب لینا صحیح ہو گا کہ ان مشورہ دینے والا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۲- اٹھ پہلی صدی میں جو رسالے اور کتابیں اس سلسلہ میں شائع ہوئی ہیں ان ہی کے ناموں کی طرف تیس کی گئی ہے۔ یہ مبالغہ نہیں ہے بلکہ واقعہ ان رسالوں میں ایک رسالے کا نام ”السکین“ (چھری) تھا جو مسئلہ اس کے متعلق لکھا گیا تھا اسی مسئلہ میں دو رسالہ جل المتین تھا، باقی النظر المبین اور الفتوح المبین تو اس سلسلے کی مشہور کتابیں ہیں۔ بہر حال یہ ایک جڑی طویل تاریخی داستان ہے۔

عید و تلم کی حدیثوں کو دنیا سے اُپدیکرنا چاہتا ہے، یا پیغمبر نے اپنی جن حدیثوں سے استفادے کی راہیں امت پر کھلی رکھی ہیں ان کے فوائد سے امت کو محروم کرنا چاہتا ہے۔

کن لوگوں سے کہہ رہا ہے، کیوں کہہ رہا ہے، کن حالات میں کہہ رہا ہے، گفتگو کی ان تمام ماحولی خصوصیتوں سے قطع نظر کے مذکورہ بالا دعویٰ گفتگو کے الفاظ، صرف الفاظ سے تہمت تراشی کی میرے خیال میں یہ بدترین مثال ہوگی۔

پس حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرامؓ کو اس واقعہ سے مطلع کرنے کے بعد یعنی تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثیں بیان کرتے ہو، اور باہم ایک دوسرے سے اختلاف کر رہے ہو، تمہارے بعد جو لوگ آئیں گے وہ ان اختلافات میں اور زیادہ سخت ہو جائیں گے، ان الفاظ کے ساتھ جو مشورہ دیا تھا کہ

فَلَا تَحْتَدِثُوا احِدًا رَسُوْلًا اللّٰهَ شَيْئًا۔ تم لوگ رسول اللہ کی طرف منسوب کر کے کوئی بات

نہ بیان کیا کرو۔

تو صرف ان الفاظ سے نتیجہ نکالنا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کلیتہً حدیثوں کے بیان کرنے سے صحابہ کو روک دینا چاہا خود ہی سوچئے کہ بہتان و انتر اُکے سوا اور بھی کچھ ہے، صاف اور واضح مطلب اس کا وہی ہے اور وہی ہو سکتا ہے کہ مخالفانہ اغراض کو ہوا دینے کے لیے حدیثوں کے بیان کرنے سے لوگوں کو وہ روکنا چاہتے تھے لیچہ غرض حضرت کی یہی معلوم ہوتی ہے کہ ان حدیثوں کا صحیح استعمال یہ نہیں ہے کہ ان کے متعلق جس شخص کے جو معلومات و تاثرات ہیں خواہ مخواہ ان کی پابندی کا مطالبہ اپنے معلومات کے زور پر دوسروں سے کرے بلکہ صحیح مسلک ان اختلافات کے متعلق جو اس قسم کی حدیثوں میں پائے جاتے ہیں یا فقہ کے سلسلے میں اجتہادی نتائج کے اندر جو اختلافات پیدا ہو جاتے ہیں مسلمانوں کو اس قسم اختلافات کے متعلق چاہیے کہ ایک دوسرے کے اختلافات کی برداشت کی صلاحیت اپنے اندر پیدا کریں دین کے اس غیر بنیاتی حقیقہ کے اختلافات کے بارے میں مسلمانوں کو ایک ہی نقطہ پر جمع کرنے کی کوشش غلط کوشش ہے اس کوشش کے لئے ہمارے پاس ”المبایات“ کے احکام و مسائل ہیں ان کے متعلق کسی مسلمان میں خدا نخواستہ کسی قسم کا محذور اگر محسوس ہو تو بلاشبہ اس وقت فرض ہو جاتا ہے کہ اس کے سامنے قرآن کی آیتیں تلاوت کی جائیں انصوص صریحہ کو پیش کر کے اس انحراف اور اختلاف سے اس کو روکا جائے کہ ان میں اختلاف کی گنجائش ہی نہیں چھوڑی گئی ہے۔ دین کا یہی وہ حصہ ہے قرآن میں جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے خبر دی گئی ہے کہ ”بینات“ کے ہوتے ہوئے گزشتہ تین جد ایدہ ہو کر آپس میں مختلف ہو گئی ہیں جس کا حاصل یہی معلوم ہوتا ہے کہ دین کے اس حصہ کو اتنا واضح اور روشن شکل میں رکھا گیا ہے کہ عام و خاص اعلیٰ و ادنیٰ، عالم و جہاں سب ہی اس پر متفق ہو کر

لے فلا تَحْتَدِثُوا کی ابتدا میں جوت کہ حرف ہے عربی زبان کی معمولی واقفیت رکھنے والوں سے یہ بات پوشیدہ نہ ہوگی کہ یہ ترتیب پر دلالت کرتا ہے یعنی اس سے پہلے جو بات بیان کی جاتی ہے اسی کے نتیجہ کا اظہار جب کرنا چاہتے ہیں تو اس کے شروع میں ف کے حرف کا اضافہ کرتے ہیں پس صاف مطلب اس کا یہی ہے کہ ان کا یہ حکم اسی واقعہ کے ساتھ مربوط ہے جس سے لوگوں کو آپ نے مطلع کیا تھا اور وہ واقعہ کیا تھا؟ یہی تو کہ حدیثوں کو ارادی مخالفتوں کا ذریعہ بنانے والے بنائے گئے ہیں، اگر آج ہی اس کی روک تھام نہ کی گئی تو آئندہ اس کے نتائج زیادہ سخت اور زیادہ ہونا کٹھکوں میں سامنے آئیں گے ۱۲۔



ایک ہو سکتے ہیں۔ "البینات" کے ہوتے ہوئے یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ دین میں ایسی کوئی چیز تھی ہی کب جس پر ہم سب اپنے اختلافات کو ختم کر کے
سمٹ جاتے ہیں تو سمجھتا ہوں کہ یہی مطلب حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان الفاظ کا بھی ہے جو آخر میں فرمایا کہ لینی
سَمِعْنَا سَأَلَكُمْ فَقَضَوْا بَيْنَنَا وَ
بَيْنَكُمْ كِتَابَ اللَّهِ فَاحِلُوا
حِلَالَهُ وَحَرَّمُوا حَرَامَهُ۔
پھر تم سے اگر کوئی پوچھے تو کہہ دیا کرو، کہ ہمارے تمہارا
درمیان (الشراک کا نقطہ) اللہ کی کتاب ہے پس چاہئے کہ
اس کتاب نے جن چیزوں کو حلال کیا ان کو حلال قرار دو اور
جن باتوں کو حرام ٹھہرایا ان کو حرام ٹھہراؤ۔
(نزکۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲)

مابین کے بد بھی مسلمانوں کو ہم اسی مسلک کا پابند پاتے ہیں معلومات کا اختلاف صرف علم تک محدود تھا لیکن "عل" میں اختلاف کا کوئی
اثر نظر نہیں آتا۔ البتہ دوسری صدی ہجری کے وسط میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے بعض اہم اصلاحی اقدامات کے بعد ان کے ماننے والوں میں سے
بعضوں کے اندر پھر ان اختلافات کی کچھ لہریں اٹھی تھیں لیکن زہر کے ساتھ ساتھ سیدنا امام احمد بن حنبل کی شکل میں ایک نئی باری وجود اسلام
میں ان اختلافات کو اپنے بے لاگ صداقت سے تھما دیا، علم، استحکام، تقویٰ کے زور سے ان اٹھنے والی لہروں کو اتنی قوت سے دبا دیا کہ پھر صحیح منقول
میں ان اختلافات کو پھیلنے پھولنے کا موقع مسلمانوں کی عمریت میں کبھی نہ ملا۔ بعض پیشہ ور مولوی ان میں ازادی مخالفوں اور محاصرتوں کا رنگ اپنے
خاص اغراض کے تحت بھرا بھی جاتے تھے تو ان کے خالص تعلیمی حلقوں سے آگے اس کا اثر عام مسلمانوں تک بھرا نہ گیا۔ کبھی نہیں پہنچا ممکن
ہے کہ میرے اس خیال سے بعضوں کو اختلاف بریکن میرا یہ ذاتی خیال ہے کہ طبقہ صوفیہ سے لوگوں کو اور جتنی بھی شکایتیں ہوں اس وقت
ان سے بحث نہیں ہے لیکن انصاف کی یہ بات ہے کہ غیر مبنائی مسائل کے اختلافات کے جس رنگ کو مولیوں کا ایک گروہ بچتے کرنا چاہتا
تھا صوفیہ کا عام کردہ اس کے مفاد میں ہمیشہ اس رنگ کو دہرایا اور پھیکا کرنے کی کوشش کرتا رہا۔ کچھ نہیں تو صوفیہ کے کردہ کا مسلمانوں پر یہی
ایک احسان کیا کہ ہم سے بہر حال یہ ایک بڑی مفصل اور مربوط بحث ہے۔ اہل علم کے لئے تو شاید یہ چند اشارے بھی کافی ہو سکتے ہیں۔ لیکن جن کے
لئے اتنے اشارے نا کافی ہیں ان کو میری کتاب "تدوین فقہ" کا انتظار کرنا چاہئے کہ ان مسائل کی تفصیل کے لیے دی کتاب موزوں ہو سکتی ہے
امام شافعی کے اصلاحی اقدامات کیا تھے، ان سے بعضوں کو کیا غلط فہمیاں ہوئیں، حضرت امام احمد بن حنبل نے ان غلط فہمیوں کا ازالہ کن تدبیر میں
سے کیا، ظاہر ہے کہ فقہ اور ائمہ فقہ کے حالات سے ان سوالوں کا حقیقی تعلق ہے فقہنا و ذیل تدوین حدیث کے سلسلہ میں بھی ان کا ذکر کر دیا گیا ہے۔

لے مختصر یہ ہے کہ امام شافعیؒ نے حجاز سے تعلیم پاکر حبشہ اور الخلافہ بغداد پہنچے تو خود ان کا بیان ہے کہ جامع مسجد میں درس کے چالیس حلقوں میں
بیٹھنے کے بعد مجھ پر ظاہر ہوا کہ ہر ٹرچانے والا نہ اللہ کا نام لیتا ہے اور نہ رسول کا۔ یعنی نہ کوئی قال اللہ کہتا ہے اور نہ قال الرسول بلکہ ہر ایک
قال اصحابنا یعنی میرے اسنادوں نے یہ کہا۔ میں یہی سنا ہے صرف ڈیڑھ سو سال کے اندر دین کے اصل سرچشمے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ
سے علما اسلام کی اس بے تعلقی کو دیکھ کر تعجباً امام میں بہرہ پیدا ہوئی اور اعلان کیا کہ علما جن کا حوالہ دیا جاتا ہے ان میں ہر ایک کے
تشریحات اور اجتہادی فیصلوں کو میں پھر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر پیش کر کے جانچوں گا۔ آپ نے بغداد میں بیٹھ کر سختی مذہب پر تنقید
کی اور مصر جہاں ان کے استاد امام مالک کا مذہب زیادہ عروج پر تھا وہاں پہنچ کر مالکی مذہب پر تنقید فرمائی امام شافعیؒ کو (باقی حاشیہ صفحہ ۱۶۲)

بہر حال حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں حدیث کے متعلق جو اہم خدمت انجام پائی وہ یہی تھی اسی حال میں پیغمبر کے دین اوی پیغمبر کی امت کو چھوڑ کر آپ اپنے محبوب نبی کے بازو میں جا کر سو گئے۔ آپ کے بعد حضرت عمر فاروقؓ کا زمانہ آتا ہے

(اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ وَحَبِيبِكَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَخَلْفَائِهِ أَجْمَعِينَ -)

عمر فاروقی اور تدوین حدیث حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض احتیاطی طریقہ عمل کا ذکر عہد صدیقی کے واقعات کی ذیل میں کر چکا ہوں اور کوئی وجہ بھی نہیں ہو سکتی تھی کہ اُسُتْدُہُ عُمَرُ فی اُمْرِ اللہ کی اشدیت دین کے دوسرے شعبوں میں جیسے نمایاں ہے، حدیث کا شعبہ بھی اس سے کیوں مستفیذ نہ ہوتا۔ عدل و انصاف، سیاست و حکومت اور ازیں فیصل دوسرے معاملات میں فاروق اعظم کے یہاں فیصلوں کا جسے لوگ ایت مکہ ذکر کرتے ہیں ہم دیکھتے ہیں کہ حدیث کی تاریخ کا بھی حضرت عمرؓ نے داب کا وہی اثر ہے انکے بہت بعد یعنی تقریباً اسی قرن جب دوسری صدی ہجری گذر رہی تھی مشہور محدث حضرت سفیان عینیہ کے مآلات میں لکھا ہے کہ حدیث کے طلبہ ان کے حلقہ میں جب آتے تو ان کی طرف خطاب کر کے کہتے کہ :-

لَوْ اَدْرَكْنَا وَاِيتَاكُمُ عُمَرُوْا وَجَعَلْنَا
حُضْرًا (جامع ج ۲ ص ۱۳۱)

اور اصل سفیان کا اشارہ اشدیت کے ان ہی واقعات کی طرف ہے جن کا روایت حدیث کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ کی طرف انتساب کیا گیا ہے۔ اس زمانے میں بعض فاسد اغراض کے تحت اسی نوعیت کی فاروقی روایات کی کافی تشہیر کی گئی ہے مثلاً حضرت ابوہریرہؓ کے شاعر و بولسمر راوی ہیں کہ میں نے ابوہریرہؓ سے کہا کہ جس آزادی کے ساتھ آج کل آپ حدیثیں بیان کیا کرتے ہیں کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں بھی ایسا کر سکتے تھے۔ جواب میں ابوہریرہؓ نے جوابات کہی تھی یعنی

لَوْ كُنْتُ اُحَدِّثُ فِيْ زَمَانِ عُمَرَ مِثْلَ مَا
اُحَدِّثُ شُكْرًا لِّعُمَرُ بَنِي دُخْلَفَتِهِ
اگر عمر کے زمانے میں اسی طرح میں حدیثیں بیان کرتا
جیسے تم سے بیان کرتا ہوں تو اپنے کو ٹوٹے سے عمر

(الذہبی ج ۱ ص ۷۷) مجھے مارتے

اور ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو صرف اندیشہ ظاہر کیا تھا سید بن ابراہیم کے حوالہ سے الذہبی ہی نے یہ دوسری روایت درج کی ہے کہ ان کے والد ابراہیم کہتے تھے کہ :

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) اس کا اجر ملتا رہے گا کہ سننے کے بعد دین کے حقیقی سرچشموں کتاب اشرا و سنت کی طرف سلامتی ان ہی کے طرز عمل کی وجہ سے لوٹتے رہے ہیں مگر فردعی اختلافات کو امام شافعیؒ کی وجہ سے غیر معمولی اہمیت جب حاصل ہو گئی تو امام احمد نے مغابہت و مصالحت کی راہ کو لی ان کی طرف ایک ہی مسئلہ کے مختلف پہلو کے جواز و عدم جواز کا نمونہ انساب کتابوں میں جو کیا جاتا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ ہر پہلو اس مسئلہ کا ان کے نزدیک شرعی حدود سے باہر نہیں سمجھا جاتا ہے۔

اِنَّ عُمَرَ حَبَسَ ثَلَاثَةَ اَبْنٍ مِّنْهُمْ
وَاَبَا الدَّرْدَاءِ وَابَا مَعْنُوْدٍ الْفَضَارِيَّ
فَقَالَ اِنَّكُمْ قَدْ اَكْثَرْتُمْ الْهَدِيْثَ
عَنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت عمرؓ نے تین آدمیوں کو روک رکھا، ابن مسعودؓ کو اور ابوہریرہؓ کو اور ابو مسعود انصاریؓ کو اور ان سے کہا کہ تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے بہت زیادہ حدیثیں روایت کیا کرتے ہو۔
(الذہبی ج ۷ ص ۷۷)

اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اندیشہ واقعہ کی صورت بھی بعض لوگوں کے ساتھ اختیار کر چکا تھا، یہ اور اسی قسم کی بعض دوسری روایتوں کو درج کر کے حافظ ابن عبد البر نے اپنی کتاب جامع بیان العلم میں لکھا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ
”جن لوگوں کو واقعات کا صحیح علم نہیں تھا اور بدعات (نئی باتوں) کے پیدا کرنے کا جن میں زیادہ شوق پایا جاتا تھا سنت (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں) سے جن کے غلبہ میں گزرائیں تھیں انہوں نے مذکورہ بالا روایتوں سے جو حضرت عمرؓ کی طرف منسوب ہیں، نتیجہ پیدا کرنا چاہا ہے کہ حضرت عمرؓ مسلمانوں کے دین سے حدیثوں کو بالکل خارج کر دینا چاہتے تھے۔“

(جامع ج ۲ ص ۱۲۱)

پھر اس غلطی کی تردید میں حافظ نے ایک طویل بحث کی ہے اور آخر میں انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ بعض لوگوں کو ان روایتوں کی صحت میں بھی شبہ ہے، ابن خزم نے بھی کتاب الاحکام میں حضرت عمرؓ کی طرف اس سلسلہ کی منسوب روایات کے راویوں پر جرح کر کے ان روایتوں کو مشتبہ و مشکوک قرار دیا ہے۔

حضرت عمرؓ کی روایات کی تعداد
مگو میں کہتا ہوں اور پہلے بھی کہا ہے کہ باوجود روایت ہونے کے اعتماد کرنے والوں نے ان ہی روایتوں پر جب اعتماد کیا ہے تو انصاف کی بات یہی ہے کہ ان حدیثوں کو بھی چاہئے تھا کہ یہ لوگ نہ بھرتے جو روایات ہی والی کتابوں میں خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہیں بلکہ یہ واقعہ ہے کہ جن روایتوں سے یہ گروہ فائدہ اٹھانا چاہتا ہے ان کے اسناد کو یعنی جن راویوں سے یہ روایتیں مروی ہیں اور حضرت عمرؓ سے جو حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جن راویوں کے توسط سے مروی ہیں دونوں میں کوئی نسبت نہیں ہے حضرت عمرؓ کی یہ حدیثیں عموماً صحاح ستہ بلکہ بخاری اور مسلم میں پائی جاتی ہیں اور جن روایتوں کو مخالفت حدیث میں یہ لوگ پیش کرتے ہیں کم از کم صحاح کی کتابوں میں ان کا تذکرہ نہیں کیا گیا ہے۔ ابن جوزی نے تلیق میں ان حدیثوں کی تعداد جو حضرت عمرؓ سے مروی ہیں یا اسر سیقتیں بتائی ہے۔ فرض کیجئے کہ متون کے ساتھ طرق کو بھی اس میں شمار کیا گیا ہو لیکن ابو نعیم اصفہانی کے اس بیان میں تو اس شبہ کی بھی گنجائش نہیں ہے ابو نعیم حافظ کا اپنے الفاظ یہ ہیں کہ
اَسْتَدْعِي رَّسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لے بعض لوگوں نے جس کا ترجمہ یہ بھی کیا ہے یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان مینوں صحابیوں کو قید کر دیا تھا۔

اور تعداد کا یہ قصہ تو محدثین کی خاص اصطلاح کی بنیاد پر ہے ورنہ شاہ ولی اللہ نے انزالہ الخفا میں فن حدیث کے بعض نکات کا ذکر کر کے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی روایت کرنے والوں میں حضرت عمرؓ کا شمار صحابہ کے اس طبقہ میں کرنا چاہیے جنہیں مکشورین کہتے ہیں۔ جن کی حدیثوں کی تعداد ہزار یا ہزار سے بالا ہو۔ شاہ صاحب کے الفاظ یہ ہیں :-

من طلبہ (ازالہ ج ۲ ص ۲۱۴)

لیکن حقیقت یہ ہے کہ معمولی تامل سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو لوگوں کو روایتوں کے اکثر سے شیع فرماتے تھے یعنی چاہتے تھے کہ کثراً و کثیفاً حدیثوں کے بیان کرنے میں کثرت کی راہ لوگ نہ اختیار کریں۔ آپ دیکھ رہے ہیں کہ جن صحابیوں کو آپ نے روکا تھا، ان پر الزام حضرت کا یہی تھا کہ تم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے بیان کرنے میں اکثر کی راہ اختیار کی آپ کے الفاظ اشکم انکم الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے، کہ بہ کثرت حدیثوں کی روایت کو وہ روکنا چاہتے تھے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ ان کے کس لفظ سے یہ سمجھ لیا گیا کہ سب سے کمینہ روایت حدیث کے رواج ہی کو وہ سدود کرنا چاہتے تھے بلکہ اسی سلسلہ میں قزط بن کعب صحابی سے بھی نے یہ قصہ جو نقل کیا ہے اور غرضیں حدیث اس کو بھی عموماً اپنے خیال کی تائید میں پیش کرنے کے عادی ہیں یعنی شبہی کہتے تھے کہ حضرت قزط بن کعب نے مجھ سے یہ بیان کیا کہ:

۱۷۔ شاہ صاحب نے اس سلسلہ میں چند اور صحابیوں کو بھی شمار کیا ہے "عزیز ان" کے لفظ سے سب ہی کی طرف اشارہ فرمایا ہے جن میں حضرت عمرؓ بھی مشرک ہیں ۱۲

ہم (مدینہ سے) نکلے تو میری شالعت میں حضرت عمرؓ صراہ نامی مقام تکسے پیر آپ نے پانی طلب کیا اور وضو کیا، پھر فرمایا تم لوگوں نے مجھ ابھی کہ تمہارے ساتھ میں بھی (مدینہ سے) نکل کر یہاں تک کیوں آیا، میں نے عرض کیا ہم دونوں کی شالعت کے لیے آپ تشریف لائے اور ہماری عزت افزائی فرمائی حضرت عمرؓ نے تب کہا کہ اس کے سوا ایک اور ضرورت بھی تھی جس کے لئے میں مدینہ سے نکل کر تمہارے ساتھ یہاں تک آیا ہوں اور وہ یہ ہے کہ تم ایک ایسے شہر میں پہنچو گے جس کے باشندوں میں قرآن کی تلاوت اس طرح گونجتی ہے جیسے شہد کی کھیسوں کی بھنبھاٹ سے گونجی پیدا ہوتی ہے، تو دیکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو بیان کر کے تم لوگ ان لوگوں کو (قرآن کی شغولیت سے) روک نہ دینا قرآن کو اتوار کرتے چلے جائیو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے حدیثوں کے بیان کرنے میں کمی کجیو۔ اب جاؤ میں تمہارا ساتھی ہوں۔

عَزَّوَجَلَّ فَتَشِيعَنَا عُمَرُ إِلَى صَرَّارٍ
ثُمَّ رَدَّ عَائِشَاءُ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ قَالَ
اَسْتَدْرُؤْتُ لِمَ خَرَجْتُ مَحْكَمَةً
فَلَمَّا ارَدْتُ اَنْ تَشِيعَنَا وَ
تَكْرِمَنَا قَالَ اِنَّ مَعَ ذَلِكَ
لِحَاجَةً خَرَجْتُ اَتُكْرَمُ تَأْتُونَ
بِلَدَّةٍ لَا هَلْهَارَ وَهِيَ بِالْقُرْآنِ
كَدَوِي النَّحْلِ فَلَا تَصُدُّوهُمْ
بِالْحَادِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَعْلَمُوا هُمْ جَوْدُوا الْقُرْآنَ
وَاقْلُوا الرِّوَايَةَ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِمْنُوا وَاَنَا شَرِيكَكُمْ۔
(جامع ج ۲ ص ۱۲۰ و تذکرۃ الحفاظ)

آپ دیکھ رہے ہیں کہ ان تین صحابیوں والی روایت میں حضرت عمرؓ نے حدیثوں کے اٹنا کی جہاں سکایت کی وہیں قرظ کی اس روایت میں اپنے منشا کو ظاہر کرتے ہوئے قطعی طور پر حدیثوں کی روایت سے لوگوں کو منع نہیں کیا بلکہ فرمایا کہ
اَقْلُوا الرِّوَايَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
کے بیان کرنے میں کمی کجیو۔

ممانعت تو خیر روایات بات ہے، میں تو حضرت عمرؓ کے ان الفاظ کو روایت حدیث کا حکم سمجھتا ہوں، البتہ یہ حکم ایک شرط کے ساتھ مشروط ہے، یعنی کثرت کی راہ نہ اختیار کی جائے ورنہ اتنا لال او کی کی شرط کی مکمل کرتے ہوئے اپنے مذکور بالا الفاظ کے ساتھ حضرت عمرؓ حدیثوں کی روایت کا یقیناً حکم دے رہے ہیں، حافظ ابن عبد البر نے بھی ان روایتوں کا تذکرہ کر کے یہی لکھا ہے کہ
هَذَا اَيْدِلُّ عَلَى نَهْيِهِ عَنِ الْاِكْثَارِ وَالْمَثَرَةِ
بِالْاَقْلَالِ مِنَ الرِّوَايَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ص ۱۱۱)
حضرت عمرؓ کے مذکور بالا الفاظ یہ بتاتے ہیں کہ روایت حدیث میں کثرت اور زیادتی کو وہ روکنا چاہتے تھے اور اس کا حکم دے رہے ہیں کہ روایت حدیث میں کمی کی راہ اختیار کی جائے۔

پھر اُس میں کروں گے میں اور بالکل سچ کہتے ہیں کہ،

وَلَوْ كَرِهَ الرَّوَايَةُ وَذَمَّهَا
لَنَهَى عَنِ الْإِفْلَاحِ وَالْكَثَارِ -

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی روایع مطلقاً
ان کے نزدیک ناپسند ہوتی تو چاہیے تھا کہ روایتوں کے بارے
کھینے میں کثرت و زیادتی اور قلت و کمی دونوں ہی سے لوگوں
کو روک دیتے -

مدینہ حدیث کا خیال لیکن پھر برنبائے مصلحت مائل علیہ وسلم کی حدیث جسے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے پیش
کیا یا جو یہ غسل کے مسئلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے متعلق صدیقہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا جو علم تھا یا ورنہ کسی کے متعدد
ایسے واقعات حضرت عمرؓ کے بعد خلافت میں پیش آتے رہے ہیں جن سے ایک طرف تو اس نظر پر کی تصدیق ہوتی ہے کہ دین کے اس حصہ کی
تبلیغ ایسے دہک میں کی گئی تھی کہ مہاجرین و انصار صحابہ کا عام گردہ بسا اوقات اس سلسلہ کی حدیثوں سے ناواقف نظر آتا ہے اور کتنا انا
کہ ہزار ہا ہزار صحابیوں کے درمیان ایک دو صاحب تک ان حدیثوں کا علم نہ تھا اور دوسری طرف جہاں تک میں سمجھا ہوں غالباً ان ہی
تجربات کے تسلسل نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان حدیثوں کے متعلق طرز عمل کے بدلنے پر شاید آمادہ کیا، میرا مطلب یہ ہے کہ یہ تہقیر نے
دخل میں اور ابن عبدالبر نے جامع بیان العلم میں دہری کے حوالہ سے حضرت عروہ بن زبیرؓ کے اس بیان کو جو نقل کیا ہے کہ
أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ الشَّيْءَ فَاسْتَفْتَى أَصْحَابَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ فَاشَارُوا
عَلَيْهِ أَنْ يَكْتُبَهَا -

عمر بن خطابؓ نے پایا کہ سنن یمن حدیثوں کو لکھوایا جائے
تب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں
سے فتویٰ طلب کیا تو لوگوں نے یہی کہا کہ حدیثیں لکھوالی
جائیں -

(جامع بیان العلم ج ۱ ص ۶۲)

صحابہ سے فتویٰ لینے کے لئے ان کی مجلس شوریٰ میں حضرت عمرؓ کا اپنی تجویز کو رکھنا - بنابر اس کی وجہ وہی معلوم ہوتی ہے کہ ان
حدیثوں کی تبلیغ میں بجائے عمومیت کے خاص خاص افراد تک ان کے علم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مصلحت کے پیش نظر پہنچایا
تھا اور ایک زمانہ تک خود حضرت عمرؓ بھی اسی مصلحت کی بنیاد پر ان حدیثوں کے بیان کرنے میں اتلاں پر جو اصرار کرتے رہے تھے یہی
دریافت کرنا چاہتے تھے کہ کیا اس مصلحت کی رعایت کی ضرورت اب بھی باقی ہے؟ کیونکہ پہلے بھی میں کہہ چکا ہوں کہ اس خدمت کی نوعیت
ایکہ وقتی خدمت کی تھی، نبوت اور نبوت سے قریب تر زمانوں میں عمومیت کا رنگ ان حدیثوں میں اگر پیدا ہو جاتا تو یقیناً اللہ زلتے
پس ان کے مطالبات میں زیادہ سختی پیدا ہو جاتی جو شارع علیہ السلام کا مقصود نہ تھا، سوال یہی تھا کہ وہ زمانہ گزر گیا یا ابھی ان اسباب
کی ممانعت کے سلسلے کو جاری رکھنے کی ضرورت ہے جن سے ان حدیثوں کے مطالبات میں شدت کے پیدا ہونے کا خطرہ پیش آ سکتا
ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کی اس مجلس شوریٰ نے یہی طے کیا کہ وہ وقت گزر گیا اور اب تلیم بند ہو کر مسلمانوں کی ایک نسل سے دوسری
نسل تک اگر حدیثیں منتقل بھی ہوتی رہیں گی تو لوگ ان کے مطالبات کو اسلام کے جیناتی مطالبات کے برابر نہ قرار دیں گے -

لیکن مجلس شوریٰ کے اس فیصلہ سے حضرت عمرؓ کا قلب مطمئن نہیں ہوا، لکھا ہے کہ استشارہ کے بعد حضرت عمرؓ نے دوسرے منقول طریقہ یعنی استشارہ سے بھی فیصلہ کی کسوٹی میں مدد حاصل کرنی چاہی، فاروقی احتیاط اور اس کی نراکتوں کی یہ انتہا ہے کہ بجائے ایک دودھ کے عروہ کا بیان ہے کہ :

فَطَفَّقَ عُمَرُ كَيْفَ خَيْرَ اللَّهِ فِيهَا
شَهْرًا - (ص ۶۴)
کال ایک مہینے تک حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس معاملہ میں
استشارہ کرتے رہے (یعنی جو پہلو خیر کا ہر اسی پھل کی توفیق عطا ہوا
اس کی دعا کرتے رہے)

ایک اذکار استشارہ کی نماز اور جو دعا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے اس کے لئے سکھائی ہے حضرت عمرؓ نے اس کو جاری رکھا
آخر ایک ماہ کے بعد جس فیصلہ کو اپنے قلب مبارک میں آپ نے پایا عروہ نے اس کو ان الفاظ میں ادا کیا ہے -

ثُمَّ أَصْبَحَ يَوْمًا وَقَدْ عَزِمَ
اللَّهُ لَهُ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ أُرِيدُ
أَنْ أَكْتُبَ السُّنَّةَ وَإِنِّي ذَكَّرْتُ
قَوْمًا كَانُوا أَقْبَلُكُمْ كَتَبُوا كِتَابًا
فَاكْتُبُوا عَلَيْهَا وَتَرَكُوا كِتَابَ اللَّهِ
وَإِنِّي لَا أَشُوبُ كِتَابَ اللَّهِ
بِشَيْءٍ أَبَدًا - (ج ۱ ص ۱۶۵)
پھر ایک دن جب صبح ہوئی اور اس وقت حق تعالیٰ نے فیصلہ
میں یک سوئی کی کیفیت ان کے قلب میں پیدا کر دی تھی۔ حضرت عمرؓ
نے لوگوں سے کہا کہ میں نے حدیثوں کو تسلیم نہ کرنے کا ارادہ
کیا تھا پھر مجھ پر تو مومن کا خیال آیا جو تم سے پہلے گزری ہیں کہ
انہوں نے کتابیں لکھیں اور ان ہی پر لوٹ پڑیں اور اللہ کی کتاب
کو چھوڑ بیٹھیں اور قسم ہے اللہ کی کہ میں اللہ کی کتاب کو
کسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط کرنا نہیں چاہتا -

بہت ہی کے مغل سے صاحب فتح الملمہ نے اسی روایت کو درج کیا اس میں بجائے "لَا أَشُوبُ"
لَا أَلَيْسَ كِتَابَ اللَّهِ بِشَيْءٍ
(یعنی اللہ کی کتاب کو کسی دوسری چیز کے ساتھ مشتبہ ہونے نہ دوں گا۔)
کے الفاظ ہیں -

معنی "اشوب" اور "اليس" دونوں کے قریب قریب ایک ہی ہیں اور یہی چیز دراصل دریافت طلب تھی یعنی کتاب اللہ کے مطالبوں
کی جو کیفیت ہے آیا وہی کیفیت ان حدیثوں میں بھی تو نہیں پیدا ہو جیسے گی اگر اسی زمانہ میں ان کو تسلیم نہ کر دیا گیا؟ استشارہ سے حضرت
عمرؓ میں اسی احساس کو استوار اور مستحکم کیا کہ ابھی اس کا خطرہ باقی ہے -

اور عارف بھی یہی تھا کہ اگر نبوت کا زمانہ گزر چکا تھا، نبوت کے بعد خلافت کا ایک دو بھی ختم ہو چکا تھا اور دوسری خلافت
پر بھی کافی عرصہ گزر چکا تھا، لیکن میں پوچھتا ہوں کہ خلافت اور حکومت کی جانب سے حضرت عمرؓ کی مدون و مرتب کی ہوئی یا کرائی ہوئی حدیثوں
کی کوئی کتاب دنیا میں اس وقت اگر موجود ہوتی تو کیا نفسیاتی طور پر مسلمانوں کے تابو کی یہ بات تھی کہ ان حدیثوں کے ساتھ اور ان سے پیدا
ہونے والے احکام و مطالبات کے ساتھ تعلق کی اسی کیفیت کو کیا باقی رکھ سکتے تھے جو آج خیر اُعاد کی روایتوں کے ساتھ ان کے دلوں
میں پائی جاتی ہے، چونکہ واقعہ سامنے نہیں ہے اس لئے کہنے والے جو کچھ چاہیں کہہ سکتے ہیں لیکن میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ حضرت عمرؓ کو اپنے

استوار سے کی دعاؤں میں جس خطرے کا احساس ہوا تھا یعنی اللہ کی کتاب کے ساتھ خط و مط لیس اور گڈ مڈ ہو جانے کا خطرہ جس کا اظہار
 قَوْلُ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ اللَّهُ بَشَرٌ ۚ
 خدا کی قسم اللہ کی کتاب کو کسی دوسری چیز کے ساتھ
 مشتبہ ہونے نہ دوں گا۔

کے الفاظ میں انہوں نے فرمایا ہے۔ یقیناً یہ اندیشہ واقف کی شکل اختیار کر لیا آخر مسلمان بھی انسان ہی ہیں ان کے عواطف و
 جذبات، احساسات و تاثرات بھی وہی ہیں جو دوسرے انسانوں کے ہیں ان ہی بے احتیاطیوں اور مراتب کے فرق کو ملحوظ نہ رکھتے کا نتیجہ
 دوسری قوموں میں یا اس شکل ظاہر ہو چکا تھا جس کی طرف حضرت عمرؓ نے ان الفاظ میں اشارہ فرمایا ہے کہ میں نے تم سے پہلے کی قوموں
 کو دیکھا کہ انہوں نے ایسی کتابیں لکھیں جن پر وہ اس طرح ٹوٹ کر گریں کہ اللہ کی کتاب چھوڑ دی گئی بظاہر ان کا اشارہ یہود و نصاریٰ کی
 طرف تھا لیکن سچی بات یہ ہے کہ دنیا کے سارے مذاہب و ادیان میں یہی خط و بحث پیدا ہوا یعنی ان کے یہاں دین کے مینا قی اور
 غیر مینا قی حصہ کی کوئی تقسیم باقی نہ رہی۔ مذہب کی طرف کسی چیز کا انتساب اس طاقت کو پیدا کر دینے کے لئے کافی ہے جس قوت کو صرف
 ان مطالبات ہی کی حد تک محدود رہنا چاہیے جن کی راہ راست حق تعالیٰ کی طرف سے ذمہ داری بندوں پر عائد کی گئی ہے۔ میں تو سمجھتا ہوں
 کہ یہ صرف اسلام کی خصوصیت ہے کہ کتاب و سنت و قیاس سے پیدا ہونے والے نتائج کی گرفت اور لزوم کی قوت میں فرق کجا
 بناتا ہے۔

بہر حال کچھ لمبی ہو، عہدہ کی مذکورہ بالا روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جیسے حضرت ابو بکرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی وفات کے بعد یہ خیال کر کے کہ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے جمع کرنے میں کوئی حرج نہیں اور یہی
 سوچ کر اپنے انس و حدیثوں کا مجموعہ تیار بھی کر لیا تھا لیکن بعد کو اپنے خیال کی غلطی آپ پر واضح ہوئی اور اسی وقت اس مجموعہ کو کنزِ ائش

لہ یہ واقعہ ہے کہ آج بائبل کے نام سے کتابوں کا جو مجموعہ پایا جاتا ہے، ان کے متعلق اس کا پتہ چلنا کہ براہ راست موسیٰ علیہ السلام کو حق تعالیٰ کی طرف سے
 جو چیزیں عطا کی گئی تھیں پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام مشکوک نہرت کی روشنی میں جو باتیں فرماتے تھے اور بعد کو موسیٰ علیہ السلام کے جانشینوں نیز اصحاب و فقہاء
 یہود نے دین موسیٰ میں جن اجتہادی امور کا اضافہ کیا ان سب سے پیدا ہونے والے نتائج کے مطالبات میں کسی قسم کا کوئی فرق پایا نہیں جاتا۔
 پھر ہندو کی طرف سے موسیٰ علیہ السلام کو جو کچھ دیا گیا تھا اس کی تشریح و توضیح و تفسیر بعد کو جو لوگوں نے کی اصل متن و قواد کے ساتھ صیغہ ملحوظ ہو چکے
 ہیں، ایک کو دوسرے سے جدا کرنا ناخن سے گوشت کو جدا کرنے کے مرادف ہے اور یہود کا دین تو یہ کہ کسی شکل میں پایا بھی جاتا ہے،
 کچھ نہیں تو دوسری چیزوں کے ساتھ موسیٰؑ کی کچھ باتیں ان میں ابھی باقی ہیں دوسرے مذاہب کا حال تو یہ ہے کہ کتابوں پر کتابوں کا اضافہ ہوتا چلا گیا،
 تاہم کہ آخر میں چند رمزی افسانوں پر ان کے دین کی بنیاد آج قائم ہے۔ ہندوستانی میں جس دین کا رواج تھا کہ تو اس میں آسمانی کتاب
 کا بھی پتہ دیا جاتا ہے، تصوف و کلام (اپنشد) اور فقہ (شاستر) کا بھی نام لیا جاتا ہے لیکن پڑاؤں کے مرد و عورتوں کے بعد عمری طور پر کیا یہ
 واقعہ نہیں ہے کہ ہر چیز کو چھوڑ کر ایک پانچ منہس ہندو صرف بالیک کی رزمیہ نظم رانائیں اور مہابھارت کو رد پانڈو کے جنگ نامے کو پڑھنا
 کافی سمجھتا ہے۔ فطری طور پر اس کتاب کو لوگوں نے چھوڑ دیا ہے جس کے متعلق ان کا دعویٰ ہے کہ ”برہما“ پر وہ نازل ہوئی تھی ۱۲

فرمادیا۔ اسی طرح حضرت عمرؓ اپنی خلافت کے ابتدائی سالوں میں تو اسی پر مصر رہے کہ حدیثوں کی اشاعت میں علمیت کی کیفیت کو مدہ ہونے نہ دیا جائے لیکن جیسا کہ میں خیال ہے خلافت کے آخری سالوں میں ان تجربات سے متاثر ہو کر جس کی چند مثالیں میں نے درج کی ہیں، آپ کے ارادے میں بھی تذبذب پیدا ہوا اور جو صورت حال بھی تھی اسی کو دیکھتے ہوئے اس کیفیت کا پیدا ہونا بعید بھی نہ تھا۔ خیال تو کیجئے کہ جہاں میں اولین بلائے جاتے ہیں اور طاعون زدہ علاقہ کے حصول کوئی علم ان کے پاس نہیں ہوتا، انصار کہتے ہیں ان سے بھی دریافت کیا جاتا ہے ان کے پاس بھی قطعاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی روایت اس باب میں نہیں ملتی۔ فتح مکہ کے قریش سرداروں کو بلایا جاتا ہے وہ اس علم سے خالی نظر آتے ہیں آخر میں ایک آدمی عبدالرحمن بن عوفؓ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث ملتی ہے اور ایک سنا جس میں جہاں میں بھی انصار میں بھی شدید اختلاف پیدا ہو گیا تھا خود حضرت عمرؓ کے پاس بھی کوئی علم اس باب میں پیغمبر کا خط کیا ہوا موجود نہ تھا اپنی بصیرت سے وہ ایک ماٹے کو ترجیح دیتے ہیں، لیکن بعض جلیل القدر صحابی کا حضرت عمرؓ کے اس اجتہاد فیصلہ پر اعتراض باقی رہتا ہے، مبالغوں میں خلفاء عرجا ہوا ہے کہ ایک ایک جاننے والا ان کے سامنے اس علم کو پیش کرتا ہے جس سے مسکرات ہو جاتا ہے ہر ایک اپنی اپنی جگہ پر مطمئن ہو کر بیٹھ جاتا ہے جس علم کے نتائج اتنے قیمتی ہوں جس وقت خیال حضرت عمرؓ کو آتا ہو گا کہ یہی علم افراد میں منتشر بکھرا ہوا ہے۔ مرنے والے مر رہے ہیں جس کے پاس جو علم ہے اپنے ساتھ لئے چلا جا رہا ہے اگر اس حال کو دیکھ کر حضرت عمرؓ کے خیال میں تبدیلی پیدا ہوئی تو لقیئاً یہ چیز ایسی تھی کہ اس مقام پر جو بھی ہوتا اس کی بھی یہی کوشش ہوتی کہ علم کے اس قیمتی ذخیرے کو ضائع ہونے سے بچا لیا جائے مگر دوسری طرف خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا مشائخ مبارک تھا کہ معلومات کے اس ذخیرے کو اتنی اہمیت نہ دی جائے کہ آئندہ مسلمانوں کی بدعتوں میں بدعتوں کے ضائد کا ذریعہ بن جائے اور یہ چیز بھی ایسی نہ تھی کہ اس سے قطع نظر کر کے کوئی اقدام کر دیا جاتا، آج لوگوں کے سامنے اس قسم کی روایتیں گزرتی ہیں پڑھنے والے ان کو بڑھ کر گزر جاتے ہیں، ٹھہر کر ذرا کوئی نہیں سوچتا کہ پیغمبر کی حدیثوں کے علم نہ کرانے کا مسئلہ بھی کیسی مشورے کا محتاج تھا۔ نیکی کے کام میں بھی کیا پوچھنے کی ضرورت ہوتی ہے پھر حضرت عمرؓ صحابہ کے مجلس شوریٰ میں اسی نیکی کے کام کو آخر کیوں پیش کرتے ہیں اور پیش کرنے کے بعد مجلس کی رائے ان کو مطمئن کیوں نہیں کرتی، کام بھی نیک مشورہ دینے والوں کی جماعت بھی نیک اس میں فکر و تامل کی کیا ضرورت تھی لوگ اپنا فیصلہ دے چکے تھے۔ چاہئے تھا کہ اسی کے مطابق جیسے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے قرآن کی تدوین کا ایک دفتر خلافت کی طرف سے قائم کر کے قرآنی سورتوں کو ایک ہی جلد میں جلد کرانے کا کام انجام دلا دیا تھا۔ حضرت عمرؓ بھی ”تدوین حدیث“ کا ایک دفتر قائم کر دیتے، چند ہی دنوں میں ”قرآن“ کے ساتھ اس زمانہ میں حدیثوں کا بھی ایک مجموعہ حکومت کی طرف سے مدون کر لیا ہوا مسلمانوں کو مل جاتا۔ اس سے بہتر تجویز اور کیا ہو سکتی تھی۔ لیکن عمرؓ یہی نہیں کہ صرف تامل سے کام لیت ہیں بلکہ مخلوق سے ہٹ کر مسئلہ کی اہمیت ہی کا تو تقاضا تھا کہ خالق کے آستانہ پر اپنے آپ کو گرا دیتے ہیں اور کامل ایک جینے تک خدا کی چوکھٹ پر ان کی جبینِ نیاز جھک جھک کر جو ”خیر ہو، اسی کی توقین عطا کی جائے“ کی مسلسل درخواست میں مصروف رہتے رہتے ہیں۔

آخر بات اگر اتنی ہی آسان تھی تو ان طویل تفصیلات کی ضرورت ہی کیا تھی؟ مگر سچ یہ ہے کہ جس دین کے بعد قدرت

طے کر چکی تھی کہ نسل انسانی کو کوئی دین نہیں دیا جائے گا، اگر شروع ہی سے اس کے ہر پہلو کی نگاہوں میں ان نراکتوں سے کام نہ لیا جاتا تو آج جس روز روشن کی شکل میں اس دین کے سارے عناصر ہر عامی و خاصی کے سامنے واضح ہیں، کیا یہ کیفیت ان کو کشتوں کے بغیر یوں ہی پیدا ہو جاتی۔

بلاشبہ حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ الہامی فیصلہ تھا کہ اپنی خلافت و حکومت کی جانب سے حدیثوں کے قلم بند کرنے کا خیال جو ان کے اندر حالات نے پیدا کر دیا تھا، اس خیال کو آپ نے دماغ سے باہر نکال دیا بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس استشارہ و استخارے مسئلہ کے تمام پہلوؤں کو اور جن خطرات کا اندیشہ تھا ان کے تمام گوشوں کو نئے سرے سے تازہ کر کے آپ کے سامنے پیش کیا بظاہر اسی کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے کہ نہ صرف حکومت ہی کی طرف سے تدوین حدیث کے کام کو اپنے زمانہ میں ایک خطرناک اقدام آپ نے قرار دیا بلکہ آپ کے عہد خلافت تک تقریباً ایک قرن یا یک (بارہ سال) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جو گورچکا تھی، اس نعرہ میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انفرادی طور پر لوگ حدیثوں کو پھر قلم بند کرنے لگے تھے۔ ابن سعد نے قاسم بن محمد کے حوالہ سے جو روایت طبقات میں درج کی ہے اس کے ان الفاظ سے یعنی:

إِنَّ الْأَحْلَابِثَ قَدْ كَثُرَتْ عَلَى عَهْدِ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ نَأْتِشَدُ النَّاسُ
أَنْ يَأْتُوا بِهَا۔
عمر بن الخطابؓ کے زمانے میں حدیثوں کی بکثرت ہو گئی
تب حضرت عمرؓ نے لوگوں کو قسمیں دے دے کر حکم
دیا کہ ان حدیثوں کو ان کے پاس پیش کریں۔

سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس بارہ سال کے عرصہ میں پھر حدیثوں کے کافی مجموعے لکھے جا چکے تھے۔ شاید اس عرصہ میں حضرت عمرؓ کی طرف سے کچھ ڈھیل بھی لوگوں کو مل گئی ہو کیونکہ سب خود ان ہی کے دل میں حدیثوں کے لکھوانے اور مدون کرنے کا خیال پیدا ہو چکا تھا، تو ایسے زمانے میں دوسروں کو روکنے کی کیا وجہ ہو سکتی تھی مگر استخارہ نے آپ کے اندر جس عزم راسخ کو پیدا کیا اس کے بعد خود تو خبر آپ اس ارادے سے ہٹ ہی گئے لیکن اسی کو کافی خیال نہ کیا۔ آپ کو محسوس ہوا ہو گا کہ حکومت کی طرف سے نہ ہی لیکن عمر فاروقؓ کے زمانے کی مدون کی ہوئی حدیث کی کتاب بھی عہد فاروقی ہی کی تدوین یا منتہ قرار پائے گی۔ بہر حال قاسم بن محمد کا بیان ہے۔

فَلَمَّا اتُّوْا بِهَا أَمَرَ بِتَحْرِيقِهَا۔
حسب الحکم حضرت عمرؓ کے پاس اپنے اپنے مجموعہ کو لوگوں
نے پیش کر دیا تب آپ نے ان کو جلانے کا حکم دیا۔
(طبقات ج ۵ ص ۱۴۱)

گویا سمجھنا چاہئے کہ حدیثوں کے نذر آتش کرنے کا یہ تیسرا تاریخی واقعہ ہے جو حضرت عمرؓ کے زمانے تک پیش آتا رہا ہے۔ پہلی دفعہ تو خود آنحضرتؐ نے اپنے صحابیوں سے لے کر اس کو ختم کیا پھر ابوبکر صدیقؓ نے اپنے مدونہ مجموعہ کے ساتھ ہی کاروائی کی اور دوسرا واقعہ "تدوین حدیث" کی تاریخ میں پیش آیا کہ بکثرت حدیثوں کے مجموعے تیار ہوئے لیکن سب کو قسمیں دے دے کہ حضرت عمرؓ نے منکرا یا پھر سب کو تیسری دفعہ آپ نے نذر آتش فرما دیا۔

لے اردان لوگوں کو جنہوں نے شہور کر رکھا ہے کہ سامان کتابت کی کمی بیجا مت دینے کے دیر سے ڈھائی تین سو سال تک (باقی صفحہ آئندہ پر)

اور یہ کام تو پائے تختِ خلافت میں کیا گیا، باقی فتوحاتِ فاروقی نے اسلامی علاقوں کے طول و عرض کو جتنا پھیلا دیا تھا اور ان علاقوں کی حفاظت و صیانت کے لئے "الامصار" یعنی مسلمانوں کی جو چھاؤنیاں قائم کی گئی تھیں اور صحابہ کی بہت بڑی تعداد ان ہی "الامصار" میں جا جا کر جو آباد ہو گئی تھی۔ اس معلوم ہوتا ہے کہ ان امصار میں ہر مہر اور چھاؤنی میں بھی حضرت عمرؓ نے غشتی فرمان جاری کیا۔

حافظ ابو عمر بن عبدالبر نے جامع بیان العلم میں بجلی بن جعدہ کے حوالہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
نَعَالَى عَنْهُ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ التَّسَنُّةَ
ثُمَّ بَدَّلَهُ أَنْ لَا يَكْتُبَهَا ثُمَّ كَتَبَ
فِي الْأَمْصَارِ مَنْ كَانَ عِنْدَ لَا
شَيْءٍ فَلْيَمْتَحِنَهُ -

عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے (پہلے تو) چاہا کہ حدیثوں کو
تسنیہ کر لیا جائے مگر پھر ان پر واضح ہوا کہ قلم بند کرنا ان کا سبب
نہ ہوگا تب الامصار (یعنی چھاؤنیوں اور دوسرے اسلامی شہروں)
میں یہ لکھ کر بھیجا کہ جس کے پاس (حدیثوں کے سلسلے کی) کوئی چیز
ہو چاہیے کہ اسے محو کر دے یعنی ضائع کر دے۔

(جامع بیان العلم ۱ ص ۶۵)

اس روایت سے بھی حضرت عمرؓ کے اس بیان کی تائید ہوتی ہے کہ ارادہ کرنے کے بعد حدیثوں کے لکھوانے کے خیال سے
حضرت عمرؓ دست بردار ہو گئے۔ اور دوسرے مسلمانوں سے بھی آپ نے مطالبہ کیا کہ قرآن کے سوا ان کے زمانے کا لکھا ہوا کوئی دوسرا
نوشتہ آئندہ پیدا ہونے والے مسلمانوں میں نہ پہنچنے پائے اس میں ان کی مدد کریں۔ یہ مسئلہ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس غشتی فرمان
کی تعمیل میں کتنی سرگرمی دکھائی گئی۔ اس کا نذرہ اس سے ہوتا ہے جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا کہ مجز و تین مکتوبہ سرایہ کے حدیثوں کے
متعلق ایسا کوئی نوشتہ سرایہ مسلمانوں میں باقی نہ رہا جس کے متعلق قطعیت کے ساتھ یہ کہا جا سکتا ہو کہ عہدِ فاروقی سے پہلے
وہ کتابی شکل اختیار کر چکا تھا۔

بحث کے ختم کرنے سے پہلے ایک شبہ کا ازالہ بھی ضروری معلوم ہوتا ہے۔ یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق مذکور بالا
روایتوں میں عموماً "السنن" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ میں نے کسی موقع پر مدحوی کیا ہے کہ عام حالات میں "السنن" کا لفظ جب "الفرق" کے
تقابل میں بولا جاتا ہے تو عموماً اس سے مراد قرآنی مطالبات یعنی الفرقان کے عملی تفکیکات ہی ہوتے ہیں، اس بنیاد پر سوال ہو سکتا ہے
کہ حضرت عمرؓ نے کیا قرآنی مطالبات کے عملی تفکیکات کو لکھوانے کا ارادہ کیا تھا، یا ان کے سوا عام خبرِ احاد کی ان حدیثوں کو قلم بند کرنا
لینا چاہتے تھے جن کا علم انفرادی طور پر صحابہ میں پھیلا ہوا تھا۔

(بقیہ تاریخِ سمرقند) حدیث کو تلبند ہونے کا موقع نہ ملا سو چنا چاہئے کہ واقعات سے وہ کس درجہ جاہل ہیں۔ حضرت عمرؓ ہی کے عہد تک آپ دیکھ رہے
ہیں کہ تین تین دفعہ قلم بند ہونے کے بعد غشی تدرّج التیش کی گئی ہیں۔ عہدِ فاروقی میں قاسم بن محمد کا یہ کہنا کہ قَدْ كُتِبَتْ الْأَحَادِيثُ عَلَى
عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ کیا اس سے نہیں معلوم ہوتا کہ حدیثوں کے بحشرِ مجبرے ان کے زمانے میں لکھے جا چکے تھے مگر عام
کے بغیر رائے قائم کرنے والوں کو اس زمانہ میں کون روک سکتا ہے ۱۲

بمانک میرا خیال ہے ان روایتوں میں چونکہ ”السنن“ کا استعمال ”الفرافض“ کے مقابلہ میں نہیں کیا گیا ہے اس لئے اس کو صرف قرآنی مطالبات کے عملی تشکیلات تک محدود کرنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی، اگر مان بھی لیا جائے کہ یہاں بھی ”السنن“ سے مراد قرآنی مطالبات کے عملی تشکیلات ہی تھے تو مسئلہ اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے آخر قرآن کے سوا جب قرآنی مطالبات کی عملی شکل کو کبھی مکتوبہ شکل میں آئندہ نسلوں تک منتقل کرنے پر حضرت عمرؓ آمادہ نہ ہوئے تو عام انفرادی حدیثوں کے متعلق اس باب میں جو منشا ہوگا وہ ظاہر ہے۔

بہر حال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی طے کیا کہ قرآن کے سوا جو چیز بھی ان کے زمانہ تک نوشتہ نہ تھی عمل میں آئندہ نسلوں میں پہنچے گی وہ تورات کے مثلاً کی حیثیت اختیار کرے گی اسی لئے نہ خود اپنی حکومت کی جانب سے اس کام کے انجام دلانے پر آمادہ ہوئے اور جہاں تک ان کے بس میں تھا دوسروں سے بھی انہوں نے یہی چاہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن باتوں کی تین میں غوریت کا طریقہ اختیار نہیں فرمایا تھا ان کو ایسے زمانے میں قلمبند نہ کریں جس کے بعد اس مصلحت کے متاثر ہونے کا اندیشہ پیدا ہو سکتا تھا جسے پیش نظر رکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ انتظام کیا تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس اندیشے کی تصدیق اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو بعد کو پیش آیا تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حدیثوں کے نہ لکھوانے کے اس ارادے کو طے کرنے کے بعد بھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی بعض علمی و عملی چیزیں جن کا قرآن میں کم از کم صراحتاً ذکر نہ تھا یعنی چاہئے والا چاہے تو یہ کہہ سکتا ہے کہ قرآن کے رد سے ان کا ماننا ضروری نہیں ہے اپنے اس فیصلہ کے بعد

لے مشائخ کا یہ لفظ خود حضرت عمرؓ کا ہے جس کا ذکر ابن سعد نے طبقات میں اور دوسری کتابوں میں بھی لوگوں نے کیا ہے کہ اپنے زمانے میں حدیثوں کے قلم بند کرانے کے متعلق حضرت عمرؓ کا خیال تھا کہ یہودیوں کے ہاں تورات کے ساتھ جو مشائخ کی حیثیت سے وہجیت تھے ان کے ساتھ حدیثوں کا اسلام میں ہو جائے گی۔ یہ مشائخ کیا چیز ہے؟ یہودیوں کا خیال ہے کہ تورات کے ساتھ موسیٰؑ کو زبانی روایات کا یہی ایک ذخیرہ دیا گیا تھا تقریباً ڈیڑھ ہزار سال تک زبانی روایتوں کا یہ سلسلہ یہودیوں کے ہاں قلم بند نہ ہوا، دوسری صدی عیسوی یعنی حضرت موسیٰؑ سے ایک ہزار سات سو سال بعد بانی یہود احمٰی دوش نے پہل دفعہ ان کو قلم بند کیا۔ یہی کتاب مشائخ کے نام سے مشہور ہوئی پھر ایک شرح اس کی یروشلم میں ہوئی اور دوسری بابل میں اسی شرح کو کرا کہتے ہیں جس کے متعلق کمال ہیں مشائخ اور کرا کو لاکہ تالمود کہتے ہیں آدم کلارک اور ہارن وغیرہ مفسرین تورات نے لکھا ہے کہ کچھ زمانے میں یہودیوں کے ہاں مشائخ اور تالمود کی اہمیت تورات سے بہت زیادہ بڑھ گئی۔ تورات کو علمائے یہود ناقص، مخلوق غیر مضموم قرار دیتے تھے اور دین کی حقیقی بنیاد انہوں نے جہاں سے تورات کے مشائخ پر آخر زمانہ میں قائم کر دی تھی جو فوس اور دوسری انسائیکلو پیڈیاؤں میں تفصیلات پڑھے اگر یزی نہ جاننے والوں کو مولانا رحمۃ اللہ الہندی کی کتاب اظہار الحق عربی ایڈیشن مطبعہ مصر ۱۳۱۵ھ ج ۲ ص ۵۶ میں اس سلسلہ میں معلومات مل سکتی ہیں ۱۲

یعنی قرآن کے سوا نوشتہ کی شکل میں کوئی چیز باقی نہ رہے۔ حضرت عمرؓ کو ایک دوسرا خطرہ تسانے لگا یعنی ایسا نہ ہو کہ آئندہ کس زمانہ میں انکار کرنے والے ان چیزوں کا انکار کر بیٹھیں اور دلیل میں اسی واقعہ کو پیش کریں کہ قرآن میں اس کا ذکر نہیں ہے خصوصاً شادی شدہ

زانی مردوں اور زانیہ عورتوں کے متعلق رجم (سنگسار) کرنے کی جو سزا ہے اس کے متعلق تو یہی نہیں کہ قرآن اس کے ذکر سے سکتا ہے بلکہ سورہ النور میں زانی اور زانیہ کی سزا جلد (تازیانہ) جو بیان کی گئی ہے یعنی فرمایا گیا ہے۔

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةٍ ۖ وَلَا يَأْبَىٰ عَلَيْهِمَا نِيءٌ وَلَا عَيْلٌ ۚ وَلَا يَأْبَىٰ لَهُمَا ۚ

اس کو پیش کر کے یہ غلط فہمی بھی پھیلائی جاسکتی ہے کہ ”رجم“ کے قانون کی قرآن سے تو نفی ثابت ہوتی ہے، حالانکہ ایک بے بنیاد غلط فہمی کے سوا یہ اور کچھ نہیں ہے لیے

بہر حال قانون رجم کے انکار کے اس خطرے سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس درجہ متاثر تھے کہ قرآن کے سوا حالانکہ طے کر چکے تھے کہ اپنے زانیہ کی کسی خوشتر چیز کو مسلمانوں میں منتقل ہونے نہ دوں گا، لیکن اس انکار کے خطرے کی شدت کا احساس کبھی کبھی اتنا بڑھ جاتا تھا کہ اپنے خطبوں میں آپ فرماتے:

لَوْ أَنَّ يَقُولَ قَاتِلُونِ زَادَ عَمْرِي كِتَابَ اللَّهِ مَا لَيْسَ مِنْهُ لَكُنْتُ فِي نَاجِيَةٍ اَلْمُصْحَفِ (بخاری ص ۱۳۶)

لیکن مصحف کے حاشیہ پر لکھنے کی جرات تو وہ کیا کرتے یوں بھی آپ نے اس قانون کو ظلم نہ کر دینے کی ہمت نہ فرمائی۔ کبھی کبھی ”رجم“ کے اس قانون کے ساتھ ساتھ ان چیزوں کا بھی ذکر ان الفاظ میں فرماتے کہ:

اِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ بَعْدِ كُرْهُوَ مُرْتَكَبَةٌ بِوَا
بِالْوَجْهِ وَبِالْبَدَنِ جَالٍ وَبِالشَّقَاعَةِ وَيُعَذَّبُ
الْقَبْرِ وَيَقْوُ مَرَّتَيْنِ مَجْهُوَّتٍ مِنَ الْمَارِ بَعْدَ
مَا اُمْتُسُوْا

کچھ لوگ غمگین آئندہ زمانے میں ایسے بھی آنے والے
ہیں جو رجم کے قانون کا اور جال کے طور کا، واقعہ شفا
کا، عذاب قبر کا اور اس بات کا کہ جہنم کے بعد جہنم سے
بعض لوگ نجات یاب ہوں گے ان ساری باتوں کا انکار

(ازالۃ الخفاء ج ۲ ص ۱۳۶) کریں گے۔

کیونکہ بظاہر قرآنی آیات سے ان چیزوں کا تہناباط بھی ہر شخص کے لئے آسان نہ تھا اسی لئے ان کو خطرہ گزرتا تھا کہ لوگ ان

لے معترضہ وغیرہ فرقوں نے اس کا دعویٰ کیا بھی ہے حالانکہ رجم کے متعلق زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ قرآن میں تو صرف جلد (تازیانہ) کی سزا کا ذکر ہے لیکن زانی کو رجم کی سزا نہ دی جائے یقیناً قرآن سے یہ سمجھ میں نہیں آتا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حوالہ سے بخاری میں ان کا یہ قول جو نقل کیا گیا ہے کہ رَجِمْتَهَا لَيْسَتْ رَسُوْلُ اللَّهِ (اس عورت کو رجم کی سزا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی بنیاد پر نہیں ہے) اس میں تصریح کر دی گئی ہے کہ قرآن پر نہیں بلکہ سنت پر اس قانون کی بنیاد قائم ہے یوں کبھی کنوارے اور محض (شادی شدہ) زانیوں کی سزائیں فرق ایک قدرتی امر ہے ۱۲۔

تسے جن امور کا ذکر حضرت عمرؓ کے اس بیان میں کیا گیا ہے ان میں عذاب قبر کا مسئلہ ایسا ہے جس کے (باقی حاشیہ صفحہ ۱۷۳)

باتوں کا کسی زمانہ میں انکار نہ کر بیٹھیں، بظاہر اسی خطرے کے اندر لوکی یہ بدتر حضرت عمرؓ نے نکالی کہ اطفال یعنی چھ ماہ تک عمر کے موافق روایتیں کہ بیان کی جائیں بجائے اس اطفال کے ان خاص امور کے متعلق اکثر بعضی کثرت ذکر کا طریقہ اختیار فرمایا، خصوصاً اپنے خطبوں میں چرچا کیے کہ ان باتوں کو آپ نے اتنا مشہور کر دیا کہ خبر احادیث کی حیثیت باقی نہ رہی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آئندہ علماء کو آنحضرتؐ کی حدیثوں کے متعلق مزید ایک اور قسم کا انداز کرنا پڑا یعنی متواتر اور خبر آحاد کے نسخہ میں مشہور حدیثوں کی ایک اصطلاح مقرر کی گئی جس کے متعلق سمجھا جاتا ہے کہ ان کی حیثیت نہ تو دین کے ان قطعی عناصر اور یقینی اجزاء کی ہے جن کا انکار آدمی کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتا ہے یعنی تواتر کی راہ سے مسلمانوں کی ہر اکلیس سے پچھلی نسلیوں میں جو چیزیں مخلص ہوتی ہیں اسی ہیں یہ حیثیت بھی مشہور روایتوں کی منہیں ہے اور نہ ان کی حیثیت خبر آحاد کی ہے۔ لوگوں کا خیال یہ بھی ہے کہ بدتر شہرت کو ملے کہ مسلمانوں تک جو باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو کر پہنچی ہیں ان کا انکار بھی دین سے انکار کرنے والوں کو خارج کر دیتا ہے کہتے ہیں کہ مشہور صحفی امام ابو بکر جصاص کا یہ خیال تھا لیکن ماسطر پر علماء اس سے قائل نہیں ہیں، میں نے شاید پہلے بھی غمیں ائمہ شریک کا یہ قول نقل کیا ہے کہ قانونِ رحم اور مسخضیں جیسے مسائل کے متعلق ان کا خیال تھا کہ:

لَیْسَ یُخْشَى عَلَیْهِ اِلَّا شَمْرٌ
گناہ کا اندیشہ کیا جاتا ہے۔

بعضوں نے ان مشہور روایات کو کبھی مختلف مدارج میں تقسیم کیا ہے، رحم و سہت قانون کی مثال دے کر لکھا ہے کہ اس قسم کی مشہور روایتوں کے منکر کو گمراہ قرار دیا جائے گا۔ صاحب کشف بندوی نے علی بن ابی حنفی امام کا قول نقل کیا ہے کہ

الْبَقِیَّةُ صِفْرٌ اَنْتَ اَشَارَتْ وَرَنَ مِنْ یَمِیْنِیْ طے ہیں، آلِ فرعون الی آیت اور یثبِتُ اللّٰهُ اَنْتَ اَشَارَتْ اَبَاقُیْلَ نَسَبَاتٍ فِی الْخِیَوَةِ الدُّنْیَا وَ فِی الْاٰخِرَةِ میں بھی لوگوں نے ان اشاروں کو کہا ہے موت کے وقت مرنے والوں کے سامنے جن نبی حقائق کا ظہور ہوتا ہے ان کا ذکر بھی ایک سے زائد جگہ پر قرآن میں کیا گیا ہے اسلئے اس کے سورہ الباقی آیتیں یعنی اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فَا تَمْنَعُ اَبَاقُیْلَ یَوْمَ مَرِیْطَظَ اَللّٰهُ مَوَاقِفَ مَّتَّ جِدَاہُ فَیَقُولُ اَلْکَافِرُ یَلِیْسَ لَیْکَیْ کُفْرُکَ تَرَاوَا (ہم نے حکم کیا کہ تم کو قریب دے غلاب سے جس دن کیجئے گا آدمی ان چیزوں کو جنہیں اس نے اپنے آگے روکے کیا تھا، اور کہے گا حشر کو کاشم میں ہوتے خاک) اس آیت میں غلاب قریب میں قریب کا لفظ بتاتا ہے کہ کسی بعد غلاب کے مقابلہ میں آدمی قریبی زمانے میں اس سے دوچار ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ جہنم کے غلاب بعد کے مقابلہ میں یہ قریبی کا غلاب غلاب قریب ہونے کا متعلق ہو سکتا ہے۔ آگے جو کہا گیا کہ پیچھے ہونے اعمال کو دیکھے گا یہ بھی برزخی غلاب ہی کی خاصیت ہے کہ جب ملے بدل چکے گئے آدمی کے اعمال مختلف شکلوں میں اس کے آگے پیش ہوں گے جس کو دیکھ دیکھ کر بھرائے گا اور اذیت محسوس کرے گا اور یہی وہ وقت ہے جب آدمی متا کرے گا کہ موت کے متعلق اس کا جو خیال تھا کہ ازالہ احساس کی یہ تعبیر ہے یعنی مکرر آدمی مٹی میں مل جاتا ہے خاک دھول بن کر اڑ جاتا ہے کاش وہی واقعہ ہوتا، لیکن صورت حال اس سے بالکل مختلف نظر آئے گی یہ ہے وہ مطلب جو ان آیتوں سے میری سمجھ میں آیا ہے۔ اسی بنیاد پر برزخی غلاب کو قرآنی غلاب قرار دیتا ہوں یعنی غلاب قریب میرے نزدیک غلاب قبوی کی تعبیر ہے نیز سورۃ الانعام میں اللہ سورۃ الواقہ کی بعض آیتوں سے غلاب قبر کی طرف اشارے ملے ہیں جس کی تفصیل کہیں نہ مرقعہ نہیں ہے۔ اسی طرح دجال کے شخصی وجود کے سر اشاعت اور اہل ایمان کا آخری انجام نجات پر ہو گا۔ ان مسائل کو قرآن سے چٹا جائے تو محروم وائل کے بعد ضبط کیا جاسکتا ہے ۱۲

قَسْمٌ يَضَلُّ بَعِيدُهُ وَلَا يُكْتَرُ
مِثْلُ خَيْرِ الرَّجْمِ -
(کشف ج ۲ ص ۳۶۹)

ایک قسم مشہور روایتوں کی ایسی بھی ہے کہ اس کے منکر
پر کفر کا فتویٰ تو نہیں لگایا جائے گا مگر اس کو گمراہ
مظہر یا جلے کا نشانہ رحیم کی روایت کا یہی حال ہے۔

بہر حال ان مسائل کی تفصیل میرے سامنے نہیں ہے، بلکہ کہنا یہ ہے کہ مشہور روایتوں کے متعلق یہ مانتے ہوئے کہ
هُوَ اَسْمٌ تَخْتَبِرُ كَانَ مِنَ الْاَحَادِ فِي الْاَصْلِ
آخِي فِي الْاَبْنَاءِ (کشف ص ۳۶۸)

کہ خبر مشہور و تحقیقت ان ہی خبروں کو کہتے ہیں جو
ابتداء میں آحاد ہونے کی حیثیت رکھتی تھیں۔

لیکن محض اس لیے یعنی

لَا تَفَاقُ الْعُلَمَاءُ مِنَ الْقَدَرِ وَالْاَدَلِ
وَالثَّانِي عَلَى قَبُولِهِ - (ص ۳۶۹)

صدر اول (عہد صحابہ) اور دوم (یعنی عہد تابعین) کے
علمائے چونکہ ان کے ماننے پر اتفاق کر لیا تھا۔

اسی لئے کہتے ہیں کہ خبر آحاد کی جو نوعیت ہوتی ہے وہ ان کی باقی نہ رہی بلکہ "صدر اول" میں نہ رہی اس کے بعد بھی یعنی قرن ثانی و ثلث
تک کے متعلق یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ اس زمانے تک جن خبروں میں شہرت کا رنگ پیدا ہو گیا تھا، ان کا شمار بجائے خبر آحاد کے خبر مشہور میں کیا
جائے گا۔ صاحب کشف نے لکھا ہے کہ:

وَالْاَعْتِبَارُ لِلْاَشْهَارِ فِي الْقُرُونِ الثَّانِي
وَالثَّلَاثِ وَلَا عِبْرَةَ لِلْاَشْهَارِ فِي
الْقُرُونِ الَّتِي بَعْدَ الْقُرُونِ الثَّلَاثِ لِي
(کشف ص ۳۶۹)

بہر حال قرن دوم و سوم (تابعین و تابعین) کے عہد میں
جو چیزیں شہرت کے درجہ تک پہنچ گئی تھیں (ان کی شہرت
کا تو اعتبار کیا جائے گا) مگر ان تینوں قرون کے بعد کی شہرت
نا قابل لحاظ غیر مؤثر قرار پائے گی۔

جس کا مطلب یہی ہوا کہ "خبر آحاد" والی حدیثوں کے ذخیرے سے جن روایتوں میں شہرت کی کیفیت عہد صحابہ ہی میں نہیں
بلکہ عہد تابعین و تابعین میں پیدا ہو گئی ہو، ان کو بھی مشہور خبروں میں شمار کر لیا گیا ہے۔

اور یہی میں کہنا چاہتا ہوں کہ ظہر بند ہونے بغیر صرف زبانی چرچے کی زیادتی کی وجہ سے عہد صحابہ ہی نہیں بلکہ اس کے بعد والے
دو قرون میں بھی جن معدودے چند روایتوں میں شہرت کی کیفیت پیدا ہو گئی تھی، جب ان کو "خبر آحاد" کے زمرے سے علمائے خارج کر
دیا تو اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ خلافت و حکومت کی طرف سے لکھوایا ہوا حدیثوں کا کوئی مجموعہ مسلمانوں کی کچھلی نسلوں تک منتقل ہوا نہ تھا
اگر نہ تھا تو اس کے ساتھ لوگوں کے ظہری تعلقات کی جو کیفیت ہو سکتی تھی وہ ظاہر ہے۔

لے لکھا ہے کہ قرون ثلاثہ کے بعد تو تقریباً ساری آحاد خبریں چونکہ مشہور ہو گئیں اس لئے پچھلے قرون کی شہرت کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔ ۱۲۔
لے اگرچہ ان مشہور روایتوں میں ایسی روایتیں جن میں شہرت کا رنگ عہد صحابہ میں پیدا ہو چکا تھا اس کو مشہور روایتوں کی ان نمونوں پر ترجیح دی جاتی ہے
جن میں یہ کیفیت بعد والے قرون میں پیدا ہوئی، تاہم جہلی طور پر دیکھا جاتا ہے کہ شہرت کے درجہ تک ان تینوں قرون میں سے کسی قرن کے اندر جو روایتیں
پہنچ گئی تھیں ان کو خبر آحاد کی مد سے نکال کر مشہور روایتوں میں داخل کر دیا جائے گا۔ تفصیل کے لیے مولف فکر کتابوں کا مطالعہ کرنا چاہئے ۱۲

رہا یہ مسئلہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چیزوں کو احادیث میں جو روایتیں تھیں ان میں سے بعض چیزوں میں حضرت عمرؓ نے خواہ نہ بائی مذکوروں کے ذریعے سے شہرت کا رنگ کیوں پیدا کیا؟ یا حضرت عمرؓ کے بعد قرن ثانی و ثالث والوں نے ان روایتوں کو کیوں مشہور کر دیا یہ ایک جداگانہ بحث ہے اور علامہ "مصالح مسلہ" کے جیسے خلفاء راشدین کے خصوصی اختیارات میں شام کیا جاتا ہے قرون مشہود دہا بالحدیث کے فیصلوں کے متعلق بھی یہ مانا گیا ہے کہ خاص وینی بصیرت ہی کے تحت ان کو بھی مناسب نظر آیا کہ بجائے خبر احاد کی شکل میں بائی رکھنے کے ان میں شہرت کی کیفیت پیدا کر دی جائے۔

کچھ بھی ہو مجھے اس سے بحث بھی نہیں اور علمائے کھلم بھی ہے کہ صحابہ کے بعد والے قرون میں جو روایتیں مشہور ہوئی ہیں ان کے انکار کرنے والوں کو زیادہ سے زیادہ خطا کا قرار دیا جاسکتا ہے، لیکن کفر ہی نہیں بلکہ گمراہی کا انتساب بھی انکار کرنے والے کی طرف مشکل ہے جیسے خلفاء راشدین کے عہد میں مشہور ہونے والی روایتوں کے منکود کی تفصیل کا فیصلہ کیا گیا ہے یعنی ان لوگوں کو گمراہ سمجھا جائے گا جو خلفائے راشدین کے زمانہ میں مشہور ہو جانے والی روایتوں کے نتائج کا انکار کرتے ہیں اور میرے نزدیک مومن کے ایمان کا اتنا بھی ہے۔ یہ سچی روایات ان حضرات کی جو عہد فاروقی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کے متعلق انجام دی گئی جن کا حاصل یہی ہے کہ بجز چند خاص روایتوں کے خبر احاد کے سارے ذخیرے کو خبر احمد ہی کی شکل میں باقی رکھنے کی جو ممکنہ تدبیریں ہو سکتی تھیں حضرت عمرؓ نے ان کے اختیار کرنے میں پوری مستعدی اور بیدار مغزی سے کام لیا۔ کوشش کا کوئی دقیقہ اس راہ میں اٹھانہ رکھا، اور ان چند روایتوں کو شہرت کے دقیقہ پہنچانے کی کوشش آپ نے جو کی اس کی وجہ یہ تو یہی ہو سکتی ہے کہ ان کی بصیرت کو اسی میں مصلحت نظر آئی، یا ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص منشا کا علم ان امور کے متعلق کچھ جو جس سے نبوت کے خصوصی مذاق شناس حضرات ہی واقف ہو سکتے تھے۔

یہاں ایک بات یاد رکھنے کی یہ بھی ہے کہ "مشہور حدیث" کا مطلب چونکہ یہ ہے کہ ابتدائیں خبر احاد کی شکل میں رہنے کے بعد صحابہ اور تابعین و تبع تابعین کے زمانہ میں عام طور پر اتنی مشہور ہو گئی کہ

رَوَوْهُ بِحَمَلَةٍ لَا يَتَحَسَّرُ تَوَاطُؤُهُمْ
عَلَى الْكَذِّبِ - (کشف ۲۵ ص ۳۶۷)

اسنے آدمیوں نے ان کو بیانی اور روایت کیا ہے جن کے متعلق
یہ صورت نہیں کیا جاسکتا کہ خواہ مخواہ وہ جھوٹ پر متفق ہو گئے تھے۔

جس کا حاصل یہ ہوا کہ متواتر اور مشہور میں فرق صرف اس قدر ہے کہ متواتر روایات میں تو ضروری ہے کہ ابتدا سے آخر تک ایسی جماعت اس کو بیان کرتی ہو جس کے متعلق خطیبانی کا احتمال باقی نہ رہے عقل کے لئے ناممکن ہو جائے کہ اس کو جھوٹ قرار دے اور مشہور روایتوں میں بھی کو یہی کیفیت پائی جاتی ہے الا یہ کہ ابتدا میں اس کی حیثیت چونکہ خبر احاد کی تھی اس لئے متواتر روایتوں کی قوت کا مقابلہ نہیں کر سکتی، اس معیار پر عہد فاروقی میں مشہور ہو جانے والی روایتوں کی تعداد بہت تھوڑی نکلی گی، شاید وہی چند باتیں جن کا تذکرہ حضرت عمرؓ اپنے خطبات میں کرتے تھے اور ان کو خطرہ تھا کہ ائمہ انکار کر کے دالے کہیں ان کے انکار پر جبری نہ ہو جائیں، ان کے سوا مشکل ہی سے کبھی چیز کا ان پر اضافہ ہو سکتا ہے۔

لے تفصیلات اصول فقہ کی کتابوں خصوصاً کشف بزودی میں پڑھئے ۱۲

اسی کے ساتھ ہمیں یہ بھی بھولنا نہ چاہیے کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں جیسے مشہور روایتوں کی شکل ان چند چیزوں نے اختیار کی، وہیں آپ ہی کے زمانے میں یہ بھی طے کیا گیا کہ کسی واحد خبر کا مفاد اگر قرآنی نص کے خلاف ہو تو ترجیح ہمیشہ قرآن ہی کو دی جائے گی۔ غیر حاظر یعنی حامل عورت کو حجب ایسی طلاق دی جائے جس کے بعد نکاح جدید کے بغیر پھر اس عورت کو طلاق دینے والا زن و شو کے تعلقات کو جاری نہیں رکھ سکتا۔ اس کے مای و نفقہ اور سکنی (جائے سکونت) کے متعلق یہ سوال جب اٹھا کہ عدت کے زمانے میں طلاق مینے والے شوہر پر یہ چیزیں یعنی نان و نفقہ وغیرہ واجب ہے یا نہیں اور ایک خاتون صاحبہ فاطمہ بنت نفیس نامی جن کے ساتھ طلاق کی یہی صورت پیش آئی تھی انہوں نے یہ بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفقہ اور سکنی کو شوہر پر عائد نہیں کیا تھا، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک چونکہ فاطمہ بنت نفیس کی یہ روایت کتاب یعنی قرآنی نص کے خلاف تھی آپ نے اعلان کیا کہ

لَا تَزُولُ كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ نَبِيِّهِ
بِقَوْلِ امْرَأَةٍ حَفِظَتْ أَقْرَبَ لَيْثٍ -
ہم اللہ کی کتاب اور اللہ کے نبی کے طریقہ کو کسی ایسی
عورت کے کہنے سے چھوڑ نہیں سکتے جس کے متعلق نہیں کہا جا
سکتا کہ اس نے یاد رکھا یا بھول گئی۔ (صحاح)

عہد عثمانی اور تدوین حدیث | بہر حال عہد فاروقی ان ہی حالات میں ختم ہوا آپ کے بعد حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی خلافت کا زمانہ آیا، علمی خدمات کے لحاظ سے عثمانی عہد خلافت کا سب سے بڑا کارنامہ وہ ہے جس کی وجہ سے آج تیرہ ساڑھے تیرہ سو سال تک سارے جہاں کے مسلمانوں میں قرآن مجید کا ایک ہی نسخہ مروج ہے۔ ”تدوین قرآنی“ نامی کتاب میں اس مسئلہ کی پوری تفصیل بیان کی گئی ہے ۷

حدیث کے سلسلے میں حضرت عثمانؓ سے تدوین حدیث کی تاریخوں میں لوگوں نے کسی خاص واقعہ کا ذکر اگرچہ نہیں کیا ہے لیکن حضرت عثمانؓ سے جو روایتیں کتابوں میں نقل کی گئی ہیں ہم ان ہی میں ایک اس روایت کو بھی پاتے ہیں۔ مسند احمد میں ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے۔

مَا يَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ لَا أَكُونَ أَوْ عَلَى أَصْحَابِهِ عَنْهُ
وَلَيْكُنِّي أَشْهَدُ لَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ حَدِيثِهِمْ كَيْفَ يَكُونُ
يَا رَجُلُ مَا يَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ لَا أَكُونَ أَوْ عَلَى أَصْحَابِهِ عَنْهُ
وَلَيْكُنِّي أَشْهَدُ لَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ

۷ یہ مسئلہ کہ قرآن کی کس آیت کے خلاف حضرت عمرؓ نے فاطمہ والی روایت کو قرار دیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کس سنت کا حضرت کو علم تھا فاطمہ کی روایت اس کے مخالف تھی یہ بڑا تفصیل مسئلہ ہے حدیث و شروح حدیث کی کتابوں میں اس کی تفصیل ملے گی ۱۲۔
۸ اسی کتاب کا جوہری خلاصہ ہمارے عزیز شاگرد مولوی غلام ربانی ایم اے حیدر آبادی نے کیا، ندوۃ المصنفین دہلی کے قلمبر نے اس کو شائع بھی کر دیا ہے اس خلاصہ کے بعد یہ واقعہ ہے کہ میری اصل کتاب بھی شائع نہ ہو تو اس کی ضرورت باقی بھی نہیں رہتی ہے ۱۲۔

قَالَ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ
مِنْ النَّارِ - (ص ۶۵)

کوئی ایسی بات منسوب کی ہے جو میں نے نہ کہی ہو تو چاہیے
کہ اپنا ٹھکانا وہ دوزخ میں بنالے

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کافی حد میں حضرت عثمانؓ کو بھی یاد تھیں، لیکن ان کی عمومی اشاعت سے
آپ بھی پرہیز کرتے تھے، کیوں کرتے تھے؟ ممکن ہے کہ مذکورہ الفاظ سے یہ نتیجہ بھی نکلا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی غلط
بات کے منسوب ہو جانے کا اندیشہ حضرت عثمانؓ کو تھا۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ حریب دوسرے صحابیوں کے مقابلہ میں خود ان کا دعویٰ
تھا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کم حد میں محفوظ نہیں ہیں۔ تو حفظ و یاد کے اس سوسے کے بعد ان کے کلام کو اس پر محمول
کرنا کہ اپنی یاد پر حضرتؓ کو کامل بھروسہ نہ تھا اس لئے روایت سے پرہیز کرتے تھے، کچھ بے جا ہڈی بات معلوم ہوتی ہے۔
میرا تو خیال یہی ہے کہ وہی بات یعنی خلیفہ ہونے کی حیثیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کی اشاعت عام کا طریقہ
اگر وہ اختیار کرتے تو ظاہر ہے کہ ہر طرح کے لوگ ان سے سنی ہوئی روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے کی
برأت کرتے۔ حضرت عثمانؓ کو زیادہ سے زیادہ اعتماد اپنے حافظ اور اپنی یاد پر ہوسکتا تھا لیکن ان سے سن کر روایت کرنے والے
بھی صحیح طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اسی بات کو منسوب کر دیں گے، جو کچھ انہوں نے سنا ہے حضرت عثمانؓ کو ہرگز کسی
پر بھروسہ نہ تھا اندیشہ تھا کہ اس راہ سے پیغمبر کی طرف غلط بات منسوب نہ ہو جائے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیثیں
آپ نے سنی تھیں ان کی اشاعت عام نہیں فرماتے تھے اور اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ خبر احمد کی ان روایتوں کو جیسے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے عام مسلمانوں میں اشاعت ہر دلی خیال نہ فرمائی، اسی طرح آپ کے خلفائے بھی یہی طریقہ دین کما
غیر بینا قی حصہ کے متعلق اپنے اپنے زمانہ میں اختیار فرمایا اسی سے اندازہ کیجئے کہ ایک دفعہ ہر ممبر حضرت عثمانؓ لوگوں کو مخاطب
کرتے ہوئے فرمانے لگے، منہ احمد ہی میں ہے:-

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے غلام ابو صالح سے مروی ہے
وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمانؓ کو یہ فرمانے پر
سنا وہ کہہ رہے تھے لوگو! ایک حدیث ہے جس میں نے رسول
اللہ سے سنا ہے اسے تم لوگوں سے اب تک اس لئے
پھپھاتا رہا کہ تم کو یہ حدیث مجھ سے جدا کر دے گی۔

عَنْ أَبِي صَالِحٍ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ تَكْرُمُ
حَدِيثًا سَمِعْتُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَاهِيَةً لَفَرَّقْتُكُمْ عَنِّي -

(ص ۶۵)

پھر آپ نے فرمایا کہ :

مگر مجھے یہی محسوس ہوا کہ میں اس حدیث کو تم سے
بیان ہی کروں، پھر اس حدیث کے سننے کے بعد جو اپنے
لئے جس پہلو کو چاہے آدمی اختیار کرے میں نے رسول اللہ

لَمْ يَبْدَأْ لِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ لِيَخْتَارَ امْرَأُ
لِنَفْسِهِ مَا يَدَّ إِلَهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رِبَاطُ

يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرٌ مِّنْ أَلْفٍ
فِي سَبِيلِ سِوَاهُ مِمَّا نَزَّلَ -

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اللہ کی راہ میں ایک دن کارِ باطل (یعنی پہلی
سرخوں کی تھانوں میں بریت جہاد قیام) دوسری ٹھہروں میں
ہزار دن گزارنے سے بہتر ہے۔

اور یہی خبر احادیث حدیثوں کے انتہائی کاہل مقام ہے جس کی طرف حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اشارہ فرمایا کہ ان سے عمل کی محرمی عام
دینی شہادت سے گو آدمی کو محروم نہیں کرتی لیکن دین میں جو آگے بڑھنا چاہتے ہیں وہ چاہیں تو ان حدیثوں سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔
لیکن بایں ہمہ حضرت عثمانؓ ہی کو ہم دیکھتے ہیں کہ الوداع لوداعہ ہی کی راہ سے ہی جب کبھی ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منابر مبارک کی
خبر ہو جاتی تھی تو بجلے اپنی رائے کے اسی خبر و احد کی تعمیل کو اپنی سادت خیال فرماتے تھے۔ اسی سلسلہ میں ایک دلچسپ قصہ یہ بیان کیا جاتا ہے
کہ حضرت عثمانؓ حج کے ارادے سے مکہ منظر تشریف لے جا رہے تھے جب قیدی نامی مقام پر پہنچے تو آپ کے اور چچ خانے میں چند چکورو گاؤں
والوں نے شکار کر کے پہنچا دیئے، چکوروں کو بھون کر اور کھانوں کے ساتھ طشت میں مرتب کر کے حضرت عثمانؓ کے دسترخوان پر لوگوں نے
چن دیا، راوی کا بیان ہے کہ:

كَانَ أَظْطَرُّ إِلَى الْحَجَلِ حَوَالِي
الْحِجَابِ -

حضرت عثمانؓ اپنے رفقا کے ساتھ جب دسترخوان پر بیٹھے تو دیکھا کہ بعض لوگ کھانے سے رک رہے ہیں وجہ دریافت کی تو لوگوں
نے کہا کہ قافلہ میں حضرت علیؓ بھی ہیں، ان کا بیان ہے کہ حج کے احرام کی حالت میں شکار کے گوشت کا کھانا جائز نہ ہوگا، سننے کے
ساتھ ہی حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ نے بلا بھیجا، دونوں میں گفتگو ہوئی، حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ:
"یہ شکار ہے جسے نہیں نے شکار کیا ہے، اور نہ اس کے شکار کرنے کا حکم میں نے دیا تھا۔ گاؤں
والے جو احرام کی حالت میں نہ تھے یہ ان کا شکار کیا ہوا ہے اور میرے پاس ان ہی لوگوں نے کھانے کے لئے
بھیجا ہے، پھر اس کے کھانے میں کیا مضائقہ ہے؟"

علی کرم اللہ وجہہ نے یہ سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کا تذکرہ فرماتے ہوئے کہا کہ:
احرام ہی کی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک گورخر کی ران تھنے میں ایک شخص نے
پیش کی تھی لیکن رسول اللہؐ نے فرمایا کہ ہم لوگ احرام کی حالت میں ہیں، پس چاہئے کہ یہ ران ان لوگوں
کو کھلا دی جائے جو احرام کی حالت میں نہیں ہیں۔

بعض دوسرے صحابی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس سفر میں ساتھ تھے، انہوں نے بھی اس کی تصدیق کی۔ بہر حال
کتاباً یہ کہ بول ہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی یہ روایت حضرت عثمانؓ کو پہنچی کھا ہے کہ دسترخوان سے اٹھ گئے اور
فَدَخَلَ رَحْلَهُ وَ أَكَلَ ذَلِكَ الطَّعَامَ اپنے خیمے میں چلے گئے اور گاؤں والوں نے

أَهْلُ النَّاءِ - (منہ احص ۱۰۰) اس کھانے کو کھالیا۔

اور اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اپنے اجتہاد و تفقہ کی روشنی میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس قیمت تک پہنچے تھے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سن کر اس سے دست بردار ہو گئے حالانکہ چاہتے تو گفتگو کر سکتے تھے اور بعد کو جیسا کہ حاشیہ کے تفصیلات سے معلوم ہوا ہونگا ائمہ اجتہاد کی اکثریت نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیان کی ہوئی اس روایت کے مقابلہ میں ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو ترجیح دی، حنفیوں اور مالکیوں کا یہی مذہب

ہے۔ اس مسئلہ میں کہ کھانے کے شکار کو بجا لیتے احرام کسی نے خود شکار نہ کیا ہو بلکہ جو حالت احرام میں نہ ہو اسی کا شکار کیا ہوا ہو، محرم یعنی جو احرام ہونے سے ہو گیا اس شکار کے گوشت کو استعمال کر سکتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہی نقل کیا جاتا ہے کہ کھانے کے ہیں لیکن شافعی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کی بنیاد پر کھانے کی اجازت نہیں دیتے مسئلہ میں ہر فرق کے کدو لال فقہ و حدیث کی شروحات میں تلاش کیجئے۔ حنفیہ کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ران اس لئے واپس نہ کی تھی کہ اس کا کھانا بجا لیتے احرام ناجائز تھا کیونکہ دوسری روایت صحاح ہی کی حضرت ابو قتادہ والی سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت نے خود بھی احرام کی حالت میں اس قسم کے گوشت کو استعمال فرمایا اور دوسروں کو بھی اجازت دی۔ پس ران کے واپس کرنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنے کی ہمت افزائی نہ ہو یعنی مخالفت سد اللذنیہ کے تحت کی گئی تھی ۱۲

۱۲۔ یہ روایت صحاح ستہ کی ہر کتاب میں مل سکتی ہے، روایت چونکہ ذرا دلچسپ ہے جی جاتا ہے۔ کہ اس کا تذکرہ کردوں، ابو قتادہ صحابی رضی اللہ عنہ بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احرام باز نہ کر صحابیوں کے ساتھ مکہ معظمہ کے قصد سے تشریف لے جا رہے تھے، یہ صلح حدیبیہ سے سفر کا واقعہ ہے، ابو قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے احرام نہیں باز نہ کیا تھا لیکن احرام بند لوگوں کے ساتھ ساتھ جا رہا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم دونوں سے آگے تشریف لے جا رہے تھے بہر حال میں ای ہی احرام بند لوگوں کے قافلہ میں تھا میری چل ٹوٹ گئی تھی اُسے درست کر رہا تھا۔ اچانک الہی لوگوں کی جوا احرام کی حالت میں تھے ایک گور خر پر نظر پڑی، میں تو چل کے سینے میں مشغول تھا گور خر کے دیکھنے والے چونکہ حالت احرام میں تھے اور تادم ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنے کی بھی مخالفت ہے اور شکار کی طرف اشارہ کرنے کی بھی، گور خر کے دیکھنے والے سخت کشمکش میں تھے مجھ سے وہ کچھ کہہ بھی نہیں سکتے تھے، لیکن دل سب کا چاہتا تھا کہ میں چونکہ احرام کی حالت میں نہیں ہوں کاش میری نظر اس گور خر پر پڑ جاتی۔ ابو قتادہ سے بعض روایتوں میں یہ بھی مروی ہے کہ گور خر کے دیکھنے والی جماعت میں بعض لوگوں نے بعض کو دیکھ کر آپس میں ہنسا شروع کیا۔ شاید ان کے ہنسنے پر ان کی نفراٹھی، سامنے دامن کوہ میں گور خر کھڑا ہوا تھا، اس پر نظر نہ گئی، ابو قتادہ بڑے شائق شکاری تھے۔ نظر پڑنے کے ساتھ گھوڑے پر سوار ہو کر چا کر گور خر پر چل کر بہ لیکن جلدی میں نہ کوڑا ہی لے سکتے تھے اور نہ نیزہ تب ان احرام بند لوگوں سے کہا کہ میرا کوڑا اور نیزہ تو دوسے دو لیکن بھوں نے شکار کرنے کے اس فعل میں امداد دینے سے انکار کیا۔ حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ مجھے ان کے انکار پر غصہ بھی آیا مگر کتنا کیا بگھوڑے سے اترا، کوڑے اور نیزے کو لے کر میں نے گھوڑے کو گور خر پر ڈال دیا بہت جلد وہ میری زد میں آ گیا نیز سے میں نے اس کو مار دیا جب شکار ہو چکا تو ان احرام بندوں نے گوشت کے کھانے میں شرکت کی مگر بعد کو لوگ شک میں مبتلا ہوئے۔ ابو قتادہ کہتے ہیں کہ اس گور خر کی ایک ران میں نے چھپائی تھی۔ اسی حال میں قافلہ آگے روانہ ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مل گیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قصہ پیش کیا گیا۔ یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کچھ گوشت باقی بھی رہ گیا ہے۔ (باقی حاشیہ صفحہ ۱۸۱)

ہے جسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان الفاظ میں پیش کیا تھا۔

صَبِيْدٌ كَمْ تَصْطَلُّهُ وَتَمْرًا مُصْرً
بَصِيْدٌ كَمْ اَقْطَاذُهُ فَتَوْ مُرْحَلً
فَاَطْعَمُوْنَاهُ فَمَا بَأْسُ -

لیکن سچی بات یہ ہے کہ فطرۃ وہ بڑے نرم دل آدمی تھے، اختلاف اور مقابلہ پر ڈٹنے سے ان کی طبیعت کو دور کا لگاؤ بھی نہ تھا۔
حدیث پیش کی گئی، خاموش ہو گئے اور اسی پر عمل کرنے کے لئے تیار ہو گئے۔

مگر اسی کے ساتھ یہ کہنا پڑتا ہے کہ آپ کی اسی فطری نرم مزاجی اور شریعتی طبیعت نے لوگوں کی ہمتیں بلند کر دیں گو اپنی حد تک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی خدمت کے متعلق جو کچھ وہ کر سکتے تھے کرتے رہے لیکن عنقریب معلوم ہو گا کہ ”حدیث“ میں فقہ کی ابتدا جن لوگوں کی راہ سے ہوئی یہ وہی تھے جن کے لیے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نرم حکومت نے بدعت زنجاروں کے اترکاب کے مواقع فراہم کر دیئے تھے۔

عہدِ مرتضویٰ اور تدوینِ حدیث | میں نے پہلے بھی کہیں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی عام عادت تھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے کوئی بات آپ کے سامنے اگر کوئی بیان کرتا تو آپ اس سے قسم لیتے تھے شاید اس کی ایک وجہ عہدِ عثمانی کے وہ فتنے اور فساد بھی ہوں جو مسلمانوں میں پھوٹ پڑے تھے، یوں بھی اسلام کا دائرہ بہت زیادہ وسیع ہو چکا تھا صرف مقبوضات کا بلکہ مختلف اقوام اور طبقات کے لوگ مسلمان ہو رہے تھے، اسلامی جماعت میں فوج در فوج شریک ہوتے چلے جاتے تھے اور جیسا کہ آئندہ معلوم ہو گا ان میں طرح طرح کے لوگ تھے، سب کے ایمان و اسلام کی وہی حالت نہ تھی جو صحابہ کرام کی تھی۔ ان ہی امور کے احساس کا غالباً یہ نتیجہ بھی تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کا اعلان فرمایا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :-

لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنِّي يَكْذِبُ
عَلَيَّ يَلْجِ فِي النَّارِ -

میری طرف جھوٹی بات ہرگز منسوب نہ کیا کرو جو میری
طرف منسوب کر کے جھوٹی بات بیان کرے گا وہ آگ میں
جھونکا جائے گا۔

(مسند احمد ج ۱ ص ۸۳)

نہ صرف دوسروں ہی کے متعلق یہ فرماتے تھے بلکہ خود اپنی طرف اشارہ کر کے آپ نے متعدد موقعوں پر اس فقرے کو دہرایا

ہے کہ :

(باقی حاشیہ مستزاد) ان جیسے نے چھاپہ بھی رسول اللہ کی خدمت میں اس کو پیش کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کا گوشت تناول فرمایا
حالانکہ آپ بھی احرام ہی کی حالت میں تھے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے دریافت کیا کہ احرام بندوں سے
کسی نے شکار کی طرف اشارہ تو نہیں کیا تھا ۱۲

لَا تَأْخُذْكَ مِنْ أَلَمَنِ الْأَنْعَامِ أَحَبُّ إِلَى مَنْ
أَنْ أَكْذِبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
آسمان سے میں گریزوں یہ میرے لیے زیادہ آسان ہے
اس بات سے کہ رسول اللہ کی طرف غلط بات کو منسوب
(مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۲) کر کے بیان کروں۔

اور جیسے دوسروں سے آپ تم لیتے تھے اسی طرح یہ بھی ہم دیکھتے ہیں کہ پوچھنے والا حضرت علیؓ کی کسی حدیث کے بیان کرنے کے بعد اگر پوچھتا کہ کیا واقعی آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے تو جواب میں خود بھی قسم کھاتے ہوئے فرماتے: اِنِّیْ دَرَبْتُ الْكُفْبَةَ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۲) ہاں! (آنحضرتؐ نے فرمایا) قسم ہے کعبہ کے رب کی۔

سالانہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے عہد خلافت تک نبوت سے زمانہ کا فاصلہ کافی دور چھو چکا تھا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو باتیں اُمّاد کی شکل میں حضرت علیؓ تک پہنچی تھیں، میں نے پہلے بھی کہیں لکھا ہے کہ خود ذاتی طور پر ان کا ایک حصہ حضرت علیؓ کے پاس کتبہ شکل میں بھی تھا جس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان حدیثوں کو آپ نے کس زمانہ میں قلمبند فرمایا تھا تاہم ہمیں یہی شکل میں ان کے پاس کچھ حدیثیں ضرور تھیں۔ لوگوں کے دریافت کرنے پر جن کے متعلق آپ یہ اقرار بھی فرماتے تھے کہ میری تواریخ کی نیام میں وہ نوشتہ رکھا ہوا ہے لیکن اس کی اشاعت عام نہ ہو کہ صدیقؓ کے زمانہ میں آپ نے کی اور نہ عمرؓ کے عہد میں اور نہ عثمانؓ کے عہد میں حتیٰ کہ خود آپ کے خلافت کے زمانہ میں بھی لوگوں نے جایا کہ عام لوگوں میں ان حدیثوں کی اشاعت کر دی جائے مگر جہاں تک روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اس سے انکار ہی کرتے رہے، لیکن جب اصرار حد سے زیادہ لوگوں کا گور گیا۔ نیز خیال بعضوں کا یہ ہونے لگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو کچھ خاص باتوں کی وصیت کی ہے اور اس سے مختلف قسم کے خود آفریدہ مغالطوں میں مبتلا کرنے کا موقع ان لوگوں کو مل رہا تھا جنہوں نے حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں فساد اور فتنے کا ایک باضابطہ پروگرام تیار کیا تھا تو حیا کہ مسند احمد میں ہے کہ آخر ایک دن آپ نے کہا کہ

مَاعَهْلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا خَاصَّةً دُونَ النَّاسِ
إِلَّا شَيْءٌ سَمِعْتُهُ مِنْهُ فَهُوَ فِي
صَحِيفَةٍ فِي قَرَابِ سَيْفِيْ -
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عام لوگوں سے الگ
مجھ سے کوئی ایسی بات بطور عہد کے نہیں فرمائی ہے مگر اس
کے کہ میں نے آپ سے چند باتیں سنی ہیں وہ اس صحیفہ میں لکھی
ہوئی ہیں جو میری تواریخ کی نیام میں رکھا ہوا ہے۔

اگے لاری کا بیان ہے کہ

تَلَمَّزَ النَّوْبَ حَتَّى أَخْرَجَ
الصَّحِيفَةَ - (مسند احمد ص ۱۸۲)
لوگ اس (صحیفہ کے دکھانے) پر ٹھہرے یہاں تک کہ
آپ نے اس صحیفہ کو (نیام سے) نکالا۔

ظاہر ہے کہ اس کا مطلب بجز اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ آپ کی خواہش تو یہی تھی کہ ان حدیثوں کی اشاعت میں جنہیں آپ نے اپنی یادداشت کے لئے قلم بند فرمایا تھا، عمومیت کا رنگ پیدا نہ ہو، لیکن لوگوں کی طرف سے اصرار میں شدت بڑھتی چلی گئی۔ نیز خطرہ اس کا ہوا کہ خدا جانے لوگ کیا سمجھیں، آپ نے لوگوں کو دکھا دیا کہ اس میں معمولی دینی مسائل ہیں، اس تم کے ٹکڑا گاس سے ازالہ بھی ہو گیا کہ آنحضرتؐ

صلی اللہ علیہ وسلم نے صنفہ راز میں ان کو کچھ خاص رموز و اسرار کی نوعیت کی چیزیں وصیت فرمائی تھیں جنہیں مختلف طریقوں سے لوگوں نے پھیلا دیا تھا، خود ان ہی روایتوں سے جن میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس صحیفہ کا ذکر ہے، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے متعلق اس قسم کی باتیں لوگوں میں پھیلنے شروع ہو گئی تھیں مثلاً قتادہ ابوسحان کے سماعے سے اسی صحیفہ علی کے نسخے کو جب بیان کیا کرتے تھے تو شروع میں کہتے کہ ابوسحان کا بیان ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا تادم تھا کہ جب کسی کام کے کرنے کا حکم دیتے اور لوگ آکر عرض کرتے کہ جو حکم دیا گیا تھا اس کی تعمیل ہو گئی تو زبان مبارک پر بے ساختہ صدق اللہ و رسوله (اللہ اور اللہ کے رسول نے سچ کہا) کے الفاظ جاری ہو جاتے الاثر النسخی نے ایک دن حضرت سے کہا کہ آپ کے اس طریقہ کا یعنی اس قسم کے موافق میں صدق اللہ و رسول عام طور پر جو آپ فرما دیتے ہیں اسکی لوگوں میں آپ کے متعلق یہ بات پھیل گئی ہے اشتراک اس کے بعد کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ خاص باتیں آپ سے کہی ہیں؟ اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ کچھ غلط فہمیاں ضرور پھیلی ہوئی تھیں، مسند احمد ہی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا:

يَرْحَمُ اللَّهُ عِلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَتَاهُ
كَانَ مِنْ كَلَامِهِ لَدَيْ رَأْيٍ شَيْئًا يُعْجِبُهُ إِذَا
قَالَ صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَيَذْهَبُ
أَهْلُ الْبَيْتِ يَكْنُزُونَهُ عَلَيْهِ وَيَزِيدُونَ
عَلَيْهِ فِي الْحَدِيثِ - (ج ۱ ص ۸۰)

علیؑ پر خدا رحم کرے بات کرنے میں ان کی عادت تھی جب کوئی
حسب و نحوہ بات دیکھتے تو کہتے کہ سچ کہا اللہ اور اس کے
رسول نے، عراقی دے (ان کے اسی عام فقرے کا بنیاد پر)
ان کی طرف جھوٹی باتیں منسوب کرنے لگے اور بڑھا چڑھا کر
ان کی طرف باتوں کو منسوب کرنے لگے۔

بکہ مسند احمد ہی میں طارق بن شہاب کے سماع سے جو روایت نقل کی گئی ہے، یعنی طائز کہتے تھے:

رَأَيْتُ عِلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْبَيْتِ
يَخْطُبُ وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ حَلِيَّتُهُ مِنْ حَيْدٍ
فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ وَاللَّهِ مَا عِنْدَنَا
كِتَابٌ نَقَرُهُ إِلَّا عَلَيْهِ كَلَّمَ إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ
وَهَذِهِ الصَّحِيفَةُ أَعْطَانِيهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا ثَلَاثُ صَفَحَاتٍ
(ج ۱ ص ۱۱۹)

میں نے منبر پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خطبہ دیتے ہوئے
دیکھا ان کی کمر میں تلوار تھی جس کے (قبضے کی) زینت لہے
سے کی گئی تھی میں نے اس وقت ناواہ فرما رہے تھے کہ اللہ کی
قسم ہے ہمارے ہاں اللہ کی کتاب (قرآن) اور اس صحیفہ
کے سوا کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جسے تم لوگوں کے ہاتھ
پڑھوں اور یہ صحیفہ جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے
عطا فرمایا ہے اس میں صدقہ کے حصوں کی تفصیل ہے۔

(یعنی تائون رکوعہ کی تفصیل)

اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آخر میں حضرت والسنے ضرورت محسوس فرمائی کہ یہ منبر انرا غلط فہمیوں کا ازالہ کیا جائے جو
آپ کے متعلق پھیل گئی تھیں یا پھیلائی جا رہی تھیں غمخیز جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

لیکن کچھ بھی ہو، باوجود ان تمام باتوں کے کسی روایت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ اپنے ”نیامی صحیفہ“ کی نقل لینے کی عام اجازت

مسلمانوں کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دی ہو، بلکہ یہ واقعہ یعنی ”صحیفہ علی“ کے مضامین جن متعدد راویوں سے حدیث کی کتابوں میں منقول ہیں، ان میں یہ بات جو پائی جاتی ہے کہ ایک راوی جن اجزاء کا ذکر کرتا ہے دوسرا ان کے ذکر سے خاموش ہے بلکہ بجائے اس کے وہ دوسرے اجزاء کا تذکرہ کرتا ہے، اگرچہ بعض اجزاء ساری روایتوں میں مشترک ہیں، میرے نزدیک تو یہ بھی اسی کی دلیل ہے کہ ان راویوں میں سے کسی راوی کے پاس اس صحیفہ کی نقل موجود نہ تھی، بلکہ جن ناکر جو باتیں جسے یاد رہ گئی تھیں ان ہی کو وہ بیان کرتا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ لوگوں سے دریافت کرنے سے پہلے اس صحیفہ کے مضامین کو اپنی ذات ہی کی حد تک محدود رکھنا پھر ان لوگوں کے اصرار پر ان کو بتانا، بتانے کے بعد بھی عام نقل اس صحیفہ کی لوگوں میں جو نہ پھیلی تو اس کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ جیسے آپ کے پیش رو خلفاء راشدین نے یہ خیال کیا تھا کہ ان کے زمانہ میں عوامیت کا رنگ اختیار کر کے اُئندہ نسلوں تک جو چیزیں پہنچیں گی ان میں شریعت کے ان عناصر اور اجزاء کی وہی کیفیت پیدا ہو جائے گی جسے شارع علیہ السلام نے صرف ”البینات“ کی حد تک محدود رکھنا چاہا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے بھی اپنے عہد خلافت تک یہ خیال باقی رہا تھا، جہاں تک ممکن تھا اس کی نگرانی میں آپ نے سب کچھ نہیں فرمائی۔

لیکن پھر بھی اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس مسئلہ میں حزم و احتیاط اور اس کے متعلق دار و گیر میں جس تشدد و سختی سے حضرت ابو بکر و عمرؓ نے کام لیا تھا، حضرت علیؓ کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ اتنی شدت اور کڑی نگرانی آپ کے نزدیک ضروری نہ رہی تھی، آخر سوچنا چاہیے کہ اسی خبر اُحاد کے مجموعہ کو لکھ لینے کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے جلادیا تھا یا استخارہ و استخارہ کے بعد حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ کہ ان کے عہد خلافت میں حدیثوں کا جو مجموعہ حکومت کی طرف سے مدون کر دیا جائے گا اُئندہ چل کر قرآن کی ہمدشش و ہم سطح کتاب (یعنی مثناۃ کثناۃ تورات) کی شکل اختیار کرے گا اور اسی فیصلہ کی بنیاد پر صرف یہی نہیں کہ اس خیال سے خود ہی دست بردار ہوئے بلکہ گورچکا کہ آپ کے زمانہ میں جس کسی کے پاس لکھی ہوئی حدیثیں تھیں جہاں تک آپ کے اسکان میں تھا سب کو خالی کر دینے کا جو حکم آپ نے دیا تھا ان بندگوں کے اس عمل کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس طریقہ سے کیا نسبت ہے اپنی ذاتی یا دواشرت ہی کے لئے سہی، لیکن بہر حال آپ نے چند خاص حدیثوں کو قلم بند تو فرمایا اور اپنی تولد کی نیام میں ان کو محفوظ کر دیا تھا۔

سوال یہی پیدا ہوتا ہے کہ طرز عمل کے اس اختلاف کے اسباب کیا تھے؟ اتنی بات تو ظاہر ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ

لے مستاحد میں پانچ راویوں سے ”صحیفہ علی“ کے مضامین منقول ہیں یعنی ابو حسان، یزید بن مضرک (ابراہیم تیمی کے والد) طاہق بن شہاب، اقیس بن عباد، حادث بن سید، سجعون نے بیان کیا ہے کہ صحیفہ علی میں ننان ننان مسائل تھے بعض مسائل تو مسکین بیان میں مشہور ہیں لیکن بعض چیزیں ایسی ہیں جو ایک کی روایت میں ہیں اور دوسرے کے یہاں جگہ جگہ کے دوسرے مسائل کا تذکرہ پایا جاتا ہے اسی حال کو دیکھ کر علما نے لکھا ہے کہ صحیفہ علی میں کئی مسائل تھے برضا ہر ملاحظہ کی شکل میں یہ صحیفہ تھا اسی لئے تواد کی نیام میں لپیٹ کر رکھ دیا جاتا تھا۔ حضرت علیؓ کے فتوؤں کی ایک کتاب کا ذکر آئے آ رہا ہے جس کی بہت سی چیزوں کو ابن عباس نے قلم زد کر دیا تھا۔ لکھا ہے کہ وہ بھی ”ملاحظہ“ ہی کی شکل میں تھا ۱۲۔

عہد کی خلافت کا جو زمانہ تھا، عہد نبوت کے قریب کی وجہ سے قدرتنا خود اس زمانے سے متعلق اور اس زمانے کی چیزوں کے متعلق مسلمانوں کے عقوبت میں احترام و تقدس کے جو جذبات تھے جیسے جیسے دن گزرتے جاتے تھے احترام و تقدس کی اس کیفیت میں ضمہ اول کا پتہ ہوا ایک مذہبی بات تھی جو مکتبہ ہے کہ حضرت علیؑ کے طرز عمل کی تبدیلی میں کچھ اس کو بھی دخل ہوا ماسوا اس کے سیاسی حالات کے پیش رفت نے مدینہ منورہ پھوڑ کر حضرت علیؑ کو اپنی خلافت کے زمانہ میں کوئڈ کو پایہ تخت خلافت جو قرار دینا پڑا اور اس کی وجہ سے کوئڈ

جیسا کہ معلوم ہے یہاں مسلمانوں کی بہت بڑی فوجی چھاؤنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام میں قائم ہو گئی تھی اور اس میں کوئی شبہ نہیں جیسا کہ ابن سعد وغیرہ نے لکھا ہے کہ

هَبَطَ الْكُوفَةَ ثَلَاثُمِائَةِ هَيْئٍ
أَصْحَابُ الشَّجَرَةِ وَ سَبْعُونَ
مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ (ابن سعد ج ۶ ص ۴)

لیکن جس کوئڈ کا حال یہ ہو جیسا کہ طبقات ہی میں ہے کہ
بِهَابِئُوتَاتِ الْعَرَبِ (ص ۶)

اس میں عرب کے تمام قبیلوں اور خاندانوں کے لوگ تھے۔

اور بقول ابن خلدون عرب کے ان بیوتات کا حال یہ تھا کہ اس میں۔

سَارَتْ أَلْعَرَبُ مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ دَاوُدَ
وَعَبْدِ الْقَيْسِ وَ سَائِرِ رِبِيعَةٍ وَ لُذَّةٍ
وَ كِنْدَةٍ وَ تَمِيمٍ وَ قُضَاعَةٍ وَ غَيْرِهِمْ
فَلَمْ يَكُنْ لَوْ أَنَّ مِنْ ذَلِكَ الصُّبَّةِ
بِمَكَانٍ إِلَّا قَلِيلًا مَقْتَلُهُمْ - (۱۲۸ ص ۲۶)

جس کا مطلب یہی ہے کہ ان میں زیادہ تر وہی لوگ تھے جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی دولت سے تو سرفراز ہوئے تھے لیکن

ان بیچاروں کو جمال جہاں آرائے عمری سے اپنی مشتاق آنکھوں کو روشن کرنے کی سعادت میسر نہ آئی تھی۔ حضرت عمرؓ نے قرظ بن کعب الانصاری کو نصیحت کرتے ہوئے جو یہ فرمایا تھا:

إِذَا رَأَوْا الْكُفْرَ مَدَّوْا إِلَيْكُمْ أَعْنَاقَهُمْ وَ
قَالُوا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَ سَلَّمَ - (جمع الفوائد ص ۱۵۸ بحوالہ دارمی)

جب تمہیں وہ دیکھیں گے تو اپنی گردنیں تمہاری طرف دراز کریں گے اور کہہ کریں گے کہ دیکھو ایہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ہیں۔

یہ ناروقی بصیرت تھی جس نے اندازہ کر لیا تھا کہ صحبت نبوت سے محروم رہ جانے والے مسلمانوں کے طلب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں کے جاننے کا دلولہ اور شوق کس طرح بھڑک اٹھے گا اور رسول اللہ کے صحابیوں کو دیکھ کر اپنے پیغمبر کے حالات کے جاننے کے لئے مینا باز کس طرح دوڑ پڑیں گے۔ حضرت عمرؓ کی یہ پیش گوئی کتنی سچی نکلی اس کا اندازہ اسی سے کیجئے کہ صحابہؓ نہیں بلکہ صحابہ

کے دیکھنے والوں کے ساتھ زیادہ دن نہیں گزر سکتے کہ ان ہی چھائیوں میں رہنے والے مسلمانوں کے تعلقات کی نیت یہ ہو گئی تھی۔ حضرت انسؓ کے مشہور شاگرد ثابت البنانی ان لوگوں سے جو ان سے حدیث سننے کے لیے آیا کرتے تھے، کہتے۔

لَوْلَا تَضَعُوا رِجْلِي مَا صَنَعْتُمْ
بِالْحَسَنِي لَحَدَّثْتُكُمْ أَحَادِيثَ
مُؤَنَّقَةً - اس کا اندیشہ نہ ہوتا کہ میرے ساتھ بھی وہی معاملہ ہو گا نہ
کرنے لگوں گے جو (خارج) حسن بھری کے ساتھ تم ہی لوگوں نے کیا
تو میں تم ہی لوگوں کو بہت اچھی حدیثیں سناتا۔

پھر حسن بھری کے متعلق اپنی چشم دید شہادت یہ بیان کیا کرتے تھے کہ۔
مَنْعُوهُ الْقَائِلَةَ وَمَنْعُوهُ الْقَوْمَ - بے چارے کو لوگ نہ دن ہی کر لینے کا موقع دیتے اور نہ
رہتے ابن سعد رحمہ اللہ (۱۷۵)

حسن بھری جو تابعی یعنی صحابہ کرام کے شاگردوں میں شمار ہوتے ہیں ان کا یہ حال، پھر عبد اللہ بن عون جو تابعی نہیں بلکہ تابع تابعین کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں اپنی داستان سناتے ہوئے اسی سلسلہ میں دہکا کرتے تھے کہ
قَدْ تَضَعُوا عَلَى الطَّرِيقِ مَا أَقْدَرُ أَنْ أَخْرُجَ
لِحَاجَةٍ يَغْنِي قَائِلَتِي عَنْ الْحَدِيثِ - لوگوں نے میرا راستہ روک رکھا ہے کسی ضرورت سے بھی میں
نہیں نکل سکتا یعنی لوگ مجھ سے حدیث پوچھنا شروع کر دیتے
ہیں۔ (ابن سعد رحمہ اللہ ج ۲ ص ۱۲۵)

سمجھا آپ نے ابن عونؓ کیا کہہ رہے ہیں؟ اپنے پیغمبرؐ کے حالات کے دریافت کرنے والوں کا مال ان کے ساتھ یہ ہو گیا تھا کہ ان کے چلنے والے ان کیلئے دشوار ہو گیا تھا، پوچھنے والوں کے ڈر کے مارے گھر سے نکلنا ہی پھیر دیا تھا۔

خیال تو کیجیے کہ جب حسن بھری جو خود صحابی نہیں ہیں بلکہ صحابیوں کے دیکھنے والے اور ان سے استفادہ کرنے والے یعنی تابعین میں سے تھے جاتے ہیں، اور ابن عونؓ جو تابعی بھی نہیں، تبع تابعین کے طبقہ سے ان کا تعلق ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی صحبت میں رہنے والے بزرگوں سے فیض حاصل کیا تھا۔ جب تابعین اور تبع تابعین کی یہ حالت تھی، تو خود اپنی آسمانوں سے بھی لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا تھا اور براہ راست مجلس نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں حضوری کی سعادت جنھیں میراثی تھی ان کو دیکھ کر ان مسلمانوں کا کیا حال ہو جاتا ہوگا جنھوں نے صرف سنا تھا، لیکن اپنے محبوب پیغمبر (صلوات اللہ علیہ وسلم) کو دیکھ نہیں سکتا۔

میرا خیال ہے کہ کوثرؓ آجائے بعد حضرت علیؓ رحمہ اللہ وجہ کو بھی اسی قسم کے حالات سے سابقہ چڑھا، مدینہ منورہ میں جب ملک تھے تو وہاں ان کے زمانے تک صحابہ کی کثرت تھی جن کا مطلب یہی ہوا کہ نہ پوچھنے والوں ہی کی دکان اتنی کثرت تھی اور نہ بنانے والوں کی اتنی کمی تھی جو کیفیت مدینہ منورہ کے سوا دوسرے مقامات کی پائی جاتی تھی یا اس کو پایا جانا چاہئے تھا ماسوا اس کے بارگاہ نبوت میں قرب و نزدیکی کے جو مواقع مختلف وجوہ سے مرقضی رضی اللہ عنہ کو حاصل تھے ظاہر ہے کہ یہ ان ہی کی خصوصیت تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شرع میں تقلیل فی الروایۃ یعنی حدیثوں کے بیان کرنے میں زیادتی سے پرہیز اسی اصول کی آپ نے

بھی پابندی کی لیکن زیادہ دن یہ چیز آپ کے عہد میں معلوم ہوتا ہے کہ مجھ نہ سکی۔ آخر میں پوچھتا ہوں کہ ایک طرف آپ ہی کے متعلق یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ تلوار کے نیام والے صحیفہ کی حدیثوں کے دکھانے پر بھی آمادہ نہ تھے لیکن اصرار لوگوں کا حد سے زیادہ گزر گیا، نیز غلط فہمیوں کے پھیلنے کا اندیشہ ہوا، تب آپ نے لوگوں کو اس صحیفہ کی حدیثوں سے مطلع فرمایا۔ اب ایک طرف کتابوں سے حضرت علیؑ کے طرز عمل کے متعلق یہ معلومات بھی تھے ہیں اور دوسری طرف ان ہی جیسی کتابوں میں حضرت ہی کے متعلق ہمیں ایسی چیزیں بھی ملتی ہیں، ابن سعد نے طبقات میں نقل کیا ہے کہ

أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ خَطَبَ النَّاسَ
فَقَالَ مَنْ لَيْسَتْ رِيَّ عَلِيًّا بِدَرْهَمٍ
فَاشْتَرِي الْخَارِثُ الْأَعْوَرُ مِصْحَفًا
بِدَرْهَمٍ ثُمَّ جَاءَ بِهَا عَلِيًّا فَكَتَبَ
لَهُ عَلِيمًا كَثِيرًا (ج ۶ ص ۱۱۶)

ایک دن (کوثر) میں حضرت علیؑ خطبہ دے رہے تھے اسٹی خطبہ میں فرمایا کہ ایک درم میں کون علم خریدنا چاہتا ہے، حارث اور ایک درم میں کچھ کاغذ خرید کر لائے اور ان کا قندیل کیے ہوئے حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت ولانے حارث کے لائے ہوئے اوراق میں بہت سا علم لکھ دیا۔

اس میں شک نہیں کہ مذکورہ بالا روایت میں صراحت اس کا ذکر نہیں کیا گیا ہے کہ حضرت علیؑ نے حارث کو حدیثیں لکھ کر دی تھیں لیکن میں نے پہلے بھی کہیں ذکر کیا ہے ادبیوں بھی جانتے والے جانتے ہیں۔ اس زمانہ کی اصطلاح ہی یہ تھی کہ ”علم“ کے لفظ کا زیادہ تر اطلاق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں ہی پر کیا جاتا تھا، اگر کل نہیں تو اس اصطلاح کی بنیاد پراتنا تو تسلیم ہی کرنا پڑے گا کہ اس میں کچھ حصہ حدیثوں کا بھی چاہئے کہ شریک ہو اور بات کی صرف اسی حد تک محدود رہی۔ حجر بن عدی جن کی شہادت کا قصہ اسلام کی ابتدائی تاریخ کے واقعات میں خاص اہمیت رکھتا ہے، ابن سعد نے ان ہی کے متعلق لکھتے ہوئے کہ

كَانَ ثِقَةً مَعْرُوفًا وَلَمْ يَرَوْعَنَّ
عَنْ حَلِيٍّ سَيِّئًا (ج ۶ ص ۱۵۴)

وہ بڑے معتبر مشہور آدمی تھے حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کے سوا اور کسی سے کوئی روایت انہوں نے نہیں کی ہے۔ ان ہی کے متعلق یہ روایت بھی حدیث کی ہے کہ پانی سے استنجا کرنے کا ذکر ان کے سامنے ہوا تو حجر نے کہا کہ :

لہ امیر معاویہ کے زمانہ میں زیادہ تر امیر جب عراق کا گورنر تھا حجر پر حکومت قائم کر کے خلاف بغاوت کا مقدمہ قائم ہوا خود کو کوفہ کے لوگوں نے ان کے خلاف شہادتیں دیں زیادہ تر ایک جماعت کے ساتھ جن پر بغاوت میں حجر کی رفاقت کا الزام تھا۔ امیر معاویہؓ کے پاس شام بھیج دیا، فیصلہ ان سب کے قتل کا امیر معاویہ نے صادر کیا مصلحین کے ہوئے قتل میں سب لائے گئے۔ حجر نے ناز پڑھنے کی اجازت چاہی۔ لوگوں نے الزام لگایا کہ نماز میں تضرع دیر لگائی تاکہ تیغ دیر قتل سے بچ سکوں۔ قسم کھا کر بولے کہ آج تک وضو کرنے کے بعد اس سے زیادہ خفیض نماز میں نے کبھی نہیں پڑھیں۔ جلاد نے کہا کہ گردن بڑھاؤ۔ بولے کہ اپنے قتل پر اعانت نہیں کر سکتا، آخر شہید کر دیے گئے۔ حجر بن عدی کی علامت نشان کا اسی سے اندازہ کیجئے کہ کوفہ سے شام گزرنے کے بعد کوفہ کے بھیجے گئے امیر معاویہؓ نے اسی وقت امیر معاویہؓ کے پاس تضرع دیر لگایا کہ حجر کو ہرگز قتل نہ کرنا لیکن قاصد اس وقت پہنچا جب وہ شہید ہو چکے تھے۔ (طبقات ج ۶ ص ۱۵۴)

نَاوَلْنِي الضَّعِيفَةَ مِنْ أَمْتِكَ فَقَرَأَ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مَا سَمِعْتُ
عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَتْلُو آتَ الطَّهُورِ
نُصْفَ الْإِيمَانِ - (ص ۱۵۴)

طابق میں جو صحیفہ (نسخہ) رکھا ہوا ہے ذرا اسے لاکر مجھے
دوہ (جب لاکر دیا گیا) تو ابن عدی یہ پڑھنے لگے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یہ وہ روایتیں ہیں جن میں نے علی بن ابی طالب سے سنا ہے
وہ یہ بھی فرماتے تھے کہ پھر ایمان کا نصف ہے۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ سے سُنی ہوئی حدیثوں کا کوئی لکھا ہوا مجموعہ حجر بن عدی کے پاس بھی تھا اس کا بھی پتہ چلتا ہے
کہ حضرت علیؑ کے صاحبزادے محمد بن الحنفیہ کے پاس بھی حضرت علیؑ کی حدیثوں کا کوئی مکتوبہ مجموعہ تھا عبد اللہ بن عمار کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ:

مَنْ شِئْنِي رَوَى عَبْدُ اللَّهِ عَلَى أَبِيهِ
الْحَنِيفِيَّةَ إِنَّمَا هُوَ كِتَابٌ أَخَذَهُ وَلَمْ
يَسْمَعْهُ بِهِ (ص ۱۵۴)

عبد اللہ علیؑ محمد بن حنفیہ سے جو کچھ روایت کرتے ہیں وہ دراصل
ایک کتاب تھی اور عبد اللہ علیؑ نے براہ راست محمد بن حنفیہ سے ان
روایتوں کو نہیں سنا تھا۔

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے حالات جو رجال کی کتابوں میں ملتے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے پاس بھی حدیثوں کا کوئی
مکتوبہ مجموعہ تھا، فرمایا کرتے تھے کہ تم لوگوں سے جو حدیثیں بیان کیا کرتا ہوں یہ
رَوَايَةٌ رَوَيْنَاهَا عَنْ أَبِي نَسْرَةَ -
(تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۱۰۳) کہتے ہیں۔

اور فرماتے کہ اپنے والد امام باقرؑ کے حوالہ سے جن حدیثوں کو میں بیان کرتا ہوں۔

إِنَّمَا وَجَدْتُهَا فِي كُتُبِهِ - (تہذیب ج ۲ ص ۱۰۴) میں نے ان سب کو ان کے (امام باقرؑ) کی کتابوں میں پایا۔

اگر مذکورہ بالا روایات پر اعتماد کیا جائے تو حاصل یہ نکلتا ہے کہ حضرت علیؑ کی حدیثوں کے تین چار سوے لوگوں میں پھیلے ہوئے تھے جن میں حارث
اعمر و الانسحر تو براہ راست حضرت والد کے دست مبارک ہی کا لکھا ہوا تھا۔ کچھ بھی ہوا اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ وہ پہنچنے کے بعد تفسیر فی الروایۃ
کے اصول پھر حضرت علیؑ کی زیادہ دیر تک قائم نہ رہ سکے اور روایتوں کی عمر بہت کم تھی کہ جس دواڑے کو ابو جبر و عمر دم کے عہد میں شدت کے ساتھ بند
رکھنے کی کوشش کی گئی تھی وہ دروازہ کھل گیا، آخر حارث والی روایت اگر صحیح ہے تو اس کے معنی جو اس کے اور کیا ہیں کہ خود کا فائدہ منگوا
کر آپ نے لکھا۔ میں تو سمجھتا ہوں کہ ان دو صحابیوں یعنی عبد اللہ بن عمرو بن عاص اور انس بن مالک رضی اللہ عنہم کے سوا حضرات صحابہ میں سے
جن جن بزرگوں کی طرف یہ بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے بھی رسول اللہؐ کی حدیثیں قلمبند کی تھیں یہ سارے تھے حضرت علیؑ کے طرز عمل کی تبدیلی ہی
کے بعد کے واقعات ہیں اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے جس زمانے میں یہ حکم دیا تھا کہ جس کسی کے پاس حدیثوں کا مکتوبہ مجموعہ ہو، اس کو وہ

لے بیٹھوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ عامر بن جہنی نامی شخص نے ابن الحنفیہ کی ان حدیثوں کو کلمبند کیا تھا۔ عامر کو اگرچہ ابن حبان نے "ثقات" میں شمار کیا ہے
لیکن، م طور پر جہنم میں کما حقہ نہیں ہے و لیکو میز ان سالان المیزان و غیرہ۔

ضائع کر دے ان دونوں بزرگوں یعنی عبداللہ بن عمروؓ میں اور حضرت انسؓ نے اس حکم کی تعمیل اپنے لیے ضروری خیال نہ کی، ان کا اندر غالباً یہی ہو گا کہ براہِ راست رسالت مآبؐ سے اجازت حاصل کرنے کے بعد انہوں نے لکھا تھا۔ بلکہ انس بن مالک کا بیان جیسا کہ گزر چکا یہ تھا کہ لکھنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاحظہ میں اس کو پیش بھی کر چکا ہوں۔ بہر حال ان دو استثنائی خاص واقعات کے اور جن جن صحابیوں کی طرف یہ منسوب کیا گیا ہے کہ ان کی زندگی ہی میں ان کی روایتیں قلم بند ہو چکی تھیں جن کا تفصیلی ذکر ابتداء کے کتاب میں گزر چکا ہے۔ میرا خیال یہی ہے کہ حضرت علیؓ کے طرزِ عمل کی تبدیلی سے ان صحابیوں میں اس کی جرأت پیدا ہوئی اور کیسی ہمت افزائی؟ کسی اور موقع پر بھی میں نے تذکرہ کیا ہے یعنی کوفہ میں غلطہ ہونے کے بعد حضرت علیؓ کے دست راست آپ کے چچا زاد بھائی عبداللہ بن عباسؓ کے متعلق غازی کے امام موسیٰ بن عقبہؒ کہتے تھے کہ:

وَضَعَ عِنْدَنَا كُرْسِيَّ (مَوْلى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْعَبَّاسِ) حِمْلَ بَعِيرٍ أَوْ عِدْلَ بَعِيرٍ
مِثْلَ كُتُبِ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ج ۵ ص ۲۱۱)

”حمل بعیر اعدل بعیر“ (یعنی ایک بارشتر یا نصف بارشتر) یہ شک کس کی طرف سے ہے ابن سعد نے اس کو واضح نہیں کیا ہے شک کسی کی طرف سے ہو، مگر مان لیا جائے کہ کتب ابن عباس ایک بارشتر نہ ہی، اس کا نصف ہی سہی ان کی آنکھوں کے کھوسنے کے لیے کیا کم ہے جو کہتے ہیں کہ سب سے پہلے ذہری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں قلم بند کیں، میں یہ مانتا ہوں کہ کتب ابن عباس کے اس ذخیرے میں اس کی تفریح نہیں کی گئی ہے کہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کا بھی کوئی مجموعہ تھا لیکن اس روایت کے آخر میں جب یہ الفاظ بھی پائے جاتے ہیں:

كَانَ عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ إِذَا
أَرَادَ الْكِتَابَ كُتُبَ إِيَّاهُ ابْتَعَتْ
الرَّائِي الضَّعِيفَةَ كَذَا وَكَذَا
فَيُسَبِّحُهَا فَيُبْعَثُ إِيَّاهُ
بِأَحَدِهِمَا -

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے صاحبزادے علی کو
(ابن عباس) کی ان کتابوں میں سے کسی کتاب کی
ضرورت ہوتی تو لکھ بھجیتے کہ فلاں فلاں صحیفہ بھیج دو تو
اس صحیفہ کی کپی نقل کرنے پر نقل یا اصل کو علی بن عبداللہ
بن عباسؓ کے پاس بھیج دیتے۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مختلف عنوانوں اور مختلف مضامین پر مشتمل الگ الگ صحیفے ”کتب ابن عباس“ کے اس ذخیرے میں تھے پس اس میں اور کچھ جو بانہ ہو لیکن جب میں معلوم ہے کہ ابن عباسؓ ان صحابیوں کے پاس جا جا کر جو ان سے بڑے تھے رسول اللہؐ کی حدیثیں دریافت کرتے تھے اور صرف دریافت ہی نہیں کرتے تھے بلکہ الگ الگ نے روایاتی کی مسند سے بہرہ منسل یہ روایت ابن عباسؓ ہی کے متعلق جو نقل کی ہے کہ:

كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَأْتِي أَبَا رَافِعٍ يَقُولُ
مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ كَذَا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ مَسَّ يَكْتُبُ
مَا يَقُولُ

ابن عباس کا حال یہ تھا کہ ابو رافع (رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم) کے مولیٰ و صحابی کے پاس آتے اور کہتے کہ
فلاں دن رسول اللہؐ نے کیا کیا اور ابن عباسؓ کے ساتھ ایک
شخص ہوتا جو ان ساری باتوں کو حاضری لکھتا اور ان کو کہتے رہے

شخص لکھا جاتا۔

اور اس میں تو فیہر اسی قدر ہے کہ ابن عباسؓ کا منشی حدیثوں کو لکھتا جاتا تھا، لکھتانی ہی نے بحوالہ طبقات ابن سعد اور ابراہیم کی یہ روایت جو نقل کی ہے کہ۔

وَأَيْتُ ابْنِ عَبَّاسٍ مَعَهُ أَلْوَاحٌ يَكْتُبُ
عَلَيْهَا عَنْ أَبِي رَافِعٍ شَيْئًا قَسَنَ فِعْلُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
(الکفانی فی الترتیب الاولیاء ص ۱۲۴)

ظاہر ہے کہ کتب ابن عباس میں اور کچھ ہو یا نہ ہو لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جن حدیثوں کو انہوں نے خود قلم بند فرمایا تھا یا اپنے کاتب سے لکھوایا تھا ان کا ابن عباسؓ کی ان کتابوں میں نہ رہنے کے معنی ہی کیا ہو سکتے ہیں۔

بہر حال کتب ابن عباس کا یہ ذخیرہ ہو یا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق میں نے جو نقل کیا تھا کہ حسن ابن عمرو بن امیہؓ کو اپنے گھر سے گئے اور لکھی ہوئی حدیثوں کا جو سراہہ ان کے پاس تھا اُسے جب دکھایا تو حسن ابن عمرو کہتے تھے کہ

فَارَأَاكَ كُنَّا كِثِيرَةً مِمَّنْ حَدَّثَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
مجھے ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں
کی بہت سی لکھی ہوئی کتابیں دکھائیں۔

اور پھر ابو ہریرہؓ کا یہ فرمانا کہ :

قَدْ أَخْبَرْتُكَ إِنِّي كُنْتُ سَدِّ ثَمَّتِ بِهِ
میں نے تم کو مطلع کیا تھا کہ تم سے جو کچھ بھی حدیثیں میں نے

لے سکی، آنحضرتؐ کی لوندی تھیں، ابن سعد وغیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت عبید بن الجریؓ کے جتنے بچے پیدا ہوئے تا بہ کلام سہمی ہی نے انجام دیا تھا اور اجماع ماریہ قبطیہ کے بعن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے جب پیدا ہوئے تھے تو اس وقت بھی تا بہ سہمی ہی تھیں، ابراہیم جو دراصل حضرت عباسؓ کے غلام تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عباسؓ نے بہ کر دیا تھا ان کی شادی سہمی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کر دی تھی اور ابراہیم کو آزاد کر دیا تھا ان کے لڑکے جن کا نام عبید اللہ بن ابی رافع تھا۔ حضرت علی علیہ السلام کے کاتب (سکرٹری) تھے غلاموں کو یہ یلذاتِ اسلام نے عطا کی تھیں اس موقع پر بیباختہ سہمی اور ابراہیم کا قصہ جس کا مسند احمد میں تذکرہ کیا گیا ہے یاد آ گیا۔ سہمی ایک دن روتی ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور شکایت کی کہ ابراہیم نے بلادِ بحر مجھے آج مارا ہے۔ ابراہیم جلائے گئے۔

آنحضرتؐ نے پوچھا کہ بھائی تم نے اس بے چاری کو کیوں مارا۔ ابراہیم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے بیوقوفی ہے۔ تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہمی سے دریافت کیا کہ تم سے ابراہیم کو کیا تکلیف پہنچائی، سہمی نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ شخص نماز پڑھتا تھا اسی حال میں اس کا وضو ٹوٹ گیا اس پر میں نے کہا کہ مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ ریاح اگر خارج ہو جائے تو دمڑ کر لیا کریں۔ بس اسی پر یہ شخص مجھے مارنے لگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میاں بیوی کے اس قصے کو سن کر ہنسنے لگے اور ابراہیم سے کہا کہ اس بیچارے نے تم سے اچھی بات تو کہی تھی۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۱۷۲)

فَهُوَ مَكْتُوبٌ عِنْدِي - (مقدمہ فتح الباری) بیان کی ہیں وہ سب میرے پاس لکھی ہوئی ہیں۔ جس کے معنی یہی ہوسکتے کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جن حدیثوں کو بیان کیا کرتے تھے جن کی تعداد پانچ ہزار سے اور بتائی جاتی ہے یہ سب ان کے پاس لکھی ہوئی تھیں۔

اس کے سوا اور بھی جن جن صحابیوں کے متعلق ذکر کر چکا ہوں کہ ان کی زندگی ہی میں ان کی روایتیں قلم بند ہو چکی تھیں۔ میرا خیال ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے طرز عمل کی تبدیلی کے بعد ہی کے یہ واقعات ہیں، آخر جب خود رسول کا خلیفہ راشد اپنے دست مبارک سے لکھ لکھ کر لوگوں کو دینے لگا ہو تو دوسروں کو اس سے روکنے والی اور کون سی چیز ہو سکتی تھی، رہی وہ مصلحت جس کی وجہ سے عہد نبوت اور ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانے میں حدیثوں کی کتابت اور عام اشاعت میں مزاحمت کی جاتی تھی اور خود حضرت علیؓ کو بھی اسی مسلک کی رعایت کرتے ہوئے شروع میں پایا جاتا ہے پھر کتابت و اشاعت کی اس عام اجازت اور اس کی اہمیت افزائی کے بعد اسی خطرے کے پیدا ہونے کا اندیشہ کیا باقی نہیں رہا تھا؟ مانا کہ حضرت علیؓ کی خلافت کے زمانے میں اور عہد نبوت میں نسبتاً کافی فاصلہ پیدا ہو چکا تھا، لیکن کتنا فاصلہ؟ پچیس سے تیس سال ہی تک کا تو فاصلہ؟ پھر کیا یہ بڑا فاصلہ تھا؟ آخر کچھ بھی ہو اس پر تو امت کا اتفاق ہے کہ حضرت علیؓ کی خلافت کا زمانہ خلافت راشدہ ہی کا زمانہ تھا۔ ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانہ کی کتب بہ چیزوں کے متعلق یہ خطرہ کہ آئندہ نسلوں میں غیر معمولی اہمیت ان روایتوں کو حاصل ہو جائے گی، اسی وجہ سے تو تھا کہ خلافت راشدہ کا وہ زمانہ تھا پس اسی خلافت راشدہ کا عہد جب حضرت علیؓ کے زمانہ تک موجود تھا تو اس خطرے کا احساس علی کرم اللہ وجہہ کو کیوں نہیں ہوا؟

بلاشبہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے اور اس کو پیدا کرنا چاہئے، میں تو سمجھتا ہوں کہ اسی سوال کے اٹھانے سے بعض ایسے واقعات و حقائق لوگوں کے سامنے آجائیں گے جن کی طرف اس وقت تک بہت کم توجہ کی گئی ہے

اجمالی جواب تو اس سوال کا یہی ہو سکتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت کے زمانہ میں یا اس کے بعد جو چیزیں لکھی گئیں کھلی نسلوں میں ان کو وہ اہمیت جو نہیں حاصل ہوئی جس کا اندیشہ کیا جاسکتا تھا، آخر یہ تو ایک واقعہ ہے پھر وقوع سے پیشتر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اسی پیش آنے والے واقعہ کو اگر سمجھ لیا تو تاریخی رفتار نے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کو جن لحاظ تک پہنچا دیا تھا ان کو سامنے رکھتے ہوئے حضرت علیؓ کو خبر حضرت علیؓ ہی تھے میں تو سمجھتا ہوں کہ معمولی فہم و فراست رکھنے والے آدمی کے لیے بھی اس کا اندازہ چنداں دشوار نہ تھا، میں کیا کہنا چاہتا ہوں تفصیل اس کی یہ ہے۔ میرے نزدیک تدوین حدیث کی تاریخ کی چند اہم منزلوں میں ایک بڑی اہم منزل یہ بھی ہے جسے دلوں سے امید کرنا ہوں کہ ذرا زیادہ سنبھل کر اس تفصیل کا مطالعہ کریں گے۔

تدوین سنت

عبد الغفار حسن

تخریف دین کی ایک صورت انکار سنت کی شکل میں آج کل منظر عام پر آرہی ہے۔ اس گروہ کے سرخیل سنت کی عظمت و اہمیت کم کرنے کے لئے مختلف نوع کے شبہات لوگوں کے دلوں میں پیدا کرتے رہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ:

- ا۔ سنت کا کیا اعتبار۔ یہ تو دوسری تیسری صدی ہجری میں تحریری شکل میں مرتب ہوئی تھی۔
- ب۔ سنت اگر واقعی اسلامی شریعت کا ماخذ اور سرچشمہ ہوتی تو کیوں نہ اسخفوض صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی ہی میں اسے کتابی شکل میں مدون اور مرتب فرمادیا۔
- ج۔ بلکہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری شدت کے ساتھ حدیث کو قلمبند کرنے سے روک دیا تھا۔

ذیل کے مضمون میں محولہ بالا حدیث کے صحیح مفہوم کو متعین کرتے ہوئے اس سلسلے کی غلط فہمیوں یا مغالطوں کو دور کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور ساتھ ہی تدوین سنت کی مختصر تاریخ بھی پیش کر دی گئی ہے۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا تکتبوا عنی غیر القرآن ومن کتب عنی غیر القرآن فلیمحہ
ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا۔ مجھ سے سوائے قرآن کے اور کچھ نہ لکھو اور جس نے قرآن
کے سوا کچھ لکھا ہو تو اسے مٹا دے۔ (باب التثبت فی الحدیث صحیح مسلم۔ ج ۲ ص ۱۴۱)

عام طور پر منکرین سنت اس حدیث کے عرف مذکورہ بالا الفاظ ہی بیان کرتے ہیں۔ پوری حدیث نقل نہیں کرتے۔ آخر یہ کوئی دیانت اور قرآنی اتباع ہے کہ ایک ہی روایت میں سے اپنے مطلب کے الفاظ لوگوں کے سامنے انتہائی زور شور سے پیش کئے جائیں، اور باقی اجزا کو نظر انداز کر دیا جائے۔

اسی روایت میں مزید یہ الفاظ ملتے ہیں:

وحدثوا عنی ولا حرج، ومن کذب علی متعمداً
فلیتبعوا مقعدہ من النار
اور مجھ سے حدیثیں بیان کرو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور جس نے
مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ باندھا، وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنائے۔

حدیث کے ان دونوں آخری جملوں سے صاف واضح ہو رہا ہے کہ غیر قرآن کے لکھنے کی ممانعت اس بنا پر نہ تھی کہ دین میں حدیث کی کوئی اہمیت ہی نہیں ہے۔ اگر یہی منشا ہوتا تو آپ حدیثوں کو بیان کرنے کا حکم کیوں دیتے۔ اور جھوٹی من گھڑت کے نقل و روایت پر

وعید کیوں سناتے۔

اس سے واضح ہوا کہ صحیح روایات کے سنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بلکہ دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے احادیث یاد کرنے والے اور دوسروں تک پہنچانے والے کے لئے دعا فرمائی ہے۔

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نضر الله امرأ سمع مقالتي فحفظها ودعاها وادّاها
(مشکوٰۃ ص ۲۵ بحوالہ ابوداؤد، ترمذی)

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس بندے کو تروتازہ اور خوش خرم رکھے، جس نے میری بات سنی اور اسے خوب محفوظ رکھا اور دوسروں تک اسے پہنچایا۔

یہ تاکید و ترغیب اسی لئے دی جا رہی ہے کہ سنت اسلامی شریعت کا دوسرا ماخذ ہے۔ اس کے بغیر قرآن کا فہم ہی ناممکن ہے۔ جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے :

لولا السنة ما فهم احدنا القرآن
(قواعد الحديث ص ۲۱)

اگر سنت نہ ہوتی، تو ہم میں سے کوئی بھی قرآن کا فہم حاصل نہ کر سکتا۔
سنت کی تفصیلات کو قلم بند کرنے کا حکم نہ صرف یہ کہ حدیث سے ملتا ہے، بلکہ خود قرآن بھی اس کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔
قرآن اور کتابت حدیث :- قرآن میں ارشاد ہے :

ولا تسموا ان تكتبوه صغیراً او کبیراً الى اجله
ذالکم اقسط عند الله و اقوم للشهادة و ادفی
الا تورتبوا . (۲۱- البقرہ)

یعنی قرض تھوڑا ہو یا زیادہ اس کے کھنے میں سستی نہ کرو۔ اس کو مدت کے تعین کے ساتھ کھو۔ یہ کھنا خدا کے ہاں انصاف کی بات ہے اور شہادت کو ٹھیک رکھنے والا ہے اور یہ طرز عمل اس امر کے زیادہ قریب ہے کہ تم شک و شبہ سے بالاتر رہو گے۔

امام ابو حنیفہؒ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

لما امر الله بكتابة الدين خوف الوتیب كان العلم
الذي حفظه اصعب من حفظ الدين احرى ان يباح
كتابه بته خوف السريب والشك فيه .
(شرح معانی الآثار طحاوی ج ۲ ص ۲۸۴)

جب اللہ تعالیٰ نے شک و شبہ سے بچنے کے لئے قرض کے کھنے کا حکم دیا ہے، تو علم و حدیث کا یاد رکھنا قرض کے یاد رکھنے سے بھی زیادہ مشکل ہے۔ اسی بنا پر علم حدیث میں شک و شبہ سے محفوظ رکھنے کے لئے اس کے کھنے کی اجازت ضروری ہے۔

۱۔ یہ قول خاص طور پر یہاں اس لئے نقل کیا گیا ہے کہ منکرین سنت امام ابو حنیفہؒ کو اپنے گروہ میں شمار کرتے ہیں۔
(مقام حدیث شائع کردہ ادارہ طبع اسلام)

دوسرا استدلال یہ کہ بت حدیث کے لئے علامہ ابوالملیح نے دوسری آیت سے استدلال کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں :
 یحبون علینا الكتاب وقد قال الله تعالى علمها عند ربی فی کتاب
 لوگ ہم محدثین کو حدیث لکھنے کا لہجہ دیتے ہیں حالانکہ پہلی قوموں کا
 حال خود اللہ تعالیٰ کے پاس لکھا ہوا موجود ہے جس کی شان یہ ہے
 (جامع بیان العلم ج ۱ ص ۴۳)
 کہ وہ جھٹکتے اور نہ بھولتے، تو انسان جو سراپا انسانیت آخر
 وہ کیسے کتابت لکھنے سے بے نیاز رہ سکتا ہے۔

واضح رہے کہ محدثین میں کتابت حدیث کے بارے میں دو رائیں پائی جاتی ہیں :

- ۱۔ صحابہ کا ایک گروہ اس کا قائل اور حامی تھا۔
- ۲۔ بعض صحابہ اس بنا پر اس کے مخالف تھے کہ اس طرح اہل علم حافظہ سے کام لینے کے بجائے سارا اعتماد اپنے نوشتوں پر کریں گے۔
 (مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۱)

لیکن بعد کے دور میں کتابت حدیث کے جواز پر اجماع ہو گیا۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۱)
 اس تصریح سے واضح ہو گیا کہ بعض اہل علم کے نزدیک سرمایہ سنت قلم بند کرنے سے اختلاف اس بنا پر نہ تھا کہ ان کے نزدیک
 حدیث شریعت نہ تھی۔ بلکہ اس کی اصل وجہ وہی ہے جس کی وضاحت سطور بالا میں کی گئی ہے۔
 کتابت حدیث کی ممانعت کیوں۔ زیر تشریح حدیث غیر قرآن لکھنے کی ممانعت دائمی اور قیامت تک کے لئے نہیں تھی بلکہ یہ ایک
 وقتی اور ابتدائی دور میں حکم دیا گیا تھا تاکہ کہیں روایات اور قرآنی آیات کے اختلاط سے قرآن کی امتیازی شان ختم نہ ہو جائے۔
 علماء حدیث نے اس روایت کا یہی مفہوم متعین کیا ہے :

۱۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں :

النہی مقدم والاخذ ناسخ له (فتح الباری ص ۲۱۵)

۲۔ ابن الجوزی کا بیان ہے :

نہی فی اول الامر ثم اجاز الکتابۃ (رسالہ اناسخ و المنسوخ ص ۱۳)

۳۔ ابن قیم لکھتے ہیں :

نہی فی اول الامر عن ان یکتب شعرا ی ان یتکتب و تنقید (تأویل مختلف الحدیث ص ۳۹۵)

ان سب عبارات کا ماحول یہ ہے کہ پہلے اپنے لکھنے کی ممانعت کی تھی بعد میں اس کی اجازت دے دی۔

کتابت حدیث کی اجازت :۔ کتابت حدیث کی اجازت پر شش احادیث قوی ہیں اور نفعی بھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اپنی زندگی کے آخری لمحات میں مرض الموت کی حالت میں صحابہ کرامؓ کو مخاطب کرتے ہوئے حکم دیا تھا :

استوفی بکتابکم (صحیح بخاری مصری جلد ۳ ص ۳۹) میرے پاس لکھنے کا سامان لاؤ۔ میں تمہیں کچھ لکھوا دوں۔

ظاہر ہے کہ یہاں ”کچھ لکھوا دوں“ سے مراد قرآن تو ہو نہیں سکتا کیونکہ قرآن کا نزول مکمل ہو چکا تھا اور آیت

”ایم اکت مک دینکم“ نازل ہو چکی تھی۔ اس لئے قرآن کے سوا کچھ ادربائیں آپؐ کھونا چاہتے تھے۔

اس موقع پر حضرت عمرؓ کا یہ قول بھی منقول ہے :

حسبنا کتاب اللہ - ہیں اللہ کی کتاب کافی ہے۔

منکرین سنت نے حضرت عمرؓ کے اس قول کو تو خوب اچھا لایکین ارشاد نبویؐ اُستوفی بکتاب اکتبکم کو بالکل پی گئے حالانکہ اس سے کتب حدیث کا جواز واضح طور پر سامنے آتا ہے (حضرت عمرؓ کے اس قول کا صحیح مطلب بعد میں عرض کیا جائے گا۔ ان شاء اللہ)

کتابت حدیث کے بارے میں آنحضرتؐ کی فعلی احادیث کی وضاحت سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ منکرین سنت کے اس شبہ کو مٹا کر دیا جائے کہ اگر حدیث شرعی حجت ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی میں اسے کتابی شکل میں مدون کروا دیتے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر قرآن کی کون سی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو چیز دین میں حجت ہو، اس کا کتابی شکل میں ہونا بھی ضروری ہے۔ یہ تو اسی قسم کا مناظرہ یا مطالبہ ہے جو قرآن کے مقابلہ میں قریش مکہ کی طرف سے پیش کیا گیا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے :

او ترقی فی السماء وکن نوٹن لوقیک حتی تنزل
علینا کتابا نفیوہ (پ: ۱۵، سورہ بنی اسرائیل)

اسی طرح اہل کتاب نے مطالبہ کیا تھا :

یسئلک اهل الکتاب ان تنزل علیہم کتابا
من السماء
کر لائیں۔

یعنی جب تک قرآن کتابی شکل میں کھٹا کھٹا یا ان کے سامنے نہ آجائے، وہ ایمان لانے کے لئے تیار نہ تھے۔ قرآن نے ان کے اس مطالبے کے جواب میں کہا :

ولو نزلنا علیک کتابا فی قوطاس فلیسوہ باید بیہم
اقال الذین کفروا ان هذا الا سحر مبین۔

(پ: سورہ انعام)

قرآن نے ان کے اس مطالبہ کو تسلیم کرنے کے بجائے، قرآنی غفلت کی نشانی یہ قرار دی کہ وہ اہل علم کے سینوں میں محفوظ ہے۔ بل ہوا آیات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم (سورہ عنکبوت پ) ٹھیک اسی طرح سنت کے ذخائر بھی شروع شروع میں سینوں میں محفوظ رہے اور پھر آہستہ آہستہ سفینوں میں منتقل ہوتے چلے گئے۔

یہاں یہ بات بھی واضح رہے کہ سنت نام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل اور تقریر کا۔ اور آپؐ کے قول، فعل اور تقریر کا سلسلہ آپؐ کی زندگی کے آخری سانس تک جاری رہا تو یہ کیسے ممکن تھا کہ سنت کا سارا ذخیرہ آپؐ کی زندگی ہی میں کتابی شکل میں

۱۔ تقریر کے معنی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی کام کیا گیا ہو اور اس پر آپؐ نے انکار نہ فرمایا ہو۔

مدون ہو جاتا۔ پھر یہ امر بھی قابل غور ہے کہ سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حافظ عہد نبویؐ ہی میں مختلف علاقوں میں منتشر ہو گئے تھے۔ ان کو یکجا کئے بغیر کسی وسیع اور جامع مجموعہ حدیث کی تدوین کیسے ہو سکتی تھی۔ ظاہر ہے کہ ان حالات میں اس قسم کا اہتمام قطعاً ناممکن تھا۔ پھر یہاں یہ بات بھی غفی نہ رہے کہ سنت کے وسیع سرمایہ کو قلم بند کرنے کے لئے ضرورت تھی کہ بہت سے کاموں کو یکجا کیا جائے اور ان کو دوسرے کاموں سے فارغ کر کے صرف اسی کام پر لگا دیا جائے۔ یہ شکل بھی اس وقت ناممکن تھی۔ مسلمانوں میں کاتبین کی تعداد انتہائی تلیل تھی۔ اسی بنا پر آپؐ نے بدر کے قیدیوں کی رہائی کے لئے کتابت کی تعلیم کو زبردستی کے ہم پلہ قرار دے دیا تھا۔

(مسند احمد، جلد ۱، صفحہ ۲۴۶)

دیئے عقلی طور پر بھی یہ اعتراض غلط ہے کہ چونکہ عہد نبویؐ میں حدیثیں کتابی شکل میں مدون نہیں ہوئی تھیں، اس لئے ان کو حجت تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔

آج کے ”ترقی یافتہ“ دور میں بھی متعدد دیکھوں کا کاروبار مملکت غیر مدون دساتیر پر چل رہا ہے۔ اس کی واضح مثال انگلستان کا روایاتی، غیر تحریری دستور ہے۔ مذکورہ بالا تمام مشکلات اور مجبوریوں کے باوجود سنت کا ایک بہت بڑا ذخیرہ عہد نبویؐ اور عہد صحابہؓ میں قلم بند کر لیا گیا تھا۔ اس بارے میں مستند اور قابل اعتماد شواہد و نظائر ملتے ہیں۔ اس لئے یہ کہنا انتہائی غلط ہے کہ سنت کی کتابت و تدوین کا آغاز دوسری یا تیسری صدی ہجری میں ہوا۔

سنت کا تحریری سرمایہ :- احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہم تک تین قابل اعتماد ذرائع سے پہنچی ہیں :-

۱۔ تعامل اُمت ،

۲۔ تحریری یادداشتیں اور صحیفے ،

۳۔ حافظہ کی مدد سے روایت یعنی سلسلہ درس و تدریس ،

اس لحاظ سے جمع و ترتیب اور تصنیف و تالیف کے پورے زمانے کو چار امور میں تقسیم کیا جاسکتا ہے :

۱۔ عہد نبویؐ سے پہلی صدی ہجری کے خاتمہ تک :- اس دور کے جامعین حدیث اور قلم بند کی ہوئی یادداشتوں اور مجموعوں کی تفصیل

یہ ہے :

مشہور حافظین حدیث

۱۔ حضرت ابوہریرہؓ (عبدالرحمن) وفات ۵۹ھ ہجری بصرہ ۷۸ سال، تعداد روایات ۵۳۷۴۔ ان کے شاگردوں کی تعداد ۸۰۰ تک پہنچتی ہے۔

۲۔ حضرت عبدالرحمن بن عباسؓ۔ وفات ۳۵ھ ہجری بصرہ ۷۸ سال۔ تعداد روایات (۲۶۶۰)

۳۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ۔ وفات ۵۷ھ ہجری بصرہ ۶۷ سال۔ تعداد روایات (۲۲۱۰)

۴۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔ وفات ۳۵ھ ہجری بصرہ ۸۷ سال۔ تعداد روایات (۱۶۳۰)

۵۔ حضرت جابر بن عبداللہؓ۔ وفات ۳۵ھ ہجری بصرہ ۹۴ سال۔ تعداد روایات (۱۵۶۰)

- ۶۔ حضرت انس بن مالکؓ وفات ۳۱ھ ہجری بمصر ۱۰۲ سال۔ تعداد روایات (۱۲۸۶)
- ۷۔ حضرت ابوسعید خدریؓ وفات ۳۵ھ ہجری بمصر ۸۴ سال۔ تعداد روایات (۱۱۷۰)
- یہ وہ جلیل القدر صحابہؓ ہیں، جن کو ہزار سے زیادہ احادیث حفظ تھیں۔ ان کے علاوہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ و ابن العاصؓ وفات ۳۳ھ ہجری، حضرت علیؓ وفات ۳۵ھ ہجری، حضرت عمرؓ وفات ۳۵ھ ہجری کا شمار ان صحابہ میں ہوتا ہے، جن کی روایات کی تعداد پانسو اور ہزار کے درمیان ہے۔
- اسی طرح حضرت ابوبکر صدیقؓ وفات ۳۵ھ ہجری، حضرت عثمانؓ وفات ۳۵ھ ہجری، حضرت ام سلمہؓ وفات ۳۵ھ ہجری، حضرت ابودوسئ اشجریؓ وفات ۳۵ھ ہجری، حضرت ابوذر غفاریؓ وفات ۳۵ھ ہجری، حضرت ابویوب انصاریؓ وفات ۳۵ھ ہجری، حضرت ابی بن کعبؓ وفات ۳۵ھ ہجری اور حضرت معاذ بن جبلؓ وفات ۳۵ھ ہجری سے ستر سے زیادہ اور پانسو سے کم روایات منقول ہیں۔ ان کے ماسوا اس دور کے ان کبار تابعین کو بھی نہیں بھلایا جاسکتا جن کی رفردستانہ اور پُر غلوں کوکشتوں کی بدولت ملت کے فخرانوں سے اُمت محمدیہ قیامت تک مالا مال ہوتی رہے گی۔

چند بزرگوں کا تعارف درج ذیل ہے :

- ۱۔ سعید بن مسیبؓ :- عہد فاروقی کے دوسرے سال مدینہ میں ان کی ولادت ہوئی اور ۳۵ھ میں وفات پائی حضرت عثمانؓ حضرت عائشہؓ حضرت ابوبرزہؓ، حضرت زید بن ثابتؓ سے انہوں نے علم حدیث حاصل کیا۔
- ۲۔ عروہ بن زبیرؓ :- آپ کا شمار مدینہ کے ممتاز اہل علم میں ہوتا ہے۔ حضرت عائشہؓ کے خواہر زادے ہیں۔ زیادہ تر انہوں نے اپنی خالہ مترم سے احادیث روایت کی ہیں۔ نیز حضرت ابوبرزہؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ سے بھی شرف تلمذ حاصل ہے۔ صالح بن کیسانؓ اور امام زہری جیسے اہل علم ان کے تلامذہ میں شامل ہیں۔ آپ کی وفات ۹۹ھ میں ہوئی۔
- ۳۔ سالم بن عبداللہ بن عمرؓ :- مدنیہ کے فقہا میں آپ کا شمار ہوتا ہے۔ آپ نے اپنے والد محترم اور دوسرے صحابہ سے علم حدیث حاصل کیا۔ نافع، زہری اور دوسرے مشہور تابعین آپ کے شاگرد ہیں۔ ۱۳۵ھ میں رحلت فرمائی۔
- ۴۔ نافع مولیٰ عبداللہ بن عمرؓ :- یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے خاص شاگرد اور امام مالک کے اساتذ ہیں۔ محدثین کے نزدیک یہ سند (مالک عن نافع عن عبداللہ بن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) سلسلۃ الذہب (طلاتی زنجیر) شمار ہوتی ہے۔ ۱۳۵ھ میں وفات پائی۔ دورِ اولیٰ کا تحریری سرمایہ :- ۱۔ صحیفہ صادقہ :- یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ (وفات ۳۵ھ بمصر، ۷۷ سال) کا مرتب کیا ہوا ہے۔ آپ کو تصنیف و تالیف کا خاص ذوق تھا۔ یہ جو کچھ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کرتے اسے قلم بند کر لیا کرتے تھے۔ اس بارے میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دی ہوئی تھی۔ یہ مجموعہ تقریباً ایک ہزار احادیث پر مشتمل تھا۔ عرصہ تک ان کے خاندان میں محفوظ رہا۔ اب یہ مسند امام احمد میں بہ تمام و کمال مل سکتا ہے۔

۲۔ صحیفہ صحیحہ: مرتبہ ہمام بن منبہ (وفات ۱۸۷ھ) یہ حضرت ابوہریرہؓ کے مشہور تلامذہ میں سے ہیں۔ انہوں نے اپنے استاد معظم کی روایات کو یکجا قلمبند کر لیا تھا۔ اس کے قلمی نسخے برلن اور دمشق کے کتب خانوں میں موجود ہیں۔ نیز امام احمد بن حنبلؓ نے اپنی مشہور مسند میں ابوہریرہؓ کے زیر عنوان یہ پورا صحیفہ بخنبہ سمو دیا ہے۔ (لاحظہ ہو مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۲ تا ۳۱۸) یہ مجموعہ کچھ عرصہ قبل ڈاکٹر حمید اللہ صاحب کی کوششوں سے طبع ہو کر حیدر آباد دکن سے شائع ہو چکا ہے۔ اس میں ۱۲۸ روایات ہیں۔ واضح رہے کہ صحیفہ صحیحہ کے قلمی نسخے اور امام احمد بن حنبلؓ کی روایت کردہ احادیث دونوں کے الفاظ اگرچہ یکساں ہیں لیکن سلسلہ اسناد مختلف ہے۔ راویوں کے اختلاف کے باوجود متن حدیث میں اختلاف نہ ہونا اس امر کی واضح شہادت ہے کہ محدثین نے کتنی محنت و جانفشانی سے علم حدیث کی حفاظت کی ہے۔

۳۔ حضرت ابوہریرہؓ کو سن کر تصدیق کرا لی تھی۔

۴۔ مسند ابوہریرہؓ:۔ اس کے نسخے عہد صحابہ ہی میں لکھے گئے تھے۔ اس کی ایک نقل حضرت عمر بن عبدالعزیز کے والد عبدالعزیز بن مردان (گورنر مصر وفات ۱۳۷ھ) کے پاس بھی تھی۔

انہوں نے کثیرہ من مرہ کو لکھا تھا کہ تمہارے پاس صحابہ کرامؓ کی جو حدیثیں ہوں، ان کو لکھ کر بھیج دو۔ لیکن حضرت ابوہریرہؓ کی روایات بھیجنے کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ وہ ہمارے پاس موجود ہیں۔

مسند ابوہریرہؓ کا ایک نسخہ امام ابن تیمیہؒ کے ہاتھ لکھا ہوا جرمنی کے کتب خانے میں موجود ہے۔

۵۔ صحیفہ حضرت علیؓ: امام بخاری کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مجموعہ کافی ضخیم تھا۔ اس میں زکوٰۃ، حرمیت مدینہ، خطبہ حجۃ الوداع اور اسلامی دستور کے نکات موجود تھے۔

۶۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تحریری خطبہ: فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوشاہ یمنی کی درخواست پر اپنا مفصل خطبہ قلم بند کرنے کا حکم دیا تھا۔ یہ خطبہ حقوق انسانی کی اہم تفصیلات پر مشتمل ہے۔

۷۔ صحیفہ حضرت جابرؓ: حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایات کو ان کے تلامذہ و حباب بن منبہ (وفات ۱۸۷ھ) اور یحییٰ بن تیسر شکاری نے تحریری طور پر مرتب کر لیا تھا۔ یہ مجموعہ مناسک حج، خطبہ حجۃ الوداع پر مشتمل تھا۔

۱۔ تفصیل کے لئے لائحہ ہو، دیباچہ صحیفہ ہمام مرتبہ ڈاکٹر حمید اللہ صاحب۔

۲۔ جامع العلم - ج ۱ ص ۷۲ - تہذیب التہذیب - ج ۱ - ص ۷۰

۳۔ دیباچہ صحیفہ ہمام ص ۵ بحوالہ طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۵۷

۴۔ مقدس تہذیب الاحوذی شرح ترمذی ص ۱۶۵

۵۔ صحیح بخاری - کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة ج ۱، ص ۵۱

۶۔ صحیح بخاری، مطبع احمدی ج ۱ - ص ۲۰، مفصل جامع العلم ص ۲۱ - صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۹ - تہذیب التہذیب ج ۲ - ص ۲۱۵

- ۸۔ روایات حضرت عائشہ صدیقہؓ: حضرت عائشہؓ کی احادیث ان کے شاگرد عروہ بن زہیر نے قلمبند کر لی تھیں۔
- ۹۔ احادیث ابن عباسؓ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایات کے متعدد مجموعے تھے۔ حضرت سعید بن جبیر تابعی بھی ان کی روایات تحریری طور پر مرتب کرتے تھے۔
- ۱۰۔ انس بن مالکؓ کے صحیفے: سعید بن ہلال کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ اپنی قلمی یادداشتیں نکال کر ہمیں دکھاتے اور فرماتے یہ روایات میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں اور قلم بند کرنے کے بعد آپ کو سنا کہ تصدیق بھی کرائی ہے۔
- ۱۱۔ عرب بن حزمؓ: جن کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تحریری ہدایت نامہ دیا تھا انہوں نے صرف یہ کہ اس ہدایت نامہ کو محفوظ رکھا بلکہ اس کے ساتھ ایکس دوسرے فرامین نبویؐ بھی شامل کر کے ایک اچھی خاصی کتاب مرتب کر لی۔
- ۱۲۔ رسالہ سمعہ بن جندب: یہ ان کے صاحبزادے کو دراشت میں ملا۔ یہ روایات کے ایک بہت بڑے ذخیرے پر مشتمل تھا۔
- ۱۳۔ صحیفہ سعد بن عبادہؓ: حضرت سعد بن عبادہ صحابی، دور جاہلیت سے ہی کھنا پڑھنا جانتے تھے۔
- ۱۴۔ مکتوبات حضرت نافعؓ: سلیمان بن موسیٰ کی روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ اٹھ کر رہے تھے اور نافع لکھتے چلتے تھے۔
- ۱۵۔ من سے روایت ہے کہ عبدالرحمن بن عبداللہ بن مسعود نے میرے سامنے کتاب نکالی اور حلف اٹھاتے ہوئے کہا کہ میرے والد عبداللہ بن مسعود کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے۔ اگر تحقیق و تفتیش کا یہ سلسلہ جاری رکھا جائے تو ان کے علاوہ بہت سی مزید مثالیں اور واقعات مل سکتے ہیں۔

اسی دور میں صحابہ کرام اور کبار تابعین نے زیادہ تر اپنی ذاتی یادداشتوں کو قلم بند کرنے پر توجہ دی۔ لیکن دوسرے دور میں جمع و تدوین کا کام مزید وسعت اختیار کر گیا۔ جامعین حدیث نے اپنی ذاتی معلومات کے ساتھ ساتھ اپنے شہر یا علاقہ کے اہل علم سے مل کر ان کی روایات بھی منضبط کرائیں۔

دوسرا دور: یہ دوسرا دور تقریباً دوسری صدی ہجری کے نصف پر منتہی ہوتا ہے۔ اس دور میں تابعین کی ایک بڑی جماعت تیار ہو گئی جس نے دوران اول کے تحریری سرمایہ کو وسیع تر تالیفات میں سمیٹ لیا۔

جامعین حدیث: ۱۔ محمد بن شہاب زہری۔ وفات ۱۲۴ھ۔ یہ اپنے زمانے کے ممتاز محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ نے

۱۔ تہذیب التہذیب۔ ج ۷۔ ص ۱۸۳

۲۔ دیباچہ صحیفہ ہمام ص ۳۲۔ بحوالہ خطیب البغدادی۔ نیز مستدرک حاکم۔ ج ۳۔ ص ۵۷۷

۳۔ الوثائق السیاسیہ ص ۱۰۵۔ از ڈاکٹر حمید اللہ بحوالہ طبری ص ۱۰۴۔

۴۔ تہذیب التہذیب۔ ابن حجر۔ ج ۴۔ ص ۲۳۶۔

۵۔ دارمی ص ۶۹۔ نیز دیباچہ صحیفہ ہمام ص ۳۲۔ بحوالہ طبقات ابن سعد۔

۶۔ مختصر جامع العلم ص ۳

علم حدیث مندرجہ ذیل حلیل القدر شخصیتوں سے حاصل کیا ہے :

صحابہ میں سے : عبداللہ بن عمرؓ، انس بن مالکؓ، سہیل بن سعدؓ
تابعین میں سے : سعد بن سیبؓ، محمود بن ریحؓ وغیرہ۔

آپ کے تلامذہ میں امام ادزاعیؒ، امام مالکؒ اور سفیان بن عیینہؒ جیسے ائمہ حدیث کا شمار ہوتا ہے۔ ان کو حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے سلسلہ میں احادیث جمع کرنے کا حکم دیا تھا۔ ان کے علاوہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے مدینہ کے گورنر ابو بکر محمد بن عمر بن حزم کو ہدایت بھیجی تھی کہ عمرہ بنت عبدالرحمنؒ اور قاسم بن محمدؒ کے پاس جو احادیث کا ذخیرہ ہے اسے قلم بند کر لیں۔

یہ عمرہ حضرت عائشہؓ کے خاص شاگردوں میں سے ہیں اور قاسم بن محمدؒ ان کے برادر زادے ہیں۔ حضرت عائشہؓ نے اپنی نگرانی میں ان کا تربیت و تعلیم کا اہتمام کیا تھا۔ (تہذیب التہذیب ج ۷، ص ۱۶۲)

صرف اتنا ہی نہیں بلکہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے مملکت اسلامی کے تمام ذمہ داروں کو ذخائر حدیث کے جمع و تدوین کرنے کا تاکید فرماں جاری کر دیا تھا۔ جس کے نتیجے میں احادیث کے دفتر کے دفتر دار المخلّافہ دمشق پہنچ گئے۔ خلیفہ وقت نے ان کی نقلیں مملکت کے گوشے گوشے میں پھیلا دیں۔

امام زہریؒ کے مجموعہ حدیث مرتب کرنے کے بعد اس دور کے دوسرے اہل علم نے بھی تدوین و تالیف کا کام شروع کر دیا۔ عبدالملک بن جریجؒ (س ۱۵۰ھ) نے مکہ میں، امام ادزاعیؒ (ف ۱۵۰ھ) نے شام میں، عمر بن راشدؒ (ف ۱۵۳ھ) نے یمن میں، امام سفیان ثوریؒ (ف ۱۵۵ھ) نے کوفہ میں، امام حماد بن سلمہؒ (ف ۱۵۶ھ) نے بصرہ میں اور امام عبداللہ بن المبارکؒ (س ۱۵۸ھ) نے خراسان میں احادیث کے جمع و تدوین کے کام میں سبقت کا شرف حاصل کیا۔

۱۔ امام مالک بن انسؒ (ولادت ۱۴۸ھ وفات ۱۷۸ھ) : امام زہریؒ کے بعد مدینہ میں حدیث نبویؐ کی تدوین کا شرف آپ ہی کو حاصل ہوا ہے۔ آپ نے نافع، زہری اور دوسرے ممتاز اہل علم سے استفادہ کیا۔ آپ کے اساتذہ کی تعداد نو سو تک پہنچتی ہے۔ آپ کے جتھے فیض سے براہ راست حجاز، شام، عراق، فلسطین، ہمدان، فریقیہ اور اندلس کے ہزاروں تشنگان سنت میراب ہوئے۔ آپ کے تلامذہ میں لیث بن سعدؒ (ف ۱۵۸ھ)، ابن مبارکؒ (ف ۱۵۸ھ)، امام شافعیؒ (ف ۱۸۰ھ)، امام محمد بن حسن الشیبانیؒ (ف ۱۸۹ھ) جیسے بڑے شائیں ہیں۔

اس دور میں حدیث کے بہت سے مجموعے مرتب ہوئے۔ جن میں امام مالکؒ کی ٹوٹا کو نمایاں مقام حاصل ہے۔ اس کا راز تالیف ۱۳۰ھ کے درمیان ہے۔ کل روایات کی تعداد ۷۰۰ ہے، جن میں سے صرف ۹۰۰، مرسل ۲۳۸، موقوف ۷۱۳ اور اقوال تابعین ۲۸۵ ہیں۔ اس دور کی چند دوسری تالیفات کے نام یہ ہیں۔

جامع سفیان ثوریؒ (ف ۱۵۵ھ)، جامع ابن المبارکؒ (ف ۱۵۸ھ)، جامع امام ادزاعیؒ (ف ۱۵۸ھ)، جامع ابن جریجؒ (ف ۱۵۸ھ)

کتاب الخراج۔ قاضی ابویوسف (د ۲۵۷ھ)، کتاب الآثار۔ امام محمد (د ۲۴۱ھ)، اس دور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث، آثار صحابہ اور فتاویٰ تابعین کو ایک ہی مجموعہ میں مرتب کر لیا جاتا تھا۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی وضاحت ہو جاتی تھی کہ یہ صحابی یا تابعی کا قول ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث۔

قیسرا دور :- یہ دور تقریباً دوسری صدی ہجری کے نصف آخر سے چوتھی صدی ہجری کے خاتمہ تک پھیلا ہوا ہے۔ اس دور کی خصوصیات یہ ہیں۔

- ۱۔ احادیث نبویؐ کو آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے الگ کر کے مرتب کیا گیا۔
- ۲۔ قابل اعتماد روایات کے علیحدہ مجموعے تیار کئے گئے اور اس طرح چھان بین اور تفتیش کے بعد دوسرے دور کی تصانیف میسرے دور کی ضخیم کتابوں میں سما گئیں۔
- اس دور میں نہ صرف یہ کہ روایات جمع کی گئیں، بلکہ علم حدیث کی حفاظت کے لئے محدثین کرام نے سو سے زیادہ علوم کی بنیاد ڈالی، جن پر اب تک ہزاروں کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔ شکو اللہ سعیم وجزاہم عنا احسن الجزاء
- مختصر طور پر چند علوم کا تعارف یہاں کر لیا جاتا ہے۔

- ۱۔ علم اسماء الرجال : اس علم میں راویوں کے حالات، پیدائش وفات، اساتذہ، تلامذہ کی تفصیل۔ طلب علم کے لئے سفر اور ثقہ غیر ثقہ ہونے کے بارے میں ماہرین علم حدیث کے فیصلے درج ہیں۔ یہ علم بہت ہی وسیع، مفید اور دلچسپ ہے۔
- بعض متعصب مستشرقین بھی یہ اعتراف کئے بغیر نہ رہ سکے کہ اس فن کی بدولت پانچ لاکھ راویوں کے حالات محفوظ ہو گئے۔ یہ وہ خصوصیت ہے، جس میں مسلمان قوم کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ اس علم میں سیکڑوں کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔ چند کے نام یہ ہیں۔

۱۔ (ا) تہذیب الکمال : مولفہ امام یوسف مزنی (وفات ۷۴۷ھ) اس علم میں یہ سب سے زیادہ اہم اور مستند کتاب ہے۔

(ب) تہذیب التہذیب : مولفہ حافظ ابن حجر۔ شارح بخاری۔ یہ بارہ جلدوں میں ہے۔ حیدرآباد دکن سے شائع ہو چکی ہے۔

(ج) تذکرۃ الحفاظ : مرتبہ علامہ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ)

۲۔ علم مصطلح الحدیث (اصول حدیث) اس علم کی روشنی میں حدیث کی صحت و ضعف کے قواعد و ضوابط معلوم ہوتے ہیں۔

اس علم کی مشہور کتاب علوم الحدیث معروف بہ مقدمہ ابن الصلاح ہے۔ مولفہ ابو عمر عثمان ابن الصلاح (وفات ۷۴۷ھ)

باضی قریب میں اصول حدیث پر دو کتابیں شائع ہوئی ہیں :

(۱) توجیہ النظر : مولفہ علامہ طاہر بن صالح الجزائر (د ۷۳۹ھ)

(ب) قواعد التحدیث : مرتبہ علامہ سید جمال الدین قاسمی (وفات ۱۳۳۲ھ)

اول الذکر وسعت معلومات اور آخر الذکر حسن ترتیب میں متاخر ہیں۔

لئے مقدمہ الاصابہ انگریزی شائع شدہ ۱۳۷۷ھ از کلکتہ مرتبہ مستشرق ایمرنگر

۳۔ علم غریب الحدیث: اس علم میں حدیث کے مشکل الفاظ کی لغوی تحقیق کی گئی ہے۔ اس علم میں علامہ زعفرانی (وفات ۱۳۳۵ھ) کی الفائق اور ابن الاثیر (وفات ۷۲۹ھ) کی نہایت مشہور ہیں۔

۴۔ علم تخریج الاحادیث: اس علم کے ذریعہ معلوم ہوتا ہے کہ مشہور کتب تفسیر، فقہ، تصوف اور عقائد میں جو روایات رُجح ہیں، ان کا اصل ماخذ اور سرچشمہ کیا ہے مثلاً ہدایہ از برہان الدین علی بن ابی بکر المرغینانی (ف ۱۱۵۲ھ) اور احیاء العلوم (امام عزالی ف ۵۴۵ھ) میں بہت سی روایات بلا سند اور باحوالہ مذکور ہیں۔

اب اگر کسی کو یہ معلوم کرنا ہو کہ یہ روایات کس پایہ کی ہیں اور کون کون سی حدیث کی اہم کتابوں میں ان کا ذکر ہے تو اول الذکر کے لئے حافظ زلیحی (وفات ۱۳۵۷ھ) کی نصب الراية اور حافظ ابن حجر عسقلانی (وفات ۸۵۰ھ) کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور آخر الذکر کے لئے حافظ زین الدین عراقی (ف ۱۳۵۷ھ) کی تالیف المغنی عن حمل الاسفار محذول رہے گی۔

۵۔ علم الاحادیث الموضوعہ: اس فن میں اہل علم نے مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں۔ موضوع (من گھڑت) روایات کو الگ چھانٹ دیا گیا ہے۔ اس بارے میں قاضی شوکانی (ف ۱۲۵۵ھ) کی الفوائد المجموعہ اور حافظ جلال الدین سیوطی (ف ۹۱۱ھ) کی الملل فی الموضوع زیادہ نمایاں ہیں۔

۶۔ علم النسخ والمنسوخ: اس فن میں امام محمد بن موسیٰ حارمی (ف ۳۵۷ھ) بقرہ ۳۵ سال) کی تصنیف کتاب الاعتبار زیادہ مستند اور مشہور ہے۔

۷۔ علم التوفیق بین الاحادیث: اس علم میں ان روایات کی صحیح توجیہ بیان کی گئی ہے جن میں بظاہر تعارض اور ٹکراؤ معلوم ہوتا ہے۔ سب سے پہلے امام شافعی (ف ۲۰۴ھ) نے اس موضوع پر گفتگو کی ہے۔ ان کا رسالہ مختلف الحدیث کے نام سے مشہور ہے۔ امام طحاوی (ف ۳۲۰ھ) کی مشکل الآثار بھی اس فن کی مفید کتاب ہے۔

۸۔ علم مختلف المتون: اس علم میں خاص طور پر ان راویوں کا ذکر کیا گیا ہے، جن کے اپنے نام کنیت و لقب، اکابر و اجداد کے نام یا اساتذہ کے نام ملتے جلتے ہیں اور اس اشتباہ کی بنا پر ایک نادانف انسان منہل میں مبتلا ہو سکتا ہے۔ اس فن میں حافظ ابن حجر کی تعبیر اللہ زیادہ جامع کتاب ہے۔

۹۔ علم اطراف الحدیث: اس علم کے ذریعہ معلوم ہو سکتا ہے کہ فلاں روایت کس کتاب میں ہے اور اس کے راوی کون کون سے ہیں مثلاً آپ کر ”انما الاعمال بالنیات“ حدیث کا ایک جملہ یاد ہے۔ آپ چاہتے ہیں کہ اس کے تمام ماخذ روایت کے پورے الفاظ اور راوی معلوم ہو جائیں تو آپ کو اس علم کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ اس عنوان پر حافظ مزنی (ف ۱۳۳۷ھ) کی کتاب تحفۃ الاشراف بمعرفۃ الاطراف زیادہ مفصل ہے۔ اس میں صحاح ستہ کی روایات کی پوری فہرست آگئی ہے۔ اس کتاب کی ترتیب میں حافظ لیسف مزنی کے ۲۶ سال صرف ہوئے ہیں۔ انتہائی محنت شاقہ کے بعد یہ کتاب مکمل ہوئی ہے۔

آج کے مستشرقین نے ایسی ہی کتابوں سے خوشہ چینی کر کے ذرائع و سب سے احادیث کی فہرست مرتب کی ہے۔ مثلاً مفتاح کنوز السنۃ انگریزی میں شائع ہوئی تھی جس کا عربی میں ترجمہ ۱۳۳۷ھ میں مصر سے شائع ہوا ہے اور اب ایک وسیع فہرست

المجمع الفہرہس کے نام سے زیر ترتیب ہے۔ جس کے کم و بیش بیس اجزاء شائع ہو چکے ہیں۔

۱۰۔ فقہ الحدیث: اس علم میں احکام پر مشتمل احادیث کے اسرار اور حکمتیں بے نقاب کی گئی ہیں۔ اس موضوع پر حافظ ابن قیم (ف ۷۵۰ھ) کی کتاب اعلام المتعین اور شاہ ولی اللہ کی حجتہ اللہ البالغہ سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ اہل علم نے زندگی کے مختلف مسائل پر الگ الگ تصانیف بھی مرتب کی ہیں۔ مثلاً مالی معاملات میں ابومید تاسم بن سلام (ف ۲۲۴ھ) کی تالیف کتاب التلوی مشہور ہے اور زمین کے مسائل عشر افراج وغیرہ پر قاضی ابویوسف کی کتاب الخراج بہترین تصنیف ہے۔ نیز سنت کے ماخذ شریعت ہونے اور سنکرین حدیث کی پھیلائی ہوئی غلط فہمیوں کا پردہ چاک کرنے کے لئے مندرجہ ذیل تصانیف کا مطالعہ مفید ہو سکتا ہے۔

کتاب الام جلد ۷۔ الرسالة امام شافعی۔ الموافقات جلد چہارم مؤلف ابواسحاق شاطبی (ف ۷۹۰ھ)۔ صواعق مرسلہ جلد ۲۔ ابن قیم۔ الاحکام ابن حزم الاندلسی (ف ۵۶۱ھ)۔ مقدمہ ترجمان السنۃ اردو از مولانا بدر عالم میرٹھی۔ انبات النخبہ مؤلفہ والد محترم مولانا حافظ عبدالستار حسن عمر پوری (وفات ۱۹۱۶ء مطابق ۱۳۲۴ھ بمبر ۲۴ سال) حدیث اور قرآن مرتبہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی۔

نیز انکار حدیث کا منظر اور پس منظر کے نام سے جناب افتخار احمد علی کی تصنیف بھی دلچسپ اور معلومات افزا ہے۔ اب تک اس کے دو حصے شائع ہو چکے ہیں۔ کچھ حصہ قبل علامہ مصطفیٰ سامعی نے احادیث کے حجت ہونے پر رسالہ المسلمون (دشمن) میں نہایت ہی مفید سلسلہ مضامین شائع کیا تھا۔ جس کا اردو ترجمہ محترم رفیق ملک غلام علی صاحب نے کیا ہے۔ سنت رسول کے نام سے یہ کتابچہ شائع ہو چکا ہے۔

تاریخ علم حدیث اور متعلقہ مباحث پر مندرجہ ذیل تصانیف اپنے اندر جامعیت اور افادیت کا پہلو رکھتی ہیں۔

مقدمہ فتح الباری، حافظ ابن حجر۔ جامع بیان العلم وازحاف ابن عبد البر اندلسی وفات ۵۶۳ھ) معرفت علوم الحدیث۔ امام حاکم (وفات ۵۰۴ھ)۔ مقدمہ تحفۃ الاحوذی، مؤلفہ عبدالرحمن صاحب محدث مبارک پوری (ف ۱۳۵۲ھ مطابق ۱۹۳۵ء)۔ ماضی قرب کی تصانیف میں یہ کتاب اپنی جامعیت اور افادیت کے لحاظ سے ایک شاہکار ہے۔ اسی طرح مقدمہ فتح الملہم مرتبہ ولانا شبیر احمد عثمانی اور اردو میں تدوین حدیث مرتبہ مولانا مناظر احسن گیلانی مرحوم وسیع معلومات کا گنجینہ ہیں۔

تیسرے دور کے جامعین حدیث: اس دور کے ممتاز اور مشہور جامعین حدیث اور مستند ایضات کا تعارف ذیل میں کرایا جاتا ہے۔ ۱۔ امام احمد بن حنبل (ولادت ۱۶۱ھ وفات ۲۴۱ھ) آپ کی اہم تالیف مسند احمد کے نام سے مشہور ہے۔ یہ تیس جہاز روایات پر مشتمل ہے۔ اس کی چوبیس جلدیں ہیں۔ قابل ذکر احادیث سب اس میں آگئی ہیں۔ اس میں عنوان کے لحاظ سے ترتیب کے بجائے ہر صحابی کی تمام روایات یکجا مرتب کر دی گئی ہیں۔ اس کتاب کی ترویج یعنی عنوان وار ترتیب حسن البنات شہید کے والد محترم احمد عبدالرحمن ساعاتی نے شروع کی تھی۔ اس وقت تک ۴ جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل البخاری (ولادت ۱۹۵ھ وفات ۲۵۶ھ) آپ کی تاریخ ولادت "صدق" اور تاریخ وفات "نور" سے نکلتی ہے۔ امام بخاری کی تصانیف میں سے سب سے اہم اور مستند کتاب صحیح بخاری ہے جس کا پورا نام یہ ہے "الجامع الصحیح المسند

المختصر من امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وایامہ۔

اس کتاب کی تالیف میں ۱۶ سال صرف ہوئے۔ آپ سے براہ راست صحیح بخاری پڑھنے والے تلامذہ کی تعداد نوے ہزار تک پہنچتی ہے۔ بعض دفعہ ایک ہی مجلس میں حاضرین کی تعداد تیس ہزار تک پہنچ جایا کرتی تھی۔ اس قسم کے اجتماعات میں اعلان کرنے والوں کا شمار ۳۰۰ سے متجاوز ہو جاتا تھا۔ کل تعداد روایات مع تعلیقات ۹۰۸۲، مرفوع مبند روایات ۷۲۷۵، غیر مکرر روایات ۴۰۰۰۔ امام بخاری نے دوسرے محدثین کی بر نسبت راویوں کے پرکھنے کا معیار زیادہ بلند رکھا ہے۔

۳۔ امام مسلم ابن حجاج قشیری: (ولادت ۲۰۲ھ، وفات ۲۶۱ھ) امام بخاری، امام احمد بن حنبل ان کے اساتذہ میں شامل ہیں اور امام ترمذی، ابو حاتم رازی، ابو بکر بن خزیمہ کا شمار ان کے تلامذہ میں ہوتا ہے۔ اس کی کتاب صحیح مسلم حسن ترتیب کے لحاظ سے زیادہ ممتاز مانی جاتی ہے۔

۴۔ امام ابو داؤد اشعث بن سلیمان سجستانی (ولادت ۲۰۲ھ، وفات ۲۷۵ھ) ان کی اہم تالیف سنن ابو داؤد کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں زیادہ تراجم پر مشتمل روایات کو پوری جامعیت کے ساتھ یکجا کر دیا گیا ہے۔ فقہی اور قانونی مسائل کا یہ بہترین ماخذ ہے۔ یہ چار بزرگ آٹھ سو احادیث پر مشتمل ہے۔

۵۔ امام ابویسی ترمذی (ولادت ۲۰۲ھ، وفات ۲۷۹ھ) ان کی کتاب میں فقہی مسائل کی تفصیل وضاحت سے کی گئی ہے۔

۶۔ امام احمد بن شعیب نسائی (وفات ۳۰۳ھ) ان کی تصنیف کا نام السنن المجتبى ہے۔

۷۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ قزوینی: (وفات ۲۶۱ھ) ان کی کتاب سنن ابن ماجہ کے نام سے مشہور ہے۔ مسند احمد کے علاوہ ان چھ کتابوں کو محدثین کی اصطلاح میں صحاح ستہ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے بجائے ابن ماجہ کے موطا امام مالک کو صحاح ستہ میں شمار کیا ہے۔

ان کے علاوہ اس دور میں اور بھی بہت سی مفید اور جامع تالیفات شائع ہوئی ہیں۔ جن کی تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں ہے۔ بخاری، مسلم، ترمذی جامع کہلاتی ہیں۔ یعنی عقائد، عبادات، اخلاق اور معاملات وغیرہ تمام عنوانات پر ان میں احادیث موجود ہیں اور ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ سنن کہلاتی ہیں۔ یعنی ان میں زیادہ تر عملی زندگی سے متعلق روایات درج ہیں۔

طبقات کتب حدیث: محدثین نے روایات کی صحت و قوت کے لحاظ سے تمام کتب حدیث کو چار طبقات پر تقسیم کیا ہے۔

۱۔ موطا امام مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم۔ یہ تینوں کتابیں صحت، سند اور راویوں کی ثقاہت کے اعتبار سے اعلیٰ مقام رکھتی ہیں۔

۲۔ ابو داؤد، ترمذی، نسائی۔ ان کتابوں کے بعض راوی ثقاہت کے اعتبار سے طبقہ اول سے فروتر ہیں۔ لیکن ان کو بہر حال قابل اعتماد مانا جاتا ہے۔ مسند احمد کا شمار شاہ ولی اللہ کی تحقیق کے مطابق طبقہ (۲) اور (۳) کے درمیان ہوتا ہے۔

۳۔ دارمی (وفات ۲۷۵ھ) ابن ماجہ، بیہقی، دارقطنی (وفات ۲۷۵ھ) کتب طبرانی (وفات ۳۲۰ھ) تصانیف طہاوی (وفات ۳۲۰ھ) منہ شافعی، مستدرک حاکم (وفات ۳۰۳ھ) ان کتابوں میں صحیح، ضعیف ہر قسم کی روایات موجود ہیں۔ لیکن قابل اعتماد روایات کا عنصر غالب ہے۔

۴۔ تصانیف ابن جریر طبری (ف ۳۱۵ھ)، کتب خطیب بغدادی (ف ۳۶۲ھ)، ابونعیم (ف ۳۸۰ھ)، ابن عساکر (ف ۳۸۱ھ)، دلمی صاحب فردوس (ف ۳۸۵ھ)، کامل ابن عدی (ف ۳۹۰ھ)، تالیفات ابن مردودہ (ف ۴۰۰ھ)، واقدی (ف ۴۰۰ھ)، اور اسی نوع کے دوسرے مصنفین کی کتابیں اسی طبقہ میں شمار ہوتی ہیں۔ یہ تالیفات طب و ایس کا مجموعہ ہیں۔ موضوع (من گھڑت) روایات تک بھی ان میں بکثرت موجود ہیں۔ زیادہ تر عام واعظین، مورخین اور اصحاب تصوف کا سہارا یہی کتابیں ہیں لیکن اگر چھان بین سے کام لیا جائے تو ان تالیفات میں سے بھی بیش بہا جواہر ریزے نکلے جاسکتے ہیں۔

چوتھا دور :- تقریباً پانچویں صدی ہجری سے شروع ہوتا ہے اور اس کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔ اس عرصہ میں تیسرے دور کا اندازِ تدوین اختتام کو پہنچ گیا تھا۔ اس طویل مدت میں جو کام ہوا ہے اس کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ حدیث کی اہم کتابوں کی شرحیں، حواشی اور دوسری زبانوں میں تراجم لکھے گئے۔

۲۔ جن علم حدیث کا ذکر اوپر آیا ہے، ان پر بہت سی تصانیف اسی دور میں وجود میں آئی ہیں اور ان کی شرحیں اور غلطیے لکھے گئے ہیں۔

۳۔ اہل علم نے اپنے ذوق یا ضرورت کے مطابق تیسرے دور کی تالیفات سے احادیث منتخب کر کے مفید کتابیں مرتب کی ہیں۔ ان میں سے چند کے نام یہ ہیں۔

۱۔ شکوۃ المصابیح : مؤلف ولی الدین خطیب۔ اس میں عقائد، عبادات، معاملات، اخلاق، آداب اور شر و شرے متعلق روایات جمع کر دی گئی ہیں۔

ب۔ ریاض الصالحین : مرتبہ امام ابو ذر یحییٰ بن شرف نووی شارح مسلم (ف ۷۴۷ھ)۔ یہ زیادہ تر اخلاق و آداب پر مشتمل احادیث کا انتخاب ہے۔ ہر باب کے شروع میں عزان کے مطابق قرآنی آیات بھی ذکر کی گئی ہیں۔ یہ اس کتاب کی اہم خصوصیت ہے صحیح بخاری کا بھی انداز تالیف و ترتیب یہی ہے۔

ج۔ فتی الاخبار مؤلفہ محمد الدین ابوالبرکات عبدالسلام بن تیمیہ (ف ۷۲۸ھ) : یہ مشہور شیخ الاسلام تقی الدین احمد بن تیمیہ (ف ۷۲۸ھ) کے جراحہ ہیں۔ اس کتاب کی شرح آٹھ جلدوں میں قاضی شوکانی نے نیل الاوطار کے نام سے مرتب کی ہے۔

د۔ بلوغ المرام : مرتبہ حافظ ابن حجر شارح بخاری (ف ۷۳۲ھ)۔ اس میں زیادہ تر عبادات اور معاملات سے متعلق احادیث جمع کی گئی ہیں۔ اس کی شرح سبل السلام عربی میں محمد بن اسماعیل صنعانی (وفات ۸۴۶ھ) کے قلم سے شائع ہوئی ہے۔ اور دوسری سبک الختام کے نام سے فارسی میں نواب صدیق حسن خان (ف ۱۳۰۰ھ) نے ترتیب دی ہے۔ ان میں سے اکثر کے تراجم عرصہ ہوا، اردو میں شائع ہو چکے ہیں۔

غیر منقسم ہندوستان میں سب سے پہلے شیخ عبدالحق محدث دہلوی بن سیف الدین ترک (وفات ۸۵۸ھ) نے علم حدیث کی شمع روشن کی۔ اس کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ (وفات ۱۱۴۱ھ) اور ان کی اولاد، اخفاء و ارشد تلامذہ کی جب انفضائیں اور جگہ کاویوں سے اس ملک کی سرزمین نور منت سے جگمگا اٹھی۔ واشوقت الارض بنور رہا۔

شاہ ولی اللہ کے بعد سے اس ملک میں تراجم شروح اور منتخب احادیث کے مجموعوں کی ترتیب و اشاعت کا مقدس سلسلہ اب تک جاری ہے۔

اس پر ہی تفصیل کے مطالعہ سے یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ عہدِ نبویؐ سے لے کر اب تک کوئی دور بھی ایسا نہیں گزرا ہے جس میں حدیث کے کھنڈے اور روایت کرنے کا سلسلہ منقطع ہو گیا ہو۔ یہ وہ سلسلہ علم ہے، جس کا دن بھی روشن ہے اور جس کی لائے کا دامن بھی درختانیوں اور تابنائیں سے بھر پور ہے۔ لیکن کتنی ہارھا

سنتِ نبویؐ اور خلفائے راشدین: ذیل میں ان روایات کی تشریح کی گئی ہے، جن کی بناء پر عام طور پر منکرین حدیث (سنت) حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو اپنا ہم نوا اور ہم مسلک قرار دیتے ہیں۔ یعنی بعض دوسرے مباحث بھی آگئے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دروجب شدت اختیار کر گیا تو آپؐ نے ارشاد فرمایا، میرے پاس کھنڈے کا سامان لاؤ۔ میں کچھ کھوا دوں۔ تاکہ بعد میں تم گمراہی میں مبتلا نہ ہونے پاؤ۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکلیف کی شدت کا غلبہ ہو گیا ہے تو ہمارے پاس اللہ کی کتاب موجود ہے۔ وہ کافی ہے۔ صحابہ میں اختلاف پیدا ہوا اور شور مچ گیا تو آپؐ نے فرمایا۔ میرے پاس سے اٹھ کھڑے ہو میرے پاس نزاع مناسب نہیں ہے۔

صحیح بخاری ص ۱۰۱ باب کتاب العلم ج ۱ ص ۳۲۰

صحیح مسلم کی روایت میں مزید الفاظ ملتے ہیں:

وَمَنَّاوَا مَا شَانَهُ اَجْعَدَ اسْتَفْهَمُوْهُ قَالَ قَالَ دَعُوْنِیْ فَاَلْذِیْ اَنَا فِیْهِ خَیْرٌ اَوْ صَیْکُمْ بِثَلَاثٍ اَخْرِجُوْا الْمَشْرِکِیْنَ مِنْ جَزِیْرَةِ الْعَرَبِ وَاَجِیْزُوا الْوَفْدَ لِنَحْوِ مَا کُنْتَ اَجِیْزُهُمْ قَالَ وَ سَکْتَ عَنِ الثَّلَاثَةِ اَوْ قَالَ فَاَسَیِّئَتْهَا۔
(ج ۲ - ص ۲۰۰ - باب ترک الوصیۃ)

حاضرین نے کہا: کیا آپؐ (دنیا کو) چھوڑ چلے ہیں۔ دریافت تو کر لو بعض روایات میں یہ الفاظ حضرت عمرؓ کی طرف منسوب ہیں، راوی کا بیان ہے کہ آپؐ نے فرمایا مجھے چھوڑ دو۔ میں جس حال میں ہوں وہ بہتر ہے۔ میں تمہیں تین باتوں کی وصیت کرتا ہوں۔ (۱) مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کرو۔ (۲) غیر ملکی یا قبائلی وفود دہانوں کی اسی طرح عزت کرو جس طرح میں کرتا رہا ہوں۔ حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد سعید بن جبیر کا بیان ہے کہ تیسری بات کے ظاہر کرنے سے یا حضرت ابن عباسؓ خاموش رہے یا مجھے یاد نہ رہی۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ منقول ہیں:

یعنی شلنے کی بڑی اور دوات یا تنقی اور دوات (کھنڈے کا سامان) لے کر آؤ۔ تاکہ میں کچھ کھوا دوں۔

اَلْمُنَوْفِیْ بِالْکَتْفِ وَالِدَاوَاةِ اَوِ السَّوْحِ
وَالِدَاوَاةِ۔

اس حدیث کے مطالعہ کے وقت مختلف قسم کے سوالات ذہن میں پیدا ہو سکتے ہیں۔

۱۔ آپ کیا کھانا چاہتے تھے کہ جس کی بنا پر گمراہی کا امکان باقی نہ رہتا۔

۲۔ ضلالت سے کیا مراد ہے؟ کیا حاضرین کے اختلاف و نزاع کی وجہ سے پیغمبر کے لئے جائز ہے کہ وہ ایسی بات کو ظاہر نہ کرے،

جس کی بنا پر امت ضلالت سے بچ سکے۔

۳۔ بعض صحابہ خصوصاً حضرت عمرؓ نے آپ کے حکم کی تعمیل کیوں نہ کی؟

۴۔ اس موقع پر صحابہ کے اختلاف کی نوعیت کیا تھی؟

۵۔ ہجرت کے معنی عام طور پر فریاد کے لئے جلتے ہیں۔ کیا اس میں گستاخی اور سوء ادبی کا پہلو نہیں پایا جاتا؟ کیا اس قسم کے کلمات

صحابہ خصوصاً حضرت عمرؓ کی زبان سے نکلنے کسی درجہ میں بھی مناسب تھے؟

۶۔ حضرت عمرؓ کے قول حسب کتاب اللہ سے کیا مراد ہے؟ کیا ان کا یہ ارشاد مسلک انکار سنت کی تائید نہیں

کر رہا ہے؟

سوال نمبر ۲، ۲، ۱ کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ آپ کے فرمان ”لا تضلوا البعدہ“ سے یہی سمجھتے تھے کہ

لا تَجْمَعُونَ عَلَى الضَّلَالَةِ وَلَا تَسْرَى الضَّلَالَةَ إِلَى كُلِّكُمْ یعنی جو چیز میں کھسکا ناچا جاتا ہوں۔ اس کی بنا پر پوری امت

اجتماعی طور پر ضلالت سے محفوظ رہے گی نہ کہ ہر فرد گمراہی سے امن میں رہے گا۔ کیونکہ انفرادی طور پر ضلالت کے بارے میں خود

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے ارشادات موجود ہیں، جن کی بنا پر انفرادی گمراہی کی نفی نہیں کی جاسکتی۔ مثلاً روایات میں ملتا ہے کہ:

سَنَفْتَرِقُ الْأُمَّةَ كَرَامَتِ كَثِي فِرْقٍ مِیْ بَطْ جَائِیْ كِیْ یَا شَلَّا اَبْ نَیْ فَرَمَا: ملت کے مجموعی نظم میں سے لوگ خروج کریں گے اور قسم قسم

کے نفع ظہور میں آئیں گے۔

باقی رہا پوری امت کا ضلالت پر مجتمع اور متفق ہوجانا، تو اس کی نفی پر کتاب اللہ و سنت کی واضح نصوص موجود ہیں:

۱۔ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ

اللہ تعالیٰ ضرور میری جگہ پر میں نصب خلافت عطا فرمائے گا۔

(سورہ نور پارہ ۱۸)

تم بہترین امت ہو، جو لوگوں کے لئے برپا کی گئی ہے بھلائی کا حکم

۲۔ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ

دو اور برائی سے روکو۔

بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (سورہ آل عمران)

میری امت گمراہی پر متفق نہیں ہو سکتی۔ (ترمذی شکوۃ ۳۵)

۳۔ لَا تَجْتَمِعْ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ

میری امت میں سے ایک گروہ ہمیشہ ایسا رہے گا جس کو راہ حق

۴۔ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ

پر استقامت حاصل ہوگی۔

۵۔ سَيَذَرُ الْمُسْلِمُ شُكْرًا ۱۵۳

ان واضح شراہ و دلائل کے جوتے ہوئے حضرت عمرؓ کیسے سمجھ سکتے تھے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس آخری

مرض میں جس تحریر کے لکھوانے کا ارادہ فرمایا ہے، اگر اسے قلم بند نہ کیا گیا تو امت گمراہ ہو جائے گی۔ بلکہ اس کا صاف مطلب یہ تھا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انتہائی احتیاط اور امت پر کمال شفقت و رحمت کی وجہ سے کچھ نصح کھوانا چاہتے تھے حضرت عمرؓ نے اس چیز کو بھانپ لیا اور معاملہ کی اصل حقیقت تک پہنچ گئے۔ اسی بنا پر آنحضورؐ کے درویشیت کو دیکھتے ہوئے راتے ظاہر کی کہ اس وقت دوا ت قلم لاکر آپؐ کی تکلیف میں اضافہ کرنا مناسب نہیں ہے۔ ان کو یہ یقین تھا کہ اللہ کی کتاب جب تک ہمارے درمیان موجود ہے امت مجموعی طور پر گمراہ نہیں ہو سکتی۔ یہ عدول علمی یا ارشاد نبویؐ سے سر تابی نہ تھی۔ بلکہ آپؐ کو رحمت سے بچانے کے لئے اپنی خیر خواہی اور مخلصانہ محبت کا اظہار تھا۔

اس صورت حال سے ملتا جلتا واقعہ صلح حدیبیہ کے موقع پر ملتا ہے، جب کہ مشرکین کے اعتراض کی بنا پر آپؐ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا تھا کہ محمد رسول اللہ کی بجائے محمد بن عبد اللہ کہ دیں لیکن انہوں نے لفظ رسول اللہ کے ملنے سے انکار کر دیا تھا۔ یہ نافرمانی نہ تھی بلکہ ادب و احترام اور اخلاص و محبت کا پہلو غالب تھا۔ (صحیح بخاری کتاب المغازی باب عمرۃ القضاہ)

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اگرچہ یہ یقین تھا کہ امت مجموعی طور پر گمراہ نہ ہوگی، اس کے باوجود آپؐ کا یہ فرمانا کہ ”کچھ لکھوادو! تاکہ تم گمراہ نہ ہو“ اس فرمان کی جو توجیہ و تشریح کی گئی ہے، یہ کوئی انوکھی نہیں ہے۔ سیرت میں اسی قسم کے دوسرے واقعات بھی ملتے ہیں۔

اسی نوعیت کا ایک نمونہ غزوہ بدر کے موقع پر ملتا ہے۔ جنگ بدر میں فتح و کامرانی کا وعدہ خدا کی طرف سے ہو چکا تھا۔ اس غزوہ میں مارے جلنے والے مشرکین کے گرنے کی جگہیں بھی آپؐ کو بتا دی گئی تھیں لیکن اس کے باوجود آپؐ نے انتہائی الحاح و تضرع سے (گو گڑا کر) دعا کی اور یہ سلسلہ دیر تک جاری رہا۔ حتیٰ کہ حضرت ابوبکرؓ آپؐ کی اس مشقت اور آہ و زاری پر صبر نہ کر سکے اور ان کی زبان سے بے ساختہ یہ کلمات نکل گئے۔ ”آپؐ کب تک یہ مشقت برداشت کریں گے اب اس الحاح و تضرع کو ختم فرمائیے۔ اللہ تعالیٰ اپنا وعدہ ضرور پورا فرمائے گا۔“

جس طرح یہاں حضرت ابوبکرؓ نے کمال محبت اور انتہائی وفا و ارادہ جذبہ کی بنا پر طویل مناجات کے سلسلے کو ختم کرنے کی درخواست کی، اسی طرح حضرت عثمانؓ کو بھی اسی جذبہ نے مجبور کیا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم شدید مرض کی حالت کھنے، لکھوانے اور اٹھانے کی زحمت سے بہر حال محفوظ رہیں۔

نیز جس غزوہ بدر کے موقع پر کافی فتح و نصرت کے الہی وعدے کے باوجود آپؐ نے طویل عرصہ تک سلسلہ دعا و مناجات جاری رکھا اور اس بنا پر انتہائی مشقت برداشت کی۔ ٹھیک اسی طرح مرض الموت میں اس علم کے باوجود کہ امت ضلالت پر مجتمع نہیں ہو سکتی، آپؐ نے سالانہ کتاب لانے کا حکم صادر فرمایا۔ (مشافہ از تعلیقات السننی علی البخاری)

مذکورہ بالا تفصیلات کی تائید میں یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ اس واقعہ کے بعد آپؐ کے مرض میں تخفیف ہوئی اور کئی دن تک آپؐ بقید حیات رہے۔ اس کے باوجود آپؐ نے دوبارہ قلم دوات طلب نہ کی۔ اگر واقعی کوئی ضروری وصیت پیش نظر تھی تو ان ایام میں اس کا اظہار ہو سکتا تھا۔ انبیاء و کرام کی شان سے یہ بات بعید ہے کہ محض چند افراد کے اختلاف و نزاع کی بنا پر

فریضہ تبلیغ کی ادائیگی میں کوتاہی کریں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فتح الباری مصری جلد ۱ ص ۱۹۹)
سوال ۳ کے جواب میں یہ ہے کہ روئ کے بارے میں اختلاف تین قسم کا ہو سکتا ہے:

- ۱۔ وجود خالق اور اس کی وحدانیت کے بارے میں اختلاف، یہ صریح کفر ہے۔
 - ۲۔ اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارے میں اختلاف، یہ بدعت ہے۔
 - ۳۔ ایسے فروعی مسائل میں اختلاف، جن کے بارے میں ایک سے زیادہ کا احتمال خود کتاب و سنت کے الفاظ میں موجود ہے۔
- یہ اختلاف امت کے لئے رحمت کی بجائے رحمت کا باعث ہے۔ اس قسم کے اختلاف کو حدیث میں اختلاف امتی رحمت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو نوودی شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳ کلام خطابیؒ)

امام قرطبیؒ کہتے ہیں کہ یہ اختلاف ایسا ہی تھا جیسا کہ حدیث لا یصلین احدکم صلوٰۃ العصر الا بنی مریطہ کے ہم میں ہو گیا تھا۔ (یعنی تم میں سے کوئی عصر کی نماز نہ پڑھے، مگر بنو قریظہ کے علاقے میں) واقعہ یہ ہے کہ صحابہ جب اس ارشاد کو سن کر مدینہ سے روانہ ہوئے تو راستہ ہی میں عصر کا وقت ہو گیا۔ اس موقع پر ایک گروہ نے حدیث کے ظاہری الفاظ پر غور کرتے ہوئے بنی قریظہ کے علاقے میں پہنچ کر ہی نماز قضا کی۔ یہ لوگ عشاء کے بعد ہی مقررہ مقام پر پہنچ سکے (زاد المعاد - ج ۱ ص ۳۲۸) دوسرے گروہ نے حدیث کے اصل منشا کو پیش نظر رکھتے ہوئے راستہ ہی میں بروقت نماز ادا کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب یہ سارا معاملہ پیش ہوا، تو آپؐ نے کسی کو بھی ملامت نہ کی۔

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ فہم و اجتہاد کے اختلاف کی بنا پر کسی کو بھی زجر و توبیخ اور طعن و تشنیع کا نشانہ نہیں بنایا جاسکتا بشرطیکہ نیت خالص اور مقصد صالح پیش نظر ہو۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۹۹)

سوال نمبر ۴ کا جواب "ہجرت" کے کئی معنی آتے ہیں۔ اگر اسے ہجرت معنٰی شفق مانا جائے، تو اس کے معنی خدایاں کے ہوں گے اور اگر ہجرت ہجراں سے مانو، تو اس کے معنی مفارقت اور ترک وطن کے ہوں گے۔ اس حدیث میں دوسرے معنی مراد لینا صحابہ کے زیادہ شایانِ شان ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب ایک لفظ کے صحیح معنی بن سکتے ہیں، تو بلاوجہ ایسے معنی مراد لینا جس سے بے ادبی کا پہلو نکلے مناسب نہیں ہے۔ خلق المؤمنون والمؤمنات بانفسہم خیراً۔ یہ ربانی ہدایت اس موقع پر رنگا ہوں سے ادھل نہیں رہنی چاہیے۔ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ کیا واقعی آپؐ دنیا کو چھوڑ چلے ہیں؟ اور کیا یہ آپؐ کی زندگی کے آخری لمحات ہیں؟ آپؐ سے دریافت کر لیا جائے۔ اگر واقعی صورتِ حالی یہی ہے، تب تو تعمیلِ ارشاد فوراً ضروری ہے، ورنہ درود کی شدت کا خیال کرتے ہوئے مرض میں تخفیف کا انتظار کرنا مناسب ہوگا۔ اس کثرتِ رج سے حضرت عمرؓ اور دوسرے صحابہؓ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قلبی وابستگی اور انتہائی مخلصانہ محبت ظاہر ہو رہی ہے نہ کہ گستاخی اور سوء ادبی کا پہلو۔

سوال نمبر ۵ کا جواب: حسب کتاب اللہ، حضرت عمرؓ کا یہ جملہ عام طور پر مکررین سنت کی زبان پر چڑھا ہوا ہے۔ وہ اسے اپنے مسک کی حمایت میں زور شور سے پیش کرتے ہیں۔ لیکن یہاں یہ بات واضح ہے کہ حضرت عمرؓ ہوں یا دوسرے خلفائے راشدین ان کے مسک کو متعین کرنے کے لئے ایک دو مبہم اقوال سے استناد کرنے کے بجائے ضروری ہے کہ ان کی زندگی کے مجموعی طرزِ عمل کو

دیکھتے ہوئے اصل حقیقت کا سراغ لگایا جائے۔ حسب کتاب اللہ کا مطلب یہ ہے کہ جہاں تک شریعت کے بنیادی اصول کا تعلق ہے، وہ سب قرآن مجید میں موجود ہیں۔ باقی رہا جزئیات اور تفصیلات کے نغین اور وضاحت کے لئے سنت کی طرف رجوع کرنا تو یہ ایک ایسا اصول ہے کہ اس پر خود حضرت عمرؓ شدت کے ساتھ کاربند تھے۔ چند اقوال و آثار ملاحظہ فرمیں۔ حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا:

۱۔ قال عمر بن الخطابؓ: "سبائی قوم یجادونکم" تمہارے پاس کچھ لوگ ایسے آئیں گے، جو قرآن کے بارے میں شبہات
بشبهات النفاق، فخذوهم بالسنن فان اصحاب السنن پیدا کر کے تم سے بحث و مناظرہ کریں گے۔ ان لوگوں پر روایات
کے ذریعہ گرفت کرو۔ کیونکہ یہ حقیقت ہے کہ علماء سنت قرآن مجید
اعلم بكتاب الله

(مقدّم المیزان مشعرا فی مطبوعہ قاہرہ ص ۶۷) سے زیادہ باخبر ہیں۔

(۲) حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کا سنت کے بارے میں کیا موقف تھا۔ اس کی وضاحت میمون بن مہران کے اس بیان سے ہوتی ہے:

"حضرت ابو بکرؓ کا معمول تھا کہ جب ان کے پاس کوئی فیصلہ طلب معاملہ آتا، تو پہلے کتاب اللہ میں خود فرماتے۔ اگر اس میں حکم مل جاتا، تو اس کے مطابق فیصلہ کرتے، ورنہ سنت نبویؐ کی طرف رجوع کرتے۔ اگر یہاں بھی ناکامی ہوتی تو صحابہ کرامؓ کو جمع کر کے ان سے دریافت فرماتے۔ حضرت عمرؓ کا طریق کار بھی اسی سے ملتا جلتا تھا۔"

(اعلام الموقعین امام ابن تیم۔ ج ۱ ص ۷۷)

حضرت ابو بکرؓ نے اپنے پہلے خطبہ میں ارشاد فرمایا تھا:

الطیعیون ما اطعت الله ورسوله فذا عصیت الله ورسوله فلا طاعة لی عیکم

میری اطاعت کرو جب تک کہ میں اللہ اور اس کے رسولؐ کی سنت پر کاربند رہوں۔ اور جب میں اللہ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کروں، تو تم پر میری اطاعت لازم نہ ہوگی۔

(ابن ابیہ والنہایہ ابن کثیر۔ ج ۶ ص ۱۲۱)

اس خطبہ میں اطاعت رسولؐ سے سنت ہی مراد ہو سکتی ہے۔ کیونکہ قرآن کی اطاعت کا ذکر تو پہلے ہی "ما اطعت الله" میں مذکور ہے۔

حافظ ابن کثیرؒ کہتے ہیں کہ رواۃ کے لحاظ سے یہ خطبہ قابل اعتماد ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ اس خطبہ کے الفاظ سے اس وجہ کا بھی ازالہ ہو جاتا ہے کہ اطاعت کا لفظ صرف زندہ شخصیت ہی کے لئے استعمال ہو سکتا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ جیسے اہل زبان اطاعت کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے لئے بول رہے ہیں۔ عمر بن خطابؓ فرمایا کرتے تھے:

۳۔ ان عمر بن الخطاب کان یقول اصحاب الرائی رأتے اور قیاس کے دلدادہ سنت کے دشمن ہیں۔ احادیث کا یاد رکھنا

اعداء السنن اعیتهم الاحادیث ان یعوها ان کیلئے دشوار ہو گیا ہے۔ جب کوئی ان سے مسئلہ دریافت کیا جاتا ہے

و استجبوا حين سئلوا ان یقولوا لا نعلم ففقا وضوالسنن تو ان کو "لا نعلم" (ہم نہیں جانتے) کہتے ہوئے بھی شرم آتی ہے۔

برایہم فایاکم وایا ہم

یہ لوگ اپنی ذاتی ابراء اور دماغی اختراعات کو سنت کے مقابلہ میں

لے آئے ان سے دور رہو۔ (اعلام الموقعین۔ ج ۱ ص ۷۷)

(۴) قَالَ عُمَرُ رُدُّوْا الْجَهَالَاتِ اِلَى سُنَّةِ (جامع بیان العلم، ج ۲ - صفحہ ۱۸۵)
حضرت عمرؓ نے فرمایا جن باتوں کا علم نہ ہو ان کو سنت کی طرف لوٹاؤ
(۵) قَالَ عُمَرُ تَعْلَمُوا الْفَرَائِضَ وَالسُّنَّةَ كَمَا تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ (جامع بیان العلم ابن عبد البر، ج ۲ - صفحہ ۱۲۳)
حضرت عمرؓ نے فرمایا احکام وراثت اور سنت اس طرح سیکھو جس طرح قرآن سیکھتے ہو۔
عملی نمونے: اب تک حضرات شیخین ابو بکرؓ، عمرؓ کے چند اقوال پیش کئے گئے ہیں۔ جو قابلِ اعتماد راویوں کے ذریعے ہم تک پہنچے ہیں۔ اب ذیل میں چند عملی مثالیں پیش کی جاتی ہیں:

۱۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے اسلام مباح امور میں قابلِ اعتماد اہل علم سے مشورہ لیا کرتے تھے۔ تاکہ سہل ترین راہ اختیار کر سکیں۔ جب کتاب و سنت کا واضح حکم سامنے آجاتا تو پھر دوسری چیز کا طرف رخ نہ کرتے، اور یہ بعض اہل بنا پر کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دائرہ اقتداء سے باہر نہ ہونے پائیں۔ جب حضرت ابو بکرؓ نے مانعین زکوٰۃ سے جہاد کا ارادہ کیا تو حضرت عمرؓ نے (حدیث رسول پیش کرتے ہوئے) ٹوکا کہ آپ ان پر کیسے فوج کشی کر سکتے ہیں۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تو ارشاد ہے مجھے حکم ملا ہے کہ میں لوگوں سے جہاد کروں یہاں تک کہ وہ کلمہ پڑھ لیں۔ اسی طرح مجھ سے وہ اپنی جانیں اور مال محفوظ کر لیں گے مگر یہ کہ اسلام کا کوئی حق ان سے وابستہ ہو۔

حضرت ابو بکرؓ نے ان کے مشورہ کی پرہیز نہ کی، کیونکہ ان کے پاس نماز اور زکوٰۃ کے درمیان تفریق کے قائلین کے بارے میں حکم رسول موجود تھا، یہ لوگ دین کے احکام بدلنا چاہتے تھے۔ آپ کا فرمان ہے ”من بَدَّلَ دِيْنَهُ فَاتَّقِلْهُ“ (جو اپنا دین تبدیل کر لے، اسے قتل کر ڈالو)۔ (بخاری مہری، ج ۴ - صفحہ ۱۸۵)

اس سلسلے میں غور طلب معاملہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو مانعین زکوٰۃ سے جہاد و قتال کرنے سے حدیث کی بناء پر روکا تھا۔ اب اگر حضرت ابو بکرؓ حدیث کو تاریخ دین سمجھتے تھے تو صاف طور پر کہنا چاہیے تھا، کہ یہ کیا تم حدیث پیش کر رہے ہو، قرآن لاؤ۔ اس کے بجائے انہوں نے حدیث کا ایسا مطلب بیان کیا، جس سے حضرت عمرؓ کی غلط فہمی بھی رفع ہو گئی اور ان کی پیش کردہ روایت کا مفہوم سامنے آ گیا۔

۲۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد جب دو صدیقی میں حضرت فاطمہؓ اور حضرت عباسؓ نے اپنے اپنے حصہ کا مطالبہ کیا اور ازواج مطہرات نے حضرت عثمانؓ کے ذریعہ اپنا حق وراثت طلب کیا (بخاری، مسلم، تو ابو بکرؓ نے سب کو ایک ہی حدیث ”ساکر مطلق کر دیا۔ یعنی لافورث مانتو کننا صدقہ۔ انبیاء کرام کا مترکہ مال میراث کے طور پر تقسیم نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ امت کے غریب و مسکین کا حق ہے۔ (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ صفحہ ۵۵) حضرت فاطمہؓ نے ابتداً اس پر اصرار کیا تھا، لیکن بعد میں وہ بھی راضی ہو گئیں۔ (بیہقی، ج ۶ - صفحہ ۳)

حضرت ابو بکرؓ کے اس طرز عمل پر نہ حضرت عمرؓ نے انکار فرمایا اور نہ دوسرے صحابہ نے کسی قسم کے اختلاف کا اظہار کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس پاکیزہ دور میں سنت کے شرعی ماخذ ہونے پر سب کا اتفاق و اجماع تھا اور سب کے نزدیک

یہ طریقہ ”سبیل المؤمنین“ کی حیثیت رکھتا تھا۔

۳۔ حضرت عمرؓ سے دریافت کیا جاتا ہے کہ مقتول شوہر کی دیت سے اس کی بیوی حصہ پائے گی یا نہیں؟ حضرت عمرؓ اس کا جواب نفی میں دیتے ہیں۔ اس موقع پر رضاک بن سفیانؓ حضرت عمرؓ سے کہتے ہیں کہ میرے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نوشتہ موجود ہے کہ آپؐ نے ایشم خیابی کی بیوی کو اپنے شوہر کی دیت میں حصہ دار ٹھہرایا تھا۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا، اور حدیث کے مطابق حکم صادر فرمایا۔ (ابوداؤد، مؤطا امام مالک ص ۲۳۹ باب میراث العقل)

۴۔ حضرت ابو بکرؓ سے جب داوی کے حق وراثت کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؓ نے صحابہ سے دریافت کیا، تو اس موقع پر محمد بن مسلمؓ اور مغیرہ بن شعبہؓ نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے داوی کو چٹا حصہ دلایا ہے۔ (مؤطا امام مالک ص ۲۴۵)

۵۔ اسی طرح جنین کی دیت کے بارے میں حضرت عمرؓ، حمل بن مالک کی روایت قبول کر لیتے ہیں۔ اس موقع پر حضرت عمرؓ نے رضاک بن سفیان سے کہتے ہیں کہ بھائی تم نجد کے رہنے والے ہو، تمہیں ان روایات کا کیا علم اور نہ آپ حمل بن مالک سے فرماتے ہیں کہ تم تہامہ کے باشندے ہو تم کو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کا بہت کم موقع ملا۔ لیکن کیا بات ہے کہ تمہاری یہ روایتیں مہاجرین اور انصار کے علم میں نہ آئیں اور تمہیں یہ شرف حاصل ہو گیا۔

ایک شخص کی روایت کے بارے میں بھول چوک کا احتمال بھی ہو سکتا ہے، بیان کرنے میں غلطی بھی ہو سکتی ہے۔ اس کے باوجود حضرت عمرؓ نے ان دونوں حضرات کی روایت کو بغیر کسی رد و قدح کے قبول فرمایا۔

زیر عنوان حدیث کی مناسبت سے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے اقوال و آثار کی تفصیل تو کافی حد تک ناظرین کے سامنے آچکی ہے۔ گے لاکھوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا موقف بھی سنت کے بارے میں واضح کر دیا جائے۔

۶۔ حضرت عثمانؓ اور حدیث نبویؐ: لیکن جب ابوسعید خدریؓ کی بہن فریضہ بنت مالکؓ نے اپنا واقعہ پیش کیا کہ میرے شوہر کے قتل ہونے پر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے شوہر کے مکان پر مدت گزارنے کا حکم دیا، تو حضرت عثمانؓ نے اس حدیث کے مطابق اپنی رائے کو بدل لیا۔ (مؤطا امام مالکؓ۔ باب مقام المتوفی عنہا زوجہا)

۷۔ حضرت علیؓ اور سنت نبویؐ: حضرت علیؓ کے پاس چند مرد افراڈ لائے گئے۔ آپؓ نے ان کو آگ میں جلا ڈالنے کا حکم صادر فرمایا اس موقع پر حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حدیث پیش کی کہ:

من بدل دینہ فاقتلوه یعنی ”جو اپنا دین بدل ڈالے، اسے قتل کر دو“ یہاں قتل کا حکم ہے نہ کہ جلا ڈالنے کا۔ حضرت علیؓ نے یہ حدیث سن کر فرمایا صدق ابن عباس (ابن عباسؓ نے سچ کہا ہے) (ترمذی الابواب المحدود ص ۱۸۱ مجتہابی دہلی)

احادیث جلائے کا واقعہ: حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی طرف یہ بات بھی منسوب کی جاتی ہے کہ انہوں نے اپنے دور خلافت میں احادیث کے نمبر سے جلا ڈالے تھے لیکن یہ دونوں واقعات سند کے لحاظ سے انتہائی ناقابل اعتماد ہیں۔

حضرت ابوبکرؓ والی روایت میں ایک راوی علی بن صالح مدنی ہے، جس کو محدثین نے مستور الحال قرار دیا ہے۔ یعنی اس کے احوال و کوائف

معلوم نہیں ہو سکے۔ اس لئے ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ (تقریب التہذیب)
حافظ ذہبی نے مذکرۃ الحفاظ ج ۱۔ ص ۵ پر اس واقعہ کو نقل کرنے کے بعد اس کی سند پر جرح بھی کر دی ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ انکار سنت کے حامی اس روایت کو تو بڑے زور شور سے نقل کر جاتے ہیں، لیکن معنف کتاب نے اس پر جو جرح کی ہے، اس کا نام تک نہیں لیتے۔
آخر یہ کونسی دیانت اور کہاں کا انصاف ہے؟

اگر بالفرض اس روایت کو درست بھی مان لیا جائے، تب بھی یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت ابو بکرؓ حدیث کو حجت تسلیم نہیں کرتے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ اس کی کوئی دوسری وجہ ہو، جیسا کہ قرآن مجید کے بارے میں مستند روایات میں ملتا ہے:

وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة
إذا اختلفتم استم و زيد بن ثابت في
شيئ من القرآن فاكثبوه بلسان
قرش، فانا نزل بلسانهم ففعلوا
حقا إذا نسخوا الصحيح في المصاحف
رد عثمان الصحيح الى حفصة وارسل الى
كل ائمة مصحف مما نسخوا و امر بما سواه من
القرآن في كل مصحف أو صحيفه ان يمحى
(بخاری مصری مع حاشیہ السندی ج ۳۔ ص ۲۱۶ باب جمع القرآن)

حضرت عثمانؓ نے اپنے در خلافت میں مسلمانوں کو اختلاف قراءت سے بچانے کے لئے، تین قریشی صحابہ (عبداللہ بن زبیرؓ، سعید بن العاصؓ اور عبداللہ بن الحارثؓ) سے فرمایا کہ اگر تمہارے اور زید بن ثابتؓ کے درمیان اختلاف ہو جائے تو قرآن کو قریش کی زبان میں لکھو۔ اس لئے کہ قرآن ان ہی کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ جب وہ قرآن کے اجزاء کو مصاحف میں لکھ چکے تو حضرت عثمانؓ نے اصلی قرآنی اجزاء حضرت حفصہؓ کے پاس واپس بھیجوا دیئے اور ان کی نقلیں تمام اسلامی سبوں میں بھیجوا دیں۔ ان کے علاوہ جو مصاحف بچے، ان کے جلانے کا حکم دے دیا۔

اس روایت کے مضمون کو منکرین حدیث کے مشہور رہنما حافظ محمد اسلم صاحب جبرج پوری نے بھی تسلیم کیا ہے۔ لکھتے ہیں:

”بیان کیا جاتا ہے کہ مصحف اصلی کی نقل لینے کے بعد حضرت عثمانؓ نے متفرق صحیفوں کو، جو لوگوں کے پاس تھے اور صحیح قراءت کے مطابق نہ تھے جلادے جانے کا حکم دے دیا۔ بعض فرقے اس کو حضرت عثمانؓ کے مصائب میں بڑے شد و مد کے ساتھ بیان کرتے ہیں اور ان پر تخریق کا الزام لگاتے ہیں لیکن عقل کے نزدیک اگر انہوں نے ایسا کیا، تو ان کا یہ فعل مستحسن تھا، کیونکہ ان اجزاء سے اختلاف قراءت کا اندیشہ تھا جس سے وہ امت کو بچانا چاہتے تھے۔ اس لئے ایسی حالت میں جب کہ باتفاق صحابہ قراءت صحیحہ کے مطابق قرآن لکھ لیا گیا۔ ان اختلافی مواد کا جلادینا امت پر بہت بڑا احسان تھا۔“

(تاریخ القرآن ص ۷)

اس اقتباس میں خط کشیدہ الفاظ انتہائی غور طلب ہیں۔ کیا جس طرح قراءت صحیحہ پر صحابہ کرامؓ نے اتفاق کیا اور اس کو منکرین سنت نے بھی حجت تسلیم کیا، تو کیا ٹھیک اسی طرح کا اتفاق سنت کے حجت ماننے پر صحابہ کرامؓ کے درمیان نہیں پایا جاتا؟ کیا اس کی مخالفت میں کسی ایک صحابی کا قول پیش کیا جاسکتا ہے؟ پھر لطف یہ ہے کہ قرآن کی قراءت صحیحہ پر اتفاق کا علم ہمیں کس طرح ہوا۔ اسی روایت در روایت کے ذریعہ جس پر منکرین سنت ناک بھوں چر جاتے ہیں۔

اسی قسم کا ایک واقعہ حضرت عمرؓ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ ابن سعد نے طبقات ج ۵ میں نقل کیا ہے۔
 الاحادیث کثرت علی عهد عمرؓ فانشد الناس ان حضرت عمرؓ کے زمانہ میں احادیث کثرت سے پھیل گئی تھیں حضرت
 یا مئوہ بہا فکلما اتوہ بہا امر یختر بقیہا عمرؓ نے لوگوں کو قسم دے کر کہا وہ احادیث ان کے پاس لائیں۔
 جب لوگ ان کے پاس احادیث لے کر پہنچتے، تو وہ ان کو جلا ڈالتے۔
 یہ واقعہ بھی سند کے لحاظ سے ناقابل اعتبار ہے۔ یہ روایت منقطع ہے حضرت عمرؓ سے اس واقعہ کے راوی حضرت ابو بکرؓ کے
 پوتے قاسم بن محمد ہیں۔ انہوں نے حضرت عمرؓ کا زمانہ ہی نہیں پایا۔ قاسم کی ولادت سترہھ میں ہوئی ہے، یعنی حضرت عمرؓ کی شہادت کے
 تیرہ سال بعد۔ اس روایت کی سند میں ایک کڑی غائب ہے۔ جب تک اس کا علم نہ ہو اور اس کی ثقاہت قابل اعتماد نہ ہو یہ روایت بھی
 ناقابل قبول ہے۔ اگر کسی درجہ میں اس روایت کو قبول کر بھی لیا جائے، تو بھی حضرت عمرؓ کے طرز عمل کو سلسلے رکھتے ہوئے ان کے اس
 اقدام کو احتیاط پر محمول کیا جائے گا۔ یعنی ان کو یہ بات پسند نہ تھی کہ لوگ بے احتیاطی کے ساتھ حدیث رسول بیان کرنے میں بیباک ہو جائیں۔
 جیسا کہ دوسرے موقع پر آپ نے فرمایا :

”اَقْلُوا الدَّوَايَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایات کم بیان کر دو۔

(تذکرۃ المفاد۔ ج ۱۰۔ ص ۷)

اس قسم کی ضعیف اور ناقابل اعتماد روایات و اشعار اور بھی ہیں، جن کو پیش کر کے عام طور پر منکرین سنت کی طرف سے مناظرہ
 دیا جاتا ہے۔ ان کی تفصیل کسی دوسرے موقع پر عرض کی جائے گی۔ اللہ شہداء !
 اس حدیث زیر عنوان سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ کثرت حدیث کی ممانعت کا حکم عارضی تھا۔ اس روایت سے غیر قرآن کھنے کا
 ثبوت ملتا ہے۔ یہ واقعہ آپ کی زندگی کے آخری دور میں پیش آیا۔ اس لئے علماء امت کے نزدیک اس کو سابقہ ممانعت کا ناسخ قرار
 دیا گیا ہے۔ فَلَلهُ الْحَمْدُ

حدیثوں کی جمع و تدوین

ضیاء الدین اصلاحی

حدیثوں کے معتبر و مستند ہونے کا ایک بڑا ثبوت وہی وکاوش اور استقامت لینے ہے جو ان کے فعل و روایت میں پیش نظر رہے۔ ذیل میں اس پہلو کی وضاحت کی جاتی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے رہنما اور قائد ہیں، اور وہ آپ کی اتباع و اطاعت کو عین دین و ایمان سمجھتے ہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی زندگی میں آپ کی اطاعت و پیروی سے ایک بہت بڑی تبدیلی واقع ہو گئی تھی۔ اس لیے جب وہ اپنی گذشتہ زندگی کا اس موجودہ زندگی کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض صحبت اور تعلیم و تربیت کا تجربہ تھی، مقابلہ کرتے، تو خدا کا شکر بجالاتے۔ خدا نے بھی اپنے اس احسان و انعام کا ذکر اس طرح کیا ہے:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ

ان کا نام قبل ہی ضلالِ مبین (آل عمران ۱۶۴)

دوسری جگہ فرمایا۔

وَاذْكُرُوا النِّعَةَ الَّتِي عَلَيْكُمْ إِن كُنْتُمْ اٰهْدَآءٌ فَاَلْقَ بَلَن قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْ بِنِعْمَةِ اٰخِوَآئِنَا وَكُنْتُمْ عَلٰى شَفَا حُضْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَاَلْقَدْ كَمَّ مِنْهَا - و آل عمران

اور اپنے اوپر اللہ کا احسان یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے۔ پس اللہ نے تمہارے دلوں میں الفت پیدا کر دی اور تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی بن گئے اور تم آگ کے گڑھے کے کنارے تھے، لیکن اللہ نے تمہیں بچالیا۔

اس لیے وہ کامل ذوق و شوق اور پوری توجہ و کاوش سے دین کو سمیٹتے اور رسول کی ہر بات معلوم کرتے۔ کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ ان کو عزت و وقار کی زندگی اسی سے ملی ہے، اور یہ بھی جانتے تھے کہ دین اس سانچے اور رنگ میں ڈھل اور رنگ جانے کا نام ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈھاننا اور رنگنا چاہتے تھے۔

ایک طرف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہ احساسات کہ دین ہی کی بدولت ان کو ہدایت و سعادت ملی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے مذہبی قائد و رہنما ہیں، اس لیے فطری طور پر ان میں آپ کی ہر ہر بات معلوم کرنے کی خواہش تھی۔ دوسری طرف قرآن و حدیث نے دین سمیٹنے کی تفریب اور احکام و مسائل دین کی تفصیل کو ضروری قرار دیا ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن سَارَةِ الْمُسْلِمِينَ كَافَّةً كَرْنَا مَنكُنْ شَيْئًا تَوَكُّيُونَ نَهْرَ ذَرَّةٍ كَا كَا

كَلَّ فِرْقَةٍ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ لَيْسَتْ فِى الدِّينِ وَلَيْسَ دَوَا
تَوَمَّعُوا اِذَا جَعَلُوا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ
حصہ نکلے، تاکہ دین میں سمجھ پیدا کریں اور تاکہ خبر پہنچا دیں اپنی قوم کو
جب وہ لوٹ کے آئیں، اُن کی طرف تاکہ وہ بچتے رہیں۔
(توبہ ۱۲۳)

اس آیت میں اعراب کو جو مدینہ سے دور دیہاتوں میں رہتے تھے، ہدایت دی گئی ہے کہ اگر سارے لوگ دربارِ نبوی میں جا کر دینی بصیرت نہیں حاصل کر سکتے، تو ہر طبقہ و جماعت سے کچھ افراد اور لوگوں کو تو ضرور ہی اس کام کے لیے مدینہ جانا چاہیے، تاکہ جب وہ وہاں سے واپس ہوں تو اپنی پوری سبقت اور جماعت کے لوگوں کو رسول کی باتوں سے واقف کرا دیں۔ یہی وجہ تھی کہ صحابہ کرام رحمہ اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی کو نہایت غنیمت جانتے تھے۔ اور آپ سے سب کچھ جان اور سیکھ لینا چاہتے تھے۔ ہر شخص کی خواہش ہوتی تھی کہ وہ زیادہ سے زیادہ وقت آپ کی خدمت میں گزارے تاکہ دین کو حاصل کر سکے۔ معاش اور اہل و عیال کی ضرورتیں اگر اس راہ میں رکاوٹ بنتیں، تو وہ بقدر استطاعت اس کے لیے قربانی دیتے۔ وہ آدمیوں کی باری بن جاتی کہ ایک دن ایک آدمی دربارِ نبوی میں جا کر دوسرا اپنی روزی کا انتظام کرے اور دوسرے دن دوسرا ملے اور پہلا بال بچوں کے لیے کھائے۔ تاکہ ہر ایک کو وہ ساری باتیں جو آپ کے یہاں ہوتی ہیں، معلوم ہو جائیں اور بال بچوں کے گزر بسر کا بھی سامان ہو جائے۔ صحیح بخاری میں حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ایک پڑوسی کا ایسا ہی واقعہ مذکور ہے۔

یہ تو دین و شریعت معلوم کرنے میں ان کے جوش و سرگرمی کا حال تھا۔ لیکن وہ جس سرگرمی سے دین سیکھتے تھے، اسی مستعدی سے دوسروں کو کھاتے اور بتاتے بھی تھے اور اسے اپنا فریضہ مذہبی سمجھتے تھے۔

اس حدیث میں بھی علم دین کی نشر و اشاعت کی تلقین کی گئی ہے، فرمایا:

فَعَمَّرَ اللَّهُ امْرَأَةً مِّنْ أَهْلِهَا فَلَمَّا بَلَغَتْهُ كَمَا سَمِعَهُ قَرِيبَ
مَبْلَغِ ارْتِمَاءٍ مِّنْ سَامِعٍ
اللہ اس شخص کو شاداب کرے، جس نے ہم سے کوئی چیز سنی اور اسے
دلیے ہی دوسروں تک پہنچا دیا۔ جیسے اس نے سنی تھی، بعض لوگ
جس تک کوئی بات پہنچائی جاتی ہے، وہ سُننے والے سے زیادہ محفوظ
رکھتے ہیں۔

حجۃ الوداع کے موقع پر آپ نے بار بار تاکید فرمایا کہ جو باتیں میں تم کو بتلا رہا ہوں، وہ دوسرے لوگوں کو بھی ذمہ داری کے ساتھ
بتا دینا۔

فَلْيَبْلُغْ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ - موجود غیر موجود تک (میرے احکام) پہنچا دے۔

ان احکام و تعلیمات کا نتیجہ یہ ہوا کہ صحابہ کرام جو کچھ جانتے تھے، اسے دوسروں تک پہنچاتے تھے اور یہی ذوق و جذبہ اُن کے بعد
تابعین، تبع تابعین اور آئندہ نسلیں میں منتقل ہوتا رہا۔

یہ ذوق و جذبہ اس قدر بڑھا ہوا تھا کہ اگر کوئی بزرگ کسی روایت کے متعلق یہ سن لیتے کہ فلاں مقام پر فلاں بزرگ سے معلوم
ہوئی ہے، تو وہ سخت مشقت جھیل کر سفر کرتے اور اسے معلوم کر کے ہی چین لیتے۔ مسلمانوں نے اس سلسلہ میں اس قدر غیر معمولی جدوجہد کی ہے کہ
اسمٰحق بن عمار کی سیرت مبارکہ اور حیاتِ طیبہ کا کوئی گوشہ اور پہلو مخفی نہ رہنے دیا۔ اس سلسلے میں ان کو بڑی آسانی اس سبب سے رہی کہ رسول کریم

صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ لوگوں کے ساتھ رہتے تھے۔ اُن ہی نے ساتھ آپ کا کھانا پینا، اٹھنا بیٹھنا سب کچھ ہوتا تھا۔ لوگ آپ کی خلوت و جلوت ہر ایک میں شریک ہوتے تھے۔ آپ کی حیثیت بادشاہوں اور بڑے آدمیوں جیسی نہ تھی، جو اپنے کو بالکل الگ تھلک رکھتے ہیں اور جنہیں لوگوں سے الگ جگہ بھی گوارا نہیں ہوتا، بلکہ آپ سب کو اللہ تعالیٰ کا پیغام بلاتے اور سکھاتے تھے۔ ہر ایک کے دکھ درد میں شریک ہوتے تھے۔ کوئی بیمار ہوتا، تو اس کے گھر جا کر اس کی عیادت کرتے۔ جنازوں میں شریک ہوتے اور ہر شخص کے معاملات اور جھگڑوں کا تصفیہ کرتے۔ اس طرح آپ کی زندگی ایک کھلی ہوئی کتاب تھی۔ جسے ہر شخص پڑھتا اور دیکھتا تھا اور بعدِ رحیل حضرت اس سے استفادہ کرتا تھا۔

اس سلسلہ میں ایک خاص قابلِ لحاظ بات یہ بھی ہے کہ عربوں کا حافظہ نہایت قوی تھا، اس لیے وہ جوابات بھی سنتے تھے، اسے محفوظ کر لیتے تھے۔ سینکڑوں طویل قصائد اور ہزاروں اشعار ان کی زبان پر رہتے تھے۔ قدیم وقائع و ایام کے متعلق اُن کے سینوں میں جو کچھ ازبرِ ادر محفوظ تھا بمشکل سفینوں میں وہ محفوظ رہ سکتا تھا۔ اپنا، اپنے قبیلہ کا اور دوسروں کے نسبتاً پشتِ بلکہ اصل گھوڑوں تک کے نسب نامے اُن کے حافظ میں ہوتے تھے، اور فطرت کا یہ عام قاعدہ ہے کہ جس وقت سے جس درجہ زیادہ کام لیا جائے، اسے اسی قدر زیادہ ترقی ہوتی ہے، اور جب اُن کے حافظ کا یہ عالم رہا ہو، تو پھر نبی کے اعمال و اشغال جنہیں وہ اپنا دین و ایمان اور جن کی تحصیل کو وہ دین دُنیا دونوں کی سعادت و برکت کا ذریعہ سمجھتے تھے، کیوں نہ پوری استعداد اور ذمہ داری سے محفوظ کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ حدیثِ محفوظ اور اس درجہ مستند شکل میں آج موجود ہیں۔

اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ صحابہؓ کے حافظ نے وہ کام کیا جو تحریری یادداشتیں بھی نہیں کر سکتی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا میں حدیثوں کی تحریر و کتابت سے جو منع کیا تھا، اس کی وجہ علاوہ قرآن میں التباس و اختلاط کے یہ بھی تھی کہ یہ چیز ان کی ذہانت اور حفظ پر اثر انداز ہوتی ہے، تاہم یہ ممانعت آخر میں ختم ہو گئی تھی اور بعض صحابہ کرامؓ نے آپ کے احکام و ہدایات نفل بھی کر لیتے تھے۔ کیونکہ انہیں اپنی یادداشت پر زیادہ اعتماد نہ تھا۔

اُن وجہ و اسباب کی بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ حدیثوں کی نشر و اشاعت میں صحابہ کرامؓ نے پورے شوق، دلچسپی اور توجہ سے حصہ لیا اور اُن کے حافظ نے اس شوق کے لیے ہمیشہ کام کیا، اس درجہ کامل انہماک و اشغال کے بعد یہ ناممکن ہے کہ آنحضرت کے اعمال و اشغال کا مستند حصہ محفوظ ہونے سے رہ گیا ہو۔

ایک طرف اگر اس درجہ جوش و ولولہ تھا کہ رسول اللہ کی کوئی بات مخفی نہ رہ جائے اور جو کچھ بھی آپ نے فرمایا ہے، اسے جان لیا جائے اور دوسروں کو بھی بتا دیا جائے، تو دوسری طرف ہوش سے بھی کام لیا گیا۔ یعنی یہ بات ہمیشہ مرنظر رکھی گئی کہ جو کچھ بھی آپ سے بیان کیا جائے، وہ پورے وثوق و احتیاط اور کامل اطمینان کے بعد ہی بیان کیا جائے۔ صحابہ کرامؓ نہ جوشِ عہدیت میں سرشار ہوتے تھے، لیکن اس جوش نے غلط و صحیح میں امتیاز کی قوت و صلاحیت کو ختم نہیں کر دیا تھا کہ غلط سب کچھ وہ نفل و بیان کر دیتے۔ اس احتیاط کا اندازہ درج ذیل باتوں سے کیا جاسکتا ہے۔

قرآن و حدیث میں جس طرح کتمانِ علم کی مذمت کی ہے، اسی طرح روایتِ حدیث میں تحقیق و تفتیش اور چھان پھٹک کو بھی ضروری تسلیم دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْجَازِ كُمْ فَاسِقٌ مسلمانو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لائے، تو تم ابھی طرح

بِتَبَآءِ قَبِيْنِيْنَا (حجرات ۴۵) تحقیق کرو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی مختلف مواقع پر اس سلسلہ میں نہایت ضروری ہدایات دیں۔ اس قسم کی چند روایتیں مسلم شریف کے مقدمہ سے نقل کی جاتی ہیں:-

حضرت ابو ہریرہؓ، جو مخالفین حدیث کے طبقہ میں کثرتِ روایت کی وجہ سے خاص طور پر مطعون ہیں، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔ جس نے مجھ پر قصداً جھوٹ گھڑا، تو اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانا جہنم کو بنائے۔

اسی سے ایک اور روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

كُنْ بِالْمَوْكُذِبَانِ يَحْدِثُ بِكُلِّ مَسْمُوعٍ۔ آدمی کے جھوٹا ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ جو کچھ بھی سُنے، اُسے وہ (بے تحقیق) بیان کرے۔

حضرت علیؓ اپنے خطبوں میں کہا کرتے تھے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا ہے:-

لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مِنْ يَكْذِبٍ عَلَيَّ۔ مجھ پر جھوٹ مت گھڑو، کیونکہ جو مجھ پر جھوٹ گھڑے گا، وہ جہنم میں داخل ہوگا۔

ایک اور روایت میں ہے کہ:

مَنْ حَدَّثَ عَنِّي حَدِيثَ يَرِي أَنَّهُ كَذِبٌ فَمَعُو۔ جس نے میری طرف سے کوئی ایسی حدیث بیان کی جسے وہ جھوٹ سمجھ رہا ہے، تو ایسا شخص بھی جھوٹوں میں سے ایک ہے۔

خود فرمائیے کہ صحابہ کرامؓ جن کا مقصد زندگی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال و اقوال اور طرزِ ادا کی تقلید و اتباع تھا، جنہوں نے پورے ذوق و شوق اور مستعدی سے آپؐ کے اقوال و اعمال اس لیے سیکھے اور کھلے ہوں کہ آپؐ کے سانچے میں خود ڈھکیں اور دوسروں کو ڈھال دیں، کیا یہ غلط سلطہ روایتیں بیان کر سکتے تھے۔ غلط سلطہ روایتیں بیان کرنا تو ایسی ہی کیا کم قابلِ مذمت فعل ہے، لیکن جب معاملہ دین کا ہو اور غلط سلطہ روایتیں بیان کرتے پر ایسی سخت اور شدید وعیدیں بھی ہوں، تو اس کا کوئی ادنیٰ سا احتمال بھی کہاں رہ جاتا ہے۔

اب صحابہؓ کی احتیاط پسندی کی مختصر کیفیت بیان کی جاتی ہے۔

بعض صحابہ کے طرزِ عمل سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کثیر روایت کو پسند نہیں کرتے تھے، لیکن اس کا یہ سبب ہرگز نہ تھا کہ وہ حدیثوں کو معتبر نہیں خیال کرتے تھے، بلکہ اس لیے کہ آپؐ کی جانب کوئی غلط بات نہ منسوب ہو جائے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ، جو کثیر الروایت ہیں، حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اس قدر آزادی سے حدیثیں نہیں بیان کرتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کے متعلق یہ یاد رکھنا چاہیے کہ وہ آنحضرتؐ کی وفات کے بعد ایک عرصہ تک دنیا میں رہے۔ ان کے سامنے متعدد واقعات پیش آتے رہے۔ ان کا خود بیان ہے کہ: اگر قرآن مجید میں دو آیتیں اِنَّ الدِّیْنِیَّ سَیْکُنُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا اِلَیْہِ اَوْ قَوْلُہٗ اِنَّا التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ۔ نہ ہوتیں، تو میں ایک حدیث بھی بیان نہ کرتا۔ ہمارے

مہاجر۔ بجائی بازاروں میں اپنی روزی روزگار میں لگے رہتے تھے اور انصار اپنی کھیتوں کی دیکھ بھال میں مصروف رہتے تھے اور میں برابر خدمت نبویؐ میں حاضر اور آپؐ کے ارشادات سنتا رہتا تھا۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اپنے والد حضرت زبیرؓ سے عرض کرتے ہیں کہ آپؐ فلاں فلاں بزرگوں کی طرح روایتیں کیوں نہیں بیان کرتے؟ وہ جواب دیتے ہیں کہ مجھے آپؐ کی صحبت میں رہنے کا فرد روتہ ملا ہے، لیکن میں نے آپؐ سے سنا ہے۔ من کذب علی فلیتبوا مقعداً من النار۔ حضرت زبیر بن ارقمؓ سے حدیثیں بیان کرنے کے لئے کہا گیا، تو ارشاد فرمایا کہ ہم بوڑھے ہو چکے ہیں اور ہمارا حافظ کمزور ہو گیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرنے کا معاملہ نہایت اہم ہے۔

سائب بن زید فرماتے ہیں کہ میں سعد بن مالک کے ساتھ مدینہ سے مکہ گیا، لیکن میں نے ان سے کوئی حدیث نہ سنی۔ شعی کا بیان ہے کہ میں ایک برس تک حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی خدمت میں رہا لیکن ان کو آنحضرتؐ کی طرف کوئی بات منسوب کر کے بیان کرتے ہوئے نہ سنا۔

حضرت انس بن مالکؓ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بات بیان کرتے، تو اس خوف کے کہ آپؐ کی جانب کوئی غلط بات منسوب ہو جائے احکاماتال بھی کہہ دیا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ وہ آنحضرتؐ کے متعلق جب کوئی بات بیان کرتے تھے، تو کاپ اٹھتے اور لہرز جاتے تھے۔ اور یہ کہتے تھے کہ یہ یا اسی طرح کی بات آپؐ نے بیان کی ہے۔

حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی احتیاط پسندی تو شہرہ ہی ہے۔ وہ بسادات ایک شخص سے کوئی روایت سنتے تھے، تو مزید اطمینان کے لئے کسی اور شخص کو بھی ثبوت و شہادت کے لئے طلب کرتے تاکہ وہ بھی اس روایت کی تائید کر دے۔

حضرت علیؓ کا طریقہ یہ تھا کہ وہ روایت بیان کرنے والے سے قسم کے اطمینان حاصل کرتے تھے۔ ہجر و تعدیل کا اصلاحی فن گو محدثین کی ایجاد ہے، لیکن مہاجر صحابہؓ میں اس کی بنیاد پیرے کی تھی اور وہ باقاعدہ روایتوں اور راویوں پر نقد کرتے تھے۔ چند مثالیں ملاحظہ ہوں۔

حضرت عائشہؓ سے جب روایت الٰہی کے متعلق روایتیں بیان کی گئیں تو انہیں ان کے قبول میں تامل ہوا اور قرآن مجید کی آیت تبارک کی: لا تدککم الالبصار وھد دلہ الالبصار۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اس روایت کو کہ تم مردہ پر اگر نوحہ کیا جائے، تو اسے قبر میں عذاب ہوتا ہے۔ یہ کہہ کر زور فرمایا کہ لا تدککم الالبصار وھد دلہ الالبصار۔ حضرت ابوسریہؓ سے روایت ہے کہ من حل جنازة فلیتوضا، جس نے جنازہ اٹھایا اسے وضو کر لینا چاہیے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ خشک مکڑیوں کے چھوٹے یا اکھانے سے وضو لازمی نہیں ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت ابوسریہؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے یہ حدیث بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا: تب تو گرم پانی کے استعمال سے بھی وضو لازمی ہے۔ حضرت ابوسریہؓ نے کہا: جیسے جب تم آنحضرتؐ کی کوئی حدیث سناؤ تو کہنا دیتے نہ کہہ کر دے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ تو زوادیوں کے حفظ و ضبط کا امتحان بھی لیتی رہتی تھیں۔ چنانچہ اپنے جیسے ہی حضرت عروہ بن زبیر سے ایک مرتبہ کہا کہ ہمارے اس سفر حج میں عبداللہ بن عمر بھی شریک ہیں۔ اُن کے پاس علم حدیث کا وسیع ذخیرہ ہے اس لئے ان کی ملاقات کر کے کچھ روایتیں سنو۔ چنانچہ انہوں نے ایسا کیا اور منجملہ متعدد روایات کے انہوں نے عبداللہ بن عمر سے یہ حدیث بھی سنی کہ: **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ مِنَ النَّاسِ اَنْتَزَاعًا وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ فَيُضَيِّعُ الْعِلْمَ مَعَهُمْ وَيَسْجِئُ فِي النَّاسِ نَفْسٍ جَمَالٍ لِّفَتْنٍ وَنَحْمُ لِمَنْ يَغْفِرُ لِمَنْ يَفْضَلُونَ وَيَسْتَعْلِفُونَ** حضرت عروہ نے جب اس روایت کا ام المؤمنین سے ذکر کیا تو انہوں نے ناگوارى ظاہر کرتے ہوئے کہا کہ کیا انہوں نے تم سے ایسے بیان کیا ادر یہ کہلے کہ انہوں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ عروہ نے اثبات میں جواب دیا۔ دوسرے سال پھر حج کے موقع پر حضرت عائشہؓ نے عروہ سے کہا: ابن عمر کے پاس جا کر پھر علم دالی حدیث معلوم کرو۔ چنانچہ حضرت ابن عمر نے اسے بعینہ اسی طرح بیان کیا۔ جس طرح گزشتہ سال بیان کیا تھا تو ام المؤمنین نے فرمایا کہ بے شک ابن عمر صحیح بیان کرتے ہیں کیونکہ انہوں نے روایت میں کوئی کمی بیشی نہیں کی ہے۔

صحابہ کرام کے زمانہ سے یہ احتیاط بھی چلی آرہی ہے کہ جن روایتوں کے عام لوگ متحمل نہ ہو سکیں اور وہ ان کی فہم سے بالاتر ہوں، انہیں نہ بیان کیا جائے۔ اس سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی ایک مشہور واقعہ ہے جس کو امام بخاری نے کتاب العلم میں نقل کیا ہے۔ حضرت معاذ بن جبلؓ سے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ صدق قلبی اگر کسی نے لا الہ الا اللہ کہہ دیا تو اللہ تعالیٰ اس پر جہنم کو حرام قرار دے گا۔ حضرت معاذ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں یہ بشارت لوگوں کو بھی سنا دوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! ایسا نہ کرو۔ ورنہ لوگ اسی پر اکتفا کریں گے حضرت معاذ نے اپنی وفات کے وقت یہ روایت اس لئے بیان کی کہ وہ کتمان علم کے گناہ کے مرتکب نہ ہوں۔

اسی طرح کی ایک روایت امام مسلم نے کتاب الایمان میں نقل کی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے جب آنحضرتؐ سے یہ بشارت سنی کہ **مَنْ نَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَدَقَ مَنْ قَبْلَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ** تو اس کا اعلان کرنا شروع کر دیا۔ حضرت عمرؓ نے سنا تو انہیں زدوکوب کیا اور آنحضرتؐ سے اس طرح کی بات کہی ہے: آپ نے جواب دیا: **اَلَمْ يَنْزِلَ فِي الْكِتَابِ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَلَهُ امْرَاَتُكُمْ فَلَا تَصْرِفْنَ عَنْ اَعْقَابِكُمْ فَتَنْكِحْنَ بِالْحَدِّ فَاُولَٰئِكَ خَلَا بِكُمْ** حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ تم کسی جماعت سے اگر ایسی بات کی روایت کرو گے جو اس کی عقل و فہم سے ماوراء اور بالاتر ہو تو وہ اس کے لئے باعث فتنہ ہوگی۔

حضرت ابوہریرہؓ کا بیان ہے کہ میں نے رسول کریمؐ سے دو طرح کی باتیں سیکھی ہیں۔ ایک طرح کی باتیں تو میں نے لوگوں سے بیان کر دیں۔ لیکن اگر دوسری قسم کی باتیں بھی ان سے بیان نہ کروں تو یہ گردن کٹ جائے گی۔ اس قسم کی روایتیں بیان کرنے میں متعدد مقصد ہو سکتے ہیں:

پہلی بات تو یہ ہے کہ چونکہ اس نوعیت کی احادیث لوگوں کی فہم سے بالاتر ہوتی ہیں اس لئے وہ راوی ہی کو جھوٹا سمجھنے لگتے ہیں جس سے ثقہ و ضابطہ لوگوں کی ثقاہت و ضبط پر اثر پڑتا ہے اس لئے ایک روایت میں کہا گیا ہے کہ آدمی کو جھوٹا ہونے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ وہ جو کچھ سنے اُسے بیان بھی کر دے۔

دوسرے ان روایتوں کا کچھ سے کچھ مطلب نکال کر لوگ احکام شرع کے تارک و مخالف ہو جائیں گے۔
تیسرے لوگوں کو دین کے متعلق شکوک و شبہات پیدا ہوں گے اور وہ خدا اور رسول کی تکذیب و تردید پر آمادہ ہوں گے۔ اس لئے
حضرت علیؑ اور عبداللہ ابن عباسؓ سے منقول ہے۔
حد ثنا: الناس بما يعرفون اتریدون ان
یكذب الله ورسوله
لوگوں کو وہی باتیں بیان کرو جن کو وہ جانتے رہوں۔ (جوان کی
فہم سے مادراء اور جوان کے نزدیک مستعد نہ ہو، کیا تم پسند کرتے ہو
کہ لوگوں کی سمجھ سے بالاتر روایتیں بیان کرنے کی وجہ سے خدا اور رسول کی تکذیب کی جائے۔
غرضیکہ صحابہ کرام نے اس حدیث کے نقل و روایت میں نہ تو کسی طرح کی کوئی کوتاہی کی اور نہ ان کی صحت کی چھان بین اور احتیاط
میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت رکھا۔

ان کے بعد تابعین، تبع تابعین، فقہاء محدثین اور علمائے اسلام نے بھی روایات کے نقل کرنے میں اسی طرح کاوش و سعی اور تحقیق و تصدیق سے کام لیا ہے اور یہ بلا خوف و تردید کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں نے محدثوں کے ضبط و روایت میں جس قدر تحقیق و کاوش، چھان بین اور احتیاط سے کام لیا ہے، اس کی مثال نہیں مل سکتی۔ سید سلیمان ندوی مرحوم فرماتے ہیں:-

”اس باب میں تمام دنیا متفق ہے کہ اس شخصیت سے اسلام نے اپنے پیغمبر کی اور نہ صرف پیغمبر کی بلکہ ہر اس چیز کی جس کا ادنیٰ اسما تعلق بھی حضرت کی ذات مبارک سے تھا، جس طرح حفاظت کی ہے، وہ عالم کے لئے مایہ حیرت ہے۔ ان لوگوں کو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال و افعال اور متعلقات زندگی کی روایت، تحریر اور تدوین کا فرض انجام دیتے تھے، روایانِ حدیث و روایت یا محدثین اور اربابِ سیر کہتے ہیں، جن میں صحابہ، تابعین، تبع تابعین اور بعد کے چوتھی صدی ہجری تک کے اشخاص داخل ہیں۔ جب تمام سرائے روایت، تحریری صورت میں آگیا تو ان تمام راویوں کے نام و نشان، تاریخ زندگی، اخلاق و عادات کو بھی قید تحریر میں لایا گیا، جن کی تعداد ایک لاکھ کے قریب ہے۔ اسیان سب کے مجموعہ اقوال کا نام اسناد الرجال ہے۔“ (مخطبات مدراس طبع سوم ۲۴)

علامہ شبلی و دوسری قوموں اور مسلمانوں کے اصولِ سیرت اور تحریر و واقعات کا فرق بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”اس قسم رزبانی روایتوں کے قلعبند کرنے کا موقع جب دوسری قویوں کو پیش آتا ہے یعنی کسی زمانہ کے حالات مدت کے بعد قلعبند کئے جاتے ہیں تو یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر قسم کی بازاری افواہیں قلعبند کر لی جاتی ہیں جن کے تاویلوں کا نام و نشان تک معلوم نہیں ہوتا۔ ان افواہوں میں سے وہ واقعات انتخاب کر لئے جاتے ہیں جو ترائن اور قیاسات کے مطابق ہوتے ہیں بھڑکی دیر کے بعد یہی خواتین ایک دلچسپ تاریخی کتاب بن جاتے ہیں یورپ کی تاریخی تصنیفات اسی اصول پر لکھی گئی ہیں۔“

لیکن مسلمانوں نے اس فنِ سیرت کا جو معیار قائم کیا وہ اس سے بہت زیادہ بلند تھا۔ اس کا پہلا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جائے اس شخص کی زبان سے بیان کیا جائے جو خود شریک واقعہ تھا اور اگر خود نہ تھا تو شریک واقعہ تک تمام رادیوں کا نام سترتیبہ بتایا جائے۔ اس کے ساتھ یہ بھی تحقیق کیا جائے کہ جو اشخاص سلسلہ رسالت میں آئے کون لوگ تھے؟ کیسے تھے؟ ان کی کیا مشاغل تھے؟ پہلا پہلو کیلن کیس تھا؟ حافظہ کیسا تھا؟ سمجھ کیسی تھی؟ ثقہ تھے یا غیر ثقہ؟ سخی الذہن تھے یا دقتیہ؟ میں؟ عالم تھے یا جاہل؟ ان جڑی باتوں کا پتہ

سیرت النبیؐ جلد اول ص ۳۸، ۳۹ - طبع چهارم

ان امور میں علم الحدیث تحقیق معانی المتن و تحقیق
علم الاسناد و المعلق۔ والعلۃ عبارة عن معنی فی
المحدث خفی یقتضی ضعف الحدیث مع ان ظاهرة
اسلامۃ منها وتكون العلة تارة فی المتن وتارة
فی الاسناد وليس المراد عن هذا العلم مجرد السماع
ولا الاسماع ولا الكتابة بل الاعتناء بتحقیقة
والبحث من خفی معانی المتن والاسناد والفکر
فی ذلک و دوام الاعتناء به و مراجعة اهل
المعرفة به و مطالعة کتب اهل التحقيق فیہ و
تقیید ما حصل من تفاسیرہ و خبرها فی حفظها
الطالب بقلبه و یقیدها بالكتابة ثم یدیم
مطالعة ما کتبہ و یقرئ التحقيق فیہما
بکتابہ و یشیت فیہ فانه فیما بعد ذلک
یسیر معتمدا علیہ و یذاکر بالمحفوظاتہ
من ذلک من یشغل بهذا الغی سوا کان مشغولاً
فی المرتبة اوقیة ارتخه فان بالذاكرة یشیت
المحفوظ و یقرئ و یتأکد و یتقرر و یزداد بحسب کثرة

زیادہ مفید ہے، لیکن مذکرہ میں انسان، استفادہ یا نادمہ کا قصد ہونا چاہیے اور نادمہ کی صورت میں جس سے مذکرہ کیا جائے۔ اس پر اپنی برتری اور ترفع کا اظہار نہیں کرنا چاہیے نہ دل سے، نہ زبان سے اور نہ کسی اور اداسے کہ نہ نہایت نرم و دلصبر و بردباری میں گذرنا کوئی کیا ہے۔ اس طرح سے اس کے علم میں انسان اور نادمہ دونوں میں زیادتی ہوگی۔

شرح نوری بر حاشیہ سلم - جلد اول ص ۴۸، ۴۹

مطبوع مصریہ از ہر ۱۳۴۶ھ
۱۹۲۹ء

اُمّ سلم بھی اس کے متعلق نہایت اہم اور قابل غور حقیقت کی طرف اشارہ فرماتے ہیں:

جس شخص کو صحیح و مستقیم روایات اور ثقہ و متہم راویوں کی تمیز اور پرکھ کر اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ صرف ایسی روایتیں بیان کرے جن کے سمت مضارحہ اور اقلین کی اُمتیہ کے متعلق اسے واقفیت ہو اور ان راویوں کے نقل و بیان سے احتراز کرنا چاہیے جو متہم اور اہل بدع منافقین سے مروی ہوں۔ اس بات کے لازمی اور ضروری ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَعْصِيَاتِهِ فَتَصْطَحُوا** ما فعلتم نادمين

(اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لائے تو تم اچھی طرح تحقیق کر کر دو ورنہ کہیں نادانی سے کسی قوم پر جا پڑو اور پھر اپنے کیے پر پچھتانے لگو۔ نیز نہانے فرمایا من ترضون من الشہدا (ان لوگوں میں سے جن کو پسند کرتے ہو گو ایہوں میں) اور یہ بھی فرمایا **كُلُّ شَهِيدٍ ذُو عَدْلٍ مِنْكُمْ** (اور گواہ بناؤ اپنے اندر سے دو معتبر شخصوں کو) ان کی باتوں سے ثابت ہو گیا کہ فاسق کی خبر سناؤ اور غیر مقبول ہے اور غیر عادل شخص کی شہادت مردود ہے شہادت اور خبر کے مفہوم میں کو بعض اعتبار سے فرق ضرور ہے، لیکن اہم اور غریب مفہوم میں دونوں یکساں ہیں۔ اس لئے کہ یہی طرح

المذاكرة ومذاكرة حاذق في الغنى ساعة الغنى من المطالعة والمحافظة ساعات بل اياما وليكن منه مذاكرته متحررا لا نقائص قاصدا للاستفادة او الاستفادة غير مترفع على صاحبه بقلبه ولا بكلام ولا بغیر ذلك من حاله مخاطباله بالعبارة الجميلة اللينة فبهذا ينوع علمه وترصو محفوظاته والله اعلم۔

واعلم وفقك الله تعالى ان الواجب على كل احد صرف التميز بين صحيح الروايات ولقيتها وثقات الناقلين حمها من المتهمين ان لا يروى منها الا ما عرفت صحته مخارجا والمسامرة في ناقضيه وان يتقن منها ما كان منها من اهل التعمد والمعاندین من اهل البدع والذیل علی ان الدلیلی قلنا من هذا هو لازم دون ما خلافة قول الله جل جلاله **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَعْصِيَاتِهِ فَتَصْطَحُوا** ما فعلتم نادمين

وقال جل شاعة ومن ترضون من الشہداء وقال عز وجل **روا شہدا ذوی عدل منکم**، فذل بما ذکرنا من هذه الآی ان خبر الفاسق ساقط غیر مقبول وان شہادة غیر العدل مردودة والخبر وان فارق معناه معنى الشهادة في بعض الوجوه فقد يجتمعان في اعظم معانيها اذ كان خبر الفاسق غیر مقبول عند اهل العلم كما ان شہادة مردودة

ناسخ کی خبر تمام اہل علم کے نزدیک غیر مقبول ہوتی ہے اسی طرح اس کی شہادت بھی سب کے نزدیک قابل رد ہے اور حدیث و سنت سے منکر روایت کا عدم قبول دفنی اسی طرح ثابت ہے جس طرح قرآن مجید سے خبر ناسخ کا عدم قبول ثابت ہوا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مشہور روایت ہے کہ: من حدث عني بعدت عني بعدت میری احاد کذب فمعا واحد الکذب یعنی اگر جس نے مجھ سے کوئی ایسی حدیث بیان کی جس کو وہ جانتا تھا کہ یہ غلط اور جھوٹی ہے تو وہ بھی ایک جھوٹا (مرا)۔

عند جميعهم ودلت السنة على نفي دواية المنكر من الاختبار كخود دلالة القرآن على نفي خبر ناسخ وهو الاثر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

من حدث عني بعدت عني انه كذب فمعا واحد المكاذب يـ

ص ۶۲۶ - مطبع مصریہ ازہر ۱۳۴۷ھ

احادیث کے متعلق اس درجہ احتیاط سے کام لیا گیا کہ محدثین نے کتب حدیث کے جو مجموعے مرتب و مدون کئے اور جو اس زمانہ میں طویل مینا وہ بار بار کی محک و اصلاح اور انتخاب کا نتیجہ ہیں۔ امام احمد اپنی سند کے متعلق فرماتے ہیں۔

هذا الكتاب جمعة وانتية من اكثر من سبعمائة الف حديث وخمسة الف الف الحديث والمحدثون ۳۸۱

امام بخاری کی صحیح میں کمرات کو شامل کر کے سات ہزار سے کچھ زیادہ حدیثیں ہیں لیکن علماء کا بیان ہے۔

انه اختارها وصحت عنده من ستمائة الف
حديث كانت متداولة في عصره فخر الاسلام ص ۲۵۳
اس کو انہوں نے سچے لاکھ حدیثوں سے منتخب کیا جو خود ان کے نزدیک صحیح اور اس زمانہ میں متداول تھیں۔

امام ابو داؤد نے ۵ لاکھ حدیثوں سے صرف ۴ ہزار آٹھ سو منتخب حدیثیں اپنی سنن میں شامل کیں

امام نسائی نے پہلے سنن بکری مرتب کی تھی لیکن پھر اس میں انتخاب سے کام لے کر سنن صغریٰ المکسومہ پر الجمعہ کی مرتب کی۔

امام ترمذی نے اپنی جامع کے متعلق جب پورا اطمینان کر لیا اور عام علماء نے اس کی توثیق و تصحیح کر دی تھیں اسے منظر عام پر لائے۔

مروفت هذا الكتاب من علماء الجاهل والعراق وخراف
فرضوا به واستحسنوه (المخط ص ۱۰۳)

یہی حال حدیث کی دوسری کتابوں کا بھی ہے اس موقع پر یہ نکتہ چینی بھی فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ ائمہ فاضل نے جن حدیثوں کو نظر انداز کر دیا اور انہیں اپنی کتابوں میں شامل نہیں کیا وہ سب غلط و تحقیق بلکہ ان کے خاص میں دار و اصول اور سخت شرائط پر وہ پوری نہیں اترتی تھیں۔

اس تفصیل سے یہ ظاہر کرنا مقصود تھا کہ حدیثوں کی روایت اور تحریر میں جس طرح جوش و خروش اور غیر معمولی سرگرمیوں سے کام لیا گیا اور اس کی کوشش کی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہر حدیث ضبط تحریر میں آجائے اور آپ کا کوئی فعل و عمل عام نگاہوں سے متور نہ رہ جائے اسی طرح ان کے نقل و بیان میں مکمل مہوش و احتیاط کو بھی پیش نظر رکھا گیا اور اس بات کی سعی و کوشش میں کوئی دقیقہ باقی نہ رکھا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانب کوئی غلط غلط اور جھوٹی بات منسوب نہ ہو جائے۔

کیا اس تدریسی دُکاوٹ اور انتہائی احتیاط و ضبط کے بعد بھی حدیثوں کو ناقابلِ تسلیم و حجت اور غیر مستند کہنے کے لئے کوئی گنجائش اور وجہ جواز باقی رہ جاتی ہے۔

یہ بات اگر گہری جائے تو کچھ ترسینا بھی ہے کہ یہ تمام کاوش و احتیاط انسان کی ہے اور انسانی کاوش و امتیاز میں فعلیوں کا اسکان ہوتا ہے لیکن ذرا غصہ نہ دل سے غور کرنے کی ضرورت ہے کہ اس اسکان کی بھی تو ایک حد ہوگی۔ ایسا تو ناممکن ہے کہ ساری کاوشیں لا حاصل اور تمام کوششیں ہی بے سود ہوں اور جملہ احتیاط کے بعد بھی سارا ذخیرہ احادیث باطل اور دُفتر بے معنی رہے۔

غالباً اسی اسکان کی بنا پر علماء نے اخبارِ آمادہ کو موجبِ علم و یقین کہنے میں تامل اور امتراز کیا ہے اور اسی بنا پر نقلی حیثیت سے متعدد حدیثوں کی قطعیت اور صحت پر خود محدثین و فقہاء کے زمانے میں کافی بحث ہو چکی ہے اور عقلی پہلو سے بھی بعض احادیث پر اعتراضات کئے گئے ہیں قرآن مجید کو بھی احادیث کی صحت کا معیار قرار دیا گیا ہے اور جو حدیثیں اس کے مخالف نظر آئی ہیں، ان کو خود صحابہ نے بھی ناقابلِ تسلیم قرار دیا ہے لیکن بایں ہر اصولی حیثیت سے اتنا سبب نے تسلیم کیا ہے کہ حدیث ایک حجت شرعی اور اس کا ایک معتد بہ حصہ عقل و نقلی اعتراضات سے محفوظ ہے باقی حدیثوں کو سرے سے لائقِ اعتناء و قابلِ تسلیم و حجت نہ سمجھنا تو ہمارے زمانے کے بعض ذہین اور جدت و اختراع پسند لوگوں کا کام ہے اور ان لوگوں کا سب سے بڑا سہارا حدیث کا وہ اصول ہے کہ حدیثیں اگر قرآن و عقل و مزاج کے خلاف ہوں تو ناقابلِ قبول ہیں، لیکن قرآن سے ان لوگوں کی واقفیت کا حال بڑا ہی دردناک ہے اپنی طبیعت و مزاج سے یہ اس کی جیسی غلط تعبیریں چاہتے ہیں کہ لیتے ہیں۔ اور ان تاویلات بارہ اور دور از کار تعبیروں کو بنیاد بنا کر حدیثوں کو رد کر دیتے ہیں۔ اقبال نے ایسے ہی متجددین کے متعلق کہا تھا۔

قرآن کو ہار پیٹہ تا دلیلِ جن کر

چاہے تو خود ہاک تازہ شریعت کرے ایسا باد

رہ عقل کا معاملہ تو اس کا ہرگز یہ معاملہ نہیں ہے کہ عقل طوطی کے بھائے محض انفرادی عقل کو معیار بنایا جائے کسی حدیث کے کسی خاص انسان کی عقل کے نزدیک خلاف عقل ہونے اور واقعہ خلاف ہونے میں بڑا فرق ہے۔ پھر ان حضرات کے نزدیک وہی عقل قابلِ معیار ہے جسے یورپ نے پیش کیا ہے لیکن اپنی گرہ کی عقل اپنے مذاق اپنی روایات اور اپنی خصوصیات کو سامنے رکھنا تو ان کے نزدیک رجعت پسندی اور بے عقلی ہے کیا اس سے بڑھ کر بھی نکرہ نظر کا کوئی فساد اور بگاڑ ہو سکتا ہے کہ اختراع و اکتشاف پسندی کے مدعی لوگ یورپ کی اندھی تقلید کو تو اپنے لئے قابلِ فخر تصور کرتے ہیں لیکن اس ذاتِ گرامی کی اتباع و تقلید نہ تو خود کرتے ہیں اور نہ دوسروں کو کرتے دیکھ سکتے ہیں۔ بس ان کے دماغ سے دنیا سے ظلمت و جہالت کی بنیادیں ڈھکیں گئیں غریب کیجئے تو معلوم ہو گا کہ آج کل مذہب کے خلاف اس کی اصلاح کے پر وہ میں جو آوازیں بلند کی جا رہی ہیں وہ سب یورپ کی مدد سے باز گشت ہیں اور اس میں صرف یہ جذبہ کام کر رہا ہے کہ دینی حدود و حدود سے آزادی حاصل کی جائے اور یورپ کی غلامی و تقلید کے مضبوط بندھنوں میں اپنے کو جکڑ دیا جائے اور مطلق و حیرت کی بات یہ ہے کہ اس اندھی تقلید و غلامی کو آزادی و نکرہ اجتہاد کا نام دیا جاتا ہے۔

صدر اسلام میں حدیث کی کتابت و تدوین

از محمد عجاج الخطیب ، ترجمہ: احمد خاں ایماے

میدہ تو سبھی جانتے ہیں کہ بعض صحابہؓ نے جیسے عبداللہ بن عمروؓ، الانصاریؓ کی حدیث کو یاد نہیں رکھ سکتے تھے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خصوصی اجازت کے تحت کچھ احادیث لکھ رکھی تھیں۔ ان کے علاوہ اور صحابہؓ نے بھی کچھ حدیثیں تحریر کر رکھی تھیں۔ ہمارے پاس اس امر کا ثبوت موجود ہے کہ کئی صحابہؓ نے صحیفے لکھ رکھے تھے۔ یہ الگ بات ہے کہ ہم سبھی طور پر یہ نہیں بتا سکتے کہ وہ صحیفے کن کن احادیث پر مشتمل تھے۔ اس لیے کہ بعض صحابہؓ اپنی وفات سے قبل ان صحیفوں کو نذر آتش کر دیتے تھے یا انہیں دھو ڈالتے تھے۔ ایسا فعل بعض تابعین نے بھی کیا ہے۔ مگر بعض اہل سنت اس کی وصیت کر جاتے تھے کہ ان کا صحیفہ کسی کو ڈیا جائے۔ یہ وصیت اس حدیث کے تحت کرتے تھے کہ مبادا وہ صحیفہ کسی غیر اہل کے پاس نہ پہنچ جائے۔ یہ بات بلا شک و شبہ کہی جاسکتی ہے کہ صحابہؓ کے اکثر صحیفے رسول مقبولؐ کی حیات ہی میں احاطہ تحریر میں آچکے تھے اور اکثر صحیفوں کی نقول صحابہؓ کی حیات ہی میں لے لی گئی تھیں یا پھر ان کے انتقال کے بعد ان کے بیٹوں، پوتوں اور دیگر رشتہ داروں کے توسط سے حاصل کی گئی تھیں۔ ابن عبدالبر نے ابو جعفر محمد بن علی کی سند سے بیان کیا ہے کہ:

”رسول مقبولؐ کی توار کے قبضے میں ایک صحیفہ موجود پایا گیا، جس میں تحریر تھا:

ملعونون من سورت تخوم الارض ملعونون من سورت غیر موالید اذ قال

ملعونون من سورت نعمة من النعم عليه

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک عظیم الشان صحیفہ کو بہت شہرت حاصل ہو چکی تھی جو آنحضرتؐ نے مہاجرین، انصار اہل شہر اور یہود کے حقوق کی تعیین کے سلسلے میں سن ہجری کے پہلے سال میں تحریر کروایا تھا۔ اس صحیفہ میں ”اصل الصحیفہ“ کا لفظ پانچ مرتبہ آیا ہے۔ وہ صحیفہ یوں شروع ہوتا ہے۔

”هذا كتاب محمد بن رسول الله بين المؤمنين والمسلمين من قديمه واهله يثرب

ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم، انعم امة واحدا من دون الناس... الخ

یہ صحیفہ اس امر کی دلیل ہے کہ اس فوجی مملکت اسلامیہ کا یہ دستور نہ صرف احاطہ تحریر میں آچکا تھا، بلکہ بہت شہرت بھی پاچکا تھا، اور پھر متواتر اس کی نقول بھی ہو چکی تھیں۔

اپنے عمال کی طرف آنحضرتؐ نے بعض احکام تحریری شکل میں ارسال فرمائے تھے۔ ابن ابی لیلیٰ، عبداللہ بن حکیم سے روایت کرتے ہیں کہ ہمارے سامنے آنحضرتؐ کا خط پڑھ کر سنا گیا، جس میں لکھا تھا: ان لا تفتقروا من المیتۃ باصاب ولا عصب۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت مالک بن انسؓ کو ایک خط لکھا تھا، جس میں زکوٰۃ و صدقات کے بارے میں آنحضرتؐ کے

تفصیلی احکامات تھے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ اس خط پر آنحضرتؐ کی خاتم مبارک: بھی ثبت تھی ۱۷

عبداللہ بن عمرؓ سے نافع روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطابؓ کی تلوار کے قبضے میں چو پاویں کی زکوٰۃ کے احکام کے بارے میں ایک تحریر دیکھی تھی ۱۸۔ یہ تحریر سالم بن عبداللہ ابن عمرؓ نے وراثت میں پائی تھی اور اس کو امام ابن شہاب الزہریؒ نے ان کے سامنے بھی پڑھا تھا۔ ۱۹۔ اس امر کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے، جو محمد بن عبدالرحمن الانصاریؒ نے کی ہے۔

لما استخلف عمر بن عبد العزیز ارسل الی المدینۃ یمسک کتاب رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم فی الصدقات وکتاب صبرین الخطاب ووجد عند آل عمر کتاب فی الصدقات مثل کتاب رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم قال: فنسأله ۲۰

امیر المؤمنین حضرت علیؓ بن ابی طالب کی ایک تحریر کو بڑی شہرت حاصل ہے جسے وہ اپنی تلوار کی نیام میں رکھتے تھے۔ اس تحریر میں اونٹوں کی زکوٰۃ کا نصاب، کسی کو زخمی کرنے کی پاداش کا ذکر، دینہ کے حرم ہونے کا حکم اور کوئی مسلم کا فر کے قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا، تحریر تھا۔ ۲۱

ابن الخنفیہ محمد بن علی بن ابی طالب (م ۸۱ھ) فرماتے ہیں کہ میرے باپ نے مجھے حضرت عثمانؓ کے پاس بھیجا اور کہا: یہ لیجئے خط اور اسے حضرت عثمانؓ کے پاس لے جائیے۔ اس کے اندر آنحضرتؐ کے زکوٰۃ کے بارے میں احکام درج ہیں ۲۲۔ حضرت مسعودؓ حضرت معنؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: عبدالرحمن بن عبداللہ بن مسعودؓ نے مجھے ایک تحریر نکال کر دی اور قسم کھائی کہ اسے میرے باپ نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے۔ ۲۳

سعد بن عبادۃ الانصاری (م ۱۵ھ) کے پاس ایک تحریر یا چند تحریریں تھیں جن میں کچھ احادیث رسولؐ لکھی ہوئی تھیں۔ سعد بن عبادہ کے بیٹے نے اپنے والد کی تحریرات سے آنحضرتؐ کے چند اعمال کی روایت کی ہے ۲۴۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ تحریر عبداللہ بن ادنی کے صحیفے کی نقل تھی، جن میں وہ اپنے ہاتھ سے حدیثیں لکھا کرتے تھے اور لوگ ان کے اس مجموعے کو انہی کے سامنے پڑھا کرتے تھے۔ ۲۵

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ابو رافع (م ۳۵ھ) کے پاس ایک تحریر تھی، جس میں نماز کے ابتدائی جملے تحریر تھے۔ انہوں نے یہ اوراق سات عظیم نقباءؓ قات میں سے ایک حضرت ابوبکر بن عبدالرحمن بن العارث (م ۹۴ھ) کو دے دیے تھے ۲۶۔

حضرت اسماعیل بنت حمیس (م ۳۸ھ) کے پاس ایک تحریر تھی، جس میں انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ احادیث جمع کر رکھی

www.KitaboSunnat.com

تھیں ۲۷۔

محمد بن سعیدؒ سے روایت ہے کہ جب محمد بن سلمہ انصاریؒ (م ۲۲ھ) نے وفات پائی، تو ہم نے ان کی تلوار کی بیڑی میں ایک تحریر پائی، جس میں لکھا تھا: بسم اللہ الرحمن الرحیم سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ان لربکم فی بقیۃ دھرکم رفات نفحات فتعرضوا لہ... ۲۸

سبعینۃ الاسلامیہ نے عبداللہ بن حبیب کو لکھا تھا کہ حضرت رسول اکرمؐ نے ان کو خاندان کی وفات کے کچھ عرصہ بعد جب انہیں کچھ ہرچکا تھا، تو نکاح کا حکم دیا تھا ۲۹

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دالی بن جحر کو ان کے قبیلہ کے لیے جو حضرت میں مقیم تھا، ایک تحریر عطا کی تھی، جس میں اسلام کی بنیاد پر حق زکوٰۃ کے بعض نصاب، ذائقہ حد تحریم خمر اور ہر مسکر کے حرام ہونے کے بارے میں تحریر تھا۔^۱
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر بن حزام (م ۵۳ھ) کو مین کا دالی بنا کر بھیجا، تو انہیں ایک خط دیا، جس میں فراموشی دیت اور دیگر امور کے بارے میں ہدایات درج تھیں۔^۲

حضرت ابو ہریرہؓ (م ۵۹ھ) کے پاس کئی تحریریں محفوظ تھیں جن میں آنحضرتؐ کی حدیثیں لکھی ہوئی تھیں۔
 الفضل بن حسن بن عمرو بن امیر الضمری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ہے: میں نے حضرت ابو ہریرہؓ (م ۵۹ھ) کے سامنے ایک حدیث کا تذکرہ کیا، انہوں نے اس حدیث کے بارے میں لاعلمی کا اظہار فرمایا، میں نے عرض کیا کہ یہ حدیث میں سے آپ ہی سے سنی ہے، تو حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے گئے، اگر تو نے مجھ سے یہ حدیث سنی ہے، تو میرے ہاں لکھی ہوئی ہوگی۔ پھر وہ میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے۔ وہاں انہوں نے آنحضرتؐ کی احادیث پر مشتمل بہت سی تحریریں ہمیں دکھائیں۔ چنانچہ وہ حدیث بھی ان میں مل گئی۔ تب فرماتے گئے، میں نے تمہیں کہا تھا، تاکہ اگر تو نے یہ حدیث مجھ سے سنی ہے، تو میرے ہاں تحریر ہوگی۔^۳ مجھ سے قبل جو تحریریں نسیک نے حضرت ابو ہریرہؓ سے لکھ رکھی تھی، میرے سامنے پڑھ کر سنائی گئی۔
 عمر بن حنظل (م ۶۰ھ) نے احادیث کا ایک ضخیم مجموعہ جمع کر رکھا تھا، جو ان کے بیٹے سلیمان نے ان سے روایت کیا ہے۔^۴ اور عبید بن جریہؓ وہ تحریریں ہوں جو عمر بن حنظل نے اپنے بیٹوں کو لکھ کر بھیجی تھیں، اس مجموعے کے بارے میں محمد بن یزید کہتے ہیں۔ فی سے رسالۃ مسرۃ ابنہ بنہ علم کثیر۔^۵

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرو کو احادیث عبداللہ بن عمرو بن العاص (م ۶۵ھ) کا صحیفہ صادقہ کی کتابت کی اجازت دے رکھی تھی۔ وہ بہت اچھے خوشنویس تھے، انہوں نے آنحضرتؐ کی حدیثیں لکھ کر بھیجیں۔ عبداللہ بن عمرو کا صحیفہ کاتب کی مرضی کے مطابق صحیفہ صادقہ کے نام سے مشہور تھا۔ اس لیے کہ وہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست لکھا گیا تھا۔ اس صحیفے کو مجاہد بن جبر (م ۲۱۰، ۱۱۰ھ) نے عبداللہ بن عمرو کے ہاں دیکھا تھا۔ مجاہد اس صحیفے کے حصول کے لیے ان کے پاس گئے، تو حضرت عبداللہ نے فرمایا: تو محمدؐ کے لڑکے رہنے دو! مجاہد نے کہا: کیا آپ نے کچھ نہیں لکھا ہے؟ حضرت عبداللہ فرماتے گئے: ہذا الصادقة فیہا ما سمعۃ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولس ینبئ وینبئ احدہم۔ یہ صحیفہ عبداللہ کو بہت ہی عزیز تھا، وہ کہا کرتے تھے: ما یرغب فی الحیوۃ الا الصادقة والوہۃ لہ۔ وہ اس صحیفے کو ضائع ہونے کے ڈر سے ایک مضبوط صندوق میں رکھا کرتے تھے۔ بعد میں ان کی اولاد نے اس صحیفے کو محفوظ کیا۔ غالب قیاس یہ ہے کہ ان کے پوتے عمر بن شعیب اسی صحیفہ سے حدیث کی روایت کرتے تھے۔^۶ ابن اثیر کے قول کے مطابق یہ صحیفہ عبداللہ ایک ہزار احادیث پر مشتمل تھا۔^۷ مگر جن احادیث کو عمر بن شعیب نے من ابیہ عن جدہ روایت کی ہے، ان کی تعداد پانچ سو تک نہیں پہنچی۔^۸ بلکہ اگر صحیفہ صادقہ خط عبداللہ بن عمرو کے ہاتھ سے ہم تک نہیں پہنچا، مگر امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں اس کے مشتمل کو نقل کر دیا ہے۔^۹ اسی طرح حدیث کی دیگر کتب میں بھی اس کا بہت سا حلقہ نقل ہو گیا ہے۔^{۱۰}

بحیثیت ایک تاریخی اور علمی وثیقہ کے اس صحیفہ کی اہمیت غیر معمولی ہو گئی ہے۔ اس پر ستراد یہ کہ صحیفہ باجارت رسول مقبول صلی اللہ

علیہ وسلم انہیں کے سامنے احادیث نبویؐ کی کتابت کا ثبوت بہم پہنچاتا ہے۔

حضرت عبداللہ اپنے شاگردوں کو حدیث لکھوا دیا کرتے تھے۔ ان کے شاگرد حسین بن شعیب، ابن مائع، ابی صبیحہ نے مصر میں دو کتابیں لکھی ہیں۔ ان میں سے ایک میں یہ تھا: **قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا**، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا؛ اور دوسری کتاب میں تھا: **ما يكون من الاحداث الا ليوم القيامة**۔

اگرچہ ہم یہاں صحیفہ صادقہ پر بحث کر رہے ہیں مگر ضمناً عرض کر دیتے ہیں کہ ابن عمرو کے پاس اہل کتاب کے علم پرستل بھی کئی کتابیں تھیں، یہ کتابیں انہیں جنگ یرموک میں دواؤں پر لکھی گئی تھیں۔ بشر المری کا خیال ہے کہ عبداللہ بن عمرو ان تمام کتب کو آنحضرتؐ سے روایت کیا کرتے تھے۔ ان کے کہا جاتا تھا کہ اذوں والی کتب سے ہیں حدیث نہ سنائیں مگر ان کا یہ گمان غلط ہے، اس لیے کہ عبداللہ بن عمرو کی روایت

حدیث اور اس کی نقل میں امانت مسلمہ امر ہے۔ وہ ان روایات کو بھی کبھی توڑتے یا موڑتے نہ تھے۔ جو حضورؐ نے اہل کتاب کے خلاف کہی ہیں اور اس طرح نہ وہ ان روایات کو غلط ملط کرتے، جو اہل کتاب نے آنحضرتؐ کے خلاف کہی ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو کے لیے یہ فخر کچھ کم نہیں ہے کہ انہوں نے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی ان کی مختلف حالتوں یعنی غضب اور رضا دونوں میں خود آنحضرتؐ کی اجازت سے احادیث کو لکھا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ حدیثوں کی طلب اور ان کے حصول کی جدوجہد کے لیے مشہور ہیں۔ وہ آنحضرتؐ کی وفات کے بعد صحابہ کرام سے پوچھ پوچھ کر لکھ دیا کرتے تھے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے دعا فرمائی تھی: **اللهم الله المحممة وحملته التساويل**۔ ابن عباس کی وفات کے وقت ان کی کتابیں ایک اڈٹ کے بوجھ کے برابر تھیں۔

روایات میں آیا ہے کہ عبداللہ بن عمر (۱۰ق - ۳۷ھ) جب بازار کی طرف نکلتے تھے تو اپنی کتابوں پر نگاہ ڈالتے تھے۔ راوی نے یقین سے کہا ہے کہ یہ کتابیں حدیث رسولؐ پرستل تھیں۔

اس امر کا احتمال ہے کہ یہ صحیفہ اس صحفہ سے ہدایت نامہ ج کے علاوہ
بڑے امام مسلم بن الحجاج نے اپنی کتاب الجامع الصغیر کے باب الحج میں نقل کیا ہے۔

صحیفہ جابر بن عبداللہ الانصاری (۱۶ق - ۷۸ھ) ابن سعد نے اس امر کے بارے میں عباد کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جابر اس صحیفہ سے حدیث بیان کیا کرتے تھے۔ جلیل القدر تابعی تھا: بن دعار السدوسی (۱۸ھ) اس صحیفہ کی قدر و منزلت کے بارے میں کہا کرتے تھے۔ لانا بصحیفہ جابر بن عبد اللہ احفظ مع لسورة البقرة۔ ایک دوسری روایت میں آیا ہے کہ قتادہ، سلیمان الشکری کے صحیفے سے حدیث بیان کرتے تھے اور سلیمان کے پاس جابر بن عبد اللہ کا صحیفہ تھا۔ یہ صحیفہ نہیں کہ سلیمان الشکری نے یہ صحیفہ جابر سے نقل کیا ہو کیونکہ سلیمان ان کے شاگرد تھے۔ ابن جریر مستطانی لکھتے ہیں کہ سلیمان جابر کے ہاں بیٹھے تھے اور ان کے صحیفے نقل کیا کرتے تھے۔ غالباً قتادہ نے جابر بن عبد اللہ کے صحیفہ کی روایت سلیمان الشکری سے کی ہے۔ سلیمان کی والدہ ایک صحیفہ کو لائیں اور وہ صحیفہ ثابت، قتادہ اور ابو البشر کے سامنے پڑھا گیا۔ انہوں نے ان احادیث کی روایت کی ہے۔ مگر ثابت نے صرف ایک حدیث اس واسطے

خالد بن معدان الکلابی المصنفی (م، ۱۰۴ھ) کے پاس ایک صحیفہ تھا جس میں گندیاں لگی ہوئی تھیں اور کثیرے پٹے ہوسکتے۔ اس میں انہوں نے علم (یعنی احادیث) جمع کر رکھا تھا۔ ۱۵ھ اس کی ایک نفل جبرین سعید کے پاس بھی تھی۔ ۱۵ھ

ابو قتادہ عبداللہ بن زید الجرمی (م، ۱۰۴ھ) نے اپنے نوشتوں کو آیہ سختیابی کے حوالے کرنے کی وصیت کی تھی۔ وہ نوشتے ایک اذنی کے کبادے میں لائے گئے۔ ۱۵ھ اور آیہ نے اس کام کی اجرت کچھ اربوں درہم دی تھی۔ ۱۵ھ

الحسن البصری سے الامش روایت کرتے ہیں کہ: ہمارے پاس لکھے ہوئے کتابچے تھے جو ہم آپس میں دہرایا کرتے تھے۔ ۱۵ھ

محمد الباقربن علی بن الحسین (۵۶-۱۱۴ھ) کے پاس بہت سی تحریرات تھیں اُن کے بیٹے جعفر الصادق نے ان سے کچھ توڑ کر کھینچ لیا۔ ۱۵ھ

کچھ پڑھ لی تھیں۔ ۱۵ھ

مکمل الشامی مشہور اور الحکم بن عتیبہ کے پاس بھی کتاب تھے۔^{۵۹} بکر بن عبداللہ بن الاشعث (م۔ ۱۱۷ھ) جو مدینہ منورہ کے جدید عالم تھے، اپنے پاس کئی کتابیں رکھتے تھے، جو بعد میں ان کے بیٹے محمد کے پاس منتقل ہو گئے۔^{۶۰}

قیس بن سعد المکی (م۔ ۱۱۷ھ) کے پاس ایک نوشتہ تھا، جو حماد بن سلمہ (م۔ ۱۶۷ھ) کے پاس پہنچا۔^{۶۱}

یہ بات بلاشبہ کہی جاسکتی ہے کہ دوسری صدی ہجری کے اوائل میں علمائے کئی کتابیں تالیف کی تھیں۔ ان کے سلسلے ہی ان کتابوں کی تعداد بے شمار ہو گئی۔ امام زہریؒ کی کتابوں کا کافی بڑا مجموعہ تھا۔ الولید بن یزید بن عبدالمطلب بن مروان (۸۸-۱۲۶ھ) کے قتل کے بعد وہ کتابیں امام زہریؒ کے کتب خانے سے کئی اڈٹوں پر لاد کر دوسری جگہ منتقل کی گئیں۔^{۶۲}

دوسری صدی ہجری کے اوائل میں حدیث کے عام ہونے اور اس میدان میں علماء کی خدمات کے ذکر سے قبل ہم صحیفہ ہمام بن منبک تدوین اور اس کی تاریخی اور علمی حیثیت کو واضح کر دینا ضروری خیال کرتے ہیں۔

صحیفہ ہمام بن منبہ (۴۰-۵۱۳۱ھ) ۲۳

ہمام بن منبہ کو ایک ممتاز تابعی تھے حضرت ابوہریرہؓ سے ملاقات کا شرف حاصل ہوا ہے۔ انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ سے بہت سی احادیث لکھیں۔ انہیں ایک صحیفہ یا کئی صحیفوں میں جمع کیا اور ان کا نام: ۱۔ صحیفۃ البصیرہ رکھا۔ ۲۔ ممکن ہے انہوں نے ان تحریرات کا نام عبداللہ بن عمرؓ کے صحیفہ صادقہ کی طرح پر

رکھا ہو۔ وہ اپنے صحیفہ کا نام صحیفہ رکھنے کے مجاز بھی تھے۔ اس لیے کہ جس صحابی سے وہ نقل کرتے ہیں، وہ آنحضرتؐ کے ساتھ چار سال تک متواتر رہے اور ان سے بہت سی احادیث کی روایت کی۔

یہ ہماری خوبی تھی کہ امام بن مندہ کا صحیفہ بعینہ ہم تک پہنچا جس طرح کہ انہوں نے حضرت ابوہریرہؓ سے لکھ کر روایت کی ہے۔ اس صحیفہ کو ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے دمشق اور برلن کے دو مخطوطوں کے مطابق اپنی تحقیق اور مقدمہ کے ساتھ مجمع الملی العربی دمشق کی وساطت سے ۱۹۵۲ء میں چھاپ دیا ہے۔

اس صحیفہ کی حفاظت کا ثبوت اس طرح بھی ملتا ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی سند میں تمام کا تمام نقل کر دیا ہے۔ اسی طرح امام بخاریؒ نے اس صحیفہ کی بہت سی احادیث اپنی کتاب کے کئی ابواب میں درج فرمائی ہیں۔

تندین حدیث کے ضمن میں اس صحیفہ کی اہمیت غیر معمولی ہے۔ یہ ایک قطعی دلیل اور محبت ہے کہ حدیث نبویؐ ابتداء کے عہد میں مدون ہو چکی تھی۔ یہ اس غلط نظریے کو رفع کرتی ہے کہ حدیث دوسری صدی ہجری کے ادائل میں مدون ہوئی تھی۔ یہ حقیقت ہے کہ امام بن مندہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے طاقات کے دوران یہ حدیثیں لکھیں اور حضرت ابوہریرہؓ کی وفات کا سن ۵۹ھ ہے، تو اس کا یہ مطلب ہوا کہ یہ صحیفہ اس سن سے قبل یعنی پہلی صدی ہجری کے وسط میں لکھا گیا۔ یہ معلوم ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے آنحضرتؐ کے عہد ہی میں صحیفہ لکھ لیا تھا، اور یہ صحیفہ تمام بتاتا ہے کہ پہلی صدی ہجری کے وسط میں لکھا گیا۔ یہ اس امر کا یقین ثبوت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے حکم کتابت حدیث سے پہلے ہی علما نے حدیث کی تدوین عملاً شروع کر دی تھی۔ ہم اس صحیفہ کا تذکرہ حضرت ابوہریرہؓ کے کتابچوں میں بھی کر سکتے تھے۔ کیونکہ یہ صحیفہ انہی کی اطلاع ہے۔ مگر یہ چونکہ صحیفہ امام بن مندہ کے نام سے مشہور ہے اس لیے ہم نے انہی کے ساتھ ذکر کیا۔ تمام سے ان کے شاگرد معمر بن راشد بھجان سے عبدالرزاق بھران سے دیگر حضرات نے روایت کی ہے۔

ابن حجر عسقلانیؒ نے ذکر کیا ہے کہ تمام بن مندہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے ایک ہی سند کے ساتھ کوئی ایک سو چالیس احادیث مستفیض کیں۔ مگر اس وقت صحیفہ ایک سو اڑتیس احادیث پر مشتمل ہے۔ یہ امر بھی اس صحیفہ کی صداقت پر عین دلیل ہے کہ جو کچھ تعداد علما نے بتائی تھی، تقریباً وہی تعداد اس وقت صحیفہ میں موجود ہے۔

دوسری صدی ہجری کے وسط میں تندین حدیث اس قدر عام ہو چکی تھی کہ حدیث کی ایسی کوئی کتاب نظر نہ آتی تھی۔ جس میں باقاعدہ ابواب نہ ہوں، بلاد اسلامیہ کے مختلف علاقوں میں جو کچھ اس میدان میں تالیف ہوا، اس کا تفصیلی تذکرہ ادھر کیا گیا ہے، اس عرصہ میں جن حضرات کے ہاں اس قسم کی کتابیں پائی گئی ہیں، وہ ان حضرات کی اپنی تالیفات تھیں یا غیر دی، ان کے اسماء ذیل میں دیے جا رہے ہیں۔ یحییٰ بن ابی کثیر (م ۱۲۹ھ)، امام زہریؒ کے معاصر تھے، یحییٰ بن محمد بن سدر (م ۱۳۵ھ)، زید بن اسلم (م ۱۳۶ھ) کے پاس ایک تفسیر کی کتاب تھی، جس میں زیادہ حصہ احادیث پر مشتمل تھا، یحییٰ بن عقیب (م ۱۴۱ھ) کے پاس عبداللہ بن عمرؓ کے غلام نافع کی حدیثوں کا ایک مجموعہ تھا، الاشعث بن عبداللہ الکھزانی (م ۱۴۲ھ) کے پاس ایک کتابچہ تھا، جو بعد میں سیمان بصری کو ملا، عقیل بن خالد بن عقیل (م ۱۴۲ھ) نے امام زہریؒ سے بہت سی احادیث لکھی تھیں، بلکہ یہ شخص امام زہریؒ کی احادیث سے باقی تمام لوگوں کی نسبت زیادہ واقف تھا۔ یحییٰ بن سعید الانصاری (م ۱۴۳ھ) کے ہاں ایک نوشتہ تھا، جو بعد میں حماد بن زید کے پاس پہنچا۔

حرف بن ابی حمیلہ العبدی (م ۱۴۶ھ) نے حسن بصری سے کچھ اطراف احادیث نبویؐ کبھی تھیں۔ یہ اطراف بعد میں کئی ابن سیدہ القطن (۱۲۰-۱۹۸ھ) کے پاس تھے شیخ جعفر صادق بن محمد الباقر (۸۰-۱۴۸ھ) کے پاس جو ایک ثقہ محدث تھے، احادیث کے کئی کتابچے اور دیگر تحریریں پائی گئیں۔ شیخ یونس بن یزید البزار (م ۱۵۲ھ) کے پاس ایک کتاب تھی جس کی صحت کی شہادت ابن المبارک نے دی ہے۔ شیخ عبدالرحمن بن عبداللہ بن منبہ مسعودی (م ۱۶۰ھ) کے پاس کئی کتابچے تھے، جن کو شعبہ بغداد سے لائے تھے۔ شیخ زائدہ بن قدار (م ۱۶۱ھ) کے پاس کچھ کتابچے تھے، جو انہوں نے سفیان ثوری کو دکھائے تھے۔ شیخ زائدہ بن قدار اور شعبہ ابن الحجاج ہمسر تھے۔ شیخ حضرت سفیان ثوری نے بہت سی کتب کبھی تھیں، جن میں سے حدیث پر الحجاج البکیر اور الجامع الصغیر تھیں۔ شیخ

ابن المبارک کا قول ہے کہ ابراہیم بن طحمان (م ۱۶۳ھ) اور ابو حمزہ السکری (م ۱۶۷ھ) کی کتابیں بالکل صحیح تھیں۔ شیخ شعبہ ابن الحجاج (م ۱۶۰ھ) کی غرائب الحدیث میں ایک کتاب تھی۔ شیخ عبد العزیز ابن عبداللہ ماجشون (م ۱۶۴ھ) نے بہت سی کتب تالیف کیں، جو انہوں نے ابن وہب سے روایت کی ہیں، شیخ عبداللہ بن عبداللہ بن اوس (م ۱۶۹ھ) جو مالک کے چچے بھائی اور ان کے بہنوئی تھے۔ ان کے پاس کئی کتابچے تھے، جو ان کے اسماعیل تک پہنچے۔ شیخ

سلمان بن بلال (م ۱۷۲ھ) نے اپنی کتابوں کے بارے میں وصیت کی تھی کہ وہ عبدالعزیز بن ابی جازم کو دے دی جائیں۔ یہ بات قابل ذکر ہے کہ مصر کے محدث علی بن یسیر (م ۱۷۴ھ) کے پاس بہت سی کتب تھیں۔ یہ سب کتابیں صحیح الحدیث تھیں، مگر ان میں سے کئی ۱۶۹ھ میں جل کر راکھ ہو گئیں۔ شیخ علی بن یسیر نے حدیث میں ایک مجموعہ مرتب کیا تھا، جو قدیم جماعت میں شامل ہوتا ہے، یہ مجموعہ ادراک بردی کے مجموعات میں محفوظ ہے جو اب نیڈل برگ (جرمنی) میں محفوظ ہیں۔ شیخ دیلمہ مصر کے شیخ لیث بن سعد کی بہت سی تصانیف تھیں۔ شیخ

اس میدان میں علماء کی بے شمار تالیفات کی ہمیں خبر ہے، مگر ان کے ذکر کی میاں گنجائش نہیں، مذکورہ بالا کتب ہی اس ثبوت کے لیے کافی ہیں کہ دوسری صدی ہجری کے اواخر میں لاتعداد کتب موجود تھیں۔ کیا علی بن عبداللہ الدینی (۱۶۱-۲۳۷ھ) نے حدیث کے مختلف ابواب و مال حدیث، غریب حدیث اور حدیثوں کے حلال پر کچھ زیادہ سو کتابیں نہیں لکھی تھیں؟ ان میں سے کچھ ادب و مجلس کا ذکر تو محمد بن صالح الکاشفی نے کیا ہے ان میں سے ہر کتاب کئی اجزاء پر مشتمل تھی اور بعض تو تیس اجزاء تک پہنچتی ہیں۔ شیخ

یوں علماء نے وقت نے اپنے میزوں اور کتابوں میں حدیث نبویؐ کی حفاظت کی ہے، علی بن عبداللہ الدینی کا یہ قول سچ ہے کہ میں نے جب غور کیا، تو معلوم ہوا کہ ساری اسناد ان چھ اشخاص کے گرد گھومتی ہیں، اہل مدینہ کے لیے یہ مرکز مسلم بن شہاب زہری (م ۱۲۴ھ) اور اہل مکه کے لیے عمرو بن دیار (م ۱۲۶ھ)۔ اہل بصرہ کے لیے قتادہ بن عامر السدی (م ۱۱۷ھ) اور یحییٰ بن ابی کثیر (م ۱۲۹ھ)۔ اہل اہل کوفہ کے لیے ابو اسحق مرزبان عبداللہ بن یسیر (م ۱۲۷ھ) اور سلیمان بن مهران الاعمش (م ۱۴۸ھ) مرکز کی حیثیت رکھتے ہیں، اس کے بعد علی بن عبداللہ الدینی نے یہ بھی کہا ہے کہ ان پچھ بزرگوں کی جمیع کردہ احادیث بعد کے نو لعین تک پہنچیں۔ شیخ

حوالہ جات و حواشی

۱۔ حضرت ابو بکرؓ کے پاس جو تحریرات تھیں، ان کے دھرنے اور بلانے کے بارے میں ملاحظہ ہو: شمس الدین ذہبی، تذکرۃ الحفاظ، ط

حیدر آباد دکن، ۳۳۳ھ: ۱/۵، اس کے علاوہ باقی دیکھیے، خطیب بغدادی، تنقید العلم ط دمشق ۱۹۴۹ء، ۵۹-۶۳، نہیرین حرب، کتاب العلم (مخطوط) المکتبۃ الظاہریۃ، دمشق، ۱۹۲، خطیب بغدادی، الجامع الاخلاق الراوی تصدیق دارالکتب المصریۃ، ۴۴، علامہ عبدالبر، جامع بیان العلم وفضلہ ط المطبعة المیصریۃ، ۷/۱، علامہ ابن ہشام، سیرۃ النبی، تحقیق محمد الدین ط قاہرہ ۱۳۵۶ھ: ۲/۱۱۹، قاسم بن سلام، کتاب الاموال ط مصر ۱۲۵۳ھ: ۲۰۲، ڈاکٹر حمید اللہ محمد جعفر الوثانی، السیاسة ط قاہرہ، ۱۵: ۱۵۸، ۱۹۶۱ء۔

علامہ تقی الدین الشہرذی علوم الحدیث ط مصر ۱۳۲۶ھ، ۸۶، الحاکم نے کہہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کی اس حدیث سے یہ حدیث منسوخ ہو جاتی ہے، جس میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزیثۃ مینۃ فقال: ہذا مستمند بھلہما قالوا یا رسول اللہ انھما مینۃ فقال: انما عدم احکما۔ لاحظہ فرمائیں: اخبار اہل السنخ فی الفقه والتحدیث، از ابو الفرج عبد اللہ بن علی بن الجوزی ط مصر ۱۳۲۲ھ: ۲۷۔

علامہ عثمان بن سعید الداری، الرد علی الجعیتہ (رد الداری علی بشر الرسی) ط قاہرہ، ۱۳۵۸: ۱۳۱، امام احمد بن حنبل نے اس خط کا ذکر اپنی مسند میں کیا ہے، دیکھیے: مسند احمد بن حنبل ط دار المعارف مصر: ۱۸۳/۱-۱۸۴۔

علامہ خطیب بغدادی، الکفایۃ فی علم الروایۃ ط ہند، ۱۳۵ھ: ۳۵۳، ۳۵۴، طاہر الجزیری: توجیہ النظر فی اصول الاثر ط مصر

۱۹۱۰ء: ۳۴۸

علامہ الاموال: ۳۶۰، رد الداری علی بشر: ۱۳۱۔

علامہ الاموال: ۳۵۸، ۳۵۹ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب کے پاس عہد نامہ جات اور موافقت کے نسخے ایک صندوق میں محفوظ تھے، مگر وہ جنگ الحاحم (۸۳ھ) کے موقع پر جل گئے۔ ان میں جو بچ رہے، وہ دست برد و زمانہ کی نذر ہو گئے، یا پھر تباہی و تاراج کی بھینٹ چڑھ گئے۔ الوثائق السیاسیۃ کے مقدمہ میں ہے کہ آنحضرت کے کچھ خطوط نویں صدی ہجری تک محفوظ رہے، بخلاف خط جو آپ نے عیم الداری کی زمینوں کے بارے میں لکھا تھا۔ دیکھیے: ابن فضل اللہ العمری، سالک الابصار دارالکتب المصریۃ: ۱۸۳، ۱۷۵۔

علامہ مسند امام احمد: ۲/۳۵۴، ۴۴، ۱۲۱، ۱۳۱، ابن حجر عسقلانی، فتح الباری ط قاہرہ ۱۹۵۹ء: ۸۳/۷۰، رد الداری علی بشر الرسی ۱۳۰۔ علامہ ط الداری علی بشر ص ۱۳۰، ابن حجر العسقلانی، فتح الباری ج ۲ ص ۲۳،

علامہ جامع بیان العلم وفضلہ ج ۱، ص ۷۶۔

علامہ جامع بیان العلم وفضلہ ج ۱ ص ۷۶۔ ڈاکٹر علی حسین عبدالقادر نظیرہ عامہ، تاریخ الفقہ الاسلامی ط مصر ۱۹۵۶ء ص ۱۱۸، ڈاکٹر

حمید اللہ، صحیفہ ہمام بن منبہ ط الجمع النلی، مصر ۱۹۵۲ء ص ۱۶

علامہ صبحی الصالح، علوم الحدیث، مصطط، ط دمشق ۱۹۵۹ء ص ۱۳، اور حاشیہ بھی جس میں ہے عبداللہ بن ادنیٰ مگر نہ طباعت کی غلطی ہے اور صحیح ہے عبداللہ بن ابی ادنیٰ ملاحظہ ہو: محمد بن عبد اللہ الدی السندی، صحیح البخاری ط دار احیاء الکتب العربیۃ قاہرہ، بالصیۃ عند القتال ج ۲ ص ۱۴۳۔ عبداللہ بن ابی ادنیٰ صحابی ہیں رسول مقبول کی وفات کے بعد بھی زندہ رہے۔ بالآخر ۸ ہجری میں وفات پائی

آپ کو ذہین مرنے والے آفری صحابی تھے۔ دیکھیے: ابن حجر العسقلانی: تہذیب التہذیب ط حیدرآباد دکن، ۱۳۲۵ھ ج ۱ ص ۴۰۲
۳۱ الکفایہ ص ۳۳، کہتے ہیں کہ ابو رافع کی وفات شہادت عثمان کے بعد ہے اور بعض کا خیال ہے کہ خلافت علی رضی اللہ عنہ میں

انتقال نہ پایا:

۱۱۸ ھ نظر عامہ فی تاریخ الفقہ الاسلامی ص ۱۱۸

۳۲ محمد بن مسلمہ صحابہ کبار میں سے تھے۔ یہ ان تینوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے کعب بن الاشرف کو قتل کیا تھا بعض غزوہ میں آنحضرتؐ نے انہیں مدینہ ہی میں رہنے دیا۔ فسادات کے زمانے میں گوشہ نشین رہے۔ اس لیے جنگ جمل اور صفین میں شریک نہیں ہوئے
۴۷ سلا کی عمر میں وفات پائی۔ دیکھیے: تہذیب التہذیب جلد ۹ ص ۴۵۴۔

۳۳ الحسن بن عبد الرحمن بن عطاء المرمری: المحدث الفاضل: بین اللادی والوہابی (مخطوطہ) دارالکتب المصریہ ص ۱۱۲۔
۳۴ الکفایہ ص ۳۳، یہ سبیعۃ الحارث کی بیٹی اور سعد بن نوکر کی بیوی تھیں، ملاحظہ فرمائیں: تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۳۲
۳۵ ابن حجر العسقلانی: المصابیہ فی تمییز الصحابہ ۱۳۲۳ھ ج ۶ ص ۳۱۲، اس کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: المصباح المفی از محمد بن علی الانصاری (مخطوطہ) مکتبۃ الادب حلب ورق ۱۱۲)

۳۶ الانصاری ج ۴ ص ۲۹۳۔ ابو داؤد النسائی، ابن حبان اور دارمی وغیرہ نے بھی اس خط کا ذکر کیا ہے، دیکھیے: رد الداری علی بشر ص ۱۳۱، فتوح البلدان از البلاذری ط قاہرہ ۱۹۵۹ء ص ۸۱۔ پھر اس کا مقابلہ کتاب الاموال (۳۵۹-۲۵۵) کے ساتھ کیجیے۔

۳۷ دیکھیے جامع بیان العلم ج ۴ ص ۷۷۔ اس اطلاع کے بعد عبدالبر کہتے ہیں کہ سب سے پہلے باب میں ابو ہریرہؓ کے بارے میں گزرا ہے کہ انہوں نے حدیث نہیں کہی، یہ امر اس کے خلاف ہے۔ اور عبداللہ بن عمرؓ نے حدیثیں کہی ہیں۔ اس لئے عبداللہ بن عمرؓ کی احادیث نقل میں حضرت ابو ہریرہؓ سے صحیح ہیں اس لئے بھی کہ حضرت عبداللہؓ نے اسناد بھی ساتھ دی ہیں ابن حجر نے ان سے زیادہ مضبوط جواب دیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے ان کہی ہوئی احادیث کا ہونا یہ لازمی قرار نہیں دیتا کہ وہ انہوں نے اپنے اہل بیت سے کہی تھیں، لیکن یہ کسی اور سے لکھا کہ وہ کہی ہوئی ہوں۔ دیکھیے فتح الباری ج ۱ ص ۲۱۸۔ میں کہتا ہوں کہ ابو ہریرہؓ کا حدیث نہ لکھنا ان کے ہاں کہی ہوئی حدیث کے وجود کی نفی نہیں کر سکتا۔ یہ بعید نہیں کہ جو لوگ کھ کھتے تھے ان سے لکھوائی ہو۔

۳۸ محمد بن سعد: الطبقات الکبریٰ ط بریل لیڈن ۱۳۲۲ھ ج ۷ ص ۱۶۲، زمیر بن حرب، کتاب العلم، ۱۹۳۰ء ج ۱، جامع الافان المرادی ص ۱۳۷، المحدث الفاضل ص ۱۲۸

۳۹ تہذیب التہذیب: ج ۴ ص ۲۴۶، امام بخاری نے سمرہ بن جندب کے بیٹوں کے نام پہلے خط کا ذکر محمد بن ابراہیم بن خبیب

کے تذکرے میں کیا ہے: بعد ان شاء اللہ الرحمن الرحیم۔ من سمرہ بن جندب الحنفیہ، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یا ممرنا ان نصلی کل لیلة من المکتوبة ما قل او کثرو نجعلها وسترا۔

اس کے لئے دیکھیے: تاریخ الکبیر از امام بخاری (جلد اول) ط ہند ۱۳۶۱ھ ص ۲۶

۲۵ الحدیث الفاسل (مخطوط) دمشق ج ۴ ص ۲، طبقات ابن سعد ج ۲، حصہ دوم ص ۱۸۹، اسی طرح تفسیر العلم ص ۸۴

پر ہے۔

۲۶ ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی: سنن ط دمشق ۱۳۴۹ھ ج ۱ ص ۱۲۷، اور الوہب عمر بن العاص کی زمین تھی، جس کی یہ خبر گیری کرتے تھے۔

۲۷ مسند امام احمد ج ۱ ص ۱۷۱: عبد الغنی بن عبد الواحد المقدسی۔ کتاب العلم (مخطوط) دار المکتبۃ النظارۃ دمشق: ص ۳۰۔
۲۸ تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۴۸-۴۹۔

۲۹ اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۳۳

۳۰ ملاحظہ ہو مسند عبد اللہ بن عمر وصحیفۃ الصادق: از محمد سیف الدین عیش۔

(یہ ایم۔ اے کا مقالہ ہے، جو کلمتہ دارالعلوم ناشرہ میں ہے) صفحہ ۶۷۱ اس میں صحیفہ صادق کی احادیث کی کئی تفصیل ہے۔

اسل ۴۳۲ حدیثوں سے ۲۰۲ حدیثیں امام احمد نے اپنی مسند میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہیں۔

۳۱ ۲۳۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰

۳۲ ۱۲۸ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰

۳۳ ۱۱۴ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰

۳۴ ۸۹ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱ ۰

صحیفہ صادق کی حدیثوں کی تعداد تقریباً ۴۳۶ ہوتی ہے۔ مسند امام احمد اور دوسری سنن میں کئی احادیث محمد بنی ذکر ہوئی ہیں

۳۵ مسند امام احمد ج ۹ ص ۲۳۵، حدیث نمبر ۶۴۷ سے لے کر ج ۱۰ ص ۵۰، حدیث نمبر ۷۱۰ تک۔

۳۶ مسند عبد اللہ بن عمر وصحیفۃ الصادق ص ۶۷۱۔

۳۷ اہل علم میں سے المغیرہ بن مقسم الضبی جیسے لوگوں نے صحیفہ صادق پر شک و شبہ کا اظہار کیا ہے، جیسے تادل مختلف الحدیث

از ابن قتیبہ طاصراً ۳۴۹ھ ص ۹۳ ویزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۹۰۔ اگر مغیرہ کی روایت درست ہے، تو اس کا اخذ قبول جائز نہیں ہے، اس

لیے جس سیاق میں وہ اس بات کو کہہ رہے ہیں وہ مسند ضعیف روایات کا ہے، اور اگر صحیفہ بھی ضعیف قرار دیتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ

یہ صحیفہ اُن تک دجاوہ کے ذریعے پہنچا ہے، تو اس صورت میں وہ اس صحیفہ کو کوئی اہمیت نہیں دیتے، اس لیے کہ دجاوہ اخذ حدیث میں کمزور

ترین ذریعہ ہے، وہ لوگ صحیفوں سے روایت کو پسند نہیں کرتے تھے، اور متشیوخ سے اخذ مقبول ترین طریقہ تھا، اس کے سوا کوئی ایسی تادل

نہیں ہے، جس سے اس صحیفہ کا دفاع کیا جاسکے، کیونکہ بالفعل یہ صحیفہ ان خصوص کے سامنے دکھا گیا۔ اس ضمن میں دوسرے علماء کے اقوال کی طرف

بھی رجوع کیا جاسکتا ہے، چنانچہ دیکھیے: میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۸۹، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۵۵۰، فتح المغیث ج ۴،

ص ۶۸، ۶۹۔ ان کتب میں صحیفہ کی صحیح قدر قیمت بتائی گئی ہے، اور ساتھ ہی اس کے راوی عمر بن شعیبہ کی ثقاہت کے ثبوت مہیا کیے

گئے ہیں۔

امام تقی الدین ابن تیمیہ نے اس معینے کے دفاع میں بہت کچھ کہا ہے۔ دیکھیے: قواعد الحدیث از جمال الدین قاسمی طبع دمشق ۱۹۳۵ء

ص ۳۱، ۳۲۔

۳۱ تاریخ دمشق از علی بن حسن ہنبہ اللہ (مخطوط) دارالکتب المصریہ ج ۶ ص ۴۹۔

۳۲ المقریزی: خطوط المقریزی، طبع مصر ۱۸۵۳ ع ۲ ص ۲۳۲، ۲۳۳۔

۳۳ زالمہ: اڈٹ جس پر کھانے پینے کی اشیاء لادی باقی ہیں، لسان العرب مادہ زل۔

۳۴ رد الداری علی بشر ص ۱۳۶۔ البوریہ صاحب کتاب اضواء علی السنۃ الحمدیہ نے ص ۱۲۶ کے حاشیہ نمبر ۲ پر عبد اللہ بن عمر کے

بارہ میں بنایا کہ وہ ان سب کتابوں کو ہی اگر تم سے روایت کرتے تھے مگر یہ درست نہیں ہے اس لیے کہ البوریہ کی بذاتی کا اظہار کئی مقامات پر ہو چکا ہے۔

۳۵ الکفایہ ص ۲۱۳، تقييد العلم ص ۹۱-۹۲، ۱۰۹۔

۳۶ طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۲۱۶۔

۳۷ الجامع الاطلاق اسرادی ص ۱۰۰؛ طبقات ابن سعد ج ۶ ص ۱۶۹۔

۳۸ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۴۱۔

۳۹ طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۴۳۳۔

۴۰ ایضاً ج ۷ حصہ دوم ص ۲۰۱۔

۴۱ انقیاس از ابن قیم الجوزیہ ص ۱۰۸۔

۴۲ تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۲۱۴، تقييد العلم ص ۱۰۸۔

۴۳ الکفایہ ص ۳۵۴۔

۴۴ عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی: تقریرۃ المعرفۃ کتاب البحر والتعديل طبع ہند ۱۹۵۲ ع

۴۵ صحیفہ ہمام بن منبہ ص ۱۴، تقييد العلم ص ۱۰۴، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۴۴۴-۴۴۱۔

۴۶ تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۲۱۴، الحدیث الفاضل ص ۹۱ ب۔

۴۷ تقييد العلم ص ۶۰، الحدیث الفاضل نسخہ دمشق ج ۴ ص ۴ ب۔

۴۸ جامع بیان العلم وفضلہ ج ۱ ص ۱۷، طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۱۳۲۔

۴۹ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۸۸۔

۵۰ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۶۶۔

۵۱ طبقات ابن سعد ج ۵، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۸۸۔

۵۲ طبقات ابن سعد ج ۷ حصہ دوم ص ۲۱۷۔

- ۵۹ الحدیث الفاصل نمبر ۴۴ ج ۴، ص ۲ ب، طبقات ابن سعد ج ۷، صفحہ دوم، ص ۱۷
- ۶۰ تہذیب التہذیب جلد ۱، ص ۱۰۲، محمد الباقرا شاعریہ کا ایک جدید نام ہے۔ ملاحظہ ہو، تہذیب التہذیب ج ۹، ص ۲۵۔
- ۶۱ شذرات الذہب از ابن العساکر الحمیل ط قاہرہ، ۱۳۵۰ھ ج ۱، ص ۴۹۔
- ۶۲ الفہرست از ابن النیم ط قاہرہ، ص ۲۸
- ۶۳ تقدمہ الجرح والتعديل ص ۱۳۰۔
- ۶۴ تہذیب التہذیب ج ۱، ص ۷۰ - ۷۱، علوم الحدیث ص ۱۱۰
- ۶۵ تذکرۃ الحفاظ ج ۱، ص ۱۹۰
- ۶۶ تاریخ الاسلام از ذہبی ط قاہرہ، ۱۹۴۷ء ج ۵، ص ۱۴۱
- ۶۷ ڈاکٹر صبحی الصالح نے ہمام کی وفات ۱۰۱ھ لکھی ہے مگر میرے نزدیک ۱۳۱ھ صحیح ہے۔ دیکھیے: تہذیب التہذیب ج ۱۱، ص ۹۷ جس میں ہے کہ عمر بن راشد ہمام سے ملے ہیں۔
- ۶۸ صحیفہ ہمام بن منبہ ص ۲۰
- ۶۹ انبیاء ص ۲۱ - ۲۳
- ۷۰ انبیاء ص ۲۰
- ۷۱ ڈاکٹر صبحی الصالح: علوم الحدیث و مصطلحوہ ص ۲۷۔
- ۷۲ صحیفہ ہمام بن منبہ ص ۲۰
- ۷۳ تہذیب التہذیب ج ۱۱، ص ۹۷
- ۷۴ معرفۃ علوم الحدیث، ص ۱۱۰، الحدیث الفاصل ص ۹۴، ایک روایت میں ہے کہ وہ ۱۳۲ھ میں بیمار میں مرے دیکھیے
- الحدیث کا ہی ص ۱۵۶۔
- ۷۵ تقدمہ الجرح والتعديل ص ۷۵، تہذیب التہذیب ج ۹، ص ۲۱۰
- ۷۶ تذکرۃ الحفاظ ج ۱، ص ۱۲۴، تہذیب التہذیب ج ۳، ص ۳۹۵۔
- ۷۷ الکفایہ: ص ۲۶۶۔
- ۷۸ الحدیث الفاصل، ص ۱۳۶ اب
- ۷۹ تذکرۃ الحفاظ ج ۱، ص ۱۵۲
- ۸۰ تقدمہ الجرح والتعديل ص ۱۷۸
- ۸۱ تہذیب التہذیب ج ۸، ص ۱۶۷
- ۸۲ تقدمہ الجرح والتعديل ص ۲۳۶۔

نقوش، رسول نمبر ————— ۲۳۸

- ۸۹ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۱۰۴
- ۹۰ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۴۵۰، تقدمہ الحجج والتدیل ص ۲۷۲، یونس امام نہرہی سے نقل کیا کرتے تھے۔ دیکھیے
- تقدمہ الحجج والتدیل ص ۲۰۵
- ۹۱ تقدمہ الحجج والتدیل ص ۱۴۵
- ۹۲ ایضاً ص ۸۰
- ۹۳ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۰۰
- ۹۴ الفہرست ص ۳۱۵
- ۹۵ تقدمہ الحجج والتدیل ص ۲۷۰
- ۹۶ الرسالة المستطرفة از محمد بن جعفر الکتانی، طبرست ۱۳۳۲ھ ص ۵۸
- ۹۷ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۴۴
- ۹۸ تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۲۸۰
- ۹۹ الاسابیح ج ۷ ص ۱۹۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۴۷
- ۱۰۰ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۲۰
- ۱۰۱ نظرة عامة فی تاریخ الفکر الاسلامی ص ۱۱۸
- ۱۰۲ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۰۹
- ۱۰۳ الجامع لاخلاق امروء ص ۱۹۴ - تقدمہ الحجج والتدیل ص ۳۱۹
- ۱۰۴ تاریخ الاسلام از ذہبی ج ۵ ص ۱۱۴، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۳۰
- ۱۰۵ رامہرمزی نے ان کی وفات یا مہر میں ۱۳۲ھ بتائی ہے مگر مجھے اس کی صحت نہیں مل سکی۔ دیکھیے: تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص
- ۱۰۶ تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۲۶۸۔
- ۱۰۷ یہ ثقہ تابعین میں سے تھے۔ کوفہ کے شیخ دامام تھے۔ ان کی حضرت علیؑ سے ملاقات ہوئی۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے ۲۸ صحابہ سے
- حدیث سنی ہے، تاریخ الاسلام از ذہبی ج ۵ ص ۱۱۶، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۴۳
- ۱۰۸ المحدث الفاضل ص ۱۵۶ و ۱۵۷ - تقدمہ الحجج والتدیل ص ۲۴۹، ۲۵۰۔

کتابتِ احادیثِ عہدِ نبویؐ ہیں

خلیعتِ نقوی

ذیل کا مضمون ڈاکٹر محمد زبیر صدیقی صاحب کے ایک مضمون کا ترجمہ ہے اصل مضمون انگریزی زبان میں ہے اور ”رومٹاوا دارۃ معارف اسلامیہ“ ۱۹۳۱ء میں شائع ہوا ہے۔ مضمون صاحب مضمون کی محنت اور کد و کاوش کا نتیجہ ہے۔ بعض مقامات پر البتہ قلم کی تیز روی سلامتی طبع پر کچھ گراں گزرتی ہے۔ مثلاً اگنس گولٹ سیمر کے تجربہ علمی و سلامتِ فکر اور بالخصوص اس کی غیر جانبدارانہ علمی تحقیقات کی مدح سرائی میں موصوف حقیقت سے دور ہو گئے ہیں۔ اس کی کتاب (”MOHAMMADISCHE STUDIEN“) جس کا انہوں نے بار بار حوالہ دیا ہے، تعصب کی آلودگیوں سے پاک نہیں۔ مشارق و مغارب میں وہ کونسا مرد صالح ہے جس نے اسلام سے بیگانگی کے ساتھ ساتھ اپنی تصنیف و تالیف میں کچھ نظری و تعصبات کے رنگ نہ بھرے ہوں۔

ترجمہ کرتے وقت خیال آیا کہ جمع و تدوین احادیث کے موضوع پر دوسرے فضلاء نے وقت نے جو کچھ لکھا ہے، اس کی بھی ایک مختصر فہرست دے دی جائے تاکہ ان ناظرین کو جو اس موضوع سے دلچسپی رکھتے ہیں نہ صرف تلاش و تحقیق میں آسانی ہو، بلکہ وہ راہِ یقین و اطمینان سے ہٹنے والوں کی گمراہیوں اور ضلالتوں کا معاملہ بھی سمجھ لیں۔ ہم اپنے وقت کے علمائے محققین سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ اس موضوع کی نسبت زیادہ سے زیادہ توجہ فرمائیں کہ انکارِ حدیث کی ضلالتیں ہر طرف گھم رہی ہیں، گمراہیوں کے افقوں پھرنے جا رہے ہیں، مجاذبہ توفیق مٹا جا رہا ہے، انہوں کے دلوں کو شک و ظن، انکار و جھوٹے زخمی رکھنے کے لیے طرح طرح کی بے سرو پا باتیں بنائی جا رہی ہیں، بھوٹے سچے ثبوت فراہم کیے جا رہے ہیں اور پوری امکانی کوشش ہے آثارِ رسولؐ کی عظمت کو بھالت و نامرادی کے زعم میں مٹایا جا رہا ہے۔

اب ہم ذیل میں ناظرین کی سہولت کے لیے چند محققانہ و فاضلانہ مقالات کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

۱۔ خطباتِ مدراس — علامہ سید سلیمان ندوی

۲۔ سیرتِ ابنیؑ — شبلی نعمانی (جلد اول)

۳۔ تدوین احادیث از مولانا منظر احسن حیدرانی و مجموعہ تحقیقاتِ علمیہ جامعہ عثمانیہ۔

اس مقالہ کی بعض قطعی تشہہ تکمیل ہیں،

۴۔ تدوین احادیث کی ابتدائی تاریخ، از ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب، اسلامک ریلوی دوکنگ، مؤرخہ جولائی ۱۹۴۴ء

۵۔ عظمتِ حدیث۔ از مولانا ضیاء احمد صاحب بدایونی (استاذِ تفسیر فارسی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)

۶۔ تاریخ تدوین حدیث۔ مولانا عبد السلام قندھاری ندوی

د خلیعتِ نقوی

علم حدیث کا شمار اہم ترین اسلامی علوم میں ہے اور یہ اسلامی الہیات اور قانون کے اہم ترین اخذوں میں بھی ہے اور بڑی حد تک اس کا اثر عقائد پر بھی رہا ہے۔ حدیث کے مطالعہ ہی سے بہت سے علوم عربیہ کی بنیاد پڑی اور ان کو عروج حاصل ہوا۔ مثلاً تاریخ تذکرہ نگاری، جغرافیہ، لغت اور قدیم عربی اشعار کی تدوین و تالیف وغیرہ اسی کے ساتھ بہت سے بیرونی علوم طب اور فلسفہ وغیرہ بھی حدیث کے اثرات قبول کیے بغیر نہ رہ سکے۔ وٹن فیلڈ (WASTEN FELD) کے قول کے مطابق دورِ عباسیہ میں مسلمانوں کی ساری علمی سرگرمیوں کا سرچشمہ دراصل قرآن و حدیث ہی بنے ہیں۔

جہاں تک علم حدیث کا تعلق ہے، کتابت احادیث کے لفظ آغاز کا تعین ایک اہم ترین مسئلہ ہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا احادیث کا مستند حصہ دورِ نبوت ہی میں قلمبند کر لیا گیا تھا، یا کل کا کل مجموعہ احادیث ایک سو سال تک سفینوں کے بجائے سینوں میں محفوظ رہا اور بعد نبوی میں اگر کچھ حصہ قلمبند بھی کیا گیا، تو وہ بہت ہی ضعیف تھا؟

بڑی حد تک اس مسئلہ کے حل پر احادیث کی ایک کثیر تعداد کا قابلِ اعتماد ہونا اور اسلام کے متعدد دہائی الہیاتی، قانونی، معاشرتی اور سیاسی اصول کا مستند ہونا موقوف ہے۔ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ احادیث کا یہ مجموعہ پہلی صدی ہجری تک محض مسلمانوں کی قوتِ حافظہ کے سہارے زندہ رہا، تو یقیناً ان علوم اسلام کا کافی حصہ جن کی بنا احادیث پر ہے، کالعدم ہو جائے گا۔

حقیقتہً اس کا فیصلہ بہت دشوار ہے۔ کیونکہ وہ احادیث جن کا موضوع زیر بحث سے تعلق ہے، ایک دوسرے سے مستفاد پائی جاتی ہیں۔ متعدد میں صاحبِ سنن واری، خطیب بغدادی، ابن عبد البر اور دوسرے علماء محدثین جنہوں نے اس موضوع پر کافی مواد جمع کیا ہے، کوئی آخری قطعی حکم نہ لگائے اور بعد کے علماء محققین کا حال یہ ہے کہ وہ بیچ و درمیان احادیث میں کوئی امتیاز ہی نہیں سمجھتے۔

یورپ کے محققین میں اسپرنگر (SPRENGER) کا جواب ہے اس دعویٰ میں حق بجانب ہے کہ موجودہ زمانہ میں وہ پشامش ہے جس نے احادیث کے مطالعہ میں نقد و نظر سے کام لیا ہے، خیال ہے کہ احادیث کی کتابت و تحریر بعد نبوت ہی میں ہوئی۔ اسپرنگر کے بعد گولڈ سیرد (GOLD ZIHER) نے بھی جو وسیع علم کا مالک کہا جاتا ہے، مدلل طریق سے یہ ثابت کیا ہے کہ احادیث بعد نبوی ہی میں قلمبند کئی گئی تھیں۔

اگر کتب احادیث اور ان کے موضوعات کو اسمانِ نظر سے دیکھا جائے، تو صاف طور پر یہ بتا جاتا ہے کہ صحابہؓ میں سے اکثر کے پاس مہینے تھے، جن میں اقوال و اعمال کو جمع کیا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، اس کو ساتھ ہی قلمبند بھی کر لیا۔ اور ایک ہزار حدیثیں اپنے صحیفہ میں رقم کیں، جس کو وہ اعداد و رقم سے موسوم کرتے تھے۔ مجاہدؓ نے صحیفہ ان کے پاس دیکھا تھا اور ان کی وفات کے بعد صحیفہ شیب کے قبضہ و تصرف میں آیا، جو حضرت عبداللہ کے پرستے تھے۔ یہی اسی طرح

۱۔ عباسی اکاڈمی میں ۱۷۳ تا ۱۷۵ء کے طبقات ابن سعد جلد چہارم صفحہ ۲۵۷ تا ۲۵۹، ۲۶۰ تا ۲۶۱، ۲۶۲ تا ۲۶۳، ۲۶۴ تا ۲۶۵، ۲۶۶ تا ۲۶۷، ۲۶۸ تا ۲۶۹، ۲۷۰ تا ۲۷۱، ۲۷۲ تا ۲۷۳، ۲۷۴ تا ۲۷۵، ۲۷۶ تا ۲۷۷، ۲۷۸ تا ۲۷۹، ۲۸۰ تا ۲۸۱، ۲۸۲ تا ۲۸۳، ۲۸۴ تا ۲۸۵، ۲۸۶ تا ۲۸۷، ۲۸۸ تا ۲۸۹، ۲۹۰ تا ۲۹۱، ۲۹۲ تا ۲۹۳، ۲۹۴ تا ۲۹۵، ۲۹۶ تا ۲۹۷، ۲۹۸ تا ۲۹۹، ۳۰۰ تا ۳۰۱، ۳۰۲ تا ۳۰۳، ۳۰۴ تا ۳۰۵، ۳۰۶ تا ۳۰۷، ۳۰۸ تا ۳۰۹، ۳۱۰ تا ۳۱۱، ۳۱۲ تا ۳۱۳، ۳۱۴ تا ۳۱۵، ۳۱۶ تا ۳۱۷، ۳۱۸ تا ۳۱۹، ۳۲۰ تا ۳۲۱، ۳۲۲ تا ۳۲۳، ۳۲۴ تا ۳۲۵، ۳۲۶ تا ۳۲۷، ۳۲۸ تا ۳۲۹، ۳۳۰ تا ۳۳۱، ۳۳۲ تا ۳۳۳، ۳۳۴ تا ۳۳۵، ۳۳۶ تا ۳۳۷، ۳۳۸ تا ۳۳۹، ۳۴۰ تا ۳۴۱، ۳۴۲ تا ۳۴۳، ۳۴۴ تا ۳۴۵، ۳۴۶ تا ۳۴۷، ۳۴۸ تا ۳۴۹، ۳۵۰ تا ۳۵۱، ۳۵۲ تا ۳۵۳، ۳۵۴ تا ۳۵۵، ۳۵۶ تا ۳۵۷، ۳۵۸ تا ۳۵۹، ۳۶۰ تا ۳۶۱، ۳۶۲ تا ۳۶۳، ۳۶۴ تا ۳۶۵، ۳۶۶ تا ۳۶۷، ۳۶۸ تا ۳۶۹، ۳۷۰ تا ۳۷۱، ۳۷۲ تا ۳۷۳، ۳۷۴ تا ۳۷۵، ۳۷۶ تا ۳۷۷، ۳۷۸ تا ۳۷۹، ۳۸۰ تا ۳۸۱، ۳۸۲ تا ۳۸۳، ۳۸۴ تا ۳۸۵، ۳۸۶ تا ۳۸۷، ۳۸۸ تا ۳۸۹، ۳۹۰ تا ۳۹۱، ۳۹۲ تا ۳۹۳، ۳۹۴ تا ۳۹۵، ۳۹۶ تا ۳۹۷، ۳۹۸ تا ۳۹۹، ۴۰۰ تا ۴۰۱، ۴۰۲ تا ۴۰۳، ۴۰۴ تا ۴۰۵، ۴۰۶ تا ۴۰۷، ۴۰۸ تا ۴۰۹، ۴۱۰ تا ۴۱۱، ۴۱۲ تا ۴۱۳، ۴۱۴ تا ۴۱۵، ۴۱۶ تا ۴۱۷، ۴۱۸ تا ۴۱۹، ۴۲۰ تا ۴۲۱، ۴۲۲ تا ۴۲۳، ۴۲۴ تا ۴۲۵، ۴۲۶ تا ۴۲۷، ۴۲۸ تا ۴۲۹، ۴۳۰ تا ۴۳۱، ۴۳۲ تا ۴۳۳، ۴۳۴ تا ۴۳۵، ۴۳۶ تا ۴۳۷، ۴۳۸ تا ۴۳۹، ۴۴۰ تا ۴۴۱، ۴۴۲ تا ۴۴۳، ۴۴۴ تا ۴۴۵، ۴۴۶ تا ۴۴۷، ۴۴۸ تا ۴۴۹، ۴۵۰ تا ۴۵۱، ۴۵۲ تا ۴۵۳، ۴۵۴ تا ۴۵۵، ۴۵۶ تا ۴۵۷، ۴۵۸ تا ۴۵۹، ۴۶۰ تا ۴۶۱، ۴۶۲ تا ۴۶۳، ۴۶۴ تا ۴۶۵، ۴۶۶ تا ۴۶۷، ۴۶۸ تا ۴۶۹، ۴۷۰ تا ۴۷۱، ۴۷۲ تا ۴۷۳، ۴۷۴ تا ۴۷۵، ۴۷۶ تا ۴۷۷، ۴۷۸ تا ۴۷۹، ۴۸۰ تا ۴۸۱، ۴۸۲ تا ۴۸۳، ۴۸۴ تا ۴۸۵، ۴۸۶ تا ۴۸۷، ۴۸۸ تا ۴۸۹، ۴۹۰ تا ۴۹۱، ۴۹۲ تا ۴۹۳، ۴۹۴ تا ۴۹۵، ۴۹۶ تا ۴۹۷، ۴۹۸ تا ۴۹۹، ۵۰۰ تا ۵۰۱، ۵۰۲ تا ۵۰۳، ۵۰۴ تا ۵۰۵، ۵۰۶ تا ۵۰۷، ۵۰۸ تا ۵۰۹، ۵۱۰ تا ۵۱۱، ۵۱۲ تا ۵۱۳، ۵۱۴ تا ۵۱۵، ۵۱۶ تا ۵۱۷، ۵۱۸ تا ۵۱۹، ۵۲۰ تا ۵۲۱، ۵۲۲ تا ۵۲۳، ۵۲۴ تا ۵۲۵، ۵۲۶ تا ۵۲۷، ۵۲۸ تا ۵۲۹، ۵۳۰ تا ۵۳۱، ۵۳۲ تا ۵۳۳، ۵۳۴ تا ۵۳۵، ۵۳۶ تا ۵۳۷، ۵۳۸ تا ۵۳۹، ۵۴۰ تا ۵۴۱، ۵۴۲ تا ۵۴۳، ۵۴۴ تا ۵۴۵، ۵۴۶ تا ۵۴۷، ۵۴۸ تا ۵۴۹، ۵۵۰ تا ۵۵۱، ۵۵۲ تا ۵۵۳، ۵۵۴ تا ۵۵۵، ۵۵۶ تا ۵۵۷، ۵۵۸ تا ۵۵۹، ۵۶۰ تا ۵۶۱، ۵۶۲ تا ۵۶۳، ۵۶۴ تا ۵۶۵، ۵۶۶ تا ۵۶۷، ۵۶۸ تا ۵۶۹، ۵۷۰ تا ۵۷۱، ۵۷۲ تا ۵۷۳، ۵۷۴ تا ۵۷۵، ۵۷۶ تا ۵۷۷، ۵۷۸ تا ۵۷۹، ۵۸۰ تا ۵۸۱، ۵۸۲ تا ۵۸۳، ۵۸۴ تا ۵۸۵، ۵۸۶ تا ۵۸۷، ۵۸۸ تا ۵۸۹، ۵۹۰ تا ۵۹۱، ۵۹۲ تا ۵۹۳، ۵۹۴ تا ۵۹۵، ۵۹۶ تا ۵۹۷، ۵۹۸ تا ۵۹۹، ۶۰۰ تا ۶۰۱، ۶۰۲ تا ۶۰۳، ۶۰۴ تا ۶۰۵، ۶۰۶ تا ۶۰۷، ۶۰۸ تا ۶۰۹، ۶۱۰ تا ۶۱۱، ۶۱۲ تا ۶۱۳، ۶۱۴ تا ۶۱۵، ۶۱۶ تا ۶۱۷، ۶۱۸ تا ۶۱۹، ۶۲۰ تا ۶۲۱، ۶۲۲ تا ۶۲۳، ۶۲۴ تا ۶۲۵، ۶۲۶ تا ۶۲۷، ۶۲۸ تا ۶۲۹، ۶۳۰ تا ۶۳۱، ۶۳۲ تا ۶۳۳، ۶۳۴ تا ۶۳۵، ۶۳۶ تا ۶۳۷، ۶۳۸ تا ۶۳۹، ۶۴۰ تا ۶۴۱، ۶۴۲ تا ۶۴۳، ۶۴۴ تا ۶۴۵، ۶۴۶ تا ۶۴۷، ۶۴۸ تا ۶۴۹، ۶۵۰ تا ۶۵۱، ۶۵۲ تا ۶۵۳، ۶۵۴ تا ۶۵۵، ۶۵۶ تا ۶۵۷، ۶۵۸ تا ۶۵۹، ۶۶۰ تا ۶۶۱، ۶۶۲ تا ۶۶۳، ۶۶۴ تا ۶۶۵، ۶۶۶ تا ۶۶۷، ۶۶۸ تا ۶۶۹، ۶۷۰ تا ۶۷۱، ۶۷۲ تا ۶۷۳، ۶۷۴ تا ۶۷۵، ۶۷۶ تا ۶۷۷، ۶۷۸ تا ۶۷۹، ۶۸۰ تا ۶۸۱، ۶۸۲ تا ۶۸۳، ۶۸۴ تا ۶۸۵، ۶۸۶ تا ۶۸۷، ۶۸۸ تا ۶۸۹، ۶۹۰ تا ۶۹۱، ۶۹۲ تا ۶۹۳، ۶۹۴ تا ۶۹۵، ۶۹۶ تا ۶۹۷، ۶۹۸ تا ۶۹۹، ۷۰۰ تا ۷۰۱، ۷۰۲ تا ۷۰۳، ۷۰۴ تا ۷۰۵، ۷۰۶ تا ۷۰۷، ۷۰۸ تا ۷۰۹، ۷۱۰ تا ۷۱۱، ۷۱۲ تا ۷۱۳، ۷۱۴ تا ۷۱۵، ۷۱۶ تا ۷۱۷، ۷۱۸ تا ۷۱۹، ۷۲۰ تا ۷۲۱، ۷۲۲ تا ۷۲۳، ۷۲۴ تا ۷۲۵، ۷۲۶ تا ۷۲۷، ۷۲۸ تا ۷۲۹، ۷۳۰ تا ۷۳۱، ۷۳۲ تا ۷۳۳، ۷۳۴ تا ۷۳۵، ۷۳۶ تا ۷۳۷، ۷۳۸ تا ۷۳۹، ۷۴۰ تا ۷۴۱، ۷۴۲ تا ۷۴۳، ۷۴۴ تا ۷۴۵، ۷۴۶ تا ۷۴۷، ۷۴۸ تا ۷۴۹، ۷۵۰ تا ۷۵۱، ۷۵۲ تا ۷۵۳، ۷۵۴ تا ۷۵۵، ۷۵۶ تا ۷۵۷، ۷۵۸ تا ۷۵۹، ۷۶۰ تا ۷۶۱، ۷۶۲ تا ۷۶۳، ۷۶۴ تا ۷۶۵، ۷۶۶ تا ۷۶۷، ۷۶۸ تا ۷۶۹، ۷۷۰ تا ۷۷۱، ۷۷۲ تا ۷۷۳، ۷۷۴ تا ۷۷۵، ۷۷۶ تا ۷۷۷، ۷۷۸ تا ۷۷۹، ۷۸۰ تا ۷۸۱، ۷۸۲ تا ۷۸۳، ۷۸۴ تا ۷۸۵، ۷۸۶ تا ۷۸۷، ۷۸۸ تا ۷۸۹، ۷۹۰ تا ۷۹۱، ۷۹۲ تا ۷۹۳، ۷۹۴ تا ۷۹۵، ۷۹۶ تا ۷۹۷، ۷۹۸ تا ۷۹۹، ۸۰۰ تا ۸۰۱، ۸۰۲ تا ۸۰۳، ۸۰۴ تا ۸۰۵، ۸۰۶ تا ۸۰۷، ۸۰۸ تا ۸۰۹، ۸۱۰ تا ۸۱۱، ۸۱۲ تا ۸۱۳، ۸۱۴ تا ۸۱۵، ۸۱۶ تا ۸۱۷، ۸۱۸ تا ۸۱۹، ۸۲۰ تا ۸۲۱، ۸۲۲ تا ۸۲۳، ۸۲۴ تا ۸۲۵، ۸۲۶ تا ۸۲۷، ۸۲۸ تا ۸۲۹، ۸۳۰ تا ۸۳۱، ۸۳۲ تا ۸۳۳، ۸۳۴ تا ۸۳۵، ۸۳۶ تا ۸۳۷، ۸۳۸ تا ۸۳۹، ۸۴۰ تا ۸۴۱، ۸۴۲ تا ۸۴۳، ۸۴۴ تا ۸۴۵، ۸۴۶ تا ۸۴۷، ۸۴۸ تا ۸۴۹، ۸۵۰ تا ۸۵۱، ۸۵۲ تا ۸۵۳، ۸۵۴ تا ۸۵۵، ۸۵۶ تا ۸۵۷، ۸۵۸ تا ۸۵۹، ۸۶۰ تا ۸۶۱، ۸۶۲ تا ۸۶۳، ۸۶۴ تا ۸۶۵، ۸۶۶ تا ۸۶۷، ۸۶۸ تا ۸۶۹، ۸۷۰ تا ۸۷۱، ۸۷۲ تا ۸۷۳، ۸۷۴ تا ۸۷۵، ۸۷۶ تا ۸۷۷، ۸۷۸ تا ۸۷۹، ۸۸۰ تا ۸۸۱، ۸۸۲ تا ۸۸۳، ۸۸۴ تا ۸۸۵، ۸۸۶ تا ۸۸۷، ۸۸۸ تا ۸۸۹، ۸۹۰ تا ۸۹۱، ۸۹۲ تا ۸۹۳، ۸۹۴ تا ۸۹۵، ۸۹۶ تا ۸۹۷، ۸۹۸ تا ۸۹۹، ۹۰۰ تا ۹۰۱، ۹۰۲ تا ۹۰۳، ۹۰۴ تا ۹۰۵، ۹۰۶ تا ۹۰۷، ۹۰۸ تا ۹۰۹، ۹۱۰ تا ۹۱۱، ۹۱۲ تا ۹۱۳، ۹۱۴ تا ۹۱۵، ۹۱۶ تا ۹۱۷، ۹۱۸ تا ۹۱۹، ۹۲۰ تا ۹۲۱، ۹۲۲ تا ۹۲۳، ۹۲۴ تا ۹۲۵، ۹۲۶ تا ۹۲۷، ۹۲۸ تا ۹۲۹، ۹۳۰ تا ۹۳۱، ۹۳۲ تا ۹۳۳، ۹۳۴ تا ۹۳۵، ۹۳۶ تا ۹۳۷، ۹۳۸ تا ۹۳۹، ۹۴۰ تا ۹۴۱، ۹۴۲ تا ۹۴۳، ۹۴۴ تا ۹۴۵، ۹۴۶ تا ۹۴۷، ۹۴۸ تا ۹۴۹، ۹۵۰ تا ۹۵۱، ۹۵۲ تا ۹۵۳، ۹۵۴ تا ۹۵۵، ۹۵۶ تا ۹۵۷، ۹۵۸ تا ۹۵۹، ۹۶۰ تا ۹۶۱، ۹۶۲ تا ۹۶۳، ۹۶۴ تا ۹۶۵، ۹۶۶ تا ۹۶۷، ۹۶۸ تا ۹۶۹، ۹۷۰ تا ۹۷۱، ۹۷۲ تا ۹۷۳، ۹۷۴ تا ۹۷۵، ۹۷۶ تا ۹۷۷، ۹۷۸ تا ۹۷۹، ۹۸۰ تا ۹۸۱، ۹۸۲ تا ۹۸۳، ۹۸۴ تا ۹۸۵، ۹۸۶ تا ۹۸۷، ۹۸۸ تا ۹۸۹، ۹۹۰ تا ۹۹۱، ۹۹۲ تا ۹۹۳، ۹۹۴ تا ۹۹۵، ۹۹۶ تا ۹۹۷، ۹۹۸ تا ۹۹۹، ۱۰۰۰ تا ۱۰۰۱، ۱۰۰۲ تا ۱۰۰۳، ۱۰۰۴ تا ۱۰۰۵، ۱۰۰۶ تا ۱۰۰۷، ۱۰۰۸ تا ۱۰۰۹، ۱۰۱۰ تا ۱۰۱۱، ۱۰۱۲ تا ۱۰۱۳، ۱۰۱۴ تا ۱۰۱۵، ۱۰۱۶ تا ۱۰۱۷، ۱۰۱۸ تا ۱۰۱۹، ۱۰۲۰ تا ۱۰۲۱، ۱۰۲۲ تا ۱۰۲۳، ۱۰۲۴ تا ۱۰۲۵، ۱۰۲۶ تا ۱۰۲۷، ۱۰۲۸ تا ۱۰۲۹، ۱۰۳۰ تا ۱۰۳۱، ۱۰۳۲ تا ۱۰۳۳، ۱۰۳۴ تا ۱۰۳۵، ۱۰۳۶ تا ۱۰۳۷، ۱۰۳۸ تا ۱۰۳۹، ۱۰۴۰ تا ۱۰۴۱، ۱۰۴۲ تا ۱۰۴۳، ۱۰۴۴ تا ۱۰۴۵، ۱۰۴۶ تا ۱۰۴۷، ۱۰۴۸ تا ۱۰۴۹، ۱۰۵۰ تا ۱۰۵۱، ۱۰۵۲ تا ۱۰۵۳، ۱۰۵۴ تا ۱۰۵۵، ۱۰۵۶ تا ۱۰۵۷، ۱۰۵۸ تا ۱۰۵۹، ۱۰۶۰ تا ۱۰۶۱، ۱۰۶۲ تا ۱۰۶۳، ۱۰۶۴ تا ۱۰۶۵، ۱۰۶۶ تا ۱۰۶۷، ۱۰۶۸ تا ۱۰۶۹، ۱۰۷۰ تا ۱۰۷۱، ۱۰۷۲ تا ۱۰۷۳، ۱۰۷۴ تا ۱۰۷۵، ۱۰۷۶ تا ۱۰۷۷، ۱۰۷۸ تا ۱۰۷۹، ۱۰۸۰ تا ۱۰۸۱، ۱۰۸۲ تا ۱۰۸۳، ۱۰۸۴ تا ۱۰۸۵، ۱۰۸۶ تا ۱۰۸۷، ۱۰۸۸ تا ۱۰۸۹، ۱۰۹۰ تا ۱۰۹۱، ۱۰۹۲ تا ۱۰۹۳، ۱۰۹۴ تا ۱۰۹۵، ۱۰۹۶ تا ۱۰۹۷، ۱۰۹۸ تا ۱۰۹۹، ۱۱۰۰ تا ۱۱۰۱، ۱۱۰۲ تا ۱۱۰۳، ۱۱۰۴ تا ۱۱۰۵، ۱۱۰۶ تا ۱۱۰۷، ۱۱۰۸ تا ۱۱۰۹، ۱۱۱۰ تا ۱۱۱۱، ۱۱۱۲ تا ۱۱۱۳، ۱۱۱۴ تا ۱۱۱۵، ۱۱۱۶ تا ۱۱۱۷، ۱۱۱۸ تا ۱۱۱۹، ۱۱۲۰ تا ۱۱۲۱، ۱۱۲۲ تا ۱۱۲۳، ۱۱۲۴ تا ۱۱۲۵، ۱۱۲۶ تا ۱۱۲۷، ۱۱۲۸ تا ۱۱۲۹، ۱۱۳۰ تا ۱۱۳۱، ۱۱۳۲ تا ۱۱۳۳، ۱۱۳۴ تا ۱۱۳۵، ۱۱۳۶ تا ۱۱۳۷، ۱۱۳۸ تا ۱۱۳۹، ۱۱۴۰ تا ۱۱۴۱، ۱۱۴۲ تا ۱۱۴۳، ۱۱۴۴ تا ۱۱۴۵، ۱۱۴۶ تا ۱۱۴۷، ۱۱۴۸ تا ۱۱۴۹، ۱۱۵۰ تا ۱۱۵۱، ۱۱۵۲ تا ۱۱۵۳، ۱۱۵۴ تا ۱۱۵۵، ۱۱۵۶ تا ۱۱۵۷، ۱۱۵۸ تا ۱۱۵۹، ۱۱۶۰ تا ۱۱۶۱، ۱۱۶۲ تا ۱۱۶۳، ۱۱۶۴ تا ۱۱۶۵، ۱۱۶۶ تا ۱۱۶۷، ۱۱۶۸ تا ۱۱۶۹، ۱۱۷۰ تا ۱۱۷۱، ۱۱۷۲ تا ۱۱۷۳، ۱۱۷۴ تا ۱۱۷۵، ۱۱۷۶ تا ۱۱۷۷، ۱۱۷۸ تا ۱۱۷۹، ۱۱۸۰ تا ۱۱۸۱، ۱۱۸۲ تا ۱۱۸۳، ۱۱۸۴ تا ۱۱۸۵، ۱۱۸۶ تا ۱۱۸۷، ۱۱۸۸ تا ۱۱۸۹، ۱۱۹۰ تا ۱۱۹۱، ۱۱۹۲ تا ۱۱۹۳، ۱۱۹۴ تا ۱۱۹۵، ۱۱۹۶ تا ۱۱۹۷، ۱۱۹۸ تا ۱۱۹۹، ۱۲۰۰ تا ۱۲۰۱، ۱۲۰۲ تا ۱۲۰۳، ۱۲۰۴ تا ۱۲۰۵، ۱۲۰۶ تا ۱۲۰۷، ۱۲۰۸ تا ۱۲۰۹، ۱۲۱۰ تا ۱۲۱۱، ۱۲۱۲ تا ۱۲۱۳، ۱۲۱۴ تا ۱۲۱۵، ۱۲۱۶ تا ۱۲۱۷، ۱۲۱۸ تا ۱۲۱۹، ۱۲۲۰ تا ۱۲۲۱، ۱۲۲۲ تا ۱۲۲۳، ۱۲۲۴ تا ۱۲۲۵، ۱۲۲۶ تا ۱۲۲۷، ۱۲۲۸ تا ۱۲۲۹، ۱۲۳۰ تا ۱۲۳۱، ۱۲۳۲ تا ۱۲۳۳، ۱۲۳۴ تا ۱۲۳۵، ۱۲۳۶ تا ۱۲۳۷، ۱۲۳۸ تا ۱۲۳۹، ۱۲۴۰ تا ۱۲۴۱، ۱۲۴۲ تا ۱۲۴۳، ۱۲۴۴ تا ۱۲۴۵، ۱۲۴۶ تا ۱۲۴۷، ۱۲۴۸ تا ۱۲۴۹، ۱۲۵۰ تا ۱۲۵۱، ۱۲۵۲ تا ۱۲۵۳، ۱۲۵۴ تا ۱۲۵۵، ۱۲۵۶ تا ۱۲۵۷، ۱۲۵۸ تا ۱۲۵۹، ۱۲۶۰ تا ۱۲۶۱، ۱۲۶۲ تا ۱۲۶۳، ۱۲۶۴ تا ۱۲۶۵، ۱۲۶۶ تا ۱۲۶۷، ۱۲۶۸ تا ۱۲۶۹، ۱۲۷۰ تا ۱۲۷۱، ۱۲۷۲ تا ۱۲۷۳، ۱۲۷۴ تا ۱۲۷۵، ۱۲۷۶ تا ۱۲۷۷، ۱۲۷۸ تا ۱۲۷۹، ۱۲۸۰ تا ۱۲۸۱، ۱۲۸۲ تا ۱۲۸۳، ۱۲۸۴ تا ۱۲۸۵، ۱۲۸۶ تا ۱۲۸۷، ۱۲۸۸ تا ۱۲۸۹، ۱۲۹۰ تا ۱۲۹۱، ۱۲۹۲ تا ۱۲۹۳، ۱۲۹۴ تا ۱۲۹۵، ۱۲۹۶ تا ۱۲۹۷، ۱۲۹۸ تا ۱۲۹۹، ۱۳۰۰ تا ۱۳۰۱، ۱۳۰۲ تا ۱۳۰۳، ۱۳۰۴ تا ۱۳۰۵، ۱۳۰۶ تا ۱۳۰۷، ۱۳۰۸ تا ۱۳۰۹، ۱۳۱۰ تا ۱۳۱۱، ۱۳۱۲ تا ۱۳۱۳، ۱۳۱۴ تا ۱۳۱۵، ۱۳۱۶ تا ۱۳۱۷، ۱۳۱۸ تا ۱۳۱۹، ۱۳۲۰ تا ۱۳۲۱، ۱۳۲۲ تا ۱۳۲۳، ۱۳۲۴ تا ۱۳۲۵، ۱۳۲۶ تا ۱۳۲۷، ۱۳۲۸ تا ۱۳۲۹، ۱۳۳۰ تا ۱۳۳۱، ۱۳۳۲ تا ۱۳۳۳، ۱۳۳۴ تا ۱۳۳۵، ۱۳۳۶ تا ۱۳۳۷، ۱۳۳۸ تا ۱۳۳۹، ۱۳۴۰ تا ۱۳۴۱، ۱۳۴۲ تا ۱۳۴۳، ۱۳۴۴ تا ۱۳۴۵، ۱۳۴۶ تا ۱۳۴۷، ۱۳۴۸ تا ۱۳۴۹، ۱۳۵۰ تا ۱۳۵۱، ۱۳۵۲ تا ۱۳۵۳، ۱۳۵۴ تا ۱۳۵۵، ۱۳۵۶ تا ۱۳۵۷، ۱۳۵۸ تا ۱۳۵۹، ۱۳۶۰ تا ۱۳۶۱، ۱۳۶۲ تا ۱۳۶۳، ۱۳۶۴ تا ۱۳۶۵، ۱۳۶۶ تا ۱۳۶۷، ۱۳۶۸ تا ۱۳۶۹، ۱۳۷۰ تا ۱۳۷۱، ۱۳۷۲ تا ۱۳۷۳، ۱۳۷۴ تا ۱۳۷۵، ۱۳۷۶ تا ۱۳۷۷، ۱۳۷۸ تا ۱۳۷۹، ۱۳۸۰ تا ۱۳۸۱، ۱۳۸۲ تا ۱۳۸۳، ۱۳۸۴ تا ۱۳۸۵، ۱۳۸۶ تا ۱۳۸۷، ۱۳۸۸ تا ۱۳۸۹، ۱۳۹۰ تا ۱۳۹۱، ۱۳۹۲ تا ۱۳۹۳، ۱۳۹۴ تا ۱۳۹۵، ۱۳۹۶ تا ۱۳۹۷، ۱۳۹۸ تا ۱۳۹۹، ۱۴۰۰ تا ۱۴۰۱، ۱۴۰۲ تا ۱۴۰۳، ۱۴۰۴ تا ۱۴۰۵، ۱۴۰۶ تا ۱۴۰۷، ۱۴۰۸ تا ۱۴۰۹، ۱۴۱۰ تا ۱۴۱۱، ۱۴۱۲ تا ۱۴۱۳، ۱۴۱۴ تا ۱۴۱۵، ۱۴۱۶ تا ۱۴۱۷، ۱۴۱۸ تا ۱۴۱۹، ۱۴۲۰ تا ۱۴۲۱، ۱۴۲۲ تا ۱۴۲۳، ۱۴۲۴ تا ۱۴۲۵، ۱۴۲۶ تا ۱۴۲۷، ۱۴۲۸ تا ۱۴۲۹، ۱۴۳۰ تا ۱۴۳۱، ۱۴۳۲ تا ۱۴۳۳، ۱۴۳۴ تا ۱۴۳۵، ۱۴۳۶ تا ۱۴۳۷، ۱۴۳۸ تا ۱۴۳۹، ۱۴۴۰ تا ۱۴۴۱، ۱۴۴۲ تا ۱۴۴۳، ۱۴۴۴ تا ۱۴۴۵، ۱۴۴۶ تا ۱۴۴۷، ۱۴۴۸ تا ۱۴۴۹، ۱۴۵۰ تا ۱۴۵۱، ۱۴۵۲ تا ۱۴۵۳، ۱۴۵۴ تا ۱۴۵۵، ۱۴۵۶ تا ۱۴۵۷، ۱۴۵۸ تا ۱۴۵۹، ۱۴۶۰ تا ۱۴۶۱، ۱۴۶۲ تا ۱۴۶۳، ۱۴۶۴ تا ۱۴۶۵، ۱۴۶۶ تا ۱۴۶۷، ۱۴۶۸ تا ۱۴۶۹، ۱۴۷۰ تا ۱۴۷۱، ۱۴۷۲ تا ۱۴۷۳، ۱۴۷۴ تا ۱۴۷۵، ۱۴۷۶ تا ۱۴۷۷، ۱۴۷۸ تا ۱۴۷۹، ۱۴۸۰ تا ۱۴۸۱، ۱۴۸۲ تا ۱۴۸۳، ۱۴۸۴ تا ۱۴۸۵، ۱۴۸۶ تا ۱۴۸۷، ۱۴۸۸ تا ۱۴۸۹، ۱۴۹۰ تا ۱۴۹۱، ۱۴۹۲ تا ۱۴۹۳، ۱۴۹۴ تا ۱۴۹۵، ۱۴۹۶ تا ۱۴۹۷، ۱۴۹۸ تا ۱۴۹۹، ۱۵۰۰ تا ۱۵۰۱، ۱۵۰۲ تا ۱۵۰۳، ۱۵۰۴ تا ۱۵۰۵، ۱۵۰۶ تا ۱۵۰۷، ۱۵۰۸ تا ۱۵۰۹، ۱۵۱۰ تا ۱۵۱۱، ۱۵۱۲ تا ۱۵۱۳، ۱۵

حضرت ابوبکر بن خلیفہ اول کے پاس پانچواں حادثہ کا مجموعہ تھا، لیکن انہوں نے یہ مقدس بیاض اس خیال سے تلف کر دی کہ ممکن ہے کہ بعض احادیث ان تک غیر معتبر روایت سے پہنچی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد یعنی حضرت علیؓ کے پاس بھی ایک صحیفہ تھا، جس میں کچھ قوانین درج تھے۔ یہ ایک دوسرے صحیفہ کے متعلق روایت ہے کہ عمر بن خطابؓ کے پاس تھا گوئلہ سیہر کے قول کے مطابق یہ وہی رسالہ ہے، جو انہوں نے اپنے بیٹے کے لیے لکھا تھا۔ اس میں بہت سی احادیث درج تھیں۔ جابر بن عبد اللہؓ کے پاس بھی ایک صحیفہ تھا، جس کی محتویات کے حوالہ سے قادیہ بعد کے زمانہ میں حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ بلکہ عبادہ بن سعیدؓ کے پاس بھی ایک صحیفہ تھا، جس کے حوالہ سے ان کے صاحبزادہ نے بعض اہل رسولؐ بیان فرمائے ہیں۔ اے امام بخاری! غیابی تصحیح میں ایک حدیث بیان کی ہے، جو ان کے نزدیک دراصل عبد اللہ بن ابی ادنیٰ کی کسی کتاب سے لی گئی تھی۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے ایک سے زیادہ کتابوں میں احادیث جمع کی تھیں۔ کیونکہ امام ترمذی اپنی سنن میں بیان فرماتے ہیں کہ ایک شخص شہر طائف سے ان ہی کتابوں سے کوئی کتاب ان کے پاس لایا اور وہ ان کو پڑھ کر سنانی گویا سند و اجازت حاصل کی کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے متعلق ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنی وفات کے وقت اس قدر کتابیں چھوڑیں کہ ایک بار شہر کے مساوی ہوئیں۔ بیس بعد کو ان ہی کتابوں سے ان کے بیٹے علیؓ نے استفادہ کیا۔ یہ اور یہی وہ کتابیں ہیں جن سے کچھ مراد وادی نے بھی جمع کیا تھا، جیسا کہ ایک عبارت سے جو مراد میں منقول ہے، متبادر ہوتا ہے۔ حضرت ابوسریحہؓ کے متعلق غالب خیال یہ ہے کہ بعض احادیث انہوں نے اپنی زندگی کے آخر زمانہ میں قلمبند فرمائیں اور ان قلمبند شدہ احادیث کو انہوں نے ابن دہبؒ اور ابوالضمریؒ کو دکھایا تھا۔ صحیفہ ہمام جو حضرت ابوسریحہؓ کی روایت کردہ احادیث پر مبنی ہے، کافی مشہور ہے۔

بہت سی روایات سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ان صحائف و کتب کے علاوہ اصحاب رسولؐ اور ان کے تلامذہ نے بعض جہت جہت احادیث بھی قلمبند کیں۔ سنن ترمذی کی ایک روایت کے مطابق انصاریؒ سے کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی کمزوری حافظہ کی شکایت کی۔ ارشاد ہوا کہ اپنے دست راست کو کام میں لاؤ، یعنی لکھ لیا کر دیکھو۔ حضرت ابورافعؓ نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث لکھنے کی اجازت مانگ لی تھی۔ اے حضرت ابوشامہؓ نے سال فتح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبات عالیہ سن کر التجا کی کہ یہ خطبات ان کے لیے قلمبند کرادیے جائیں۔ چنانچہ ان کی درخواست منظور ہوئی۔ اے حضرت عتبہ بن مالکؓ انصاریؒ نے ایک حدیث کو اس درجہ پسند فرمایا کہ انہوں نے وہ حدیث لکھ لی۔

ان صحائف و کتب کے علاوہ جن کی تعداد میں مزید تحقیق و تلاش کے بعد مزید اضافہ ممکن ہے اور نیز ان متفرق احادیث کے علاوہ

۱۔ طبقات الصحافہ جلد ۲ صفحہ ۵، ۶، بخاری، دیت حائلہ ۳۷ MUHST ۳۷ ایضاً ۳۷ ترمذی باب الیمین مع الشاہد
۲۔ باب الصبر علی القتل ۳۷ علی ترمذی ۳۷ جامع البیان العلم حصہ اول ۳۷ طبقات ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۲۱۶ ۳۷ جزل ایشیا تک
۳۔ سوسائی آف بنگال جلد ۲۵ صفحہ ۲۸ ۳۷ فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۸۴ ۳۷ جامع البیان العلم حصہ اول ۳۷ تنذیب التہذیب جلد اول شمارہ
۴۔ ۵۴۲ نیز دیکھو سند ابن جبل جلد ۲ صفحہ ۲۱۲ تا ۲۱۸ ۳۷ سنن ترمذی ۳۷ تنذیب التہذیب جلد ۲ صفحہ ۱۴۴ ۳۷ بخاری باب العلم
۵۔ جزل ایشیا تک سوسائی آف بنگال جلد ۲۵۔

جن کو صحابہ کرامؓ نے اپنی اپنی پسند سے نقل کیا تھا، جن میں ممکن ہے کہ بعض صحیح نہ ہوں یا بعض کمرہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود زکوٰۃ صوم و صلوة اور صدقہ و دین کے متعلق قوانین الاقرار لائے۔ ایک فرمان جن میں صدقات کے متعلق احکام درج تھے۔ جو سنہ ۱۱ھ کے اہمقوں تک نہیں پہنچا تھا۔ آپؐ کی وفات پر آپؐ کی کنوارے پٹا ہوا پایا گیا، جو بعد کو خلفائے راشدین کے قبضہ میں آیا۔ بعض احادیث ایسی بھی ملتی ہیں جن میں قرآن کے علاوہ کسی دوسری چیز خصوصاً احادیث کو نقل کرنے کی مخالفت آئی ہے۔

چنانچہ ابو سعیدؓ سعد بن مالکؓ الخدریؓ حضرت زید بن ثابتؓ (کاتبِ رسولؐ) اور حضرت ابو ہریرہؓ ایسی احادیث مروی ہیں جسے صحابہ میں تابعین میں سے بھی بعض بزرگوں نے احادیث کو قلمبند کرنا پسند فرمایا ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابو موسیٰؓ، ابن سیرینؓ، عثمانؓ، جعیدؓ، ابراہیمؓ ابن الحکمؓ، اوزاعیؓ، طلحہؓ، عبید اللہ بن عبداللہؓ ابن عیینہؓ کے نام خاص طور پر بیان کیے جاتے ہیں۔

ان میں سے بعض مثلاً حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ انہوں نے خود بھی احادیث قلمبند فرمائیں اور ان کے پاس اپنی کتابیں اور صحیفے بھی موجود تھے۔ جیسا کہ ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں ان میں سے بعض مثلاً عثمانؓ، ابراہیمؓ اور طلحہؓ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ احادیث کو بصورت کتاب مرتب کرنے کے خلاف تھے مگر بطور یادداشت قلمبند کرنے کے مخالف نہ تھے کہ جس سے حافظہ کو مدد مل سکے۔ مگر ان میں سے بعض مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ابن سیرینؓ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ کتابت احادیث کی ہر شکل کو پسندیدہ خیال کرتے تھے۔ علمائے اسلام نے اس ظاہری تضاد و تخالف کی جو کتابت احادیث کے بارہ میں پایا جاتا ہے مختلف توجہات کی ہیں، ابن قتیبہؒ "تأویل مختلف الحدیث" (صفحوں ۳۶۵ تا ۳۶۶) میں فرماتے ہیں کہ یا تو یہ امتناعی احادیث (جن میں تحریر حدیث سے روکا گیا ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کے ابتدائی دور سے قلعوں رکھی ہیں اور بعد کی احادیث سے جو ان کی متضاد ہیں منسوخ قرار پاتی ہیں یا یہ ممانعت محض ان صحابہؓ کے لیے تھی، جو فنِ تحریر سے واقف نہ تھے۔ اس کے برعکس جن صحابہؓ کے متعلق یہ یقین تھا کہ وہ صحیح طور پر لکھنا جانتے ہیں کتابت احادیث کی اجازت تھی۔ امام قویؒ نے شرح صحیح مسلمؒ (کتاب الزہد) میں اس ظاہری تضاد کی اور بھی متعدد توجہات کی ہیں۔

اگرچہ عرب میں فنِ تحریر کا رواج بعثتِ نبویؐ سے کچھ عرصہ پہلے ہی ہو چکا تھا اور شریات سے بھی اہل عرب بالکل نا آشنا نہ تھے۔ لیکن قبل از اسلام نہ تو فنِ تحریر عرب میں عام تھا اور نہ عربی میں شریکی کتابیں۔ پورے شرمکھ میں، جو جزیرہ عرب میں سب سے زیادہ ترقی یافتہ شہر تھا، کل سترہ آدمی لکھنا جانتے تھے۔ شہر مدینہ میں جہاں یہودیوں کا اثر تھا اور جن کے متعلق شہرت ہے کہ وہ فنِ تحریر میں عربوں کے استاد تھے۔ اس فن کے واقف کاروں کی تعداد ایک دو تین سے بھی کم تھی۔ طبقات ابن سعدؒ میں اس زمرہ کے صرف ۹

۱۔ دار قطنی صفحہ ۲۰، ۲۰۹، ۲۸۵، ۲۸۶ طبرانی مشاہیر ۲۱۰۔ ۲۔ کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۸۶ تا ۸۷، طبقات ابن سعد جلد اول صفحہ دوم صفحہ ۱۹، داری صفحہ ۲۹، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵

آدمیں کا ذکر آیا ہے۔ ابن سعد کا بھی یہ بیان ہے کہ قبل از اسلام فنِ تحریر سے شاذ ہی کام لیا جاتا تھا اور اس کا جاننا عربوں میں بڑا کمال سمجھا جاتا تھا۔ جو شخص فنِ تحریر پر شناوری، تیز اندازی میں فن جانتا تھا، اس کو اکابرِ اہلِ لہجہ کے لقب سے پکارتے تھے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی روایت ہے کہ ذوالکردہ نے جو عرب کا آخری خضرِ شاعر تھا۔ تحریر سے واقفیت کے باوجود اس نے محض اس لیے کام نہیں لیا تھا کہ علمائے اس سے نظر حقارت سے نہ دیکھیں۔

گوڑ سیہ کہتا ہے کہ: ”بدو لوگ آج بھی کھنڈے پڑھنے کو حقیر خیال کرتے ہیں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربوں میں اس فن کو فروغ دینے کے لیے کافی کوشش فرمائی۔ آپ کی توجہات کے بغیر یہ ناممکن تھا کہ جن مسلمانوں کو نبوت کے ابتدائی دور میں آپ کی سرپرستی کا شرف حاصل ہوا، مثلاً حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، وہ اس فن سے محروم رہتے۔ آپؐ نے حضرت عبداللہ بن سعید بن العاصؓ کی سے ارشاد فرمایا: کہ وہ اہلِ مدینہ کو فنِ تحریر سکھائیں۔ بلکہ شفاعتِ نبوت عبداللہ کو حکم دیا کہ وہ اہلِ المدینہ حضرت حفصہؓ کو تحریر کی تعلیم دیں۔ حفصہؓ بدر کے بعد آپؐ نے فرمایا کہ اسیرانِ جنگ میں سے جو مفلس و نادار فدیہ ادا کرنے سے قاصر ہوں اور فنِ تحریر سے واقف ہوں، وہ دس مسلمان بچوں کو یہ فن سکھائیں، اس کے بدلہ میں ان کو رہا کر دیا جائے۔ ان ہی اسیرانِ جنگ میں کسی شخص سے حضرت زید بن ثابتؓ نے یہ فن حاصل کیا۔ آپ کی زندگی کے بغیر یہ ناممکن تھا کہ حضرت عبادہ بن العاصؓ، بعض اصحابِ صفہ کو قرآن اور فنِ تحریر کی تعلیم دیتے۔ ان ہی اصحابِ صفہ میں سے کسی نے حضرت عبادہ کو ایک کمان بھی نذر کی تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربوں میں فنِ تحریر کی بالواسطہ بھی ترویج و اشاعت فرمائی۔ ایک باضابطہ مملکت کے قیام کے لیے یہ ضروری تھا کہ دور کے قبیلوں سے تحریری معاہدے کیے جائیں، مختلف فرمانرواؤں کو خطوط اور محالِ مملکت کو احکام بھیجے جائیں اور ان مملکت کے لیے قوانینِ قلمبند کیے جائیں۔ اس لیے تاریخ کے صفحات ہمیں یہ بھی بتاتے ہیں کہ آپؐ کے بعد آپؐ کے خلفائے فنِ تحریر کو تمام ان باتوں میں جو انہوں نے قائم کیے، لازمی قرار دے دیا تھا۔

اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ کہنا کہ آپؐ کو کاتبین سے نفرت تھی، نفوسی بات ہے۔ بعض وہ احادیث ہیں جن میں حدیث کا بالخصوص اور قرآن کے علاوہ کسی اور چیز کا بالعموم ضبطِ تحریر میں لانا ممنوع قرار دیا ہے، ان احادیث کے مقابلہ میں جو کتابتِ احادیث کی تائید میں ہیں، ضیف بھی ہیں اور تعدادیں بھی کم ہیں۔ ان احادیث کی باقیقیاتاً تو اس فن سے بیزاری و ناپسندیدگی ہوگی، جو نبوت کے ابتدائی دور میں عربوں میں عام تھی یا اس کا محرک یہ خوف و خطر ہوگا کہ کہیں حدیثیں متنِ قرآن میں غلط فہم نہ ہو جائیں جس کی تقدیس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بے حد و مرز تھی۔ جب آپؐ نے یہ محسوس فرمایا کہ اب اس کا کوئی امکان نہیں ہے، تو حکم دے دیا کہ احادیث اور مشائخ کے علاوہ دوسری چیزیں بھی تحریر میں لائی جاسکتی ہیں۔ بھاری کی ایک حدیث سے بھی جس میں فتح مکہ میں حضرت ابوشاہؓ کے لیے رسول اللہ

۱۔ طبقات ابن سعد جلد ۲ ص ۱۶۶ کتاب الاغانی جلد ۱ ص ۱۲۱۔ ۲۔ MUIH. 3 T. جلد اول ص ۱۱۲۔ ۳۔ اسلافہ عبداللہ بن العاص (ج ۳ ص ۱۷)۔ ۴۔ فتوح البلدان ص ۷۷، ۷۸، طبقات ابن سعد جلد ۲ حصہ اول صفحہ ۱۴۷۔ ۵۔ ابوداؤد۔ کتب اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبات کی تحریر و تہذیب کی اجازت کا ذکر ہے، اس خیال کی تائید تصدیق ہوتی ہے، بنی احادیث میں رقم و تحریر احادیث کی اجازت ہے، وہ ان احادیث کے مقابلہ میں جن میں اس کی مخالفت ہے بعد کی ہیں، اس لیے وہ پہلی احادیث کی ناسخ ہیں، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قوانین تحریر کرنے سے اس خیال کی مزید توثیق ہوتی ہے۔ حضرت عمرؓ خلیفہ ثانی کا مجمع تالیف احادیث کے بارے میں جو عمل تھا۔ اس سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ جو احکام مانع تحریر حدیث تھے، اس وقت منسوخ ہو چکے تھے۔ چنانچہ جب حضرت عمرؓ نے جمع احادیث کا عقد فرمایا، تو دوسرے صحابہؓ سے بھی مشورہ لیا۔ سب نے بالاتفاق ان کے خیال کی تائید کی۔ حضرت عمرؓ نے پورے ایک ماہ تک اس پر غور فرمایا اور استعارہ کر کے اس مصلحت کی بنا پر اے اللہ! اس کام کو ملوثی کر دیا کہ مسلمان کہیں اس حدیث کے شفقت میں قرآن سے بے پروا اور غافل نہ ہو جائیں، یہ کسی طرح عقل و قیاس میں نہیں آ سکتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے کے باوجود حضرت عمرؓ اس شکر پر پورے ایک ماہ تک غیبیگی سے غور فرماتے اور دوسرے تمام صحابہ کرام بالاتفاق جمع احادیث کی صلاح دیتے۔ پھر حضرات صحابہ کرامؓ کی متفقہ رائے کے خلاف اس کام کو ملوثی رکھنے کے بارے میں قول رسولؐ نقل کرنے کے بجائے یہ فخر پیش کرنے کہ ڈر ہے کہ جمع و تدوین احادیث کے بعد مسلمان قرآن سے غفلت و بے اعتنائی دہرنے لگیں۔

یورپ کے ان مستشرقین کا جنہوں نے اس موضوع کا مطالعہ تاقدار نظر سے کیا ہے، خیال ہے کہ بعض احادیث ایسی بھی ہیں، جو زمانہ رسالت میں کبھی جاچکی تھیں، چنانچہ ڈاکٹر اے سرنگر (سبلی پرنسپل مدرسہ عالیہ کلکتہ) لکھتا ہے۔

”عام طور پر یہی خیال کیا جاتا ہے کہ پہلی مدی ہجری تک احادیث کی حفظ و حیانت کا طریقہ محض زبانی یادداشت تھا۔ یورپ کے محققین ایک غلط تخیل کے تحت جس کا سبب لفظ ”حدیث“ ہے، جو ”ماروا“یت احادیث ان ہی الفاظ سے شروع ہوتی ہے، کیسے سمجھتے ہیں کہ امام بخاری نے جو احادیث نقل کی ہیں، ان میں سے ایک حدیث بھی ان سے قبل نہیں لکھی گئی۔ یہ ایک غلط خیال ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ اور بعض دوسرے صحابہؓ نے خود اقوال رسولؐ قلم بند کیے تھے اور ساتھ ہی بہت سے تابعین نے بھی ان حضرات کی پیروی کی۔“

یہ محقق اور فاضل مشرق اپنے پراز معلومات مقالہ ”تاریخ نویسی کا آغاز و ارتقاء“ جو ایشیہ کم سوسائٹی آف بنگال کے مجلہ جلد ۲۵ میں شائع ہو چکا ہے، اس مسئلہ کے علاوہ اعلیٰ پر بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”تاہم تمکلیں و محدثین میں سے بعض بالکل ابتدائی دور ہی سے جو چیز محفوظ رکھنا چاہتے تھے، اس کو قلمبند کر لیا کرتے تھے۔ ان میں سب سے نمایاں شخصیت عبداللہ بن عمروؓ، انس بن مالکؓ اور ابن عباسؓ کی ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے اور دوسروں کی بن نسبت ان بزرگوں نے اخبار و آثار رسول اللہؐ کو سب سے زیادہ تعداد میں محفوظ کیا۔ ان بزرگوں کے ہاتھ کی لکھی ہوئی احادیث ان کے بعد ان کے خاندانوں میں محفوظ رہیں۔“

اگتس گوٹڈ سیبر جو ایک جرمانا فاضل مشرق اور علم الحدیث کا مبصر سمجھا جاتا ہے، اپنی کتاب ”MOHAMMADISCHE STUDIEN“

میں جو اس کی دوسری تصانیف کی طرح خفیہ معلومات اور متعینہ تاریخِ حدیث کی ایک مستند کتاب ہے، لکھتا ہے۔

”حدیث کی کسی عبارت کے لیے لفظ ”متن“ کا استعمال، جو لفظ ”اسناد“ یعنی سلسلہٴ مداد سے الگ چیز ہے، خود اس خیال کی تردید کے لیے کافی ہے کہ مسلمانوں میں احادیث کا لکھا جانا ممنوع و ناجائز تھا۔ اور وہ صرف زبانی یاد کی جاتی تھیں۔ یہ بات ماننا چاہیے کہ حدیثوں کا لکھنا حفظ و صیانت احادیث کا بہت پرانا طریقہ ہے۔ دراصل تحریر حدیث سے کراہت کا تصور ہے، ان خیالات کا جو بعد میں پیدا ہوئے۔ ان احادیث کو جن کے متعلق کہا جاتا ہے کہ پہلی صدی ہی میں لکھ کر محفوظ کر لی گئی تھیں، متن حدیث کا قدیم ترین عنصر خیال کرنا چاہیے۔ اس خیال میں کوئی امر مانع نہیں ہے کہ صحابہ کرام اور ان کے تلامذہ مسود لیسان کے خوف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و احکام لکھ کر محفوظ رکھنا چاہتے تھے۔ یہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک ایسے معاشرہ میں جہاں معمولی انسانوں کے حکیمانہ اقوال تک تحریر محفوظ کر لیے جاتے تھے، پیغمبر خدا کے اقوال و ارشادات کو محض زبانی یادداشت پر چھوڑ دیا گیا ہو گا۔ بہت سے صحابہ اپنے ساتھ صحیفے رکھا کرتے تھے۔ ان صحیفوں کی مدد سے اپنے تلامذہ کو تعلیم و تربیت دیتے تھے اور ان صحیفوں کی محتویات ”متن الحدیث“ کہلاتی تھیں۔ یہی صنف اپنی تصنیف کے باب ہفتم (صفحہ ۱۹۵) میں لکھتا ہے:

”ان روایات سے پتا چلتا ہے کہ اصحاب الحدیث اس نظریہ کی تردید نہیں کرتے کہ احادیثِ رسول بالکل ابتدائی زمانہ ہی میں طبع و تدوین کی گئی تھیں۔ درحقیقت تحریر حدیث کی قدامت کے بارے میں ہمیں بہت سے ثبوت ملتے ہیں، مثلاً بعض صحابہؓ کے صحیفے، عربی کے بعض قدیم اور مستند کتابوں اور یورپ کے بعض ممتاز ترین علم الحدیث کے مبصرین کے مذکورہ بالا بیانات ان لوگوں کو بھی جو حدیث کی جانب سے شک و شبہ میں گرفتار ہیں، اس امر کا یقین دلانے کے لیے کافی ہیں کہ درحقیقت احادیثِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت ہی میں سب سے قدیم کی گئی تھیں اور اس زمانہ کے حدیث کے صحیفے بھی اس امر کا ثبوت ہیں کہ تاریخ اسلام کے بالکل ابتدائی دور میں کثیر التعداد احادیث ضبط تحریر میں لائی جا چکی ہوں گی۔“

حدیث کے ظنی ہونے کا ثبوت

عبد الغفار حسن

حدیث کی غلطی و اہمیت گھٹانے اور انکار سنت کی راہ ہموار کرنے کے لیے عموماً ان آیات و روایات کا سارا لیا جاتا ہے، جن میں ”ظن“ کی بدست اور اس سے بچنے کی تاکید کی گئی ہے۔ ذیل کے مضمون میں ”ظن“ کی اصل حقیقت قرآن و سنت اور لغت عرب سے واضح کرتے ہوئے یقین ظن کے لحاظ سے سنت و حدیث کا جو مقام ہے، اس کو بھی متعین کرنے کی کوشش کی گئی ہے:

”ظن سے“ کی بدست میں مندرجہ ذیل آیات پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ۖ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ۖ وَكَفَىٰ بِالْمَنُوفِ عِلْمًا ۚ (ہجرات ۱۲)

۲۔ ان یتبعون الّا الظنّ وما تبعوا الا نفس ولقد جاءهم من ربهم الهدی۔ (البقرہ ۲۳)

۳۔ ان یتبعون الا الظنّ وان هم الا یحرمون (یونس ۱۱۶)

۴۔ وما یقنع اکثرهم الا ظننا، ان الظن لا یغنی عن الحق شیئاً (یونس ۳۶)

۵۔ وقالوا ما هم الا حیاتنا الدنیا نموت و نحیٰ وما یعلمکنا الا الدھر وما لهم بذالک من علم ان هم الا یظنون (جاثیہ ۲۴)

۶۔ ان ظنن الا ظناً وما نحن بمستیقین و جاثیہ ۲۴

۷۔ وَلَا تَقْعَمَ مَالِیْسُ بِكَ بِہِ عِلْمٌ (بنی اسرائیل ۲۶)

ان آیات کے علاوہ بخاری و مسلم کی مندرجہ ذیل حدیث کا حوالہ بھی دیا جاتا ہے:

ایاکم والظن فاق الظن اکذب (المحدث)

ظن سے بچو۔ بیشک ”ظن“ سب سے بڑا جھوٹ ہے۔

”ظن“ کی اصل حقیقت | مذکورہ بالا آیات اور حدیث میں ”ظن“ کے مفہوم کو متعین کرنے کے لیے ضروری ہے کہ اس کی اصل حقیقت کو مفت عرب اور مشرانِ حکیم کی روشنی میں سمجھنے کی کوشش کی جائے۔

امامِ اربعہؒ کہتے ہیں:

الظن اسم لما يحصل من اماره ومتي قوت
ادت الى العلم ومتي صنعت جدًّا الممتجاوز
حد التوهم - (مفردات داغب ص ۲۱۹)

علامات و قرائن سے جو شے حاصل ہو اُسے ظن کہا جاتا ہے۔ اگر یہ
علامات و قرائن قوی ہوتے ہیں تو ظن کی سرحد علم و یقین سے مل جاتی
ہے اور اگر یہ قرائن بہت ہی زیادہ کمزور ہوں تو پھر انتہائی درجہ
دکم ہے۔

یعنی علامات و قرائن کی قوت و صنعت کے لحاظ سے ظن کے درجات و مراتب مختلف ہیں۔

ظن کے مراتب اقسام | اس پر شکل یقین کے ہم معنی ہے۔ قرآن مجید میں ظن بمعنی یقین متعدد جگہ استعمال ہوا ہے۔

۱۔ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلاقُوا رَبِّهِمْ
وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (بقدر ۴۶)

جو لوگ یقین رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب سے ملنے والے ہیں اور یہ
کہ وہ اس کی طرف لوٹنے والے ہیں۔

ب۔ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلاقُوا اللَّهَ كَمِ
مِنْ قَبْلَةٍ قَلِيلَةٍ حَلَبَتْ فَرْسَهُ كَثِيرَةً بِأَذْنِ
اللَّهِ - (بقدر ۲۴۹)

ان لوگوں نے، جو اس بات کا یقین رکھتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ
سے ملنے والے ہیں، کہا کرتے ایسے گروہ تھے جو قلت تعداد کے باوجود
کثیر تعداد گروہ پر اللہ کے حکم سے غالب آگئے۔

ان آیات میں ”ظن“ بمعنی یقین یا قریب بریقین مراد لینے کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ قرآن مجید نے مومنوں کی ایک نمایاں صفت
یہ بھی بیان کی ہے کہ وہ آخرت پر یقین رکھتے ہیں۔ جیسا کہ فرمایا وہ بالآخرۃ ہم لو یقنوں۔ واضح رہے کہ آخرت اور لقاء رب کا
مفہوم ایک ہی ہے۔

۲۔ ظن کا دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ کسی شے کے وجود یا عدم پر سو فی صدی قرآن موجود نہ ہوں بلکہ اس سے کم ہوں مثلاً ۹۰ فی صدی اور اس
سے بھی زیادہ۔ اس کو اردو میں گمان غالب سے تعبیر کیا جاتا ہے، اس قسم کے ظن پر اعتماد و اعتبار نہ صرف یہ کہ پسندیدہ ہے بلکہ بعض حالات
میں ضروری اور واجب ہے ظن کا یہ مفہوم مندرجہ ذیل آیات میں ملتا ہے:

۱۔ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا (نور)

کیوں نہ ایسا نہوا کہ جب تم نے اس (ہتلان) کو سنا، مومن عورتوں
اور مومن مردوں کے بارے میں اچھا گمان کرتے۔

اس آیت میں مسلمانوں کو یقین کی جارہی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں جس ظن (خوش گمانی) سے کیوں نہ کام لیا کیونکہ
زیادہ قرآن و علامات اسی بات کے حق میں تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا دامن اُن قسم کی تہمت سے پاک ہے۔

ب۔ فَلَا جَاحَ عَلَيْهِمَا إِنْ يَتَرَاجَا ان ظَنَّا ان يَتَقِيَا

دونوں میاں بیوی پر کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ آپس میں رجوع کر لیں

حدود اللہ - (بقرہ ۲۳۰) اگر ان کو یہ گمان ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مدد کو قائم کر سکیں گے۔
 طلاق حرمی کی شکل میں میاں بوی سے کہا جا رہا ہے کہ اگر دونوں اپنے حالات اور قرآن کی بناء پر اللہ تعالیٰ کی مدد کو قائم کرنے پر آمادہ ہوں اور اس کے لیے گمان غالب کی حد تک روشن امکانات موجود ہوں تو میاں بوی اپنا گھر آباد کر سکتے ہیں۔
 ۳۔ ظن بمعنی شک، یعنی کسی چیز کے وجود اور عدم پر یکساں قرآن و علامات موجود ہوں، دونوں میں سے کسی ایک کے قرآن کو ترجیح دینا ناممکن ہو۔ مثلاً ارشاد ربانی ہے۔

وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَقِيَ شَكَّ مِنْهُ
 مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا
 قَتَلُوهُ يَقِينًا (فساح)
 اور بلاشبہ جن لوگوں نے اس (عیسیٰ علیہ السلام) کے بارے میں اختلاف کیا ہے، وہ اس کی جانب سے شک میں ہیں، ان کے پاس اس کے بارے میں کوئی علم و یقین نہیں ہے۔ سوائے ظن کی پیروی کے اور انہوں نے یقیناً قتل نہیں کیا۔

اس آیت میں یہود کے بارے میں کہا جا رہا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے سلسلے میں ان کے اقوال و آراء کی بنیاد شک پر ہے علم و یقین پر نہیں ہے۔ اسی شک اور عدم علم و یقین کو تابع ظن سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس تفصیل سے واضح ہوا کہ اس آیت میں ظن بمعنی شک استعمال ہوا ہے۔

شک کے مفہوم کی وضاحت کے لیے ملاحظہ ہو مفردات راغب ص ۲۶۶۔

الشك اعتدال النقيضين عند الانسان وقصد ميما وذاك قد يكون لوجود
 امارتين متساويتين عند النقيضين او لعدم الامارة منهما۔

۴۔ ظن بمعنی دھم یعنی ایسا خیال دگان جس کی بنیاد کسی دلیل پر نہ ہو بلکہ واضح نص اس کے خلاف موجود ہو۔
 مضمون کے شروع میں جن آیات کو نقل کیا گیا ہے، ان میں اس قسم کے بے بنیاد دھم و خیال کی مذمت کی گئی ہے اور حدیث میں اس سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۵۔ ظن بمعنی تمت میسا کہ ایک قرأت میں ہے: وما هو على الغيب بضنين (سورہ تکوین ۲۲) یہاں ضنین ہتم کے معنی میں ہے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں ظن کی تعریف، پوری اور پانچویں قسم مذموم اور قابلِ اجتناب میں اور اپنی اصل حقیقت کے لحاظ سے غلطی ملتی ہیں۔ مذکورہ بالا زیر بحث آیات پر غور کیا جائے، تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ آیت نمبر ۱ میں فرمایا گیا ہے کہ گمان کی بہت سی قسموں سے بچو۔ معلوم ہوا کہ گمان ظن کی ہر شکل قابلِ مذمت نہیں ہے، اس لیے بعد میں ارشاد ہوا:
 ان بعض الظن اثم
 بلاشبہ گمان کی بعض صورتیں گناہ ہیں۔

آیات (۲، ۳، ۴) میں مشرکین کے عقیدہ شرک اور ان کے مشرکانہ افعال اور رسم و رواج کو بیان کیا گیا ہے، اور آخر میں ان کے عقائد کی بنیاد ظن و تخمین کو قرار دیا گیا ہے۔ یعنی ان کے ان عقائد و رسوم کی پشت پر کوئی قابلِ اعتماد دلیل موجود نہیں ہے، حالانکہ اس کے برعکس شرک کی تردید اور توحید کے اثبات میں نہایت قوی عقلی اور کائناتی دلائل و قرآن موجود ہیں۔

آیت (۵) میں حشر و نشر کے انکار کو ظن "یعنی بے بنیاد دھم قرار دیا گیا ہے" کیونکہ حشر و نشر (زندگی بعد موت) کا ثبوت متعدد عقلی اور نقلی دلائل و براہین سے واضح ہو چکا ہے۔ اس کا انکار کسی یقین اور علمی استدلال پر مبنی نہیں ہے۔

آیت (۶) میں مشرکین کا متوکلہ نقل کیا گیا ہے، جو انہوں نے قیامت کا انکار کرتے ہوئے کہا تھا۔

آیت (۷) میں ان باتوں کے پیچھے پڑنے اور ان کے بارے میں زبان کھولنے سے منع کیا گیا ہے، جن کی بنیاد دھم و خیال پر ہو،

اس لحاظ سے یہ آیت، آیت ۱۱ کے ہم معنی ہے۔ اسی طرح حدیث "وایا کفر والظن" میں اس ظن سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے جو شکی اور دھمی مزاج کی پیداوار ہو۔

"ظن" کے یہ مراتب و اقسام اسی طرح ہیں، جس طرح کہ "یقین" کے متعدد مراتب و اقسام قرآن مجید سے معلوم ہوتے ہیں۔

قرآن مجید میں یقین کے تین مراتب و منازل بیان کیے گئے ہیں، علم الیقین، عین الیقین اور حق الیقین۔

امام ابن تیمیہ نے ان تینوں مراتب کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ "علم الیقین" علم کے اس درجہ کا نام ہے جو کسی شخص کو کسی بات سننے، کسی دوسرے شخص کے بتلانے اور کسی امر میں قیاس اور غور و منکر کرنے سے حاصل ہو پھر جب اُسے آنکھوں سے مشاہدہ اور معائنہ کرے گا، تو اسے "عین الیقین" کا مرتبہ حاصل ہو جائے گا، اور جب دیکھنے کے بعد اسے چھوئے گا، محسوس کرے گا، اُسے چمکے گا اور اس کی حقیقت کو پہچان لے گا، تو اسے "حق الیقین" کا مقام حاصل ہو جائے گا۔ علم الیقین کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے خبر دی کہ فلاں مقام پر شہد ہے۔ اب راوی پر اعتماد کرتے ہوئے اس کی تصدیق کرنا علم الیقین ہے، دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ خود آنکھوں سے شہد کے چہرے کا مشاہدہ کر لیا جائے یہ عین الیقین کا مرتبہ ہے۔ یہ درجہ پہلے مرتبہ کی بہ نسبت اعلیٰ اور یقین و اذعان کے لحاظ سے اونچا مقام رکھتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے "ولیس عندہ کمال اللاتس" یعنی چکان سے سن لے، وہ اس کے برابر نہیں ہو سکتا جو آنکھ سے دیکھ لے۔ حق الیقین کی مثال یہ ہے کہ کسی نے شہد کو چمک کر اس کا مزہ ادا اس کی ٹھاس مٹائی کر لی یہ تیسرا درجہ دوسرے درجہ کی نسبت اعلیٰ و ارفع ہے۔

اب یوں سمجھنا چاہیے کہ جہاں سے یقین کا ابتدائی درجہ شروع ہوتا ہے، وہاں ظن کی اعلیٰ ترین قسم کی سرحد ختم ہوتی ہے یقین سے یہ تینوں مراتب درجہ بدرجہ شریعت اسلامیہ میں مطلوب ہیں۔ لیکن "ظن" کی مذکورہ بالا پانچ اقسام میں سے دو یعنی ظن بمعنی یقین اور ظن بمعنی گمان غائب مستحسن نہیں بلکہ بعض حالات میں ان پر اعتماد کرنا واجب ہے باقی رہیں آخری تین قسمیں، تو ان سے احتراز و اجتناب ضروری ہے اصول حدیث کی کتابوں میں حدیث کو ظنی یا مفید کہا گیا ہے۔ اس سے مراد ظن کے پہلے یا دوسرے معنی ہو سکتے ہیں نہ کہ تیسرے اور چوتھے معنی۔

واضح رہے کہ گمان غالب کے لحاظ سے مفید ظن روایات کو اخبار آحاد کہا جاتا ہے۔ یعنی ایسی حدیث جس کے راوی تعداد کے اعتبار سے حد اکثر کو نہ پہنچے ہوں۔

خبر متواتر اس حدیث کو کہتے ہیں جس کے راوی ہر درجہ میں اتنے زیادہ رہے ہوں کہ عادتاً ان کا صحیوٹ پر متفق ہو جانا ناممکن ہو۔

اب یقین کے مختلف مراتب اور ظن کی متعدد صورتوں کے اعتبار سے حدیث کی حسب ذیل اقسام ہیں۔

۱۔ ایسے علیٰ سائل پر مشتمل احادیث، جو امت میں شروع سے اب تک بغیر کسی اختلاف کے ایک دور سے دوسرے دور میں منتقل ہوتی رہی ہیں۔ مثلاً اذان و اقامت کے کلمات، صبح کی دو رکعتیں، مغرب کی تین رکعتیں، رکوع و سجود کی تعداد، اس قسم کے بیسیوں وہ امور ہیں جو حدیث کی مستند کتابوں میں درج نہیں اور ان کی تائید میں پوری امت کا تعامل و عمل درآمد بغیر کسی شبہ اختلاف کے موجود ہے۔ سنت و حدیث کا یہ وہ سرمایہ ہے جس کا یقینی پہلو قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کی طرح محکم اور مضبوط ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن کے کاتبوں اور حافظوں کی تعداد اگر ہر دور میں لاکھوں رہی ہوگی، تو عمارتوں اور روزہ رکھنے والوں کی گنتی کروڑوں سے کم نہ ہوگی۔ تو اترا در راویوں کی ان گنت تعداد کے لحاظ سے حدیث کا یہ سرمایہ قرآن ہی کی طرح یقینی ہے، اس کا انکار خود قرآن کے انکار کے ہم معنی ہے۔

حدیث کا یہ سرمایہ شک و شبہ سے بالاتر ہونے کے اعتبار سے حتیٰ یقین کا مقام رکھتا ہے۔

۲۔ تواریخ کی دوسری قسم علم کی اصطلاح میں تواریخ طبقہ عن الطبقہ کہلاتی ہے یعنی ایک دور کے ان گنت افراد اور دوسرے اور بے شمار لوگوں کی طرف کا مل اتفاق کے ساتھ کسی بات کو منتقل کرتے ہیں۔ اس کی واضح مثال قرآن مجید کا ایک دور سے دوسرے دور کی طرف تواریخ کے ساتھ منتقل ہونا ہے۔ یہ قسم بھی حتیٰ یقین کے درجہ میں ہے۔

۳۔ تواریخ اسناد، یعنی حدیث کا ایک متن متعدد سندوں سے مروی ہو۔ یہ تعداد بھی اتنی ہو کہ حد تواریخ تک پہنچ جائے۔ مثلاً حدیث من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار (یعنی جس نے جان بوجھ کر کھجور پھوٹ باندھا، وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بندھے۔)

یہ روایت ۶۲ صحابہ سے منقول ہے، جن میں حشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔ ایک دوسری تحقیق کے مطابق صحابہ کی تعداد سو سے بھی تجاوز ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مقدمہ ابن اصلاح ص ۱۳۵

اسی طرح ختم نبوت پر احادیث ۱۵۰ صحابہ سے مروی ہیں، جن میں سے تین سلسل صحابہ کے اسمائے گرامی صحاح ستہ میں ملتے ہیں۔

مقدمہ فتح الملہم شرح مسلم ص ۱

۴۔ تواریخ قدر مشترک یا تواریخ معنوی، یعنی کسی واقعہ کے بارے میں منقول تمام جزئیات و تفصیلات تو حد تواریخ کو نہیں پہنچتی، لیکن مختلف روایات میں جو قدر مشترک پایا جاسکے، اس کے متواتر ہونے سے کبھی انکار نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً حاکم طائی کی سماعت کے بارے میں جو تفصیلات زبان زد عام ہیں، وہ سب کی سب متواتر نہیں ہیں، لیکن ان سب حکایات و واقعات میں ایک بات قدر مشترک کی حیثیت سے پائی جاتی ہے اور وہ ہے حاکم کی بے پناہ جو دشمنی۔ اس کا انکار بدایت کے انکار کا ہم معنی ہے۔ سنت کے مستند ذخیرے میں اس تواریخ کی نمایاں مثال احادیث معجزات ہیں۔ یہ روایات اپنی سداور راویوں کی تعداد کے لحاظ سے متواتر کی حد سے کم ہیں، لیکن ان میں جو قدر مشترک پایا جاتا ہے، اس کے متواتر ہونے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ان احادیث میں یہ بات قدر مشترک کے طور پر پائی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض ایسے افعال کا صدور ہوا ہے جو خارق عادت اور سلسلہ اسباب سے ماوراء ہیں۔

حدیث کی اقسام (۲، ۴) سے یقین و اطمینان کی وہی کیفیت حاصل ہوتی ہے، جو ”عین الیقین“ سے حاصل ہو سکتی ہے۔

حدیث متواتر کی ان اقسام کے بعد خبر واحد کا نمبر آتا ہے۔ راویوں کی تعداد اور ان کی ثقاہت کے لحاظ سے اس کی بھی بہت سی قسمیں ہیں ان میں سے بعض اقسام مفید یقین ہیں۔ (یعنی ان سے علم یقین کی سی اطمینان کی کیفیت حاصل ہوتی ہے) اور بعض انواع مفید ظن ہیں یعنی گمان غالب کی مددگار انسان ان سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

ایسی روایات جو راویوں کی تعداد کے لحاظ سے حد متواتر کو نہ پہنچ سکیں۔ ان کو اخبار آحاد (خبر واحد) شمار کیا جاتا ہے۔ خبر واحد کی راویوں کی تعداد کے اعتبار سے چند قسمیں ہیں۔

۱۔ مشہور۔ ایسی روایت جس کے سلسلہ سند میں شروع سے آخر تک (یعنی ہر دور میں) راویوں کی تعداد دو سے زیادہ ہو

۲۔ عزیز۔ ایسی حدیث جس کی تعداد رواۃ ہر دور میں دو سے کم نہ ہو۔

۳۔ غریب۔ ایسی روایت جس کی سند کسی دور میں یا تمام ادوار میں ایک راوی پر مشتمل ہو۔

واضح رہے کہ محدثین کے نزدیک اگر کسی روایت کی سند کے اکثر ادوار میں راویوں کی تعداد ہزاروں سے بھی متجاوز ہو لیکن کسی ایک دور میں ایک ہی راوی ہو تو اس روایت پر غریب ہی کا اطلاق ہوگا۔ یہی حال خبر واحد کی دوسری انواع کا بھی مثلاً بعض محدثین کی بعض روایات کی سند اس طرح پر ہے: عن احمد بن منبل عن الشافعی عن مالک عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس سند میں مولف کتاب ابو حضرت عبداللہ بن عمر کے درمیان چار واسطے پائے جاتے ہیں۔ اب اگر تین واسطوں کے ساتھ بہت سے راوی موجود ہوں لیکن ایک واسطہ بھی اپنی جگہ منفرد رہ جائے تو یہ حدیث غایت سے خالی نہ ہوگی اس قسم کی احادیث کے راوی اگر ثقہ اور قابل اعتماد ہوں تو یہ محدثین کے نزدیک قابل قبول ہوتی ہیں لیکن خبر واحد کی ان انواع کو ظنی (مفید ظن) قرار دیا گیا ہے یہاں ظن سے مراد گمان غالب ہے جس کی سرحدیں علم یقین سے انتہائی قریب ہوتی ہیں۔

شرعیات اسلامیہ میں ان تمام ذرائع پر اعتماد کیا گیا جن کی دنیا و گمان غالب ہوتی ہے۔ مثلاً قرآن مجید کی آیت: **وَأَشْهِدُوا ذُوَ عَدْلٍ** منکم کہ روشنی میں دو عادل گواہوں کی شہادت پر اعتماد کیا گیا ہے اور اس شہادت کی بنا پر قتل سیبیہ فوجدار کی مسالمت کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے حالانکہ اس شہادت کا درجہ سو فی صدی یقینی نہیں ہے بلکہ جو کچھ بھی ہے وہ ظن (گمان غالب) ہی ہے یہاں یہ امر بھی قابل غور ہے کہ جس مسلمان کی جان کا تحفظ (صحمت) قرآن اور سنت متواترہ کے ذریعہ ثابت ہے، اسی کو دو عادل گواہوں کی شہادت کی بنا پر قتل کا مجرم قرار دیتے ہوئے تعاص میں چھانی پر لٹکا یا جاسکتا ہے۔

خبر واحد کا یقینی پہلو | محدثین کرام نے جہاں خبر واحد کو مفید ظن کہا ہے، وہاں یہ بھی وضاحت کر دی ہے کہ اگر خبر واحد کے ساتھ دوسرے قرائن و شواہد وابستہ ہوں تو یقین کا پہلو نکل آتا ہے۔ یعنی خبر واحد مشتمل پر قرائن و شواہد علم یقین کا فائدہ دیتی ہے۔

اصول حدیث کی کتابوں میں ان قرائن و شواہد کی تین مثالیں دی گئی ہیں۔

۱۔ بخاری و مسلم کی وہ تمام روایات جو محدثین کے نقد و تبصرے سے بالاتر رہی ہیں صحت و قوت اور قبولیت عام کے لحاظ سے

ان کا درجہ ان روایات سے کہیں زیادہ بلند ہے جو صرف راویوں کی ثقاہت کی بنا پر قابل اعتماد ٹھہرائی گئی ہیں۔ ان دونوں کتابوں کو ظنی

بالقول (قبولیت عام) کا مقام حاصل ہونا اور ان کی صحت قابل اعتماد پڑت کا اجماع و اتفاق ہونا ایسے مضبوط قرائن و شواہد ہیں کہ جن کی بنا پر یہ احادیث مفید علم یقین قرار پاتی ہیں۔
حدیث مشہور بھی مفید علم یقین ہے جب کہ وہ متعدد انگ سندوں سے مروی ہو۔ اور ہر قسم کی فنی غامی اور راویوں کے منہ سے پاک ہو۔

۱۰- حدیث مسلسل بلائہ: یعنی ایسی حدیث جس کے راوی ہر دور میں مشہور اہل علم میں سے ہوں بشرطیکہ وہ اس حدیث کے بیان کرنے میں متغیر نہ ہوں بلکہ علم و تقویٰ کے لحاظ سے ان کے ہم آہم کوئی دوسری شخصیت بھی ان کی ہم قدم ہو مثلاً امام محمد بن حنفیہ، امام شافعی سے روایت کریں اور وہ بھی امام مالک سے۔ ظاہر ہے کہ ان میں زبردستی کی ثقافت اور علمی مبالغہ و عظمت سے کسی کو انکار ہو سکتا ہے۔ اب اگر ان میں سے ہر امام کے ساتھ ایک دوسرا جلیل القدر عالم بھی شریک روایت ہو تو سہو و نسیان کا امکان فائزائی کم سے کم رہ جائے اور اگر مذکورہ بالا میں سے کسی ایک ہی حدیث میں یکجا ہو جائیں تو اس صورت میں قطعیت و یقین کا پہلو اور بھی زیادہ ہو جاتا ہے یعنی جب ایک روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں درج ہو۔ راویوں کی قطعیت کے لحاظ سے مشہور ہو اور راوی بھی اکابر ائمہ دین میں سے ہوں۔

ان کے علاوہ اور بھی قرائن و شواہد ہو سکتے ہیں جن کی تفصیل کی اس وقت ضرورت نہیں ہے۔ اس تفصیل سے اعجاز ہو سکتا ہے کہ خبر آئی کی بھی متعدد انواع مفید علم یقین ہیں اب صرف وہ اخبار امارہ جاتی ہیں جن کے راوی تقویٰ اور حافظہ کے لحاظ سے تو قابل اعتماد ہیں، لیکن دوسرے قرائن و شواہد سے ان کو تقویت اور تائید حاصل نہیں ہو سکی ہے، ان روایات کو بھی صحت و قوت کے لحاظ سے مختلف مراتب میں تقسیم کیا گیا ہے مثلاً صحیح لذاتہ، حسن لذاتہ، صحیح بغیرہ، حسن بغیرہ۔

۱- صحیح لذاتہ سے مراد وہ روایت ہے، جس کے راوی عدالت (تقویٰ) اور قوت حافظہ کے لحاظ سے قابل اعتماد ہوں، سند کی تمام کڑیاں باہمی مستقل و مربوط ہوں، انقطاع کے نقص سے پاک ہوں اور ہر قسم کی ان فنی خامیوں سے مبرا ہوں جن کو فن حدیث کے ماہرین ہی جان سکتے ہیں۔ اسی طرح وہ روایت ہر قسم کے شذوذ سے پاک ہو۔ (شذوذ کا مطلب محدثین کی اصطلاح میں یہ ہے کہ فقرہ راوی اپنے سے زیادہ قابل اعتماد راوی سے حدیث میں دو یا تین فقرہ راویوں سے سنیا میں حدیث کے بیان میں اختلاف کرے) یہ پہلی شرطیں جس حدیث میں پورے کمال کے ساتھ پائی جائیں وہ صحیح لذاتہ شمار ہوگی۔

۲- اگر تمام شرائط کے باوجود حافظہ کے لحاظ سے کچھ کمی باقی جاتی ہے تو اس روایت کو حسن لذاتہ کہا جاتا ہے۔

۳- اگر کسی روایت میں ضعف کے متعدد وجوہ موجود ہوں، لیکن اس ضعف کی تلافی اس بنا پر ہو گئی ہو کہ وہ روایت کئی سندوں سے مروی ہے تو ایسی حدیث کو حسن بغیرہ کہا جاتا ہے۔ محدثین کو اس نے کسی روایت کو خرابت یا ضعف سے پاک کرنے کے لیے توجہ دینا ہوگی جسے جو کبھی بہت نام کیا ہے۔

۳- صحیح بغیرہ: اگر کئی طرق (سندوں) سے مروی ہو تو اس کا نام صحیح بغیرہ ہے۔

مثلاً ایک شخص مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے اساتذہ کے واسطے سے ایک قول شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی طرف منسوب کرتا ہے۔ اب اگر تلاش و جستجو سے مولانا مرحوم کا کوئی دوسرا شاگرد بھی اس قول کا راوی نکل آئے تو اسے محدثین کی اصطلاح میں تابع کہتے ہیں، لیکن اگر کسی دوسری

مذہباً مولانا سید ندیم رحمتہ اللہ علیہ کے واسطے سے اس قول کی تائید ہر جاتی ہے، تو اسے شاید کہتے ہیں، اصول حدیث میں توابع دشواہد کی جستجو کا نام اعتبار ہے۔ محدثین کے ہاں اس اعتبار کی بڑی قدر و قیمت ہے، انہوں نے انتہائی کوشش اور جانفشانی سے ہزاروں روایات کے شواہد توابع کو ڈھونڈ نکالے، اس لیے پورے وفق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ احکام و مسائل کے بارے میں شاید ہی ایسی کوئی منفرد روایت ہو جس کے توابع دشواہد کا کھوج محدثین نے نہ لگا لیا ہو، واللہ درہم جزا ہم اللہ صا و عن سائر المسلمین خیرا۔

ان شواہد و توابع کی بنیاد پر بہت سی غریب یا حسن روایات مگان غالب سے بڑھ کر یقین کے درجہ تک پہنچ گئی ہیں۔

علم حدیث پر جو مسلمانوں کو وثوق و اعتماد ہے، اس کو مستزائل کرنے اور ذخیرۂ روایات کو مشکوک ٹھہرانے کے لیے منکرینِ حیدر شہادت کی طرف سے متعدد شہادت پھیلانے گئے ہیں۔

ایک لاکھ روایات کہا جاتا ہے کہ امام بخاری نے اپنی کتاب (مصحح بخاری جو سات ہزار روایات پر مشتمل ہے) کا انتخاب ایک لاکھ احادیث میں سے کیا ہے، امام بخاری کا اتنی بڑی تعداد کو نظر انداز کر دینے کے معنی یہ ہیں کہ تیسری صدی ہجری تک احادیث کے نام سے بہت سی رطب و یابس روایات کا اسناد نہ کر دیا گیا تھا، یہ سب کہ اتنے بڑے انبار میں سے اصل حقیقت کا سرخ لگان کوئی آسان کام نہیں ہے۔ ایک لاکھ کا مدد پیش کرتے ہوئے جو مناظرہ دیا جاتا ہے، اس کی اہمیت معلوم کرنے کے لیے مندرجہ ذیل حقائق پر نظر رہنے چاہئیں۔

۱۔ محدثین کی اصطلاح میں اگر ایک متن حدیث متعدد سندوں سے آیا ہے، تو یہ متن اپنی ہر سند کے لحاظ سے ایک حدیث شمار ہوتا ہے مثلاً مشہور حدیث استحصال الاحمال بالانسان سے سات سو سندوں سے فردی ہے یعنی ایک حدیث کے سینکڑوں توابع دشواہد ہیں، فی حدیث میں یہ ایک حدیث نہیں بلکہ سات سو حدیثیں شمار ہوتی ہیں، ظاہر ہے کہ جب امام بخاری کی ایک ہی حدیث کی سندی سینکڑوں تک پہنچتی ہیں تو باقی روایات کے توابع دشواہد کی تعداد کہاں تک پہنچے گی۔ اس کا اندازہ آسانی کیا جاسکتا ہے:-

قیاس کن زگلستان من بہار مرا

(تلفیق ابن جوزی مقدمہ ابن الصلاح ص ۱۱)

واضح رہے کہ محدثین کی تحقیق کے مطابق تمام رطب و یابس روایات پچاس ہزار سے زیادہ نہیں ہیں، امام حاکم کا قول ہے کہ صحت و قوت کے لحاظ سے اعلیٰ درجہ کی احادیث کی تعداد دس ہزار کے قریب ہے۔

۲۔ محدثین حدیث کا وسیع مفہوم لیتے ہوئے ان کا اطلاق صحابہ اور تابعین کے آثار و اقوال پر بھی کر دیتے ہیں، مطلب یہ ہوا کہ امام بخاری نے ایک لاکھ میں سے خاص مرفوع احادیث یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین اور اسوۂ حسنہ پر مشتمل روایات کو چھانٹ دیا، ظاہر ہے کہ امام محترم کا یہ طرز عمل امت اسلامیہ پر ایک بہت بڑا احسان ہے نہ کہ حدیث کے بارے میں دھڑلہ اندازی کا موجب

۳۔ قرآنی کلمات ”ساعون“ کی تفسیر میں صحابہ اور تابعین سے سات قول اور نعیم (سورۂ ناکثر) کے بارے میں دس قول منقول ہیں، اہل علم کے ان ہر قول پر لفظ حدیث کا اطلاق کیا جاتا ہے۔

(مقدمہ فتح الملسم ص ۱)

اس ساری تفصیل سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ایک لاکھ کے عدد کو ہر توانا کرپیش کرنا کس قدر مناظرہ انگیز ہے۔

روایت بالمعنی | دوسرا شعبہ روایت بالمعنی کی بنیاد پر پیش کیا جاتا ہے یعنی اسناد اپنے شاگرد کی طرف سے اس الفاظ کو منتقل نہیں کرتا، جو اس نے اپنے استاد سے سنے ہیں بلکہ اُن کے مفہوم کو اپنے الفاظ میں پیش کرتا ہے، اس طرح بہت سے معانی ادا و مطالب میں تبدیلی واقع ہو سکتی ہے۔

۱۔ روایت بالمعنی فی نفسہ ناجائز یا ناقابلِ نفرت نہیں ہے۔ خود قرآن مجید میں متعدد مقامات پر ایک ہی قصہ کو اور ایک ہی شخص یا گروہ کی گفتگو کو مختلف پیرایوں میں بیان کیا گیا ہے مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سرگزشت بیان کرتے ہوئے ایک جگہ ارشاد ہوا: **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ إِذْ دَخَلَ فَاتَّخَذَ فَتْلًا لِّهَلِيمٍ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَعْلَىٰ أَتَيْكُمْ مِنْهَا نَجْفَرًا وَاحِدًا مِّلًّا** (ہدی ۱ پ ۱۶ سورہ طہ - ۱۷)۔

دوسری جگہ فرمایا: **فَقَالَ لِهَلِيمٍ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَعْلَىٰ أَتَيْكُمْ مِنْهَا نَجْفَرًا وَاحِدًا مِّلًّا** (دعکم تصطلون (پ ۲۰ سورہ قصص - ۳۷)۔

تیسرے مقام پر ارشاد ہوا: **إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِهَلِيمٍ أَتَيْتُمْ مِنْهَا نَجْفَرًا وَاحِدًا مِّلًّا** (پ ۱۹ سورہ المخل - ۱۷)۔

اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کی سرگزشت میں ایمان لانے والے جادو گروں کی گفتگو متعدد مقامات پر مختلف الفاظ میں بیان ہوئی ہے۔ اصل مفہوم سب جگہ ایک ہے، لیکن الفاظ میں تفاوت پایا جاتا ہے۔

۲۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا بہت بڑا حصہ بعینہ الفاظ نبوی کے ساتھ منقول ہے۔ مثلاً اذان و اقامت کے کلمات؛ اذکار و ادعائے الفاظ اور احادیث قدسیہ۔

ان کے علاوہ احکام و اخلاق کے متعلق احادیث کا دو تہائی حصہ فعلی اور تقریری روایات پر مشتمل ہے (تقریر کے معنی ہیں کلام کے سامنے کوئی کام کیا گیا ہو اور اس پر آپ نے انکار نہ فرمایا ہو)۔ روایت بالمعنی کا اگر سوال پیدا ہو سکتا ہے، تو وہ صرف تولی احادیث کے بارے میں ممکن ہے۔ اس طرح پورے ذخیرہ روایات پر غور کرنے سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ جن احادیث میں روایت بالمعنی کا احتمال ممکن ہے وہ ایک ثلث سے زیادہ نہیں ہیں۔ روایت بالمعنی کو جائز قرار دیا گیا ہے، تو اس کے لیے محدثین نے بڑی شرطیں لگائی ہیں۔ یعنی یہ طریق کار وہی لوگ اختیار کر سکتے ہیں، جو زبان کے ماہر اور لغت کی دستوں پر پوری طرح قابو پاسکتے ہوں۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

ولا يجوز تعدد تغير المتن مطلقاً ولا
لاختصار منه بالنقص ولا ابدال اللفظ المراد
باللفظ المراد، لانه العالم بمبدل لولات اللفاظ
متن حدیث کے الفاظ میں عمداً تبدیلی کرنا یا اختصار کرنا جائز نہیں ہے اور
نہ ایک ہم معنی لفظ کو دوسرے ہم معنی لفظ سے بدلنا جائز ہے، ہاں یہ کام اس
کے لیے جائز ہو سکتا ہے، جو الفاظ کے معانی و مطالب سے بخوبی واقف اور باخبر ہو
(شرح تجلید الفکر)۔

نیز تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو، شرح صحیح مسلم مقدم امام نووی، دفعۃ المغیث شرح الحدیث العراقی ص ۵۷۹

۳۔ اگر اہل علم اور ماہرین لغت کے لیے بھی روایت بالمعنی کی اجازت نہ ہو، تو ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ بھی حرام قرار پاتا ہے اور ترجمانی بھی ناجائز ٹھہرتی ہے، حالانکہ اس بارے میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے صحابہ کرامؓ نے متعدد مواقع پر غیر عربی لوگوں سے ترجمانی کے واسطے سے گفتگو کی ہے، اور اسلام کا پیغام بھی اُنہیں اس وقت تک پہنچا دیا، کہ وہ اپنی زبانوں میں سمجھ سکیں۔
محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

احادیث میں تمثیلات

مولانا جعفر شاہ پھلواری

ہر قسم کی مادی تعلیم اور روحانی تربیت کی یکساں تئیں تشبیہ ہی سے ہوتی ہے اور دنیا کا کوئی لٹریچر خواہ وہ انسانی ہو، یا آسمانی اس سے خالی نہ رہ سکا اور نہ یہ جزا ممکن تھا۔ کلام الہی کے بعد سب سے زیادہ اہم کلام رسول ہے۔ ہم اس مضمون میں احادیث نبوی سے صرف چند تمثیلاتی نمونے پیش کر رہے ہیں۔

مقام نبوت کی تمثیل | اہل مکہ کا یہ دستبرد تھا کہ جسے کسی اہم معاملے کی اطلاع دینی ہوتی، وہ کوہ صفا پر چڑھ جاتا اور جس جس فرد یا خاندان کو بلانا ہوتا، آواز دے کر بلاتا۔ جب سب جمع ہو جاتے، تو ان کو اس معاملے سے آگاہ کر دیتا۔ نبوت کا تیسرا سال تھا اور ابھی چھپ چھپ کر تبلیغ ہوتی تھی۔ جب آیت "فاصلع بما تؤمر" نازل ہوئی، تو اہل مکہ کے فلاح کے مطابق حضور صفا کی پہاڑی پر چڑھ گئے اور قریش کے مختلف خاندانوں کو آواز دے کر بلایا۔ حسب دستور لوگ جمع ہو گئے، تو حضور نے ان لوگوں سے پوچھا:

ارثکم رواخیر و تکمان خیلہا بالسوادى، دیکھو اگر میں تم سے کہوں کہ شہسواروں کا ایک دستہ دوسری طرف کے تریید ان تغیرہ لیعمر کنتم مصدق، و ان کوہ سے تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے تو کیا تم مجھے سمجھ گئے۔ سب نے یک زبان ہو کر کہا:

نعم ما جربنا علیہ الصدقا، ہاں ہمارا ہمیشہ کا تجربہ یہ ہے کہ تم سچ ہی بولتے ہو۔ اپنی صداقت پر حاضرین کی زبان سے ہر تصدیق ثبت کرنے کے بعد حضور نے موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے فرمایا:- فانی نذیر لکم بین یدى عذاب شدید۔ (اچھا تو مجھے سچا سمجھتے ہو تو ایک سچی حقیقت اور بھی سنو کہ میں تم کے لیے ایک بڑے سخت عذاب کی وارننگ دیتا ہوں۔)

(رواہ ایشخان والترمذی عن ابن عباس)

اس واقعہ میں تشبیہ و تمثیل کا کوئی لفظ موجود نہیں۔ لیکن یہ پورا واقعہ بہترین تشبیہ و تمثیل ہے۔ مقام نبوت کی اور اس سے بہتر تشبیہ ممکن نہیں۔

حضور پہاڑ کی چوٹی پر کھڑے ہیں اور سامنے ایک طرف ان کوہ میں سب لوگ کھڑے ہیں، وہ سب حاضرین صرف پہاڑ کے اسی ایک طرف کا حال دیکھ رہے ہیں، جس طرف وہ خود کھڑے ہیں۔ پہاڑ کی پشت پر اس طرف کیا کچھ ہے، اس کا انہیں کوئی علم نہیں۔ اس لئے کہ بیچ میں پہاڑی

حالی ہے۔ مگر حضورؐ کی حیثیت یہ ہے کہ پہاڑ کی چوٹی پر کھڑے ہیں اور دونوں طرف دیکھ رہے ہیں۔ حضورؐ کی نظر ادھر حاضرین پر بھی ہے اور پہاڑ کے پس پشت کو بھی دیکھ رہے ہیں۔ نیچے کھڑے ہونے والے لوگوں کو اس طرف پس پشت کی کوئی خبر نہیں ہو سکتی۔ ان کو اس طرف کی اگر کوئی اطلاع مل سکتی تو صرف اس شخص کے اطلاع دینے سے جو اوپر کھڑا پہاڑ کے دونوں دخول کو یکساں دیکھ رہا ہے۔ بالکل یہی مثال ہے مقام نبوت کی۔ پیغمبرِ حال کے اعمال کو بھی دیکھتا ہے اور مستقبل کے نتائج پر بھی اس کی نظر جمی رہتی ہے۔ وہ دنیا کو بھی دیکھتا ہے اور آخرت کو بھی۔ اس کا قلعن خدا سے بھی ہوتا ہے اور خدا کے بندوں سے بھی۔ ادھر سے جتنا ہے ادھر پہنچا دیتا ہے۔ وہ آغاز کو بھی دیکھتا ہے اور اس طرح اسے انجام بھی نظر آتا ہے۔ بندوں کے سامنے ایک ہی رُخ ہوتا ہے۔ پیغمبر کی نگاہیں آخرت پر، انجام پر، عیب پر، داغِ انسانی سے دُرا اور اتحاق پر بھی ہوتی ہیں اور یہ حقائق انسانوں پر کشف ہی نہیں ہو سکتے تا کہ انہیں پیغمبر نہ بتائے۔ عام انسانوں کی نگاہ اور نبوی بصیرت میں جو فرق ہے، اس کی تشبیہ و تمثیل اس سے بہتر اور کیا ہو سکتی ہے، جو حضورؐ نے علی طر پر پیش فرمادی۔

خاتم النبیین کا صحیح مقام | اپنی درج میں مبالغہ اور دوسروں کے فضل کے اعتراف میں تنگ دلی کا مظاہرہ عام انسانی فطرت میں اُض ہے۔ لیکن پیغمبر اس قسم کی انسانی کمزوریوں سے ارفع ہوتا ہے اور وہ ہر بات کو اتنا ہی بیان کرتا ہے، جتنی وہ حقیقت کے مطابق ہو۔ عدل کا تقاضا بھی یہی ہے حضورؐ اپنی اور پیشروانِ نبیاء کی مثال دیتے ہوئے فرماتے ہیں :

ان مثلی و مثل الانبیاء من قبل کرجل
بسی بیتنا حسنہ واجملہ الاموئع
لبنۃ من زاویۃ من زوایا کا
فجعل الناس یطوفون بہ ویعجبون
لہ ویقولون ہلا وضعت ہذہ فاننا
ثلث البنۃ وانا خاتم النبیین -

میری اور جو انبیاء مجھ سے پہلے گزرے ہیں، ان کی مثال یوں ہے، جیسے کسی نے ایک بڑی خوبصورت اور عمدہ عمارت بنائی ہو اور اس کے کسی کونے میں ایک اینٹ کی جگہ نالی چھوڑ دی ہو۔ لوگ اس عمارت کے گرد گھوم گھوم کر حیرت زدہ ہو رہے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ اینٹ کیوں نہیں لگائی گئی۔ ایں سمجھ لو کہ وہ اینٹ میں ہی ہیں اور میں خاتم النبیین ہوں

(رواد الشیخان من ابی ہریرہ)

اس حدیث میں ایک بڑی حقیقت یہ پوشیدہ ہے کہ مکین وین میں بھی ارتقائی منازل طے ہوتی رہی ہیں۔ عقل انسانی کے ساتھ ساتھ دینی تصور میں بھی ارتقاء ہوتا رہتا ہے۔

ہے تو دنیا دکھونے سے لے کر مکین عمارت تک ہر قدم ارتقائی ہی قدم ہوتا ہے۔ دین کی عمارت میں بھی یہی صورت رہی ہے۔ ہر پیغمبر نے ایک اینٹ رکھ کر اس مقصد کو اُسکے بڑھایا ہے اور عمارت کو قریب تر کر دیا۔ لیکن مکمل خاتم النبیین کے ہاتھوں ہوئی :

الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت
علیکم نعمتی الخ

آج ہم نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنا انجام پورا کر دیا۔

یہ اسلام ایک دین اور نظامِ زندگی کی حیثیت سے تمام انبیاء کا واحد اور مشترک دین تھا۔ یعنی سب کا دین اسلام ہی تھا، اور سب نے اس عمارت کو پروان چڑھانے میں اپنی استطاعت بھر حصہ دیا۔ مکمل خاتم النبیین اور اس نعمت کا اتمام محمد عربی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے

اس سببہ میں دی گئی ہے۔ اس کے بہترین بیان کو یہی ہے۔
صدیق و فاروق کی کشمکش | جلبدہ میں ستر افراد قید ہو کر آئے تھے۔ ان قیدیوں کے متعلق جب حضورؐ نے شورو فرمایا، تو حضرت ابو بکرؓ نے
 رائے دی کہ قیدی لے کر ان کو رہا کر دیا جائے۔ شاید اللہ تعالیٰ انھیں توبہ کی توفیق دے۔ حضرت عمرؓ بولے کہ
 ان لوگوں نے حضورؐ کو بے وطن کیا اور محض لایا، اس لیے سب کی گردنیں اڑا دی جائیں۔ حضورؐ نے فرمایا:

ابوکریم و عمرؓ کی سیرتوں کے ساتھ سینا ابراہیم و عیسیٰؑ اور سیدنا نوح و موسیٰؑ کی سیرتوں سے جو واقف ہوگا، وہ یہ قرار کیے بغیر نہیں رہ سکتا کہ ان دونوں بزرگوں کے لیے اس سے بہتر تشبیہ و تمثیل ممکن نہیں۔

صراطِ مستقیم | ضرب اللہ صراط مستقیماً وعن
 جنبہ تی صراط سورات ینہما ابواب مفتوحہ وعلی الابواب تور
 مرخاة وعندنا من الصراط داع یقول مستقیمو علی الصراط ولا
 تعرجوا فوق ذالک داع یدعو کلہم عیدان یفتح شیئامن
 تلک الابواب قال ویحک لا تقعدنا ناک ان تحتہ تلجہ ثم نسوا
 بان الصراط هو الاسلام وان الابواب المفتوحہ محارم اللہ وان
 المستور المخاة حدود اللہ والداعی علی لامل الصراط المؤمنان
 والداعی نوتہ هو اعظ اللہ فی تلک کل موطن .

واعط بے عمل اس کے متعلق حضورؐ نے نہایت لطیف مثال دی ہے۔ فرمایا: مثل الذی یعلم الناس الخیر جو شخص دوسروں کو نیکی کی تعلیم دے اور خود اس پر عمل نہ کرے۔ ویسی نفسہ کمثل السراج یضئ۔ اس کی مثال چراغ کی سی ہے، جو آدمیوں کو توروشنی دے الناس و یحرق نفسه اور اپنے آپ کو جلاتا رہے۔

نماز اور مغفرت گناہ ارایتہم لو ان نہر ارباب حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نہاں ہے گھر کے سامنے نہر بہ رہی ہو احدکم یغتسل فیہ کل یوم خمس مرات اور ہر روز اس میں پانچ مرتبہ غسل کیا جائے تو جسم پر ما تقولون واللہ یلقی من دونہ قلوبا یبقی من دونہ قلوبا ذرہ برابر میل رہے گا، ہرگز نہیں رہے گا۔ فرمایا یبقی من دونہ شیدئا قال فذلک مثل الصلوات الخمس یحوالہ اللہ بہا الخفایا۔ مثال نماز پنجگانہ کی ہے، جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ گناہوں کو دھو دیتا ہے۔ (رواد الشیخان وموطا و نسائی)

یہ تمثیل بہت اعلیٰ ہے۔ مگر یہ صرف ان کے لیے ہے، جو حقیقت صلوٰۃ سے واقف ہوں۔ نماز ہوتی ہی ہے تطہیر قلب و نگاہ کے لیے، اخلاق و سیرت کی بنی کے لیے نفسِ امارہ کے نزک کے لیے جو دن رات میں کئی بار خدا کے سامنے حاضر ہو کر اپنی بندگی و عبادت کا اقرار کرے اور اس کے تقاضوں کو سمجھے، اس کے گناہ دھو دینے میں کیا شک و شبہ ہو سکتا ہے لیکن اگر اس کے تقاضوں کو غلط طریقے سے سمجھا جائے، تو پھر یہ ہوگا کہ نمازی دل کھول کر اتنا سب گناہ کرتا جائے گا اور دل میں یہ خیال کرے گا کہ جہاں نمازیں پڑھ لیں گناہ معاف ہو گئے۔ یہ زاویہ نگاہ ایسا ہے، جو بجائے پاک کرنے کے اور زیادہ ناپاک کرتا جاتا ہے اور نمازی سختی و محنت ہونے کے بجائے وحید کا سختی ہو جاتا ہے حضور نماز کا نہیں، نمازی کی فطرت و استعداد کا ہے کھانا تو توانائی کے لیے کھایا جاتا ہے، لیکن اگر معدے کی استعداد ہی صحیح نہ ہو، تو وہی کھانا زہر بن جاتا ہے حضور کھانے کا نہیں کھانے والے کی صلاحیت و استعداد کا ہوتا ہے۔

مجھے کو چیرنا مجلس کے آداب یہ ہیں کہ جو پہلے آئے، وہ آگے بیٹھے اور جو پیچھے آئے وہ پیچھے جہاں جگہ ملے بیٹھ جائے۔ یہی صورت مجھے میں بھی ہوتی چلی ہے۔ لیکن بعض لوگوں کی یہ عادت ہوتی ہے کہ آئیں گے تو سب کے بعد میسر بیٹھنے کی کوشش کریں گے سب سے اگلی صف میں۔ اس کا مقصد ہوتا ہے اپنے آپ کو ممتاز و نمایاں رکھنا یا یہ فحشی خیال کہ آگے ہونے سے ثواب زیادہ ملے گا۔ پھر ناریہ ہے کہ ایسے لوگ مجھے کو چیر کر لوگوں کو دھکے دیتے ہوئے مجھے کے سر پر سے گزر جاتے ہیں اور کچھ خیال نہیں کرتے کہ ان کی اس حرکت سے کسی کو کیا تکلیف ہوگی، حضورؐ کو آداب مجلس کے علاوہ یہ بھی انتہائی خیال رہتا تھا کہ کسی سے دوسرے کو کوئی اذیت نہ پہنچے۔ اس لیے فرمایا: من تعظم رقاب الناس یوم الجمعة جو شخص جسے میں حاضرین کو پھانسا ہوا آگے جاتا ہے،

اتخذ جسرا الی جہنم اپنے لیے جہنم کا پل بناتا ہے۔

(رواد الترمذی عن معاذ بن انس المجہنی)

فی الواقع لوگوں کے سروں اور گردنوں کو اپنا راستہ بنانے کے لیے اس سے بہتر تہدید شامل اور کیا ہو سکتی ہے کہ وہ ایک پل سے گزر رہا ہے، جو سیدھا جہنم کی طرف جاتا ہے۔

جہان و مال کا احترام | بعض حقائق ایسے ہوتے ہیں، جو عام حالات میں موثر نہیں ہوتے، لیکن ایک خاص موقع پر ان کی تاثیر بے پناہ ہو جاتی ہے۔ بلاغت کا مطلب بھی یہی ہے کہ بات ٹھیک موقع پر کہی جائے۔ مثلاً ایک مومن کی جہان و مال کے متعلق سب جانتے ہیں کہ یہ حرام اور قابلِ احترام ہے۔ اس بات کو آپ جس موقع پر بھی ٹھیک ہوئی۔ لیکن یہ ضروری نہیں کہ یہ موثر بھی ہو۔ لیکن دیکھئے حضورؐ اس بات کو کس زمان و مکان کا لحاظ کرتے ہوئے کتنے ٹھیک موقع پر فرماتے ہیں۔ لاکھ سوا لاکھ پروانہ مانے شمع رسالت حضورؐ کے ساتھ ج کرتے ہیں۔ ایسا ج جو حکم فرضیت کے بعد پہلا ج اور آخری ج ہے، جو حضورؐ کے ساتھ ادا کرنے کا شرف حاصل کیا جا رہا ہے۔ زمانہ ج کا ہے، جسے شہر حرام کہتے ہیں۔ جگہ وہ پاک سرزمین ہے، جسے مسجد حرام کہتے ہیں۔ ان دونوں چیزوں کا احترام اس حد تک ہے کہ ایک جانور مارا اور ایک پتا توڑنا بھی حرام ہے اور یہ ایسی رسم کہن ہے، جو قدیم الایام سے دلوں میں راسخ بھی ہے اور اسلام بھی اسے باقی رکھتا ہے۔ ایسے موقع پر حضورؐ ایک مبلغ خطبہ دیتے ہیں، جس کا ایک ایک لفظ دلوں میں گھر کئے جاتا ہے۔ اشاروں میں یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ اس کے بعد آئندہ میری تمہاری کجائی اس جگہ نہ ہوگی۔ اور کچھ دالے اسے خضف کا پیغام بھی کر دے بھی گتے ہیں۔ تکمیل دین کی آیت بھی نازل ہو جاتی ہے۔ کتنا روح پرور، کس درجے موثر اور کس قدر دلگداز منظر ہے۔ ٹھیک اس موقع پر حضورؐ لوگوں سے دریافت فرماتے ہیں کہ یہ کونسا مقام ہے؟ یہ کونسا مہینہ ہے؟ جواب دیتے ہیں اللہ اور اس کا رسولؐ بہتر جانتا ہے۔ حضورؐ پوچھتے ہیں کہ کیا یہ مسجد حرام اور ماہ حرام نہیں؟ سب اثبات میں جواب دیتے ہیں اور دل ان دونوں زمان و مکان کی حرمت کے جذبات سے بھر پور ہو جاتے ہیں۔ لوہا گرم ہو گیا اور حکیم الامت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مبلغ بر محل موقع پر ایک چوٹ لگائی اور یوں گویا ہوئے :

ان دماءکم و اموالکم حرام علیکم
حکومت یومکم هذا فی مشہرکم هذا
فی بلادکم هذا (رواہ مسلم، ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ)

اس تشبیہ کو دیکھیے اور موقع دمل کو دیکھیے۔ اس کے بعد فیصلہ کیجیے کہ دنیا میں اس سے بہتر کوئی اور تشبیہ بھی ممکن ہے؟

اقامتِ حد و اللہ | کسی تصویر یا حد و یا سزا کا تصور سلیم طبائع کے لئے خوشگوار نہیں ہوتا۔ سزا مہر حال ایک سخت دلی کا مظاہرہ ہوتی ہیں کہ اگر سزا کا خوف نہ ہو، تو وہ ہر بدی کے ارتکاب پر جری ہو جائیں۔ یہ صرف تصور سزا ہے، جو بے شمار انسانوں کو فساد و فانی لارڈ سے روکے ہوئے ہے۔ اس کے لیے حضورؐ نے جو مثال دی ہے، وہ یہ ہے :-

مثل القاتع فی حد و اللہ و الواقع فیہما اکمل قوم استھموا
حد و اللہ کو جو ناکند کر رہے اور جس پر وہ ناکند ہوتی ہیں ان دونوں

اعلى سفينة فاصاب بعضهم اعلاها وبعضهم اسفلها
اذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو اننا
خرقنا في نصيبنا ولم نؤد من فوقنا فان دما اردا واداهم
جديد وان اخذوا على ايديهم غوا جميعاً۔

(رواہ البخاری والترمذی عن نعمان بن بشیر)

کی مثال ایسی ہے جیسے کچھ لوگ ایک کشتی میں اپنی اپنی جگہیں تقسیم کر کے بیٹھ گئے ہوں۔ بعض ادھر کی منزل میں ہوں اور بعض نیچے کی منزل میں پھر نیچے والوں کو پانی کی ضرورت محسوس ہو اور ادھر والوں سے جا کر کم اپنے دلے حصے میں پانی لینے کے لیے ایک ایک کو ہم سولہ کرنا چاہتے ہیں اور آپ کو کم کوئی تحیف نہیں پہنچائی گے ایسی حالت میں اگر اوپر چلے ان کو پانی ارادہ پورا کرنے کے لئے آزادی دے دیں تو نتیجے میں سب کے سب ہلاک ہیں گئے اور اگر وہ ان کے ہاتھ پکڑ لیں، تو وہ بھی اور یہ بھی سب بچ جائیں گے۔

تلاوت قرآن اور اثر صحبت
تلاوت کرنے والوں کی قسموں کو یوں سمجھ کر قرآن مجید کی تلاوت کوئی کرتا ہے، کوئی نہیں کرتا۔ تلاوت کرنے والے اور نہ کرنے والے دونوں مومن متقی بھی ہو سکتے ہیں اور مومن فاسق بھی۔ ان میں سے ہر ایک کے لئے حضورؐ نے الگ الگ تشبیہیں دی ہیں۔ گویا چار تشبیہیں ہیں۔ ایک مومن قاری کی، دوسری غیر مومن قاری کی، تیسری فاسق قاری کی اور چوتھی فاسق غیر قاری کی۔ اس کے ساتھ ساتھ حضورؐ نے نیک و بد کی صحبت کے اثر کی بھی تشبیہیں بیان فرمائی ہیں۔ ارشاد ہوا :-

مثل المؤمن من الذي يقرأ القرآن مثل النخلة لا يزعجها
طبيب وطعمها طيب مثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن
كمثل التمرة طعمها طيب ولا ربح لها مثل الفاجر الذي
يقرأ القرآن كمثل الرميانة ربحها طيب طعمها مر
ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنزيرة طعمها
مر ولا ربح لها مثل الجليلي الصالح كمثل صاحب المسك
ان لم يصبك منه شئ اصابك من ريح ومثل عيسى
الذي يمشي صاحب الكيوان لم يصبك من سلواه اصابك من ظلمه (رواہ ابو داؤد عن انس)

جو مومن قرآن حکیم پڑھتا ہو، اس کی مثال نخلہ (نیلوں یا نارنگی) جیسی ہے جس کا مزہ میوے کا اچھا اور خوشبو بھی اچھی۔ جو مومن تلاوت قرآن پاک نہ کرتا ہو، وہ گویا چھوڑا ہوا ہے جس کا مزہ تو اچھا ہے لیکن خوشبو کوئی نہیں۔ لیکن وہ فاجر جو قرآن پڑھتا ہو، ایسا ہے جیسا بیجارہ (خوشبودار پودا) جس کی ہلک اچھی اور مزہ کڑوا اور جو فاجر تلاوت قرآن پاک کرتا ہو، اس کی مثال خنزیرہ (اندراؤن) جیسی ہے جس کا مزہ کڑوا اور بد کوئی نہیں اور صالح کا ہم نشین جیسے خشک پاس رکھنے والا یعنی اگر خشک میوے نہ آئے تو پٹ پٹا تو ابھی جائے گی اور میری صحبت میں رہنے والا ایسا ہے جیسے بھی والا کہ اگر سیاہی سے بچ جائے

حُب جاہ و مال
انسان میں کون انسان ہے جسے عزت اور دولت مرغوب و محبوب ہو۔ یہ چیزیں صرف مرغوب ہی نہیں بلکہ انسان ہر دو ان میں فتنہ چاہتا ہے اور کوئی مقام ایسا نہیں، جہاں یہ ہوس جا کر رک جائے۔ جب یہ محبت فرح میں یوست ہو جاتی ہے، تو زندگی کا نصب بن جاتی ہے اور پھر ہر فتنہ و فساد اسی سے پیدا ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ اس مقصد کے حصول کے لیے انسان سیاست و مذہب کے نئے نئے روپ دھارتا ہے اور ہر بار سے اپنا یہ مقصد حاصل کرنے کی فکر میں لگا رہتا ہے۔ ہوس زہر ہوا ہوس اقتدار و دونوں انسانیت اور دین کے لیے زہر ہیں۔ اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشبیہ یوں فرمائی :-

ما ذنبان ضاربان فی حفیرۃ یا کلان و لھنسان
یا فہم فیہا من حب الشرف حب الہمال فی دین المرامل
(رواہ بزار علی ابن عمر)

دو بخوار پھیر لوں گا کسی زخم کو چاٹ چاٹ کر خراب کرنا زخم کے لیے اتنا مضر نہیں جتنی مضر ایک مسلمان کے دین کے لیے حُب جاہ و مال ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۚ

اور نہ وہ اپنی خواہش نفسانی سے باتیں بناتے ہیں ، اُن کا کلام تو تمام تر وحی ہی ہے۔
(الہم: ۲)



اقوالِ رسول ﷺ [احادیث]

اقوال رسول ﷺ

مرتبہ

مولانا سید محمد متین ہاشمی

سنت و حدیث اور ان کی تشریحی حیثیت

سید محمد متین ہاشمی، ڈاکٹر، محکمہ تحقیق دیال سنگھ لاہور، لاہور

لغوی معنی۔ لغت میں سنت طریق مستقیم سیرت مسموۃ (خواہ وہ حسنہ ہو یا سیئہ) کو کہتے ہیں۔ یہ لفظ اہل عرب کے قول سنت الماء سے ماخوذ ہے۔ یعنی آہستہ آہستہ اگر کسی چیز پر پانی بہایا جائے تو اس موقع پر یہ لفظ استعمال ہوتا ہے۔ جب ایک اعرابی نے مسجد نبوی میں پیشاب کر دیا تھا، تو آپ نے اس پر ایک ڈول پانی بہایا۔ اس موقع پر حدیث میں جو جملہ استعمال ہوا ہے، وہ اس طرح ہے

”فَرَّ حَابِدُ لَوْ مِنْ مَاءِ فَسْتَهَ عَلَيْهِ“ ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ڈول پانی کا منگوا یا اور اس جگہ پر بہا دیا۔ چونکہ چشمے اور دریا کا پانی مسلسل ایک ہی نچ پر بہتا رہتا ہے۔ اس لیے اگر کوئی عمل انسان کو طہارت کے ساتھ کرتا رہے، تو اسے ”اس منشا بہت کی بناء پر“ سنت“ کہنے لگے۔

قرآن کریم میں ”سُنَّةَ الْاَوَّلِينَ“ انہی معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ ایک مقام پر ارشاد ہوا۔

وَلَنْ نَّجِدَ لِسُنَّتِنَا تَبْدِيلًا

ترجمہ: اور تم ہماری سنت (طریق مسموۃ) میں کوئی تبدیلی ہرگز نہیں پاؤ گے۔

اصطلاحی معنی | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے بعد علمائے اسلام نے اس لفظ کو صرف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق اور سیرت کے لیے مخصوص کر دیا۔

آگے چل کر یہ لفظ ”طریقہ محمودہ مستقیمہ“ کے معنوں میں استعمال ہونے لگا چنانچہ ”اہل طریقہ محمودہ مستقیمہ“ کو اہل السنۃ کہنے لگے۔ یہی سنت ہے جس کی اتباع کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ ذیل حدیث میں حکم فرمایا ہے۔

تَرَكْتُ فِيكُمْ اَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلَّوْا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ رَسُولِهِ

ترجمہ میں تمہارے درمیان دو اہم چیزیں چھوڑے جا رہی ہیں۔ اگر تم ان دونوں کو پکڑے رہو گے، تو ہرگز کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک تو اللہ کی کتاب اور دوسری اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت۔

فقہاء کی اصطلاح میں سنت اس عمل کو کہتے ہیں جس کا جانب وجود جانب عدم کے مقابلے میں قابل ترجیح ہو اور اس کا کرنے والا مستحق ثواب ہوتا ہے۔ گوکہ سنت فرض یا واجب کے درجے

میں نہیں ہوتی تاہم چونکہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہوتی ہے، اس لیے لائق اتباع اور قابل ترجیح ضرور ہوگی۔

ابن منظور الافریقی: لسان العرب: ۱۴: ۹۲ طبع مصر ۱۳۵۷ھ الکھف: ۵۵ طبع ۲۳ سنۃ العرب: ۱۴: ۶۰

ابن عبد البر: جامع بیان العلم: ۲: ۱۱۰ طبع مصر ۱۳۵۶ھ

سنت اصطلاحِ محدثین میں محدثین کے نزدیک سنت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال، تقریرات، آپ کی ہمت، صفاتِ خلقیہ، صفاتِ خلقیہ، شمائل اور ان تمام امور کو کہتے ہیں جو قبل رسالت یا بعد بعثت آپ کی طرف منسوب ہوں خواہ ان سے کوئی حکم شرعی ثابت ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔

محدثین یہ تعریف اس لیے کرتے ہیں کہ ان کے علم کا موضوع ہر اس امر کا ثبات ہے جو آپ سے تعلق رکھتا ہو۔
سنت اور حدیث حدیث کا لفظ بھی ”اسنتہ“ ہی کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

علوم الحدیث علوم الحدیث دو علوم پر مشتمل ہیں۔
 (۱) علم الراویہ جس میں سلسلہ روایت، ضبط اور ابلاغ سے بحث کی جاتی ہے۔

(۲) علم الدرایہ جس میں مفہوم حدیث، تریب بحث آتا ہے۔

ان دونوں سے مندرجہ ذیل شاخیں نکلی ہیں۔

(الف) علم اسماء الرجال۔ اس میں راویوں کے حالات، مزاج اور ان کے درجہ ثقافت سے بحث کی جاتی ہے۔

(ب) علم النظر فی الاسناد۔ اس میں حدیث کی سند سے بحث کی جاتی ہے۔

(ج) علم طبقات الحدیث۔ یعنی حدیث کس درجہ کی ہے اور راوی کا درجہ کیا ہے۔

(د) علم تدوین حدیث۔ اس میں حدیثوں کے جمع کرنے کے نظام سے متعلق بحث کی جاتی ہے۔

(ه) علم کیفیت الروایۃ۔ راویوں کے اس کیفیت میں یہ حدیث روایت کی آیا اس روایت میں راوی کے جذبات کا بھی دخل ہے؟

اس علم میں اس سے بحث کی جاتی ہے۔

(و) علم النسخ والنسخ۔ اس کا موضوع حدیث کی تاریخی حیثیت کا تعین اور معلوم کرنا ہے کہ کون کون سی احادیث منسوخ ہیں؟

اور کیوں منسوخ ہیں۔

(ز) علم الفاظ الحدیث۔ اس کا موضوع محدثین کی اصطلاحات اور روایت بالعمی کی تفسیر ہے۔

(ح) علم غریب الحدیث۔ حدیث میں جو ناموں، الفاظ کہیں کہیں استعمال ہوئے ہیں، ان کا صحیح محل تلاش کرنا اور یہ معلوم کرنا کہ وہ

الفاظ کیوں استعمال ہوئے؟

یہ اس علم کا موضوع ہے۔

(ط) علم المتکلف والمختلف۔ ایک ہی واقعہ کے سلسلے میں دو آدمیوں کو دو مختلف قسم کے احکام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں

دیے؟ اس راز سے علم میں بحث کی جائے۔

۱۔ عباس ستوری حمادہ: اسنتہ النبویہ: ۲۳: طبع مصر

(ی) علم طرق الاحادیث : اس علم کا موضوع حدیث کی روایت کے متعدد طریقوں کا پتہ چلانا اور ان میں روئے ہونے والے جسندی اختلافات کا تعین ہے۔

(ک) علم الجرح والاعتدال : کوئی راوی کیوں ضعیف ہے؟ اس کے اسباب کا پتہ چلانا اس علم کا موضوع ہے۔

(ل) علم الموضوعات : موضوع حدیثوں پر تنقید۔

انجام حدیث

ذیل میں حدیث کی مختلف قسموں کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

صحیح : وہ حدیث ہے جس کی سند راوی سے لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک مسلسل متصل ہو اور کوئی راوی درمیان میں چھوٹ نہ گیا ہو۔ اس حدیث کے سب راوی پتے، یاد کے پکے اور روایت کے خلاف اسباب طعن و اعتراض ہرگز نہ رکھتے ہوں۔

حسن : وہ حدیث ہے جس کے راویوں میں کسی پر چھوٹ کی تہمت نہ لگی ہو اور نہ کہیں روایت کا خلاف ہو۔ یعنی کسی دوسرے راوی نے اس سے دوسری طرح، جو خلافِ اول ہے۔ روایت نہ کیا ہو اور حدیث حسن کی یہ بھی شرط ہے کہ اس کے راوی یاد کے پختہ

ہونے میں حدیث صحیح کے راویوں سے کمتر ہوں۔ اسی بناء پر حدیث حسن کا رتبہ حدیث صحیح کے رتبہ سے کم ہے۔

مرفوع : وہ حدیث ہے جو خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یا فعل ہو یا جسے تقریر میں آپؐ نے مقرر رکھا ہو۔

منصل : وہ حدیث ہے جس کی روایت و سند برابر ملی ہوئی ہو، کوئی راوی چھوٹا نہ ہو۔

مُسند : وہ حدیث ہے جس کے راویوں کے نام مذکور ہوں۔

مشہور : وہ حدیث ہے کہ محدثین کے نزدیک شائع ہو، یعنی ہر زمانے میں بہت سے راویوں نے اس کو روایت کیا ہو۔

ضعیف : وہ حدیث ہے جس کے راویوں میں سے کوئی دروغ گو یا فاسق یا کسی اور طرح سے مطعون ہو۔

موقوف : آنحضرتؐ کا وہ قول یا فعل ہے، جو کسی صحابی سے روایت کیا جائے۔ (یعنی صرف صحابی کی طرف منسوب ہو آنحضرتؐ کا ہم گرائی نہ لیا گیا ہو)

مُدرسل : وہ حدیث ہے جسے کوئی تابعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرے کہ آپؐ نے ایسا کیا یا ایسا کیا اور صحابی کا ذکر نہ کرے۔

منقطع : وہ حدیث ہے جس کی سند برابر متصل نہ ہو۔ شروع سے، درمیان سے یا اخیر سے کوئی راوی چھوٹ گیا ہو۔ مگر منقطع اکثر اس روایت کو کہا جاتا ہے جسے کوئی تابعی صحابی سے روایت کرے اور تابعی کا ذکر نہ کرے۔

معضل : وہ حدیث ہے جس کی سند میں سے دو یا زیادہ راوی چھوٹ گئے ہوں۔

مضطرب : وہ حدیث ہے جس میں روایات مختلف ہوں۔ کوئی کسی طرح روایت کرے اور کوئی کسی طرح سبب کے الفاظ یکساں اور متحد نہ ہوں۔

خائب : وہ حدیث ہے جس کی روایت میں کسی جگہ ایک راوی ایسا ہو اور اگر نہ زائے میں ایسا ہوگا، تو وہ فروع کلماتی ہے۔

متواتر : وہ حدیث ہے کہ اس کے راوی ہر زمانے میں اکثر سے موجود ہوں اور ان کا اتفاق جھوٹ پر عادت محال ہو۔

مُنکر: اس حدیث کو کہتے ہیں جسے کوئی شخص دیگر لوگوں کی روایت کے خلاف بیان کرے۔ اس کو ”شاذ“ بھی کہتے ہیں۔
 معلق: اس حدیث کو کہتے ہیں جس کی سند کے شروع میں سے ایک یا زیادہ راوی چھوڑ دیے جائیں۔ اس فعل کو تعلیق کہتے ہیں۔
 مُدلس: علم حدیث میں اس فعل کو کہتے ہیں کہ راوی جس شخص سے روایت کرے اس سے ملاقات کی ہوا یا وہ اس کا ہم عصر ہو مگر اس سے اس روایت کو سُنا نہ ہوا اور ایسے الفاظ بیان کرے جن سے یہ وہم ہو کہ سُنا ہوا بیان کرتا ہے۔ ایسی حدیث کو ”مدلس“ کہتے ہیں۔

معلق وہ حدیث ہے کہ بظاہر تو عیب سے پاک معلوم ہو مگر اس میں طعن و اعتراض کے پوشیدہ اسباب پائے جاتے ہوں۔
 مُدّرج وہ حدیث ہے جس میں کسی راوی کا اپنا کلام بھی درج ہو جائے اور گمان ہو کہ یہ کلام بھی حدیث ہی ہے یا دو حدیثوں کے درمیان جو دو اسناد سے مروی ہوں انہیں ایک ہی سند سے روایت کیا جائے۔
 موضوع وہ مصنوعی حدیث ہے جو کسی نے خود بنا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یا صحابہ کی طرف سے منسوب کر دی ہو کہ یہ فلاں صحابی سے مروی ہے۔

مختصر تاریخ حدیث

حدیث کی حفاظت اور تدوین کا کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور ہی میں شروع ہو گیا تھا، لہذا جن لوگوں نے کہا ہے کہ ”تدوین حدیث کا کام ایک سو سال کے بعد شروع ہوا“ وہ غلط کہتے ہیں۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت ابوہریرہؓ کا نقل موجود ہے عبداللہ بن عمرو بن العاص کے سوا مجھ سے زیادہ کسی کو حدیث یاد نہیں ہے، نیز کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سُنتے تھے لکھ بیٹھتے تھے، اور میں لکھتا نہیں تھا۔
 ابوداؤد شریف میں ہے۔

بعض لوگوں نے حضرت عبداللہؓ سے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی غصہ میں ہوتے اور کبھی خوشی میں اور تم سب کچھ لکھتے جلتے ہو، تو انہوں نے لکھنا چھوڑ دیا اور اس بات کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کر دیا، تو آپ نے ارشاد فرمایا: ”تم لکھ لیا کرو“ اور زبان مبارک کی طرف اشارہ فرما کر فرمایا: ”اس سے جو کچھ نکلتا ہے حق نکلتا ہے۔“

حضرت عبداللہؓ بن عمرو نے اپنے تحریر کردہ مجموعہ احادیث کا نام ”صاۃ“ رکھا تھا۔
 فتح مکہ کے موقع پر اپنے خطبہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر اہم ترین امور کے بیان کے ساتھ ساتھ احکام بھی ذکر فرمائے،

بخاری: ۱: ۹۷ حدیث نمبر ۱۰۷۔ طبع قاہرہ ۱۳۸۶ھ / داری: ۱: ۱۲۵ طبع دمشق ۱۳۴۹ھ۔ سلیمان بن اشعث ابوداؤد: سنن ابی داؤد: ۲: ۵۱۳، ۵۱۴ طبع کاپنور / داری: ۱: ۱۲۵ طبع دمشق ۱۳۴۹ھ۔ ابن سعد: ۲: ۳۷۳ طبع بیروت ۱۹۵۷ھ

تو ابوشاہ یحییٰ نے درخواست کی کہ یہ احکام لکھو اگر مجھے دیے جائیں، تو آپ لکھو اگر حنایت فرمائے لہ
ابوبکر صدیقؓ نے ذکر اؤ کے احکام لکھو اگر آپ نے خود عالموں کو بھیجوائے تھے لہ
حضرت عمر بن عمرؓ کو جب آپ نے یمن کا حاکم بنا کر بھیجا، تو صدقات، دیات اور فرائض سے متعلق احکام لکھو اگر ان کے
حوالہ فرمائے گئے

ان روایات سے کم از کم یہ بات تو ثابت ہوگئی کہ تحریری صورت میں جمع و تدوین کا کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد
مبارک ہی میں شروع ہو چکا تھا، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ باقاعدہ تالیفی صورت میں یہ کام نہیں ہوا تھا۔
تالیفات کی ابتداء ابن جریج سے ہوئی۔ پھر امام مالکؒ نے مدینہ لکھی۔ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز (رہ) نے اپنے دور خلافت میں
سرکاری طور پر باقاعدہ حدیث لکھنے کے احکام جاری کیے۔ کتب صحابہ عبد العزیز بن ابی بکر بن حزم انظر ما کان من
حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکتبه فان خفت حرم العلم و ذهاب العلماء و لا تقبل
الا حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم و لیفشو العلم و لیجالسوا حتی تعلم من لا یعلم فان العلم لا یتھک
حق یتھکن سرّاً

ترجمہ: حضرت عمر بن عبدالعزیز نے عامل مدینہ، ابوبکر بن حزم کو لکھا۔ دیکھو! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیثیں تھیں، میں انہیں
لکھ لو۔ کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں علم دین مٹ نہ جائے اور عالم چل بسیں اور بائیں! صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں لکھنا اور عالموں
کو جابریہ علم پھیلانے اور تعلیم دینے کے لیے بیٹھا کر، تاکہ جاہل لوگ ان سے علم حاصل کریں کیونکہ علم اگر پوشیدہ رہ جائے تو رفتہ رفتہ مٹ جاتا ہے
سعید بن ابراہیم روایت کرتے ہیں کہ:

امرونا حمر بن عبد العزیز جمع السنن فکتبنا لہا دفتراً فقرأ فبعث الی کل ارض لہ دفتراً
ترجمہ: ہمیں عمر بن عبدالعزیز نے احادیث جمع کرنے کا حکم دیا اور ہم نے دفتر و دفتر حدیثیں لکھیں۔ انہوں نے ان دفاتر کو تمام ممالک میں
میں بصورت مجموعہ بھیجا۔

صحابہ کے دور میں بہت سے تابعین تھے جو صحابہ سے حدیثیں سن کر لکھ لیا کرتے تھے۔
حضرت سعید بن جبیر حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس سے حدیثیں سن کر لکھتے تھے
حضرت نافع حضرت ابن عمرؓ کے غلام تھے اور ان سے روایت نقل کرتے تھے۔

حضرت ابن عوفؓ کے صاحبزادے حضرت عبدالرحمنؓ ایک کتاب نکال کر لائے اور انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ یہ انہی کی لکھی ہوئی
احادیث ہیں۔ مشہور تالیفی محدث یہ ہیں!

۱۔ بخاری: ۹۴: ۱، طبع قاہرہ ۱۳۸۶ھ، دارقطنی: ۱: ۲۰۸، ۲۰۹، طبع دہلی۔

۲۔ علی متقی ہندی: کنز العمال: ۳۔ ۱۱: ۹۵، طبع قاہرہ ۱۳۸۶ھ

۳۔ ذہبی: تذکرۃ الحفاظ: ۱: ۱۰۶، بحوالہ علم الحدیث للعلما شیخ داری: ۱: ۲۴، طبع دمشق ۱۳۴۹ھ

سعید بن جبیر، ہشام بن عروہ، محمد بن شہاب زہری، عطاء بن ریا، ابوالانوار، طاؤس، کچول مجاہد، قیس بن ابی حازم۔ اسود
رحمہم اللہ اجمعین۔

دورِ تبع تابعین یوں تو تابعین کے دور ہی سے حدیث کی کتابوں کی تالیف شروع ہو گئی تھی۔ چنانچہ ابن جبیر اور زہری نے کتابیں لکھنا شروع کر دیا تھا، تاہم تبع تابعین کے دور میں یہ شوق بہت بڑھ گیا اور بعض نے مسانید کے انداز میں، بعض نے حدیث تہی کے اعتبار سے، بعض نے فقہی طرز پر اور بعض نے صرف عبادات پر کتابیں لکھیں۔ اس دور کے بعد تو یہ صورت ہو گئی کہ ایک ایک محدث کے درس میں ایک ایک لاکھ طالبانِ علم حدیث کا مجمع ہوتا۔ مسند امام احمد، مسند ابن ابی شیبہ اور مسند امام شافعی اسی دور کی یادگار کتابیں ہیں۔

اس کے بعد مصلح ستہ کا دور آیا، اور صحیح بخاری شریف و صحیح مسلم شریف جیسی کتابیں تالیف ہوئیں۔
حدیث کی چند مستند اور مشہور کتابیں موطا، بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی، مستدرک حاکم، دارمی، مسند احمد، دارقطنی، بیہقی، رزین، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ، صحیح ابن عوانہ، منتهی ابن ماجہ، مختارہ ابن ضیاء الدین المقدس، طحاوی، مسند امام شافعی مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبدالرزاق، جامع سفیان ثوری، جامع ابن المبارک، جامع جریر ابن عبد الحمید، جامع معمر، جامع حماد بن مسلم، جامع اوزاعی، جامع ابن جریر، مسند حمید، مسند ابن ابی حاتم، مسند اسحاق ابن راہویہ، مسند علی بن المدینی، مسند دارمی، مسند ابی یعلیٰ، مسند کبیر بخاری، معجم کبیر، صحیح ابن ابی حاتم، معجم اوسط، موطا امام محمد، معجم صغیر وغیرہ مندرجہ ذیل قسم کے راویوں کی روایت رد کردی جائے گی۔

نامقبول رواۃ (۱) جو شخص جھوٹ بولتا ہو (۲) وضع حدیث کا اس پر شیعہ ہو (۳) اس کے مزاج پر دہم غالب ہو (۴) حدیث کا مطلب سمجھنے میں غلطی کرتا ہو (۵) بدعتی ہو (۶) روایت کے معنی یا الفاظ میں تحریف کرتا ہو (۷) غیر معروف ہو۔

راوی کے امتیازات و خصائص (۱) بیان کرنے والا محدث علیہ ہو (۲) جو واقعہ بیان کرے وہ ممکن الوقوع ہو (۳) مبالغہ کرنے کی عادت نہ ہو (۴) رفتار اور گفتار قابلِ اعتراض نہ ہو (۵) حافظہ اور فہم میں فرق نہ آیا ہو۔
(۶) جاہل نہ ہو (۷) محتاط ہو اور سند متصل سے روایت کرے (۸) جس آخری شخص سے روایت کرے وہ خود واقعہ میں شریک رہا ہو (۹) اس میں آخری شخص کے مقصود کو سمجھنے کی صلاحیت ہو (۱۰) کسی خاص اثر یا تعصب کے تحت روایت نہ کرتا ہو (۱۱) تنقیح روایت میں سہل انگاہی سے کام نہ لیتا ہو

مشتبہ احادیث مندرجہ ذیل احادیثِ مشتبہ قرار دی جائیں گی۔

۱۔ وہ حدیث جو عقل و رشید کے خلاف ہو۔

۲۔ مشاہدہ کے خلاف ہو۔

۳۔ قرآن کے خلاف ہو۔

نقوش، رسول نمبر ۲۶۴

۴۔ حدیث متواتر کے خلاف ہو

۵۔ اجماع قطعی کے خلاف ہو

۶۔ جو اصول سے موافقت نہ رکھتی ہو۔

۷۔ جس میں معمول سے گناہ پر سخت عذاب کی خبر دی گئی ہو۔

۸۔ معمول سے کارِ خیر پر بڑے بڑے انعام کا وعدہ کیا گیا ہو۔

۹۔ سلسلہ روایت یا مضمون حدیث قابلِ اعتراض ہو۔

۱۰۔ ایسا ایک شخص کسی ایسے راوی سے روایت بیان کر رہا ہو جس سے اس کا قطعاً ثابت نہ ہو۔

۱۱۔ روایت میں کوئی ایسی بات ہو جس کے جھوٹ ہونے کی ایک ایسی بڑی جماعت تصریح کر رہی ہو جس کا جھوٹ پر متفق ہونا منسح ہو۔

۱۲۔ سلسلہ سند میں کوئی ایک راوی بھی ایسا ہو جس کا مدت العمر میں ایک مرتبہ بھی جھوٹ ثابت ہو گیا ہو۔ اس کی کوئی بھی روایت

باجامع محدثین معتبر نہیں ہوگی۔

۱۳۔ جس زانے کی روایت بیان کرے وہ تاریخی شہادت کے صریح خلاف ہو، مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود کا جنگِ صفین میں شریک ہونا، نیز کہ ان کی وفات حضرت عثمانؓ ہی کے زمانہ خلافت میں ہو چکی تھی۔

۱۴۔ حدیث کسی ایسے معروف و شہادۃ کو بیان کر رہی ہو جو وقوع پذیر ہوتا، تو ہزاروں اس کے روایت کرنے والے ہوتے، مگر روایت صرف ایک شخص کرے۔

۱۵۔ واضح حدیث خود دفع حدیث کا اعتراف کرے جیسا کہ روح بن معمر نے اقرار کیا کہ میں نے ایک ایک سورت کی فضیلت میں حدیث دفع کی ہیں۔

سنت کی تشریحی حیثیت

جس طرح ایمان باللہ فرض ہے، اسی طرح ایمان بالرسول بھی فرض ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ کا ہر حکم (جو قرآن میں مذکور ہے) واجب العمل ہے، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر حکم (جو صحیح حدیث سے ثابت ہے) واجب العمل ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نبوی حیثیت میں مطاع مطلق ہیں، اس بات پر اولین و آخرین کا اجماع ہے۔

ارشادات ربانی | اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ

ترجمہ: اور ہم نے کسی رسول کو نہیں بھیجا مگر اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔

۲۔ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حِجَابًا

مَافِضِيَّتٍ وَيَسْلُمُوْا تَسْلِيمًا

۳۔ ابن الجوزی: فتح المغنی (لمخصاً)، ۱۱۴ طبع مکھضو، مولانا اداریس کاظمی: جیت، ۹۲-۹۳

۴۔ انصار۔ ۶۴

ترجمہ: پس قسم ہے آپ کے رب کی وہ لوگ ہرگز ایماندار نہ ہوں گے جب تک اپنے معاملات میں آپ کو فیصلہ کن نہ بنالیں، پھر آپ کے فیصلوں سے دلوں میں کوئی تنگی نہ محسوس کریں اور اچھی طرح تسلیم خم کر دیں۔

۳۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرٍ ۝

ترجمہ: تمہارے لیے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں بہترین نمونہ عمل ہے۔ یہ اس کے لیے ہے جو اللہ اور یومِ آخرت سے ڈرتا ہے اور اللہ کو بہت زیادہ یاد کرتا ہے۔

۴۔ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَدِينَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمَا الْخِيفَةُ مِنْ أَمْرِهُمُ ۚ وَمَنِ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَدْ ضَلَّ ضَلًّا بَعِيدًا ۝

ترجمہ: کسی مومن فرد اور کسی مومن عورت کو یہ حق نہیں کہ جب اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کسی معاملے میں کوئی فیصلہ کر دیں تو وہ اس میں چون و چرا کر سکیں اور جس نے اللہ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی، تو وہ کھلا گمراہ ہو گیا۔

۵۔ اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ ۝

ترجمہ: اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

۶۔ وَمَنِ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝

ترجمہ: اور جو اطاعت کرے اللہ کی اور اس کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ اس نے بہت بڑی کامیابی حاصل کر لی۔

۷۔ مَوْتُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكْفَرْنَ أَرْشَادُهُمْ ۝

وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۝

ترجمہ: وہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تابع رہ کر رہیں۔

۸۔ حُكْمٌ دِيَاگِيَا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۝

اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

۹۔ وَمَنِ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ ۝

اور جس نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

۱۰۔ اَيُّ قُرْآنَ کے مبین، شارح اور معلم ہیں، لہذا آپ کافران و حقیقت شرح و بیان قرآن ہے۔

وَمَا أَسْرَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِلتَّبَيِّنِ لِمَنْ حُكْمٌ ۝

ترجمہ: اور ہم نے صرف اس لیے آپ پر قرآن کو اتارا ہے کہ آپ لوگوں کے سامنے اسے کھول کھول کر بیان کریں۔

۱۱۔ النساء: ۶۵ ۝ الاغزاب: ۲۱۔

۱۲۔ الاغزاب: ۲۶ ۝ النساء: ۵۹

۱۳۔ الاغزاب: ۷۱ ۝ القنوب: ۷۱

۱۱۔ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ

ترجمہ: آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو۔ اللہ تم سے محبت کرے گا اور تمہارے گناہوں کو بخش دے گا۔

یہ اور اس طرح کی سینکڑوں آیات قرآن کریم میں موجود ہیں جن سے صریحاً نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلع ہونے کا ثبوت ملتا ہے، لہذا آپ کے اقوال و افعال و تقریرات کو تشریح سلائی میں قرآن کریم کے بعد اولین حیثیت حاصل ہے۔ مذکورہ بالا آیات سے واضح ہرچکا ہو گا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا مقصد یہی تھا کہ آیات کی تلاوت فرمائیں۔ پھر ان کی اپنے عمل و قول سے توضیح فرمائیں حدیث و حقیقت آپ کی اسی توضیح و تشریح کا نام ہے۔ کسی صحابی نے حضرت عائشہ صدیقہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے قرآن نہیں پڑھا ہے؟ کان خلقہ القرآن یعنی قرآن ہی آپ کا اخلاق تھا۔

پوری حیات طیبہ میں آپ کا ایک لمحہ بھی خلاف قرآن نہیں گزرا۔ قرآن میں وہی ہے جو آپ کا عمل تھا اور آپ کا عمل وہی تھا، جو قرآن میں ہے اس لیے اگر میں یہ کہہ دوں کہ قرآن دو نازل ہوئے، ایک وہ قرآن جو بین الدفین ہمارے ہاتھوں میں موجود و مکتوب ہے۔ دوسرا وہ جو وادی ام القریٰ میں ۱۲ ربیع الاول کو بطن آمنہ سے برپا ہوا ترسٹھ سال زندگی گزاری اور آج گنبد خضراء کے سایہ سے آرام فرما ہے تو غلط نہ ہو گا۔

اسلامی تشریع کے کسی بھی مرحلے میں اگر سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی اسبابی اخصا صرتا گیا، تو ہم منکرات و فحش کے ایسے گورکھ دھندے میں پھپھنس کر رہ جائیں گے کہ پھر قیامت تک اس سے نہ نکل سکیں گے۔ انکار حدیث کا فتنہ کوئی نیا فتنہ نہیں ہے۔ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صادق و صدوق و صدق صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پیش گوئی فرمادی تھی اسے پڑھیے اور لفظ لفظ پر اپنے آقا و مولا صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت پر گواہی دیجئے۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

منہ المقدم بن معديكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اني اوتيت القرآن مثله معه الا يوشك رحله شعبان طلع اربكته يقول عبيك بهذا القرآن فما وجدت فيهِ من حلال فاحلوه وما وجد ترفيه من حرام فحرموه وانما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم، كما حرم الله - الخ - حضرت مقدم بن معديكرب روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سن لو! مجھے قرآن مجید دیا گیا اور اس کے ساتھ اس کی مثل حدیث، عنقریب ایک پیٹ بھرا آدمی اپنے نرم بستر پر بیٹھا کے گا:

تمہارے اُد پر سن یہی مشُآن لازم ہے۔ اس میں جو چیز حلال پاؤ، اسے حلال سمجھو اور جو حرام پاؤ، اسے حرام سمجھو۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعض چیزوں کو حرام قرار دیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا۔

اعتمادات

نیت :

اعمال کے نتیجے نیت پر منحصر ہیں، اور ہر ایک مرد کے واسطے وہی ہے جو اس نے نیت کی۔ پس جس نے اللہ اور اس کے رسولؐ کے واسطے ہجرت کی پس اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسولؐ کے لیے ہوگی اور جس نے دنیا کے فائدے کی خاطر ہجرت کی اگر اسے وہ تیس روپائی عورت سے نکاح کرنے کی غرض ہے۔ پس اس کی ہجرت اسی کے واسطے ہوئی جس کے واسطے اس نے کی۔

۱۔ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَ اِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَىٰ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ اِلَى اللَّهِ وَ رَسُوْلِهِ فَهِيَ حِجْرَتُهُ اِلَى اللَّهِ وَ رَسُوْلِهِ وَ مَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ اِلَى الدُّنْيَا يُصِيبُهَا اَوْ اِمْرَاةٍ يَنْكِحُهَا فَهِيَ حِجْرَتُهُ اِلَى مَا هَاجَرَ اِلَيْهِ ۔ (الغسقة)

ایمان - اسلام - اعتقاد (منضبط پکڑنا) انقضاء (میاؤی) :

وہ شخص جس کے دل میں ذرہ بھرا ایمان ہوگا۔ دوزخ سے نکالا جائے گا۔

۲۔ يُخْرِجُ مِنَ السَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ

مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ اِيْمَانٍ ۔ (الترمذی)

ایمان دار آدمی کا معاملہ بھی عجیب ہے کہ اس کا ہر ایک کام اچھا ہے۔ اور یہ بات سوائے ایمان دار آدمی کے اور کسی کو میر نہیں۔ اسے جب خوشی حاصل ہوتی ہے تو وہ شکر کرتا ہے اور شکر کرنا خیر ہے اور اگر اسے دکھ پہنچتا ہے تو صبر کرتا ہے اور یہ بھی خیر ہے۔

۳۔ عِبَادَ لَا مُرْمُؤِيْنَ اِنَّ اَمْرًا مَّا لَهُ خَيْرٌ

وَلَكِنَّ ذٰلِكَ لِاَحَدٍ اِلَّا لِمُؤْمِنٍ

اِنْ اَصَابَتْهُ سَرَّاءٌ شَكَرَ فَكَانَ

خَيْرًا وَاِنْ اَصَابَتْهُ ضَرَّاءٌ صَبَرَ

فَكَانَ خَيْرًا ۔ (مسلم)

۴۔ اِنَّ نِيَّكَ خَسَائِيْنَ يُحِبُّهُمَا اللّٰهُ

تَعَالٰى اَلْحَمْدُ وَالْاَمَانَةُ ۔

(الحنة)

تیری دو خصلتیں ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے، ایک علم اور دوسرا تقوا (یعنی جلد باز نہ ہونا، اور آہستگی اختیار کرنا)۔

۵۔ خدا اور بندے کا ایک دوسرے پر کیا حق ہے؟

معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ساری (غفینامی) پر مجھے اپنے برابر بٹھا کر فرمایا: معاذ تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ اور نبی کے ایک دوسرے پر کیا حق ہے میں نے عرض کیا: اس کا علم تو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ ہے! فرمایا: اللہ کا حق بندوں پر ایسی عبادت ہے جس کے ساتھ شرک کی آمیزش نہ ہو۔ اور بندے کا حق اللہ تعالیٰ پر یہ ہے کہ اگر بندہ شرک سے پاک ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر عذاب نہ کرے۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! لوگوں کو میں یہ بشارت نہ پہنچا دوں؟ فرمایا: ایسا نہ کرو، اور وہ اسی پر بھروسہ کر بیٹھیں گے۔

(معاذ بن جبل) کنت بدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حارثیان له غفیر فقال یا معاذ هل تدري ما حق الله علی عباده وما حق العباد علی الله؟ قلت: الله ورسوله اعلم قال فان حق الله علی العباد ان یعبدوه ولا یشرکوا به شیئا وحق العباد علی الله ان لا یعذب من لا یشرک به شیئا فقلت: یا رسول الله افلا البشر الناس؟ قال لا تبشروهم فیتوکلوا رشیخین، بترمذی الا الشبشیه

۶۔ شفاعت کا سبب زیادہ حق دار:

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! قیامت کے روز آپ کی شفاعت کا سبب سے زیادہ مستحق کون ہوگا؟ فرمایا: ابو ہریرہ! حدیث سے جس طرح کاشت قیام ہے۔ اس کے پیش نظر یہی گمانی تھا کہ تم سے پہلے کوئی دوسرا یہ سوال نہ کرے گا۔ اس روز میری شفاعت کا سبب سے زیادہ حق دار شخص وہ ہے جس نے صدق دل سے لا الہ الا اللہ کا اقرار کیا ہو۔

(ابو ہریرہؓ) قلت: یا رسول الله من اسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ قال لقد ظننت ان لا يسألني عن هذا الحد اقل منك لمارأيتك من حرصك علی الحديث اسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا مخلصا من قلبه - (البخاری)

۷۔ سچے اور جھوٹے کلمہ گو کا صلہ:

اللہ تعالیٰ کے نزدیک لا الہ الا اللہ بہت مؤثر کلمہ ہے

(عیاض بن الانصاری) رفعه: ان

جس کا اللہ تعالیٰ کے ہاں خاص مقام ہے اسے سچے دل سے کہنے والے پر رحمت واجب ہے اور جھوٹے دل سے اس کا اقرار کرے گا اسے صرف یہ فائدہ پہنچے گا کہ اس کا خون حرام ہوگا، اور اس کا مال محفوظ رہے گا، اور مکی قیامت کے دن جب وہ اللہ تعالیٰ سے ملے گا تو وہ اس کا حساب کتاب فرمائے گا۔

لا اله الا الله كلمة على الله كريمة
لها عند الله مكان من قالها
صادقا ادخله الله بها الجنة ومن
قالها كاذبا حقنت دمه واحرقت
ماله ولقي الله غدا غاسية -
(ميزان)

۸۔ کلمات زبان کا انجم ؛

اے معاذ..... میں تمہیں تین باتوں کو : چرٹی
کی بات کیا ہے اور اس کا ستون کیا اور کون ہے عرض کیا
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور فرمایا : چرٹی
کی بات تو ہے اسلام، اس کا ستون ہے نماز، اور
(اس کی) کوبان ہے جہاد -

(معاذ)..... الا اخبرك برأس
الامر كله وعموده وذروة سنامه
قلت : بلى يا رسول الله قال رأس الامر
الاسلام وعموده الصلوة وذروة سنامه
الجهاد ثم قال الا اخبرك ببلاد
ذلك كله ؟

پھر فرمایا کہ ان تمام باتوں کا پتھر نہ بتا دوں ؟ میں نے
عرض کیا ضرور،
ضرور پھر فوراً صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک
کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا :
اے معاذ..... اس پر تالو رکھو عرض کیا :
اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہماری گفتگو پر بھی مواخذہ
ہوگا - ؟

قلت : بلى يا رسول الله قال كف
عليك هذا واشار الى لسانه قلت :
يا نبي الله ونبى الله واخا لمواخذتك
بسا نكلم به ؟ قال شككتك امرك
يا معاذ وهل يكب الناس في النار
على وجوههم او قتال الى مناخرهم
الا حصائد السنتهم - (ترمذی)

فرمایا :

تیری عقل پر پتھر پڑیں۔ لوگوں کو صرف کلمات زبان
میں کی وجہ سے تو آگ میں منہ کے بل جھنکا جائے گا۔

جنتی اور جہنمی فرقہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری امت پر ایک زمانہ ضرور آیا آئے گا جیسا کہ بنی اسرائیل پر آیا تھا۔ بالکل ہو بہو ایک دوسرے کے مطابق یہاں تک کہ بنی اسرائیل میں سے اگر کسی نے اپنی ماں سے علاوہ نبی بظہری کی ہوگی تو میری امت میں ضرور کوئی نبیؐ جوا لیا کرے گا اور بنی اسرائیل بہتر مذہبوں میں بٹ گئے تھے۔ اور میری امت تہتر مذہبوں میں بٹ جائے گی۔ ان میں ایک مذہب دالہ کے سوا باقی تمام مذاہب ملے نادی اور جہنمی ہوں گے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (وہ ایک مذہب والے کون ہیں؟) یعنی ان کی پہچان کیا ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ لوگ اسی بد مذہبیت پر قائم رہیں گے جس پر میں ہوں، اور میرے صحابہؓ ہیں۔

۹۔ عَنْ ابْنِ عَسَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي كَمَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَدَّثُوا نَبِيَّ اللَّهِ حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَتَى أُمَّةً عَلَانِيَةً لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَلَمَّا تَفَرَّقَ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي السَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالُوا مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي (ترمذی - مشکوٰۃ)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سرکارِ اندس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سمجھانے کے لیے ایک (سیدھی) کبیر کینچی پھر فرمایا کہ یہ اللہ کا راستہ ہے۔ پھر اسی سیدے خط کے دائیں بائیں اور چند کبیر کینچیں کر فرمایا کہ یہ بھی راستے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک راستہ پر شیطان بیٹھا ہوا ہے جو اپنی طرف بلاتا ہے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت کو یہ تلاوت فرمائی۔ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ تَجْعَلُونَ لِكُلِّ ذِي سُلْطَانٍ مَلَكًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَتَقَرَّبَ إِلَيْهِ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْ دُونِ اللَّهِ (۶) یعنی یہ میرا سیدھا راستہ ہے تو اسی پر چلو اور دوسری راہوں پر نہ چلو کہ وہ تمہیں اس

۱۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خَطُّوَطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ وَقَرَأَ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ - مَا تَبِعُونَهُ - (الآية) راجعاً لساناً، دارمی، مشکوٰۃ

سیحی راہ سے مبرا کر دی گئی۔

حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں (ایک قوم) فریب دینے والوں اور جھوٹ بولنے والوں کا ہوگا۔ وہ تمہارے سامنے ایسی باتیں لائیں گے جن کو تم نے کبھی سنا ہوگا۔ تمہارے باپ دادا نے۔ تو ایسے لوگوں سے بچو اور انہیں اپنے قریب نہ آنے دو تاکہ وہ تمہیں گمراہ نہ کریں اور نہ فتنہ میں ڈالیں۔

۱۱ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَ بِنُكُورٍ مِنَ الْإِحَادِيثِ بِمَا لَوْ تَمَعُوا أَنَّهُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قَالِيَاكُمْ وَإِيَّاهُمْ لَا يُضِلُّوكُمْ وَلَا يَقْتَتِرُوكُمْ - (مسلم، مشکوٰۃ)

بد مذہب

حضرت ابراہیم بن مسیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس نے بدعتی کی تعمیر و توثیق کی تو اس نے اسلام کے ڈھانے پر مدد دی۔

۱۲ - عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَقَّرَ صَاحِبَ بِدْعَةٍ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ - (مشکوٰۃ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ سرکارِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی بدعتی کو بیکر تو اس کے سامنے ترش روئی سے پیش آؤ اس لیے کہ خدا تعالیٰ ہر بدعتی کو دشمن رکھتا ہے۔

۱۳ - عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ صَاحِبَ بِدْعَةٍ فَالْكُفْهِرُ وَافِي وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ كُلَّ مُبْتَدِعٍ - (ابن عساکر)

تین کام ایسے ہیں جنہوں نے وہ کیے اس نے ضرور ایمان کا مزہ چکھا (۱) صرف خدا ہی کی عبادت کی (۲) خدا کے سوا کسی کو معبود نہ سمجھنا۔ (۳) اور ہر سال اپنے مال کی مقدارِ زکوٰۃ رسد اور رغبت سے ادا کی اور بزرگ، بیچارہ، محتاج یا چھوٹا بزرگ اپنے رپڑ یا گھٹے میں سے، نہیں بلکہ اوسط درجے کا مال زکوٰۃ میں دیا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ یہ نہیں چاہتا

۱۴ - ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ عَبَدَ اللَّهَ تَعَالَى وَحْدَهُ وَعَلِمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَعْلَى زَكَاةٍ مَالِهِ طَيِّبَةً يَهَا نَفْسُهُ رَافِدَةً عَلَيْهَا كُلَّ عَامٍ وَكُلُّهُ يُعْطَى الْهَرَمَةُ وَلَا الدَّرَنَةُ وَلَا الْمَرِيضَةُ

کہ تم اپنا اچھا مال دے ڈالو، مگر ناقص دینے کا بھی حق نہیں دیتا۔

سفیان بن عبد اللہ ثقفی روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرس کی کہ اسلام (یعنی مسلمان ہونے) کی بابت مجھے ایسی بات بتلا دیجئے، کہ اس کے متعلق پھر آپ کے بعد کسی اور سے پوچھنے کی ضرورت نہ رہے۔ آپ نے فرمایا: کہو کہ میں خدا پر ایمان لایا اور پھر اُسی پر قائم رہو۔

تم میں سے کوئی شخص ایمان دار نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اُسے باپ بیٹے اور سب لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔ نسائی سے دوسری روایت میں مذکور ہے کہ مال اور عیال سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔

کوئی شخص تم میں سے ایمان والا نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنے بھائی کے لیے وہی چیز پسند نہ کرے جو وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

جس شخص نے کسی سے دوستی یا دشمنی پیدا کرنے میں، یا اپنے مال کے خرچ کرنے یا نہ کرنے میں شکال ہی کو مد نظر رکھا۔ اس نے اپنے ایمان کو کالہ کر لیا۔

چند لوگوں نے آپ سے دریافت کیا کہ ہم اپنے دلوں میں (اپنے بُرے خیالات)، پاتے ہیں کہ ان کا زبانی پر لانا بڑی (معیوب) بات ہے۔ فرمایا کیا یہ تحقیق ہے کہ تمہارے دلوں میں ایسا آتا ہے، کہا کہان۔ فرمایا یہ میں ایمان سے۔

ایک صحابی کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مجلس میں بیٹھے تھے۔ آپ نے فرمایا کیا تم

وَلَا أَلْشَرَطَ اللَّيْمَةِ وَ لَكِنْ مِنْ وَسْطِ
أَمْوَالِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَمَا يَسْأَلُكُمْ خَيْرُهُ
وَأَسْوَأُ مَا مَرْكُهُ بِشَرِّهِ - (البوداؤد)

۱۵۔ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ تَسْأَلُنِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا
أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ قَالَ
قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمُوا
(مسلم)

۱۶۔ لَا يَوْمُ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّى أَكُونُ

أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالتَّائِسِ
أَشْبَحَيْنِ سَالِحِيَّانِ وَالنَّاسُ وَفِي أُخْرَى
لِلنَّاسِ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى أَحَبَّ إِلَيْهِ
سَائِلِهِ وَأَهْلِهِ -

۱۷۔ لَا يَوْمُ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُحِبَّ
كَأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ -

(الخسة البوداؤد)

۱۸۔ مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ وَابْتَعَنَ لِلَّهِ وَ
أَعْطَى لِلَّهِ وَمَنَعَ لِلَّهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ
الْإِيمَانَ - (البوداؤد)

۱۹۔ سَأَلُوهُ إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَلَّمُ
أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ أَوْقَدْ
وَحْدَ نَفْسِهِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ ذَلِكَ
حَرِيْعُ الْإِيمَانِ - (مسلم و البوداؤد)

۲۰۔ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ فَقَالَ أَبَا بَرْزَةَ

سے اس بات پر بیعت (یعنی تالبداری کا عہد) کرنے ہو کہ خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گے۔ چوری نہ کرو گے، زنا نہ کرو گے اور کسی ایسی جان کو جس کا قتل خدا نے حرام کیا ہے۔ ناحق قتل نہ کرو گے؟ دوسری روایت میں ہے۔ اپنی اولاد کو قتل نہ کرو گے اور کسی پر ہمت نہ لگاؤ گے جس کا مخرج وہ ہے جو تمہارے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان ہے (یعنی دل) اور اسی بات میں میری نافرمانی نہ کرو گے۔ پس تم میں سے جس شخص نے اس عہد کو پورا کیا۔ اس کا اجر خدا کے پاس ہے اور جو شخص شرک کے سوائے ان میں سے کسی فعل کا مرتکب ہوا اور اللہ نے اس کا پردہ رکھا تو اس کا نیکمدا اللہ پر ہے چاہے اُسے معاف کرے چاہے اُسے سزا دے۔ پس ہم نے اس عہد پر بیعت کی۔

(ایک دوسری روایت میں راوی کہتا ہے) کہ ہم نے اس بات پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی کہ ہم (جو ارشاد ہوگا) نہیں گے۔ اور اس کی تعمیل کریں گے۔ خواہ تنگی ہو خواہ فراخی، خواہ راحت ہو، خواہ رنج، اور خواہ اس کا بُرا اثر ہم پر پڑے۔ اور ہم ایسے شخص کے سرور ہونے میں جو اس کے لائق ہو نہیں جھگڑیں گے۔ ہر حالت میں سچ کہیں گے۔ خدا کی راہ میں کسی کی لامنت سے نہیں ڈریں گے۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ ایسے شخص کے خلیفہ ہونے میں جو اس کے لائق ہو نہیں جھگڑیں گے مگر اس وقت کہ صریحاً کفر دیکھنے میں آئے یعنی اس میں تاویل کی گنجائش نہ ہو۔

ابن عمرؓ نے روایت ہے کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماعت اور اطاعت پر بیعت کرنے کو آپؐ فرماتے اس مذہب کو تمہارے احاطہ قدرت میں ہے۔

عَلَى أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ رَوْفِي أَخْرَى وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْخُذُوا بِبَهَنَانٍ تَعْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَعْصُوهُ فِي مَعْزُوتٍ قَمَمٍ وَفَا صِيغَكُمْ نَاجِرَةٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْءًا فَيَسِّرْهُ لِنَفْسِهِ فَإِنَّ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ فَبِأَيِّمَا عَلَى ذَلِكَ الْخَمْسَةِ إِلَّا الْبَرَاءَةَ (يَا أَيُّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُسْطِ وَالْمَكْرِهِ وَعَلَى آثَرَةٍ عَلَيْنَا وَعَلَى أَنْ لَا نَسْأَلَكَ إِلَّا مَرَاهِلَهُ وَعَلَى آثَرَةٍ عَلَيْنَا وَعَلَى أَنْ نَسْأَلَكَ بِالْحَقِّ أَيْنَمَا كُنَّا لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ نَوْمَةً لَا مِعْرَافِي أَخْرَى أَنْ لَا نَسْأَلَكَ إِلَّا مَرَاهِلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَ كُفْرٍ فِيهِ مِنَ اللَّهِ بُرْهَانٌ - (السلامة والناس)

۲۱ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا يَمَّا اسْتَطَعْتُمْ - (رستہ)

ایمان کی خصلتیں

۲۲۔ ایمان کا سب اعلیٰ اور سب ادنیٰ عمل :

(البوہریۃ) رفعہ : الایمان بضع وسبعون وستون شعبۃ والحیاء شعبۃ من الایمان وفق روایۃ : وافضلها قول لا اله الا الله وادناها اماطۃ الاذی عن الطریق - (للسنة الاوسطا)

ایمان کی کچھ اُوپر ستر یا ساٹھ شاخیں ہیں یہ حیا بھی ایمان ہی کی ایک شاخ ہے ان میں سب سے چوٹی کی چیز لا اله الا الله کا نازل ہونا ہے۔
اور معمولی درجے کی چیز راستے سے ایذا رسان اشیاء کا مٹا دینا ہے۔

۲۳۔ تین چار قسمیہ کا بیان :

رعائشۃ) رفعته اثلاثا حلفت عليهن لا يجعل الله من له سهوا الا سلام كن لا سهوا له واسهم الاسلام الثلاثة الصلوة والصوم والزكاة ولا يتولى الله عبد في الدنيا فيرليه غيره يوم القيامة ولا يحب رجل قرما الا جعله معهم والرابعة لو حلفت عليها رجوت ان لا آثم لا يسترا الله عبد في الدنيا الا استره يوم القيامة (احمد، موصی)

میں تین باتوں پر قسم کھاتا ہوں : ایک یہ کہ اللہ اسلام کے حصے دار کو محروم الاسلام کے برابر نہ کرے گا۔ اسلام کے بڑے حصے تین ہیں : (۱) نماز (۲) روزہ (۳) زکوٰۃ دوسرے یہ کہ : جس کا اللہ دنیا میں دوست ہو روزِ قیامت بھی اُسے دوسروں کی سپردگی میں نہ دے گا۔
تیسری یہ کہ دنیا میں جس نے جن لوگوں سے محبت کی، اُس کا حشر بھی انہی لوگوں کے ساتھ ہوگا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں اگر میں چوتھی بات بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے قسم کھا کر دوں تو مجھ پر گناہ عائد نہ ہوگا۔ یعنی اللہ جس کی تشریف دینا میں کرتا ہے اس کی ستر پوشی آخرت میں بھی کرے گا۔

۲۴۔ عبادتِ ایمان کن کو حاصل ہوتی ہے ؟

(الترمذی) رفعہ : ثلاث من كن فيه

ان تین شخصوں کو ایمان کا لطف حاصل ہوگا :

۱۔ شخص سارے جہان سے زیادہ اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے محبت کرتا ہے۔
 ۲۔ اور جو شخص دوسرے بندے سے بھی اللہ ہی کے لیے محبت کرتا ہے۔
 ۳۔ جس کو کفر سے اللہ تعالیٰ نے نکال لیا ہو اس میں والپ جانا اسے ایسا ہی ناگوار ہو جیسا آگ میں ڈالا جانا۔

وَجِدْ مِنْهُمْ طَعْمَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحِبَّ إِلَيْهِ مِمَّا مَوْءَاهَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدَ الْإِيحِبِّهِ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ يَكُونُ إِنْ لَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يُكْفَرُ إِنْ يَلْقَى فِي النَّارِ - (شعین و ترمذی، نسائی)

۲۵۔ تکمیل ایمان کے ذریعے:

جس شخص کی محبت اور کفین، عطا اور ترک عطا سب کچھ اللہ تعالیٰ کے لیے ہو۔ وہ اپنے ایمان کو مکمل کر لیتا ہے۔

الرَّوَامَةُ رَفَعَهُ: مَنْ أَحَبَّ اللَّهُ وَابْغَضَ اللَّهُ وَاعْطَى اللَّهُ وَمَنْعَ اللَّهُ فَقَدْ اكْتَمَلَ الْإِيمَانُ (البرد او د)

۲۶۔ مسلم اور مؤمن کی صحیح تعریف:

مسلم وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔
 اور مؤمن وہ ہے جس کی ذات سے لوگوں کی جان و مال کو کوئی خطرہ نہ ہو۔

الرَّاهِرِيَّةُ رَفَعَهُ: الْمُسْلِمُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ لِسَانُهُ وَبِيَدِهِ وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ (ترمذی، نسائی، بخاری)

۲۷۔ ایمان کی تین بنیادیں:

تین چیزیں بنیاد اسلام ہیں:
 ۱۔ لکھ لکھ سے ہاتھ روک لینا
 ۲۔ اور اس کی کسی بغزش پر اس کی تکفیر نہ کرنا اور
 ۳۔ اس کے کسی عمل کو وجہ سے اسے خارج از اسلام نہ کرنا۔

الرَّاهِرِيَّةُ رَفَعَهُ: ثَلَاثٌ مِنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ الْكَفَّ عَنْ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَكْفُرُ بِذَنْبٍ وَلَا يَخْرُجُ عَنْ الْإِسْلَامِ بَعْلًا (البرد او د)

www.KitaboSunnat.com

۲۸۔ اقرار توحید کا اثر دنیا میں:

جو لا الہ الا اللہ کا تکیہ ہو اور غیر اللہ کی عبادت

(طارق الاشجعی) رَفَعَهُ: مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ

کامنکر، اس کی جان و مال کو اللہ نے حرام کیا ہے اور اس کا حساب کتاب اللہ کے ہاں ہوگا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرُوا بِمَا يَعْبُدُونَ دُونَ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ مَالَهُ وَدَمَهُ وَحَسَابَهُ عَلَى اللَّهِ (مسلم)

۲۹۔ مغز اسلام (سات سوالوں کا جواب):

میرے سات سوالات اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب یوں ہیں :

۱۔ ابتدا میں تبلیغ میں کون لوگ آپ کے ساتھ ہوئے؟
فرمایا: آزاد اور غلام دونوں! (۲) اسلام کیا ہے؟
فرمایا: خوش کلامی اور کھانا کھانا۔

(۳) ایمان کیا چیز ہے؟ فرمایا صبر اور فیاضی (۴) سب سے اچھی اسلامی صفت کیا ہے؟ فرمایا: جس کی زبان اور ہاتھ سب مسلمان محفوظ رہیں۔

۵۔ سب سے افضل ایمان کیا ہے؟ فرمایا: اچھے اخلاق۔

۶۔ سب سے بہتر نماز کونسی ہے؟ فرمایا: جس میں قیام زیادہ ہو۔

۷۔ سب سے افضل ہجرت کیا ہے؟ فرمایا: جو خدا کو ناپسند ہو۔
وہ چھوڑ دیا جائے۔

(عمر بن عبسہ) قلت: یا رسول اللہ من معک علیٰ ہذا الامر؟ قال: حر وعبد قلت: ما الاسلام؟ قال طیب الکلام واطعام الطعام قلت: ما الایمان؟ قال الصبر والساحة قلت: ای الاسلام افضل؟ قال من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ قلت: ای الایمان افضل؟ قال خلق حسن قلت: ای الصلوٰۃ افضل؟ قال طول الغنوت قلت: ای الهجرة افضل؟ قال ان تمھجروا کھرہ ربک (الکبیر) و احمد بلفظہ)

تفسیر اور متفرق!

جب تک تھیں یقین نہ ہو کسی حدیث کو میری طرف منسوب کرنے سے بہت پرہیز کیا کرو، اور جو شخص جان بوجھ کر دروغ گوئی کر کے کسی قول کو میرے فوٹے لگائے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنائے گا۔

قرآن مجید کی ایک آیت کی تفسیر کرتے دنت فرمایا کہ بنی آدم (رکے دل) میں ایک میلان شیطانی ہے اور ایک ملکی شیطانی میلان توبہ کی کرنے اور حق کو بھٹلانے کے لیے آمادہ کرنا ہے

۳۰۔ اَتَقُولُ لَدَيْتَ عَنِّي اَلْاَمَّا عَلَيْتَنُو فَمَنْ كَذَبَ عَلٰی مُتَعَبِدًا اَفَلَيْتَبَوُّا مَفْعَدَهُ مِنَ التَّارِ۔ (الترمذی)

۳۱۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ لُسَّةٌ بَابِنِ اٰدَمَ وَلَكِنَّكَ لُسَّةٌ نَّامًا لُسَّةُ الشَّيْطَانِ نَائِعًا وَّ بِالْاَشْرِ وَتَكْذِيبٍ بِالْحَقِّ وَاَنَّ لُسَّةَ اَللّٰهِ

ملکی میلان نیکی کرنے اور حق کی تسبیح کے لیے آمادہ کرتا ہے۔
 پس جب کوئی شخص اپنے دل میں یہ دیکھی کیفیت دیکھے تو اسے
 سمجھنا چاہیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے (عنایت) ہے اور
 اس کا شکر کرے۔ اور اگر دوسری کیفیت دیکھے تو اسے شیطان
 کے شر سے بچنے کے لیے خدا سے دعا کرنی چاہیے۔

یہ معلوم ہو جاتا کہ کونسا مال اچھا ہے کہ ہم اسے حاصل
 کرتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے
 اچھا مال یہ ہے کہ زبان خدا کا ذکر کرنے والی ہو۔ دل خدا کا
 شکر گزار ہو۔ اور بیوی نیک ہو۔ جو مومن کی اس کا ایمان (ظاہر)
 رکھنے میں اعانت کرے۔

حضرت ابن عباسؓ نے اِذْ نَعَّ بِاللَّتِّ هِيَ اَحْسَنُ
 آیت کی تفسیر میں فرمایا: کسی کے غضب پر صبر کرنا اور وہ کچھ
 والے سے درگزر کرنا جب اس رویہ کو لوگ اختیار کریں
 گے تو خدا انہیں محفوظ رکھے گا۔ اور ان کے مخالف ان سے
 عاجزی کریں گے۔

ایمان دار بندہ اپنے گناہ کو اس طرح محسوس کرتا ہے
 گویا وہ ایک پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہے۔ جو اس پر گرتا معلوم
 ہوتا ہے اور بدکار شخص اپنے گناہ کو اس طرح سمجھتا ہے
 جیسے ایک مکھی اس کی ناک پر بیٹھی اور ہاتھ ہانے سے
 اڑ گئی۔

کسی تعلیم کا وجہ سے کوئی شخص ہرگز موت کی خواہش نہ کرے
 اور اگر کوئی ایسا کرنے سے باز نہیں آ سکتا تو اسے یہ دعا کرنی چاہیے کہ
 اے خدا مجھے اس وقت تک زندہ رکھ جب تک میری حیات
 میرے لیے خیر نہ ہو اور مجھے موت دے جب میرے لیے موت بہتر ہو۔

فَالْيَاكُ بِالْخَيْرِ وَتَصَدِّقُ بِالْحَقِّ فَمَنْ وَجَدَ
 مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ
 تَعَالَى فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ تَعَالَى وَمَنْ وَجَدَ الْآخَرَ
 فَلْيَتَوَعَّذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ -

(الترمذی)

۳۲۔ اَفْضَلُهُ لِسَانٌ ذَاكِرٌ وَ قَلْبٌ
 شَاكِرٌ وَ زَوْجَةٌ صَالِحَةٌ تُعِينُ
 الْمُؤْمِنَ عَلَى اِيْمَانِهِ - (الترمذی)

۳۳۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
 اِذْ نَعَّ بِاللَّتِّ هِيَ اَحْسَنُ
 قَالَ الصَّبْرُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَالْعَفْوُ
 عِنْدَ الْاِسَاءَةِ فَاِذَا فَعَلُوهُ عَصَمَهُمُ
 اللَّهُ تَعَالَى وَخَسَنَ لَهُمْ عَدُوٌّ وَهُوَ -

(البحاری معلقاً)

۳۴۔ اِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَاَنَّهُ
 قَاعٌ تَحْتَهُ جَبَلٌ يَخَافُ اَنْ يَقَعَ
 عَلَيْهِ رَأَتْ الْفَاجِرَةُ ذُنُوبَهُ
 كَذَبَابٍ مَرَّ عَلَى اَنْفِهِ فَقَالَ بِهِ
 هَكَذَا يَسِيرُ فَنَدَبَهُ عَنْهُ -

(الشیخان والترمذی)

۳۵۔ لَا يَتَسَمَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْعَمَتَ مِنْ
 ضَرِّ اَصَابِهِ فَاِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاَعْلَمْ
 فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ
 خَيْرًا لِي وَلَوْنِي اِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي -
 (الحفصة)

جس شخص نے دیکھا ہے کہ واسطے ایسی وضع بنائی جو اس کی اسلی نہیں ہے (یعنی حاجیوں یا علماء کا لباس پہن لیا حالانکہ نہ وہ حاجی ہے نہ عالم) تو گویا اس نے قریب کے وہ کپڑے پہن لیے۔

۲۶۔ وَمَنْ تَحَلَّى بِمَالِهِ يَعْطَ كَانَ
كَذَا بِسِ ثَوْبٍ رُوِيَ
(الترمذی)

۱۴۔ رذمت دنیا :

دنیا کی محبت سب گناہوں کی سردار ہے اور ایک (ہی) چیز کی محبت تمہیں اندھا اور بہرا کر دیتی ہے۔
دنیا نے دلوں کی دے نہ محبت خدا ظفر
انساں کو پھینک دے یہ ایمان و دیں سے دور

حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ
وَحُبُّكَ الشَّيْءُ يُعْنِي وَيُصِمُّ
(البخاری)

سُنَّت اور بدعت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص میری امت میں (مذہبی یا اعتقادی) خرابی پیدا کرنے کے وقت میری سنت پر عمل کرے گا اس کو سر شہیدوں کا ثواب ملے گا۔

۳۸۔ عَنْ أَنَسٍ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ تَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ
أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ
(مشکوٰۃ)

حضرت بلال بن حارث مزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ سرکارِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے میری کسی ایسی سنت کو روگوں میں (راج کیا جس کا پہلے ختم ہو گیا ہو تو جتنے لوگ اس پر عمل کریں گے، ان سب کے برابر رائج کرنے والے کو ثواب ملے گا اور عمل کرنے والوں کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی اور جس نے کوئی ایسی نئی بات نکال کر سیو ہے جسے اللہ و رسولؐ نے راج کر دیا ہے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سنتیں فرماتے تو جتنے لوگ اس پر عمل کریں گے ان سب کے برابر نکالنے والے پر

۳۹۔ عَنْ بِلَالِ بْنِ سَارِثٍ السَّرَفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْبَبِي سَنَةً مِنْ سُنَّتِي قَدْ أَمِيتَتْ بَعْدِي فَإِنَّ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِي أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِ هِمٍّ شَيْئًا وَكَسَبَ ابْتِدَاعَ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ لَا يَبْرُأُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَثَمِ مِثْلُ أَثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ

مِنْ أَدْرَاهِمُ شَيْئًا - گناہ ہوگا اور عمل کرنے والوں کے گناہوں میں کچھ کمی نہ ہوگی۔
(ترمذی - مشکوٰۃ)

حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، جو اسلام میں کسی ایسے طریقہ کو رائج کرے گا تو اس کو اس نے رائج کرنے کا بھی ثواب ملے گا۔ اور ان لوگوں کے عمل کرنے کا بھی جو اس کے بعد اس طریقہ پر عمل کرتے رہیں گے اور عمل کرنے والوں کے ثواب میں کمی کسی بھی نہ ہوگی اور جو مذہب اسلام میں کسی بڑے طریقہ کو رائج کرے گا تو اس شخص کو اس کے رائج کرنے کا بھی گناہ ملے گا اور ان لوگوں کے عمل کرنے کا بھی گناہ ہوگا جو اس کے بعد اس طریقہ پر عمل کرتے رہیں گے اور عمل کرنے والوں کے گناہ میں کوئی کمی نہ ہوگی۔

۴۰ - عَنْ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً قُلْنَا أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِ هِمُ شَيْءٍ - وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً شَيْئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرٌ مَا وَزَرَ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَدْرَاهِمُ شَيْءٍ - (مسلم، مشکوٰۃ)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ اندس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایک خطیب میں (فرمایا) بعد حمدِ الہی کے معلوم ہونا چاہیے کہ سب سے بہتر کلام کتابِ اللہ ہے اور بہترین راستہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا راستہ ہے اور بدترین چیزیں میں وہ ہے جسے نیا نکالا گیا اور ہر بدعت، مگر اسی ہے۔

۴۱ - عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْخَيْرِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيِي مَدْيِي مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ - (مسلم، مشکوٰۃ)

احکامِ ایمان اور بیعتِ ایمان

۲۲ - عورتوں کے اسلام کا امتحان :

(حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے پوچھا گیا کہ جب کوئی عورت اسلام لانے کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتی تو حضورؐ اس کا امتحان کس طرح فرماتے؟

(ابن عباسؓ) سئل کیف كان صلى الله عليه وسلم يستحن النساء قال إذا أتته المرأة لتسلم أحلفها بالله

جواب دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر غفلت لیتے کہ
بجدا میں شوہر سے ناراض ہو کر نہیں آئی! بجدا مجھے دنیا
حاصل کرنا مقصود نہیں! بجدا ایک خط چھوڑ کر دوسری زمین
پر بسنے کے شوق میں نہیں آئی بلکہ صرف اللہ اور اس کے
رسل (صلی اللہ علیہ وسلم) کی محبت میرے آنے کا سبب
ہوئی!

ما خرجت لبغض زوجها وبالله ما خرجت
لا كسباب دنيا وبالله ما خرجت
من ارض الى ارض وبالله ما خرجت
الا حب الله ولرسوله -
(کبیر میلین)

۴۳۔ انسان فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے :

تمام نچے فطرت (اسلام) پر پیدا ہوتے ہیں۔ اس کے
بعد فرمایا :
فطرة الله التي فطر الناس عليها
کرد لیکن ان کے ماں باپ انہیں یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا
دیتے ہیں۔ چوپائے کا بچہ بھی مکمل پیدا ہوتا ہے، کیا تم ان
بچوں میں کسی کو کھنڈ کٹا دیکھتے ہو؟ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول
اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) جو بچہ کم سنی میں مر جائے اس کا حشر؟
فرمایا : یہ علم خدا تعالیٰ ہی کو ہے کہ وہ بڑا ہو کر کیا
عمل کرتا۔

(ابو ہریرہ) رفعہ : ما من مولود الا
يولد على الفطرة شريك يقول اقروا
فطرة الله التي فطر الناس عليها
فالبوا يهودا ته او نصرانية او مجيانية
كما تنبع البهيمة بهيمة جب ما هل
تحمس فيها من جدعاء قالوا يا رسول
الله افرايت من يموت صغيرا؟
قال الله اعلم بما كانوا عاملين
(شيعين ونحوه للباقيين الا النفاق)

۴۴۔ ایمان اور عمل کا گہرا تعلق :

ایمان عمل کے بغیر اور عمل ایمان کے بغیر
مقبول نہیں۔

(ابن عمر) رفعہ : لا يقبل ايمان بلا عمل
ولا عمل بلا ايمان (کبیر میلین)

۴۵۔ دین صحیح کیا ہے ؟ :

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ : اے رسول خدا
(صلی اللہ علیہ وسلم) کون سا دین اللہ کے ہاں مقبول ہے؟
فرمایا : ایسی کیمری جس میں فراخ دلی و تواضع ہو۔

ابن عباس (رض) قال ای الا دیان احب
الی الله یا رسول الله؟ قال الخنيفة
السّمحة (احمد، کبیر، اوسط، بزار)

۲۶۔ عجیب و لطیف تمثیل :

اے تالے نے (قرآن حکیم ہیں) جس صراط مستقیم کا تذکرہ فرمایا، اس کی مثال یہ ہے جیسے ایک سیدھا راستہ ہو جس کے دونوں طرف دیواریں ہوں اور ان میں جا بجا دروازے کھلے ہوئے ہوں جن پر پرے آویزاں ہوں اور سربراہ ایک نقیب پکار رہا ہو کہ دیکھ بحال کر چلا اور ادھر آؤ مرنے مڑنا۔ اس کے آگے دوسرا نقیب ہے جس کا کام یہ ہے کہ اگر کسی نے دروازہ کھولنے کے لیے ہاتھ بڑھایا اور وہ چلا اٹھا کہ اے بے نصیب! اسے نہ کھولنا ورنہ اندر چلا جائے گا۔ پھر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کی تفسیر میں فرمایا:

(۱) یہ صراط اسلام ہے، (۲) دروازے خدا کی طرف سے حرام کردہ امور (۳) پرے سے محدود اللہ (۴) پہلا نقیب قرآن حکیم اور (۵) دوسرا مومن کا نفس توام ہے۔

(ابن سعوط) ضرب اللہ مثلاً
صراطاً مستقیماً وعن جنبتي الصراط
سوران فيهما البواب مفتحة وعلى الابواب
ستور مرخاة وعند رأس الصراط
داع يقول استقيموا على الصراط ولا
تخرجوا فوق ذلك داع يدعو كلما
هو عبد ان يفتح شيئاً من تلك
الابواب قال ويحك لا تفتحه فانك
ان فتحته تلج به شرع بان الصراط
هو الاسلام وان الابواب المفتحة محارم
الله وان الستور المرخاة حدود الله
والداعي على رأس الصراط هو القرآن
والداعي فوقه هو واعظ الله في
قلب كل مؤمن - (رزین)

۲۷۔ پانچ باتیں :

(ابو موسیٰ رضی) قام فینا رسول اللہ صلی
علیہ وسلم بخمس كلمات فقال ان الله
لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يخفض
القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل
قبل عمل النهار وعمل النهار قبل
عمل الليل حجابہ المنير (مسلم)

ایک خطبے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پانچ باتوں کا ذکر فرمایا :

- ۱۔ اللہ تعالیٰ پر بنیدوار نہیں ہوتی، اور نہ یہ اس کے شایان شان ہے۔
- ۲۔ عدل کی ترازو اس کے ہاتھ میں ہے جسے وہ اٹھاتا اور بکاتا رہتا ہے۔
- ۳۔ بندوں کے دن کے اعمال اس کے حضور شب سے قبل اور رات کے اعمال دن سے پہلے پیش ہوتے ہیں۔
- ۴۔ اس کی ذات نور کے پردوں میں نہیں ہے۔

جنت کی کیفیت

۲۸۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ خَلَى قَلْبُ بَشَرٍ قَالَ الْبُؤْسَرِيَّةُ أَفْشَرُوا إِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَعْلَمُوا نَفْسٌ مَا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُتْرَةٍ أَعْيُنٍ - (الشيخان والترمذي)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ چیز تیار کر رکھی ہے جس کی کیفیت کسی آنکھ نے دیکھی نہیں، کسی کے کان نے سنی نہیں، اور نہ کسی انسان کے دل میں اس کا خیال گزرا ہے اور البوسریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ اگر تم چاہو تو یہ آیت پڑھو اور تسلی کر لو، کوئی شخص نہیں جانتا کہ اس کے واسطے کس قسم کی آنکھ کی ٹھنڈک غنی ہے۔

وعظ!

۲۹۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا يَرَوْنِي عَنْ رَبِّهِ عَمْرُو حَبْلٍ إِنَّهُ قَالَ يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى لَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالِمُوا يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ حَارِجٌ إِلَّا مَنْ أَلَمْتُ فَأَسْتَطْعِمُنِي أَلْعِمَكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكَسُونِي أَكْسِكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تَخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا نَا سَعْفِرُونِي أَغْفِرْكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا صِدْقِي تَنْصَرُونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا لَفْسِي تَنْفَعُونِي

یہ حدیث ان حدیثوں میں سے ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے روایت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اے میرے بندو میں نے اپنے اُد پر ظلم کو حرام کر رکھا ہے۔ اور تمہارے واسطے بھی ایک دوسرے پر اسے حرام کر دیا ہے۔ پس ظلم مست کیا کرو۔ اے بندو تم سب بے راہ ہو۔ اے اس کے جسے میں نے ہدایت کی۔ پس مجھ سے ہدایت طلب کرو۔ کہ میں تمہیں ہدایت کروں۔ اے میرے بندو! تم سب مجھ کے ہر سوائے اس کے جسے میں نے کھانا کھلایا۔ پس مجھ سے کھانا مانگو۔ کہ میں تمہیں کھانا دوں۔ اے میرے بندو! تم سب ننگے ہو۔ سوائے اس کے کہ جسے میں نے کپڑا پہنایا۔ پس مجھ سے کپڑا مانگو۔ کہ میں تمہیں دوں۔ اے میرے بندو! تم دن رات خطا کرتے رہتے ہو اور میں سب گناہوں کا بخشنہار ہوں۔ پس مجھ سے بخشش کی طلب کرو کہ میں تمہارے خطا بخش

دل۔ اور میرے بندوں مجھے کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتے ہو۔
 نہ لغو پہنچا سکتے ہو۔ کہ ایسا کرنے کی کوشش کرو۔ اے
 میرے بندو اگر تمہارے انگوں اور پھلوں کا سبب بنو
 اس کا اور (خود) تم میں سے ہر ایک کا دل ایک بڑے پرہیزگار
 شخص کے دل کی طرح ہو جائے تو میری بادشاہی میں کچھ
 بیشی نہیں ہو سکتی، اور نہ کچھ کمی ہو سکتی ہے۔ اگر تم سب کے دل
 ایک بڑے گناہگار کی طرح ہو جائیں اور تم سب جو اور بندہ کر
 ہوئے ہو۔ اگر رستے زمین پر کھڑے ہو کر مجھ سے کچھ مانگو
 اور میں ہر ایک انسان کو وہ چیز عطا کروں جو وہ مانگے تو اس سے
 میرے غنائے میں اتنی کمی نہیں ہو سکتی جتنی کہ سمندر میں رکھی
 ذخیرہ سے، ایک سوئی کے گر جانے سے ہوتی ہے۔ اے میرے
 بندو تمہارے ہی اعمال میں جن میں تمہارے واسطے گناہ تھا
 ہوں۔ پھر تمہیں ان کا پورا بدلہ دوں گا۔ پس جسے نیک بدلہ
 ملے اُسے چاہیے کہ خدا کا شکر کرے اور جسے نیک کے سوا
 (یعنی بُرا) بدلہ ملے وہ کسی کو ملامت نہ کرے، سوائے
 اپنے آپ کے۔

جس شخص کو آخرت کا علم ہو اللہ تعالیٰ اس کے دل کو
 غمی یعنی بے پردا کر دیتا ہے اور اس کی پریشانی اس
 کے واسطے جمعیت خاطر ہوتی ہے اور دنیا سے حقیر و کھائی
 دیتی ہے اور جس شخص کو دنیا کا علم ہو۔ اللہ تعالیٰ محتاجی کو
 اس کی دونوں آنکھوں کے سامنے رکھتا ہے۔ اور اس کے
 کام اس پر پریشانی طاری کر دیتے ہیں۔ اور دنیا کی کوئی چیز
 اُسے نہیں ملتی۔ سوائے اس کے جو اس کے مقدور ہیں۔
 شام و صبح وہ محتاج، صبح و شب محتاج۔ اور ایسا کبھی نہیں ہوتا
 کہ کسی شخص نے اللہ کی ذات پناہ دل لگایا ہو، تو ایماندار لوگوں
 کے دل محبت اور رحمت کے ساتھ اس کی طرف نہ پھرتے ہیں۔

يَا عِبَادِي كُونُوا أَزْكَوًّا وَخَيْرَكُمُ
 وَنَسَكُمُ وَحَسْبُكُمْ كَانُوا عَلَى اتَّقَى
 نَسَبُ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَاذَا ذَلِكَ
 فِي مَنَاسِكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي كُونُوا أَزْكَوًّا
 وَخَيْرَكُمُ وَنَسَكُمُ وَحَسْبُكُمْ كَانُوا عَلَى
 أَجْوَدَ بَعْدَ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا شَسَّ ذَلِكَ مِنْ مَنَاسِكِي شَيْئًا
 يَا عِبَادِي كُونُوا أَزْكَوًّا وَخَيْرَكُمُ وَنَسَكُمُ
 نَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ وَسَالُوا فِي
 نَاعُطِيَّتْ كُلِّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتُهُ
 مَا لَقِصْتُ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا
 يَنْقُصُ السَّخِيطُ إِذَا دَخَلَ فِي الْبَحْرِ
 يَا عِبَادِي إِنْ شَاءَ أَعْمَالَكُمْ أَحْصِيهَا
 لَكُمْ تَوَّأُونِيكُمْ أَيَّامًا مَنَعَتْ وَجَدَ
 حَيْهَاتُ فَلَاحِدِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَنْ
 وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا
 نَفْسَهُ - (مسلم والترمذی)

۵۰۔ مَنْ شَاءَتْ الْآخِرَةُ هَسَتْ جَعَلَ
 اللَّهُ غِيَاةً فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ عَلَيْهِ
 شَمْلَهُ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ دَاغِيَةٌ
 وَمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَسَةً جَعَلَ اللَّهُ
 نَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَفَرَّقَ عَلَيْهِ
 شَمْلَهُ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَقْدَرُهُ
 فَلَا يَسْئُرُ إِلَّا نَقِيرًا وَلَا يُصْبِحُ إِلَّا
 نَقِيرًا وَمَا أَقْبَلَ عَبْدٌ عَلَى اللَّهِ بِقَلْبِهِ
 إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ تَتَوَّأُونِ
 إِلَيْهِ بِالْوُدِّ وَالرَّحْمَةِ وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى

بِكُلِّ خَيْرٍ إِلَيْهِ أَسْرَعُ - (الترمذی)

۵۱- عَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَكَ رَقْتُ قُلُوبِنَا وَزَاهَدْنَا فِي الدُّنْيَا وَكَانَتْ الْآخِرَةُ كَانَتْ رَأْيِي عَيْنِي وَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ وَانْتَبَهْنَا فِي أَهْلِيَانَا وَشَمْنَا أَوْلَادَنَا أَنْكَرْنَا أَنْفُسَنَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوْنُوا مَوْتُونَ عَلَى حَالِكُمْ مِنْهُ لَزَارَكُمْ الْمَلَكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي مَبُوتِكُمْ وَلَصَاحَتُكُمْ فِي طُرُقِكُمْ وَلَوْ لَمْ تَذُنْ بِنُؤَالِ اللَّهِ تَعَالَى لَكُنْتُمْ لِحَاجٍّ يَخْلُقُ جَدِيدًا يُدْنِبُونَ وَلَيَسْتَفْعِرُونَ بِيَعْفِرُكُمْ لَهُ - (الترمذی)

۵۲- أَلَيْسَ مَنْ ذَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لَهَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْعَاجِزَ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَمَانَةً - (الترمذی)

۵۳- إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا ثَلَاثَةً :

صَدَقَةٌ جَارِيَةٌ أَوْ عِلْمٌ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُوهُ - (الحكمة البخاری)

اور اللہ تعالیٰ ہر نیکی اس کی طرٹ جلد ہیجتا ہے۔

ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمیں کیسے ہو کہ ہم آپؐ کی خدمت میں ہوتے ہیں۔ ہمارے دل نرم ہوتے ہیں اور ہم دنیا سے بے رغبت ہوتے ہیں۔ اور آخرت گویا آنکھ کے سامنے دکھائی دیتی ہے اور جب ہم آپؐ کے پاس سے چلے جاتے ہیں اور گھر والوں کی طرٹ خست کرتے ہیں اور اپنی اولاد سے ملتے ہیں تو ہمارے دل پٹ جاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر تم اسی حال پر رہتے۔ جو حال تمہارا میری صحبت میں ہوتا ہے تو فرشتے (خدا) کا ان پر سلام ہو تمہارے گھروں میں جا کر تمہاری طاقات کرتے اور رتوں میں تم سے ہاتھ ملاتے۔ اور اگر تم گناہ ذکر کرتے تو خدا تمہیں؟ ٹھالیتا اور اور خلقت پیدا کرتا۔ جو گناہ کرتی۔ اور ٹھٹھا ٹھٹھ کر تی اور معافی اور بخشش مانگتی۔ پس اللہ تعالیٰ اس کو بخش دیتا۔

ماتا وہ ہے جس نے اپنے نفس کا اندازہ کیا اور اس (جزا) کے واسطے جو مرنے کے بعد (لئے وال) ہے (نیک) عمل کیے اور نادان وہ شخص ہے جس نے نفس کی ربوبی خواہشوں کی ربوبی کی اور اللہ تعالیٰ سے بخشش کی، آرزو کی۔

جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے اعمال کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ سوائے تین (عملوں) کے کہ وہ جاری رہتے ہیں۔ (۱) صدقہ جاری (مثلاً تعمیرِ مسجد، چاہ اور مہمان سرائی) (۲) علم جس سے خلق کو نادمہ پہنچے (جیسے شاعر و لائق یا کسی مفید کتاب کی تصنیف)

(۳) نیک بخت بیٹا، جو اس کے واسطے دعائے کرے +

علم اور علمائے کرام !

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اور نا اہل کو علم سکھانے والا ایسا ہے جیسے خنزیر یعنی سوز کے گئے میں جو اہرات، موتی اور سونے کا ہار پہنا دیا ہو۔

حضرت محمد بن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ یہ علم (یعنی قرآن و حدیث کو جاننا) دین ہے۔ لہذا تم دیکھ لو کہ اپنا دین کس سے حاصل کر رہے ہو۔

حضرت کثیر بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا تھا تو ایک آدمی نے آکر کہا کہ اے ابوالدرداء بے شک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر مدینہ طیبہ سے یہ سن کر آیا ہوں کہ آپ کے پاس کوئی حدیث ہے جسے آپ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور میں کسی دوسرے کام کے لیے نہیں آیا ہوں۔ حضرت ابوالدرداء نے کہا کہ میں نے رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص علم (دین) حاصل کرنے کے لیے سفر کرتا ہے تو خدا تعالیٰ اسے جنت کے راستوں میں سے ایک راستہ پر چلاتا ہے اور طالب علم کی رضا حاصل کرنے کے لیے فرشتے اپنے پیروں کو بچھا دیتے ہیں اور ہر وہ چیز جو آسمان و زمین

۵۴۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ رَوَاهُ أَبُو الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَقَوْلِهِ الْحَنَافِيزُ الْجَوَاهِرُ وَاللُّؤْلُؤُ وَالذَّهَبُ - (ابن ماجہ - مشکوٰۃ)

۵۵۔ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ هَذَا الْعِلْمُ دِينٌ مَا نَظَرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ - (مسلم - مشکوٰۃ)

۵۶۔ عَنْ كَثِيرِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ أَبِي الدَّرْدَاءِ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ إِنِّي حُتَّتْكَ مِنْ مَدِينَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَدِيثٍ بَلَغَنِي أَنَّكَ تُحَدِّثُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حُتَّتْ بِحَاجَةٍ قَالَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا مَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا مِنْ طَرِيقِ الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَتَعَرَّقُ أَجْنِحَتُهُمَا

میں ہے۔ یہاں تک کہ مچھلیاں پانی کے اندر عالم کے لیے دعائے استغفار کر رہی ہیں، اور عالم کی فنیت عابد پر ایسی ہے جیسی چودھری رات کے چاند کی فنیت ستاروں پر۔ اور علماء انبیائے کرام کے وارث و جانشین ہیں۔ انبیائے کرام کا ترکہ دنیا و دوزخ میں نہیں ہیں۔ انہوں نے وراثت میں صرف علم چھوڑا ہے۔ جس نے اسے حاصل کیا، اس نے پورا حقد پایا۔

يَطْلُبُ الْعِلْمُ وَإِنَّ الْعَالِمَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
وَالْخَيْتَانِ فِي جَوْثِ الْمَاءِ وَإِنَّ فَضْلَ
الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ التَّمْرِ لَيْلَةَ
الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ وَإِنَّ
الْعُلَمَاءَ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ
لَمْ يَبْقَوْا دُونَهُ إِلَّا دِرْهَمًا وَارْتَبًا
وَرِثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ
بِحِطِّهِ وَافْرِ.

(ترمذی، البردائد، مشکوٰۃ)

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ خدائے تعالیٰ جس شخص کے ساتھ جلائی جاتا ہے تو اُسے دین کی سجدہ عطا فرماتا ہے۔ اور خدا دیتا ہے اور میں تقسیم کرتا ہوں۔

۵۷۔ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَرَّ بِرِدِّ اللَّهِ فِيهِ خَيْرٌ أَيْفَقَهُ فِي الدِّينِ دَارِسًا أَمْ تَابِعًا وَاللَّهُ يُعْطِي.

(بخاری، مسلم، مشکوٰۃ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ رات میں ایک گھڑی علم دین کا پڑھنا پڑھانا رات بھر کی عبادت سے بہتر ہے۔

۵۸۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَدَارُسُ الْعِلْمِ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنْ إِخْبَائِهَا.

(ردائم، مشکوٰۃ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا، کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ایک فقیہ یعنی ایک عالم دین شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بہتر ہے۔

۵۹۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيِّئُهُ وَاحِدٌ أَشَدَّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ - (ترمذی، مشکوٰۃ)

حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ایک عالم دین شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بہتر ہے۔

۶۰۔ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَدُّ الْعِلْمِ الَّذِي إِذَا ابْتَعَهُ الرَّجُلُ

فقہ یعنی عالم دین ہو جائے تو سرکارِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت تک پہنچنے کے لیے دینی اُھلکاپس چلے یا دکر لے گا تو خدائے تعالیٰ اسے قیامت کے دن عالم دین کی حیثیت سے اُٹھائے گا اور قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا اور اس کے حق میں گواہ رہوں گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ایسے علم کو سیکھا جس کے ذریعے خدائے تعالیٰ کی خوشنودی طلب کی جاتی ہے۔ (مگر) اس نے مرت اس لیے سیکھا کہ اس علم سے منافع دنیا حاصل کرے تو قیامت کے دن اس کو جنت کی خوشنودی تک میسر نہ ہوگی۔

حضرت سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت فرمایا کہ اہل علم کون لوگ ہیں؟ انھوں نے جواب دیا کہ جو اپنے علم کے موافق عمل کریں۔ پھر آپ نے پوچھا کہ عالموں کے دلوں سے کون سی چیز علم کے لوازم و برکات کو نکال لیتی ہے؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ لالچ۔

حضرت احمد بن حنبل بن حکیم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگاہ ہر عبادہ کہ نبیوں میں سب سے بدترین علمائے نبی ہیں اور اچھل میں سب سے بہتر علمائے حق ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ اقدس

كَانَ فَنِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَذَقَ مِلَّ
أَمَّنْ أَرْبَعِينَ حَدِيثًا فَتِ أَمْرُهَا
بَعَثَهُ اللَّهُ نَبِيًّا وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ
النَّبِيَّةِ شَافِعًا وَشَهِيدًا -
(مشکوٰۃ)

۶۱ - عَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَبْتَغِي بِهِ
وَجْهَ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمُ إِلَّا لِيُعْنِي بِهِ
عَمْرًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَحْدُ عَمْرَ
الْجَنَّةِ يَوْمَ النَّبِيَّةِ يُعْنِي رِيَّتَهَا -
راہد اود، مشکوٰۃ

۶۲ - عَنْ سَمِيَّانَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
قَالَ يَكُفُّ مَنْ أَرْبَابُ الْعِلْمِ
قَالَ الَّذِينَ يَكْمُلُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ
قَالَ فَمَا أَخْرَجَ الْعِلْمُ مِنَ قُلُوبِ
الْعُلَمَاءِ قَالَ الطَّلَعُ -
(روای مشکوٰۃ)

۶۳ - مِنَ الْأَخْوَصِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا إِنْ شَرَّ الشَّرِّ
الْعُلَمَاءُ وَإِنْ خَيْرَ الْخَيْرِ خَيْرُ
الْعُلَمَاءِ - رواہ، مشکوٰۃ

۶۴ - عَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے بغیر علم کے کوئی فتویٰ دیا گیا تو اس کا گناہ فوتے دینے والے پر ہوگا اور جس نے جان بوجہ کراپنے بھائی کو غلط مشورہ دیا، تو اس نے اس کے ساتھ خیانت کی۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أُتِيَ بِغَيْرِ عِلْمٍ هَذَا إِيَّاهُ عَلَى
مَنْ أَتَى وَمَنْ أَشَارَ عَلَى أَخِيهِ بِأَمْرٍ
يَعْلَمُ أَنَّ الرَّشِدَ فِي غَيْرِهِ نَقَدَ
حَانَهُ - (البوداد، مشکوٰۃ)

کتاب سنت سے وابستگی

۶۵۔ کتاب سنت سے وابستگی :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : میں اپنے بعد دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں جب تک ان سے وابستہ رہو گے گمراہ نہ ہو گے۔ (۱) کتاب اللہ (۲) اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت۔

(ماخوذ من) بدعتی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ترکت فیکم امرین
نن تصلوا ما تمسکتم بهما کتاب اللہ
رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
(ترمذی)

۶۶۔ چند وصایائے نبوی :

ایک مرتبہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز کے بعد مقتدوں کی طرف متوجہ ہو کر دعوت فرمایا اور وعظ ایسا تھا کہ سننے والوں کی آنکھیں بہا گئیں۔ اور دل خشیت میں ڈوب گئے۔ ایک شخص نے عرض کیا : یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر یہ آخری دعوت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں کیا وصیت فرماتے ہیں؟ فرمایا :

میں تمہیں اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اور یہ کہ اپنے امیر کی اطاعت کرتے رہو اگرچہ وہ جشی

(الارباض بن الساریة)..... فقال
صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ذات یوم شوا قبل علینا بوجہہ فوعظنا
موعظة بلیغة ذرفت منها العیون
ووجلت منها المتلوب فقال رسول
یارسل اللہ کان هذه موعظة
مردخ فماذا تعهد الینا؟ قال اومیکم
بتقوی اللہ والسمع والطاعة وان
عبد احشیانا من یحش منکم

غلام ہی کیوں نہ ہو کیونکہ عنقریب جو شخص میرے بعد زندہ رہا وہ کئی قسم کے اختلاف دیکھے گا۔ اس وقت میری اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کی سنت پر اس مضبوطی سے چلنا کہ گویا تم نے سنت کی روشنی کو اپنی ڈالروں سے دبا رکھا ہے۔ اور دین میں نئے اختراعات سے بچنا کیونکہ ہر اختراع بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی۔

بعدی نسیری اختلافنا کثیرا
نعليكم بسنتي وسنة الخلفاء
الراشدين المهديين تمكروا بها وعضوا عليها
بالانواجذواياكم ومحدثات الامور
نكان كل محدثة بدعة وكل بدعة
ضلالة (ترمذی، ابوداؤد، بلفظہ)

۶۷۔ ہر کلمہ خیر کا سرچشمہ زبانِ رسالت ہے :

تمہارے پاس میرے نام سے خیر کی کوئی بات آئے تو
خواہ میں نے وہ کبھی ہو یا نہ کبھی ہو (تم سمجھ لو کہ) وہ بات میری
ہی زبان سے نکلی ہے اور اگر کوئی شرکی بات ہو تو (سمجھ لینا
چاہیے کہ) میں شرکی بات کہتا ہی نہیں۔

(ابوہریرۃ) ما جاءكم عنی من
خیر فقلته اولوا اقله فاننا اتولوه
وما اتاعد من شر فانی لا اتول
الشر (احمد، بزار، بیلین)

۶۸۔ بہترین کلام اور بہترین سیرت :

سب سے بہتر کلام قرآن مجید ہے، سب سے
بہتر سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور بُری
چیزوں میں سے بدعات سب سے بدتر ہیں۔ جس چیز کا
تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے، وہ اگر ہے گی اور تم اُسے
روک نہ سکو گے۔

(ابن مسعود) احسن الحديث كتاب
الله واحسن الهدى هدى محمد
صلی اللہ علیہ وسلم وشر الامور
محدثاتھا وان ما نرعدون لا تم وما
استقم بمعجزین - (بخاری)

۶۹۔ اقتدائے قرآن کا صلہ :

متبع قرآن دنیا میں گمراہی اور عقبیٰ کی
بدبختی سے محفوظ رہے گا۔ پھر آپ نے یہ آیت پڑھی :
من اتبع هداي فلا يضل ولا
يشق (جس نے میری ہدایت قبول کر لی، وہ گمراہ اور
بدبخت نہیں ہوگا)۔

(ابن عباس) من اتتدى بكتاب الله
لا يضل في الدنيا ولا يشق في الآخرة
ثم تلا من اتبع هداي فلا يضل
ولا يشق (روزیں)

۷۰۔ احیائے سنت نبویؐ کا انعام:

جس نے میری ایک سنت کو بھی جو میرے بعد ختم ہو چکی ہو زندہ کیا وہ میرا محبت ہے اور جو میرا محبت ہے وہ میرے ساتھ ہوگا۔

(علیؑ) رفعہ من احدى سنة من سنة اميتت بعدى فقد استبني ومن احبني معي (رزین)

۷۱۔ قرآن اور دیگر صحف انبیاء پر ایمان:

قرآن حکیم پر عمل کرو اس کے حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام قرار دو۔ اس کی پیروی کرو۔ اس کے کسی ادنیٰ جز سے بھی انکار نہ کرو۔ اگر کسی جگہ اشتباہ پیدا ہو تو میرے بعد کے ادنیٰ الامر سے دریافت کر لو وہ تمہیں صحیح بات بتا دیں گے۔ اور تدریس، انجیل، زبور، بلکہ تمام صحف انبیاء پر بھی ایمان رکھو۔

(معتزل بن یثار) رفعہ، اعملوا بالقرآن واحلوا حلاله وحرموا حرامه واتتدوا به ولا تکفروا بشئ منه وما تشابه علیکم نردوہ الی اللہ والی ولی الامر من بعدی سیمابخبرکم وامنوا بالتوراة والانجیل والزبور وما اوف النبیون من ربهم (کبیر)

۷۲۔ تھوڑی نیکی نئی بڑی سے بہتر ہے:

کسی سنت میں تھوڑے پرتعانت کیے رہنا بدعت میں اجتہاد کرنے سے بہتر ہے۔

(ابن مسعودؓ) قال اقتصاد فی سنة خیر من اجتہاد فی بدعة (کبیر بنعت)

۷۳۔ بدعت پر وعید:

بدعتی کاروزہ، نماز، زکوٰۃ، حج، عمرہ، جہاد، بدلہ، معاوضہ کچھ بھی اللہ تعالیٰ قبول نہ فرمائے گا، وہ اسلام سے اس طرح خارج ہو جاتا ہے، جس طرح گندھے ہوئے آٹے سے بال نکال دیا جاتا ہے۔

(حدیث) رفعہ: لا یقبل اللہ لعاصب بدعة صوماً ولا صلوة ولا صدقة ولا حجة ولا عمرة ولا سبھاذا ولا صرفاً ولا سداً یخرج من الاسلام لما خرج الشعة من العین (تقریبی بنتم)

۷۲۔ فرقے بندی کی لعنت اور انتباہ :

میری اُمت پر بھی ویسا ہی دور آئے گا، جیسا کہ
بنی اسرائیل پر آیا۔ یہ بھی ان کے قدم بقدم چلے
گئے۔ اگر ان میں بہتر (۲)، فرقے بن گئے، تو یہ بہتر
(۳)، گروہ میں منقسم ہو کر رہیں گے، مگر ان میں ایک
فرقے کے سوا البقیہ تمام گروہ آگ میں جانے والے ہیں گے۔
لوگوں نے پوچھا: یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) وہ
کونسا گروہ ہوگا؟ فرمایا: جو میرے اور میرے اصحاب
کے طریقے پر رہے۔

(ابن عمر بن العاص) دفعہ: لیأتین
علی امتی ما اقی علی بنی اسرائیل عذوالنعل
بالنعل وان بنی اسرائیل تسرق علی
ثلاثین وسبعین ملة وستسرق
امتی علی ثلثة وسبعین ملة کلہا
فی النار الا ملة واحدة قالوا من ہی
یا رسول اللہ؟ قال من کان علی
ما انا علیہ واصحابی (ترمذی)

تقدیر کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا
کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ
خدا تعالیٰ نے آسمان وزمین کی پیدائش سے
پچاس ہزار برس قبل مخلوقات کی تقدیروں کو لکھا،
دلوں محفوظ میں ثبت فرما دیا۔

حضرت عبادۃ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا
کہ سرکارِ اندس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حقیقت
محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے پہلے
جو چیز خدا نے پیدا کی وہ قلم ہے۔ خدا تعالیٰ نے اس
سے فرمایا کہ: قلم نے عرض کیا، کیا لکھوں؟ فرمایا تقدیر۔
تو قلم نے لکھا جو کچھ ہو چکا تھا اور جو اب تک ہونے والا
تھا۔

۷۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ اللَّهُ مُقَادِيرَ
الْمَخْلُوقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ.
(مسلم، مشکوٰۃ)

۷۶۔ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ
فَقَالَ لَهُ أَكْتُبْ قَالَ مَا أَكْتُبُ
قَالَ أَكْتُبِ الْقَدَرَ فَكَتَبَ مَا كَانَتْ
وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى الْآبَدِ.
(ترمذی، مشکوٰۃ)

حضرت مطہر بن عکاس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب خدا تعالیٰ کسی شخص کی موت کی زمین پر مقرر کر دیتا ہے تو اس زمین کی طرف اس کی حاجت پیدا کر دیتا ہے۔

۷۷۔ عَنْ مَطَرِ بْنِ عَكَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَقَضَّى اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً۔

(ترمذی، مشکوٰۃ)

میانہ روی اختیار کرو! اور خوب سمجھ لو کہ کسی کے اعمال اسے جنت میں نہ لے جائیں گے۔ عرض کیا گیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کا عمل بھی آپ کو جنت میں نہ لے جائے گا۔ فرمایا، ہاں! میرا بھی یہی حال ہے مجھے بھی خدا تعالیٰ کی رحمت ہی اپنے دامن رحمت میں چھپائے گی۔

۷۸۔ آخری بازگشت رحمت الہی ہے نہ کہ عمل :

رَعَالَةُ تَمَّ رَفَعَتْهُ : سَدَّ دَوَارِ قَارِبُوا
وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ كَوْعِلَهُ
الْجَنَّةَ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَذَمَّدَ فِي اللَّهِ
بِمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ۔ (بخاری)

۷۹۔ دین اسلام میں سہولتیں ہیں نہ کہ سختیاں :

(البہرہ مریۃ) رَفَعَهُ : أَنْ هَذَا الدِّينُ
يَسْرُوْنَ يَشَادُّ الدِّينَ أَحَدُ الْغَلْبَةِ۔
(شیخین)

دین سہل چیز ہے۔ جو شخص اس میں سختی پیدا کرے گا اسی پر وہی سختی مسلط رہے گی۔

۸۰۔ تبلیغ کی رُوح :

سہولت پیدا کرو، دشواری پیدا نہ کرو۔ خوشخبری سناؤ۔ نفرت نہ دلاؤ۔

(النبی) رَفَعَهُ : يَسْرُدُوا وَلَا تَعْسُرُوا
وَبَشِّرُوا وَلَا تَنْفُرُوا۔ (شیخین)

قبر کا عذاب حق ہے

حضرت برام بن عاذب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مرنے

۸۱۔ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

يَا أَيُّهَا مَلَكَانِ قَبِّلْ سَاحِيَهُ نَبِيَّكَ لَا يَكُ مَتَّ رَجَبُكَ فَيَسْأَلُ رَّبِّيَ اللَّهَ نَبِيَّتُكَ لَا يَكُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْأَسْلَامُ فَيَقُولُ لَا يَكُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ نَبِيُّكُمْ فَيَسْأَلُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُ لَا يَكُ وَمَا يَذْكُرُكَ فَيَقُولُ تَرَأَتْ حَتَّابَ اللَّهِ فَنَامَتْ بِهِ وَسَدَقَتْ فَنَذَرَكَ قَوْلُهُ ثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ آيَةُ تَالِ فَيُنَادِي مَنْ أَدْرَكَ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ عَدَنَ سَبَدَمٌ نَاكَرُشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّسْوَةِ مِنَ الْجَنَّةِ وَانْتَمَوَا لَهُ بِأَمَّا إِلَى الْجَنَّةِ فَيَنْتَحِعُ قَالَ نَبِيَّتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطَيْبِهَا وَيَسْأَلُ لَهُ نَبِيَّتِيهِمَا بِصَرَمٍ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَذَكَرَ مَوْتَهُ قَالَ وَيَعَادُ رُوحُهُ فِي سَبَدَمٍ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ قَبِّلْ سَاحِيَهُ فَيَسْأَلُ لَا يَكُ رَجَبُكَ فَيَقُولُ مَا هَذَا لَا أَدْرِي فَيَقُولُ لَا يَكُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولُ لَا يَكُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ نَبِيُّكُمْ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيُنَادِي مَنْ أَدْرَكَ مِنَ السَّمَاءِ

کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، تو اس کو بٹھا کر پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے؟ تو مرده کہتا ہے میرا رب اللہ ہے۔ تو فرشتے کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے میرا دین اسلام ہے۔ پھر فرشتے پوچھتے ہیں کون ہیں یہ جو تم میں مبعوث فرمائے گئے تھے۔؟ تو مرده کہتا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ پھر فرشتے فرشتہ کرتے ہیں کہ تمہیں کس نے بتایا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، تو مرده کہتا ہے میں نے خدا تعالیٰ کی کتاب کو پڑھا تو ان پر ایمان لایا اور ان کی تصدیق کی (حضرت عبدالعزیز بن ابی سلمہ نے فرمایا) تو خدا تعالیٰ کے اس قول یُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ کا یہی مطلب ہے (یعنی مرنے والے خدا تعالیٰ کے فضل سے فرشتوں کو جواب دینے میں ثابت رہتا ہے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر ایک پکار لے والا آسمان سے پکار کر کہتا ہے کہ میرے بندے نے کچھ کہا تو اس کے لیے جنت کا بچھونا بچھاؤ اور اس کو جنت کا کپڑا پہناؤ اور اس کے لیے جنت کی طرٹ ایک دروازہ کھول دو۔ تو دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اس کے پاس جنت کی ہوا، اور خوشبو آتی ہے۔ اور حدیجہ تک اس کی قبر کشادہ کر دی جاتی ہے (ریمال نومین کا ہے) اور اب وہ گیا کا فرزند حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی موت کا ذکر کیا۔ فرمایا کہ اس کی روح اس کے جسم میں واپس کر دی جاتی ہے۔ اللہ اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں تو اسے بٹھا کر پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے؟ تو مرده کہتا ہے کہ وہ میرا رب ہیں۔ پھر فرشتے دریافت کرتے ہیں تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے

اہ ماہ میں نہیں جاتا۔ پھر فرشتے پوچھتے ہیں کون ہے جو تم میں
مبعوث کئے گئے تھے تو وہ کہتا ہے ماہ ماہ میں نہیں جاتا۔ تو
آسمان سے ایک ندا دینے والا پکار کر کہتا ہے کہ وہ جبرتا ہے
اس کے لیے آگ کا بھجونا، بچاؤ اور آگ کا کپڑا پہناؤ اور اس
کے لیے دوزخ کی طرف سے ایک دروازہ کھول دو۔ حضورؐ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اس کے پاس جہنم کی گرمی اور
لیٹ آتی ہے اور کافر کی قبر اس پر تنگ کی جاتی ہے۔
بیل تک کہ اس کی پیدیاں ادھر کی ادھر مڑ جاتی ہیں۔ پھر اس
پر ایک اندھا اور بہرا فرشتہ مقرر کیا جاتا ہے جن کے پاس
لوہے کا ایک گرز ہوتا ہے کہ اگر اس کو پہاڑ پر مارا جائے تو
مٹ مٹی ہو جائے۔ فرشتہ اس گرز سے کافر کو ایسا مارتا ہے کہ
اس کی آواز مشرق سے مغرب تک تمام مخلوقات سنتی ہے۔
مگر انسان اور جن نہیں سنتے ہیں تو وہ مٹی ہو جاتا ہے۔ پھر اس
کے اندر دوزخ لوٹائی جاتی ہے۔

اَنْ كَذَبَ فَاتَّخَذَ شَوْءَ مِنَ الْمَنَارِ
وَالْمِسْوَةِ مِنَ الْمَنَارِ وَاتَّخَذَ اَلَةً
يَا بَا اِلَ الْمَنَارِ قَالَ نِيَا تِيهِ
مِنْ حَرِّهَا وَاسْمُومِهَا قَالَ وَ
يُضَيِّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ
فِيهِ اَسْلَاعُهُ بَشَةً يَتَقَيَّمُ
لَهُ اَسْمَلٌ وَاَصْغَرُ مَعَهُ مِرْدَبَةٌ
مِّنْ حَدِيدٍ لَوْ ضَرَبَ بِهَا سَبِيلُ
تَعَاذَ تَرَابًا تَيْغَضِرُ بِهَا ضَرْبَةً
يَسْمَعُهَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
إِلَّا الشَّقْلَيْنِ فَيَسِيرُ تَرَابًا شَوْءَ
يَعَادُ فِيهِ الرُّوحُ۔

(ابو داؤد، مشکوٰۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ
اتقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
قبر میں مردہ کو رکھ دیا جاتا ہے تو اس کے پاس
دو کالے فرشتے نیل آنکھوں والے آتے ہیں جن
میں سے ایک کا نام منکر ہے اور دوسرے کا نجیر۔
دونوں فرشتے اس مردہ سے پوچھتے ہیں کہ تو اس ذاتِ گرامی
کے بارے میں کیا کہتا تھا تو مردہ کہتا ہے کہ وہ خدا کے تعالیٰ
کے بندے اور اس کے رسولؐ ہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں
کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور میں گواہی دیتا
ہوں کہ محمدؐ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خدا کے رسولؐ ہیں
بندے اور اس کے رسولؐ ہیں (بیٹن کر) وہ دونوں فرشتے
کہتے ہیں کہ ہم پہلے سے جانتے تھے کہ تو یہی کہے گا۔ پھر اس کی

۸۱۲ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَتَى الْمَيِّتَ أَمَّا مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ
أَرْدَقَانِ يَقَالُ لِأَحَدِهِمَا الْمُنْكَرُ
وَالْآخَرُ النَّكِيرُ فَيَتَوَلَّانِ مَا كُنْتَ
تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ
هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ أَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ فَيَتَوَلَّانِ فَمَا كُنَّا نَعْلَمُ
أَنْتَ تَقُولُ هَذَا شَوْءَ يُسْتَجَرُّ
لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِئَاعًا فِي
سَبْعِينَ شَوْءَ يَنْوَرُهُ فِيهِ شَوْءُ

يَقَالُ لَهُ بِمَنْ فَيَقُولُ أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي مَا أَخَذَ مِنْهُمْ فَيَقُولُ لَا نَنْصُرُكَ كُنْتُمْ مِنَ الْعَرُوسِ الَّذِينَ لَا يُؤْتِيَهُمُ إِلَّا أَهْلُ أَهْلِهِ إِلَيْهِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَّسْجِدِهِ ذَلِكَ رَأَى عَنَانَ مُنَافِقًا قَالَ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا نَقَلْتُ مِنْهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولُ لَا نَقْدُكَ نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ فَيَقَالُ لِلْأَرْضِ السَّمِئَةِ عَلَيْهِ فَمَتَلَسَّمَتْ عَلَيْهِ فَتَخْتَلِفُ أَصْلَاحُهُ فَلَا يَزَالُ فِيهَا مَعَذِبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَّسْجِدِهِ -
(ترمذی مشکوٰۃ)

قبرہ گزلبی اور بزرگ چوڑی کر دی جاتی ہے۔ اس کے بعد قبر میں روشنی کی جاتی ہے۔ پھر اس سے کہا جاتا ہے ”سوجا“ تو مردہ کہتا ہے کہ میں اپنے اہل و عیال میں جا کر اس حال سے اُن کو آگاہ کر دوں۔ تو فرشتے کہتے ہیں ”سوجیے دو لہا سوتا ہے“ جن کو صرت وہی جگا سکتا ہے کہ جو اس کے اہل میں سب سے زیادہ محبوب ہو (تو وہ سوجاتا ہے) یہاں تک کہ خدا تعالیٰ اسے (قیامت کے دن) اس کی قبر سے اُٹھا لے گا۔ (یہ حال تو زمین کا ہے) اور اگر مردہ منافق ہو تو فرشتوں کے جواب میں کہتا ہے کہ میں نے لوگوں کو جو کہتے ہوئے سنا تھا، اسی کے مثل میں بھی کہتا تھا۔ خود میں کچھ جانا نہیں تھا، تو فرشتے کہتے ہیں کہ ہم لوگ جانتے تھے کہ تو ایسا ہی کہے گا۔ پھر زمین کو حکم دیا جائے گا کہ اس کو دبا تو وہ دبائے گی۔ یہاں تک کہ اس کی پسلیاں اِدھر کی اُدھر ہو جائیں گی تو اسی طرح وہ ہمیشہ عذاب میں مبتلا رہے گا۔ یہاں تک خدا نے نفاذ اس کو اس جگہ سے اُٹھائے۔

مصائب میں رحمت کا پہلو

۸۳- اسقاط شدہ بچہ شفیق ہوگا :

اسقاط شدہ بچے کے والدین کو جب خدا آگ میں داخل کرنے لگے گا تو وہ (بچہ) اپنے رب کے سامنے چل جائے گا پھر آواز آئے گی کہ اے اپنے رب کے آگے چلنے والے بچے! اپنے والدین کو رحمت میں لے جا۔ چنانچہ وہ دونوں کو اپنی نافرمانی سے کیپٹیا ہر جہنم میں لے جائے گا۔

(علیؑ) رفعہ : ان السقط لیراعم ربہ اذا دخل البومیہ النار فیتال ایہما السقط الیراعم ربہ اذا دخل البومیہ الجنة فیعبر ہما البسرہ حتی یدخلہما الجنة -

(قدزیبی بیسعت)

۸۴۔ محسن مرنے والا بھی والدین کا شفیع ہوگا :

میری اُمت میں جس کے دو پیش رو مرنے والے نابالغ بچے ہوں وہ جنتی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ :
جس اُمتی کا ایک ہی پیش رو ہو؟ فرمایا : وہ بھی جنتی ہے
جس کا ایک پیش رو ہو۔ عرض کیا کہ : جس اُمتی کا کوئی پیش رو
نہ ہو؟ فرمایا :

میں اپنی ساری اُمت کا پیش رو ہوں۔ ان پر میری جیسی
مصیبت نہیں آئی۔

راہن عباس (رض) رفعہ : من كان له
فرطان من امتي دخل الجنة بهما
ثالث عائشة فمن كان له فرط
من امتك؟ قال ومن كان له فرط
بامثلة قتلة ثالث فمن لم يكن له
فرط من امتك؟ قال انا فرط امتي
لم يصالوا بهشلى (رستم ذبح)

۸۵۔ رقبہ اور عدیم کا صحیح مفہوم :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار بنی سلمہ کے مجمع
میں ٹھہر گئے اور پوچھا کہ : اے بنی سلمہ ! تم لوگ رقبہ
کے کہتے ہو؟ کہا : جس کے کوئی اولاد نہ ہو۔ فرمایا :
نہیں بلکہ رقبہ وہ ہے جس کا کوئی پیش رو نہ ہو۔ پھر
پوچھا کہ : تم میں عدیم (مفلس) کون ہوتا ہے؟ عرض کیا :
جو بے مال ہو۔ فرمایا : نہیں بلکہ عدیم وہ ہے جو اللہ
کے آگے پیش ہو، لیکن اس کے پاس کوئی نیکی
نہ ہو۔

النبي (رض) وقف النبي صلى الله عليه وسلم
على مجلس من بنى سلمة فقتل يابني
سلمة ما الرقبه فيكم؟ قالوا الذي
لا ولد له قال بل هو الذي لا فرط له
قال فما العديم فيكم؟ قالوا الذي
لا مال له قال بل هو الذي لا يقدم
وليس له عند الله خير۔
(رموصلی والسيار)

۸۶۔ مدینے کے لیے بخار کا انتخاب :

میرے پاس (حضرت) جبریل (علیہ السلام) بخار اور
طاغزن کو لے کر آئے، تو میں نے مدینے کے لیے
تو بخار کو روک لیا، اور طاعون کو شام کی طرف
جانے دیا۔ پس طاعون میری اُمت کے لیے
موتِ شہادت اور رحمت ہے اور اہل کفر

راہو عبید بن جری رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم رفعہ : اتاني
جبريل باحصى والطاعون فامسكت
الحصى بالمدينة وارسلت الطاعون
الى الشام فالطاعون شهادة لامتى

رخصة لهم ورجز على الكافر واحد - کبیر کے لیے عذاب۔

تقدیر و تدبیر

۸۷۔ تقدیر کی صحیح حقیقت :

ابن عباس (رضہ)..... فقال
 ابو عبیدہ انرا من قدر
 الله ؟ فقال عمر بن الخطاب
 قالها يا ابا عبیدة وكان
 عمر يكره خلافه نعم
 نفر من قدر الله التقدیر
 الله ارايت لو كان لك ابل
 فهبطت راديا له عدوتان
 اهداهما غلبة والاخرى حدة
 الیس ان راعیت الخصبة
 رعیتها بتدر الله وان رعیت
 الجدة رعیتها بتدر الله فجاء
 عبدالرحمن بن عوف وكان
 متغيبا في بعض حاجاته فقال
 ان عندي من هذا علما سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول اذا سمعتم به بارض
 فلا تقصدوا عايبه واذا وقع
 بارض وامنتم بها فلا تخرجوا
 سرارا منه فحمد الله عمر بن
 العوف (شيخين، موطأ، البوداد)

رشام میں ایک بار دبائے طاعون پھیلی۔ شورے
 کے بعد حضرت عمرؓ نے یہ طے کیا کہ مقام دبار کی طرف
 لوگ نہ جائیں اس موقع پر حضرت ابو عبیدہؓ نے
 حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ : کیا خدا کی تقدیر سے بھاگا
 چاہتے ہو؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا : کہ کاش اے
 ابو عبیدہؓ! یہ بات تمہارے سوا کوئی اور کہتا۔ حضرت
 عمرؓ ان کے اس اختلاف کو پسند نہ فرماتے تھے۔۔۔
 بھیجی ہم قضاے الہی سے قضاے الہی کی طرف جائے
 ہیں۔ دیکھئے اگر آپ کی ایک اونٹنی ہو اور وہ ایک ایسے
 میدان میں نازل ہو جس کے دو حصے ہیں ایک سرسبز اور
 ایک خشک تو اگر آپ اُسے شاداب حصے میں چرائیں تو
 وہ بھی تقدیر الہی ہے اور اگر خشک حصے میں چرائیں تو
 وہ بھی تقدیر الہی ہوگی۔ انھوں نے حضرت عبدالرحمن بن
 عوف (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) جو اپنی کسی ضرورت سے اس
 وقت بیرون حاضر تھے آگئے، انھوں نے کہا کہ : مجھے اس
 معاملے کے متعلق کچھ معلومات ہیں۔ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کو کہتے سنا ہے کہ جب تم یہ سو کہ فلاں جگہ دبار پھیل گئی ہے
 تو وہاں نہ جاؤ اور اگر کسی خبر تم موجود ہو اور وہاں دبار
 پھیل جائے تو وہاں سے فرار اختیار نہ کرو۔ حضرت عمر
 (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے یہ سن کر خدا تعالیٰ کا شکر یہ ادا
 کیا اور واپس ہو گئے۔

گریہ و غم

۸۸۔ چند اور رسوم جاہلیت اور ان کی سزا:

میری امت میں چار باتیں جاہلیت کی ہیں جن سے لوگ باز نہیں آتے:

(۱) اپنے خاندان پر فخر (۲) دوسروں کے خاندان پر طعن (۳) ستاروں کے وسیلے سے پانی ربارش مانگنا اور (۴) نوحہ کرنا۔ پھر فرمایا کہ: اگر نوحہ کرنے والی نے مرنے سے پہلے توبہ نہ کی تو بروز قیامت وہ اس حال میں کھڑی کی جائے گی کہ اس کے جسم پر تار کوں کا پاجامہ اور زنگ آلود زرہ ہوگی۔

(ابو مالک الاشعری) رفعہ: الرابع فی امتی من امر الجاہلیة لایستکونہن المنخرنی الاحساب والطنن فی الانساب والاستفتاء بالنجوم و النیاحۃ وقال الناحۃ اذالم تنقب قبل موتھا لتتام یوم القیمة وعلیھا سربال من قطران ودرع من حطب رملی

حوض کوثر اور شفاعت

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ میرے پاس خدائے تعالیٰ کی طرف سے ایک فرشتہ آیا تو اس نے مجھے اختیار دیا کہ یا تو میری آدمی امت حبیب میں داخل ہو یا میں شفاعت کو اختیار کروں تو میں نے شفاعت کو منظور کیا۔ میری شفاعت ہر اس شخص کے لیے ہوگی کہ جو اس حال میں مرے کہ اس نے کسی کو خدائے تعالیٰ کا شریک نہ مانا ہو۔

۸۹۔ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا فِي امْتٍ مِنْ عِنْدِ رَبِّي فَخَيَّرْتَنِي بَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ لِيَمْنَتِي الْجَنَّةُ وَبَيْنَ الشَّفَاعَةِ فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ وَهِيَ لِيَمْنٌ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا - (ترمذی، مشکوٰۃ)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ قیامت کے دن تین قسم کے لوگ شفاعت کریں گے۔ پہلے انبیائے کرام علیہم السلام، پھر علمائے دین، پھر شہدائے اسلام۔

۹۰۔ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ - (ابن ماجہ - مشکوٰۃ)

جنت کا بیان

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا ہے کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے ایسی چیز تیار کر رکھی ہے کہ جس کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ اس کی خوبوں کو کسی کان نے سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر اُس کی ماہیت کا خیال گزرا۔

۹۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَخَذْتُ لِبَعَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ - (بخاری، مسلم)

دوزخ کا بیان

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ جہنم کی آگ کو ایک ہزار برس جلایا گیا یہاں تک کہ وہ سُرخ ہو گئی۔ پھر اس کو ایک ہزار برس تک جلایا گیا یہاں تک کہ وہ سفید ہو گئی۔ پھر اسے ایک ہزار برس اور جلایا گیا، یہاں تک کہ وہ کالی سیاہ ہو گئی۔ اب وہ سیاہ و نادرک ہے۔

۹۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَوْقِدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى احْصَرَتْ ثُمَّ أَوْقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَبْيَضَتْ ثُمَّ أَوْقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى اسْوَدَّتْ فَهِيَ سَوْدَاءٌ مُظْلِمَةٌ - (ترمذی، مشکوٰۃ)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ دوزخیوں میں بعض لوگ وہ ہوں گے جن کے شخنوں تک آگ ہوگی، اور بعض لوگ وہ ہوں گے جن کے زانوؤں تک آگ کے شعلے پہنچیں گے اور بعض وہ ہوں گے جن کے کمر تک ہرگی اور بعض لوگ وہ ہوں گے جن کے گلے تک آگ کے شعلے ہوں گے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ دوزخ میں صرف بدنصیب داخل ہوگا۔ پوچھا گیا یا رسول اللہ! بدنصیب کون ہے؟ فرمایا بدنصیب وہ شخص ہے کہ جس نے خدا تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے اس کی اطاعت نہیں کی اور اللہ تعالیٰ کے لیے گناہ کو نہیں چھوڑا۔

۹۳- عَنْ سَمَرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى كَعْبِيهِ وَإِلَى رُكْبَتَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى حَجْزَتِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَأْخُذُهُ النَّارُ إِلَى تَرَاقُوتِهِ - (مسلم، مشکوٰۃ)

۹۴- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا شَقِيٌّ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ الشَّقِيُّ قَالَ مَنْ لَمْ يَمُتْ لِقَاءَ اللَّهِ بِطَاعَتِهِ وَلَمْ يَسْرُكْ لَهُ بِعَصِيئَةٍ - (ابن ماجہ، مشکوٰۃ)

کتاب الزکوٰۃ

۹۵- تبلیغ میں حکمت تدریج اور زکوٰۃ کا مصرف :

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ کو مین کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ : تم اہل کتاب کی طرف تبلیغ کے لیے جا رہے ہو۔ لہذا پہلی چیز جس کی طرف دعوت دی جائے وہ خدا کی بندگی ہونی چاہیے۔ جب وہ اسے سمجھ لیں تو انہیں بتاؤ کہ اللہ نے دن رات میں پانچ غازی بھی فرستے ہیں جب وہ یہ کرنے لگیں تو پھر بتاؤ کہ : اللہ تعالیٰ نے ان پر زکوٰۃ بھی فرض کی ہے جو ان (رضی حیثیت لوگوں) کے مال سے

(ابن عباسؓ) ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما بعث معاذاً الى اليمن قال انك تقدم على قوم اهل كتاب فليكن اول ما تدعوهم اليه عبادة الله فاذا عرفوا ناخبرهم ان الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فاذا اقبلوا ناخبرهم ان الله فرض عليهم زكاة تؤخذ من اموالهم

مے کر ان ہی کے محتاجوں پر کوٹا دی جائے گی۔ جب وہ اُسے مان کر اطاعت کر لیں تو ان سے زکوٰۃ وصول کرو، مگر عمدہ سے عمدہ مال چھانٹ کر لینے سے بچو، اور مظلوم کی فریاد سے بھی ڈرتے رہو۔ کیونکہ اس کے اور اللہ کے درمیان کوئی روک نہیں۔

وَرْتَدُّ عَلَىٰ نَفْسِهِمْ فَذِ الطَّاعُونَ بِهَا
تُخَذُ مِنْهُمْ وَلَوْ كَرِهَ أُمَرَاؤُهُمْ
وَأَتَىٰ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَنَاصَهُ لَمِنَ بَيْنِهِ
وَمِيقَاتُ اللَّهِ عَجَابٌ (لِلسِتَةِ الْأَمَالِكِ)

قسم

۹۶۔ غیر اللہ کی قسم کھانا:

جو شخص غیر اللہ کی قسم کھاتا ہے وہ ایک طرح کے کفر و شرک کا مرتکب ہوتا ہے۔

راہن عمرؓ رفعہ: من حلف بغير
الله فقد كفر واشرك (ترمذی)

تصاویر

۹۷۔ تصاویر کی خاص نوعیت:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب بیمار ہوئے، تو آپ کی کسی بیوی نے ”ماربہ“ نامی ایک کنشت کا ذکر کیا۔ اُم سلمہ اور اُم حبیبہ نے جو ملک حبشہ کو دلچسپی تھیں وہاں کی خوبصورتی اور تصویروں کا ذکر کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر اٹھا کر فرمایا کہ ان لوگوں میں جب کوئی صالح آدمی مرتا ہے تو اس کی قبر پر مسجد بنا لیتے ہیں، اور اس میں اس قسم کی تصویریں بناتے ہیں۔ یہ لوگ بدتر خلق ہیں۔

رَعَالَةُ مَنْ لَهَا اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ بَعْضُ نِسَائِهِ كُنِيَّةً
يَقَالُ لَهَا مَارِيَّةٌ وَكَانَتْ أُمَ سَلَمَةَ
وَأُمَ حَبِيبَةَ اتَّاتَا رِضَ الْحَبَشَةِ فَذَكَرَتَا
مِنْ حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرِ فِيهَا فَرَفَعَ رَأْسَهُ
نَقَالَ أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمَا الرَّجُلُ
السَّالِحُ بَنُوا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا مِثْلَ
صُورِ وَأَفْنِيَهُ تِلْكَ الصُّورُ وَاللَّيْثُ
شَرَّ خَلْقٍ اللَّهُ - (شيخين، سنن)

کتاب التفسیر

۹۸۔ رائے کو پابند قرآن ہونا چاہئے نہ کہ قرآن کو پابند رائے:

جو قرآن (حکیم) میں جہالت سے اپنی رائے کو داخل کرے وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

(ابن عباسؓ) رضحہ: منت قال
في القرآن بغير علم وفي رواية
برأيه فلينبهوا مقعده في النار۔
(ترمذی)

۹۹۔ حقیقت قرآن بزبان رسالت:

میں ایک بار مسجد نبویؐ میں گیا تو دیکھا کہ لوگ احادیث (گفتگو) میں لگے ہیں۔ میں حضرت علی (کریم اللہ وجہہ) کے پاس گیا اور ان کو یہ بات بتائی۔ آپ نے پوچھا کہ: کیا واقعی وہ ایسا ہی کر رہے ہیں؟ میں نے کہا کہ: جی ہاں! فرمایا میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ عنقریب اس قسم کا فتنہ ظہور میں آئے گا، اس وقت میں نے دریافت کیا کہ: یا رسول اللہ! اس سے چھٹکارے کی کیا سبیل ہے؟ فرمایا: کتاب اللہ اس میں گزشتہ امتوں کے واقعات ہیں۔ آئندہ آنے والوں کی خبریں ہیں تمہارے باہمی اختلافات کا فیصلہ ہے، یہ ایک حکم حقیقت ہے، کوئی بے نیکی بات نہیں جو اُسے عبث سمجھ کر چھوڑ بیٹھے گا۔ اُسے اللہ تعالیٰ ہلاک کرے گا۔ اور جو اس کے علاوہ کسی اور جگہ ہدایت تلاش کرے گا، اُسے اللہ گمراہی میں ڈال دے گا۔ یہ اللہ کی مضبوط رستی ہے اور پُر حکمت ذکر اور صراطِ مستقیم ہے، اس سے نہ خواہشوں میں کچی آتی ہے نہ زبان

(الحارث الاسود): مودت في
المسجد فاذا الناس يجوضون
في الاحاديث فدخلت على ثناخبرته
فقال اوتد فعلوها؟ قلت نعم قال
اما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الا انها ستكون فتنة
قلت فما المخرج منها يا رسول الله؟
قال كتاب الله فيه نبأ ما تدرءون وخبر
ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل
ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه
الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله
الله وهو حبل الله المتين وهو الزمر
الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي
لا تزيغ به الالهواء ولا تلتبس به الالسنه
ولا تشبع منه العلماء ولا يخلق على كثرة الرد

میں لغزش۔ اہل علم اس سے کبھی سیر نہیں ہوتے اور بار بار بار دہرانے سے اس میں کوئی کھٹکی نہیں آتی اور اس کے عجائب کبھی ختم نہیں ہوتے۔ یہی وہ کلام ہے، جس کی انتہا کو جن بھی نہ پاسکے۔ اور اسے سن کر انھیں کہنا پڑا کہ: (ترجمہ امیہ)

ہم نے ایک عجیب کلام سنا ہے جو رشد کی طرف لے جاتا ہے۔ اور ہم تو اس پر ایمان لے آئے جس کا قول قرآن کے مطابق ہوگا وہ سچا ہوگا۔ جو اس پر عامل ہوگا سچی اجر ہوگا۔ جو اس کے مطابق فیصلہ دے گا عادل ہوگا اور جو اس کی طرف دعوت دے گا وہ صراطِ مستقیم پالے گا۔ یہ عارث اعدا ان باتوں کو پتے باندھ لو۔

وَلَا تَنْتَقِصْ عَجَابَهُ وَهُوَ الَّذِي
لَمُتَنَتْهُ الْجَنُّ اِذْ سَمِعَتْهُ حَتَّىٰ قَالُوْا اِنَّا
سَمِعْنَا قُرْاٰنًا عَجَبًا يَّهْدِيْٓ اِلَى الْرَشْدِ
فَاَمْنَابِهِ مَنْ قَالَ بِهِ سَدَقَ مَنْ
عَمِلَ بِهِ اَجْرُ مَنْ حَكَمَ بِهِ عَدْلُ
وَمَنْ دَعَا اِلَيْهِ هَدٰى اِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيْمٍ خَذَهَا الْيَكُ يَا اَعُوْر (ترمذی)

انبیائے کرام زندہ ہیں

حضرت ابو درودار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا، کہ خدائے تعالیٰ نے زمین پر انبیائے کرام علیہم السلام کے جسموں کو کھانا حرام فرما دیا ہے۔ لہذا اللہ کے نبی زندہ ہیں۔ رزق دیئے جاتے ہیں۔

۱۰۰۔ عَنْ اَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ عَلَى الْاَرْضِ اَنْ تَاْكُلَ اَجْسَادَ الْاَنْبِيَاءِ فَنَبِيُّ اللّٰهِ حَتّٰى يُمْرَزَ -

رواہ ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص ۱۲۱

۱۰۱۔ عَنْ اَوْسِ بْنِ اَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ عَلَى الْاَرْضِ اَنْجَسَادَ الْاَنْبِيَاءِ - (رواہ ابوداؤد۔ ولسانی والدارمی والبیہقی وابن ماجہ کلہم عن اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ مشکوٰۃ ص ۱۲۱)

حضرت اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے انبیائے کرام علیہم السلام کے جسموں کو زمین پر کھانا حرام فرما دیا ہے۔

براہت

۱۰۲۔ کسی کو رتبہ بنانے کا مطلب :

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، تو میرے گلے میں سونے کی ایک صلیب آدیزاں تھی۔ حضور نے فرمایا کہ اس رتبہ کو اتار چھینکو۔ پھر میں نے حضور کو یہ آیت پڑھتے سنا کہ : اتخذوا احبارہم و رهبانہم ارباباً من دون اللہ (ان لوگوں نے اپنے علماء و مشائخ کو اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں رتبہ بنالیا ہے) پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشریح یوں فرمائی کہ : یہ لوگ ان مشائخ و علماء کی پوجا نہیں کرتے، بلکہ جس چیز کو وہ حلال کرتے یہ بھی اُسے حلال سمجھتے اور جسے وہ حرام کرتے یہ بھی حرام قرار دے لیتے (یعنی یہ تکبیل و تحریم ہی رتبہ بنالینا ہے۔

(عبدی بن حاتم) اتیت النبی سلی اللہ علیہ وسلم و فی عنقی صلیب من ذهب ف قال یا عدی اطرح عنک هذا الرث و سمعته یقول اتخذوا اسبارہم و رهبانہم ارباباً من دون اللہ قال انہم لم یقولوا یعبدوہم و لکنہم کانوا اذا املوا لہم شیئاً استحلواہ و اذا حرموا علیہم شیئاً حرموا۔ (ترمذی)

حجر

۱۰۳۔ فراستِ مومن سے ہوشیار رہو :

مومن کی فراست سے ہوشیار رہو، کیونکہ وہ نور الہی کی وساطت سے دیکھتا ہے۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی کہ : ان فی ذلک لآیات للمتوسمین (یعنی اس میں نشانی ہے ان لوگوں کے لیے جو اپنی فراست سے بات کی تہ تک پہنچ جاتے ہیں۔

(البوسعید) رفعہ : القفر افراسۃ المؤمن ذامہ ینظر ینور اللہ ثم قرأ ان فی ذلک لآیات للمتوسمین۔ (ترمذی)

فترقان

۱۰۴۔ رحمتِ الہی اور کفرِ سیئات :

کچھ لوگ جنہوں نے قتل، زنا اور بے ابروئی وغیرہ کا بکثرت ارتکاب کیا تھا۔ یہ لوگ حضورؐ کے پاس آئے اور کہا کہ: اے محمدؐ! بلاشبہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں اور جس چیز کی طرت دعوت دیتے ہیں وہ بہت صحیح ہے لیکن اے کاش! یہ بھی بتائیں کہ ہماری بد اعمالیوں کا کوئی کفارہ بھی موجود ہے۔ اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی: وَالَّذِينَ لَا يُدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ—حَسَنَاتُ تَكُ حُضُورُ صَلَّی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ ان کے شرک کو ایمان سے اور زنا کو پاک دامنی سے بدل دے گا۔ نیز یہ آیت بھی اسی سلسلے میں نازل ہوئی کہ: يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ (اے میرے مرف بندو! اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کبھی مایوس نہ ہو)

(ابن عباسؓ) ان قوم کو قتل کرنا بکثرت اور زنا و فحشاء و انتہک کرنا تو انبی صلی اللہ علیہ وسلم قالوا یا محمد ان الذی تقول وتدعو الیہ لحسن لو تخبرنا ان لما عملنا کفارة فنزلت والذین لا یدعون مع اللہ الہا اخر الی حسنت قال یدل اللہ شرکهم ایمانا وحرانا هم احصانا ونزلت یا عبادہ الذین اسرئوا علی انفسهم لا تقنطوا من رحمة اللہ (سناٹ)

تقدیر

۱۰۵۔ نفع و نقصان اور مشیتِ الہی :

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پیچھے تھا کہ حضورؐ نے فرمایا کہ: صاحبزادے! میں تمہیں چند کلمے بتانا ہوں سنا! تم اللہ تعالیٰ کے احکام کی حفاظت کرو وہ تمہاری حفاظت

(ابن عباسؓ) کنت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لی یا غلام اتی اعلیک کلمات احفظ اللہ یحفظک

فرمائے گا۔ تم اس کا لحاظ رکھو تو اسے اپنے سامنے پاؤ گے۔ اور کچھ مانگنا ہر تو اللہ ہی سے مانگو جب مدد یا ہر تو اُسی سے چاہو اور یہ خوب یاد رکھو کہ اگر ساری امت ہی تمہیں کوئی نفع پہنچانے پر متفق ہو جائے تو فقط تمہیں اتنا ہی نفع پہنچ سکتی ہے جتنا اللہ نے تمہارے لیے لکھا ہے اور سب لوگ تمہیں نقصان پہنچانے پر متحد ہو جائیں تو تمہیں صرف اتنا ہی نقصان پہنچا سکتے ہیں، جتنا اللہ نے تمہارے لیے لکھ دیا ہے۔ تقدیر کے قلم اٹھائے جا چکے ہیں اور صحیفہ خشک ہو چکے ہیں۔

استظ الله مجده تجاءك اذا سالت
فاسأل الله واذا استعنت فاستعن
بالله واعلم ان الامنة لو انبعت
عل ان ينفعوك بشئ لهرينفعوك
الا بشئ قد كتبه الله لك وان
اجتمعوا على ان يضروك بشئ
لهرضروك الا بشئ قد كتبه الله
عليك رفعت الاقلام وسميت
الصفحة - (ترمذی)

۱۰۶۔ تقدیر و تدبیر کا ملاپ :

ہر ایک شخص کا ٹھکانا لکھا جا چکا ہے، خواہ وہ جنت میں ہو یا دوزخ میں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! پھر ہم لوگ اپنی تقدیر پہیچھو دوسرے کر کے نہ بیٹھ رہیں؟ فرمایا کہ: ہر ایک کو اسی راہ پر لگا دیا جاتا ہے جس کے لیے وہ پیدا ہوا ہے۔ صاحبِ سعادت، عملِ سعادت کی راہ پر لگا دیا جاتا ہے اور اہل شقاوت راہِ شقاوت پر پھر حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ آیت پڑھی:

”فاما من اعطى راتقى وصدق بالحنى فسيسره لليسرى (الآية)

(علیؑ)، رفعه: ما منكم من احد الا قد كتب مقعده من النار ومفعده من الجنة قالوا يا رسول الله تتوكل على كتابنا؟ فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فيصير لعل السعادة واما من كان من اهل الشقاء فيصير لعل الشقاء شوقراء فاما من اعطى راتقى وصدق بالحنى فسيسره لليسرى - (الآية - رشيدین، البدوآء، ترمذی)

۱۰۷۔ قضا و قدر پر بے اطمینانی :

ایک آدمی کا انگڑے کو ہاتھ سے مردھرنے تک پکڑے رہنا اس سے بہتر ہے کہ کسی معاملے میں یوں کہے کہ: یہ قضا ہے الہی تھی مگر کاش ایسا نہ ہوتا۔

(ابن مسعودؓ) قال لان یقین احدکم علی جمرة حتی یرد خیر له من ان یقول لا امر قضاہ الله لیته لعل ین رکبیر)

۱۰۸۔ توفیقِ الہی :

اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کے ساتھ خیر چاہتا ہے تو اس سے ویسا ہی کام لیتا ہے۔ لوگوں نے پوچھا کہ: اس کی کیا صورت ہوتی ہے؟ فرمایا: مرنے سے پہلے اُسے عملِ خیر کی توفیق بخش دیتا ہے۔

(النسائی) رفعہ : اذ اراد اللہ بعبد خیرًا استعملہ فتیل لہ کیف یتعملہ یارسول اللہ ؟ قال یرفقہ لعمل صالح قبل الموت (ترمذی)

۱۰۹۔ اگر مگر کا غلط استعمال :

تو می مومن اللہ تعالیٰ کو ضعیف مومن سے زیادہ محبوب ہے۔ ہاں خیر سب ایک اہل ایمان کے اندر ہے۔ نفعِ مہاں چیزِ دل کی طلب رکھا کرو اور اس کے حصول میں اللہ سے مدد مانگو۔ عاجز بن کر مت رہو اور اگر اس راہ میں تم پر کوئی آفت آجائے تو یہ نہ کہو کہ: اگر میں یوں کرتا تو یوں ہوجاتا بلکہ اس طرح کہو کہ: تقدیر الہی ہے، وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، ”اگر“ کا یہ استعمال شیطانی فعل ہے۔

(ابو ہریرۃ رض) رفعہ : المؤمن القوی خیر و احب الی اللہ من المؤمن الضعیف و فی کل شیء خیر احسن علی ما ینفعک و استعن باللہ ولا تغتر ان اصابتک شیء فلا تغتر لوامی فعلت لکان کذا و کذا و لکن کل فتور اللہ و ماشاء فلان ان لو تفعل عمل الشیطان و معلو

۱۱۰۔ تقدیر کی جزئیات میں ٹپنے کی ضرورت ہی نہیں :

اللہ تعالیٰ نے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا اور ان پر تورات نازل فرمائی تو آپ نے عرض کیا کہ: اے مولا! تو ربِّ عظیم ہے اگر تیری مشیت ہو کہ تیری اطاعت کی جائے تو تیری اطاعت ہی ہوگی اور اگر تو چاہے کہ تیری نافرمانی نہ ہو تو نہ ہوگی۔ اب یہ کیا معاملہ ہے کہ تیری پسند تو یہ ہے کہ تیری اطاعت کی جائے مگر ہوتی ہے تیری نافرمانی۔ آخر یہ کیا قصہ؟ اس کا جواب بذریعہ دمی دیا گیا کہ: میں جو کچھ کرتا ہوں اس کی کوئی باز پرس نہیں اور ان لوگوں کی باز پرس ہوگی..... پھر جب حضرت عزیر علیہ السلام

(ابن عباس رض) لما بعث موسیٰ و انزل التورۃ قال اللہم انک رب عظیم و لو شئت ان تظاع لالعت و لو شئت ان لا تعمی ما عصیت و انت تحب ان تظاع و انت فی ذلک تعمی فیکین هذا یا رب ؟ نادحی اللہ الیہ انی لا اسمع لعلی ما فعلت و ہم یشعلون فلما بعث عزیر و انزل علیہ التورۃ بعد ما کان رفعہا

مبعوث ہوئے اور بنی اسرائیل کے پاس سے تورات
مفقود ہونے کے بعد دوبارہ آپ (عزیر) کو وہ دی گئی تو
آپ نے بھی وہی سوال کیا جو حضرت موسیٰ نے کیا تھا، اور
آپ کو بھی وہی جواب ملا (جو حضرت موسیٰ کو ملا تھا) لیکن
آپ کے دل نے اس جواب کو قبول نہ کیا اور آپ نے دوبارہ یہی سوال
فرمایا۔ اس کے جواب میں یہ پوچھا گیا کہ: کیا تم دھوپ کی کوئی
تھیلی بنا سکتے ہو؟ کہا: نہیں۔ پھر پوچھا: کیا تم ہوا کو غنیمتوں
وزن میں تول سکتے ہو؟ جواب دیا: نہیں! پھر پوچھا: کیا
تم ایک مثقال روشنی لاسکتے ہو؟ جواب دیا: نہیں! ارشاد
ہوا کہ: بس اسی طرح سمجھو کہ تم نے جو سوال کیا ہے اس
کا جواب سمجھنے کی تم قدرت ہی نہیں رکھتے۔ بس اتنا
ذہن نشین کرو، کہ میں جو کچھ کروں اس کے متعلق کوئی
باز پرس نہیں اور انسان جو کچھ کرے گا اس کی باز پرس
ہوگی۔ میں تمہاری بس اتنی ہی گرفت کروں گا کہ تم نبی تو
رہو گے مگر انبیاء کی فہرست میں تمہارا نام نہ ہوگا۔ اس
کے بعد جب حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) (مبعوث)
ہوئے اور انھوں نے ربوبیت کے مقابلے میں اپنی
ہستی کو پہچانا تو اللہ تعالیٰ نے انھیں کتاب و حکمت
اور تورات و انجیل کی تعلیم دی۔ وہ نابینا اور مبرص کو
اچھا کرنے لگے اور مردوں کو زندگی بخشنے لگے، نیز وہ
لوگ جو کچھ کلاتے اور اپنے گھروں میں ذخیرہ جمع کرتے
اُسے تانے لگے تو آپ نے بھی اللہ تعالیٰ سے
یہی سوال فرمایا اور وہی جواب ملا، اور یہ بھی فرمایا گیا
کہ: تم میرے بندے ہو، میرا کلمہ ہو جو میں نے مریم کی
طرف القا کیا، میری روح ہو۔ میں نے تمہیں مٹی سے
پیدا کر کے کٹی کہا اور تم ہو گئے۔ دیکھو اگر تم باز نہ آئے

عن بنی اسرائیل حتی قال من قال
منہم ابن اللہ فقال اللہم انتک
رب عظیم مثل ذلک فادعی اللہ
الیہ انی لا اسئل عما افعل وہم
یسئلون فابت نفسہ حتی سأل ایضاً
فقال افستطیع ان تصرمة من
الشمس؟ قال لا قال افستطیع ان تجبی
بکیال من ریح؟ قال لا قال افستطیع
ان تجبی بمشقال من نور؟ قال لا
قال فہکذا لا تقدر علی الذی
سألت عنہ انی لا اسئل عما افعل وہم
یسئلون اما انی لا اجعل
عقوبتک الا ان امحو اسمک من
الانبیاء فلا تذکر فیہم فمحا
اسمہ من الانبیاء فلیس یدکر
فیہم وھونبی فلما بعث اللہ
عیسٰی ورأی منزلتہ من
ربہ وعلمہ الكتاب المحمۃ
والنورۃ والاٰنجیل ومیسرۃ
الاٰکمہ والابرص ویحیی الموتی
ومینبئہم مبایا کلون وما یدخرون
فی بیوتہم قال اللہم انتک
رب عظیم مثلہ فادعی الیہ
انی لا اسئل عما افعل وہم
یسئلون وانت عبدی وزسولی
وکلنتی القیتک الی مریم و

راور پھر یہی سوال کیا) تو تمہارے ساتھ بھی وہی ہوگا، جو تمہارے ایک ساتھی (عزیرؑ) کے ساتھ ہو چکا ہے۔ بس اتنا ہی یاد رکھو کہ میں جو بھی کروں مجھ سے کوئی باز پرس کرنے والا نہیں اور دوسروں کی باز پرس ہوگی اس کے بعد حضرت عیسیٰؑ نے اپنے پیروؤں کو جمع کر کے فرمایا کہ: تقدیر اللہ کا ایک بھید ہے۔ لہذا اسے معلوم کرنے کی کوشش نہ کرو۔

روح منی خلقستک من شراب مشہ
قلت لک کن فکنت لکن لو تمنتہ
لا فعلت بک کما فعلت بصاحبک
بیت یدیک انی لا اسئل عما فعل
وہم یسئلون نجیع عیسیٰ من یتبعہ
نقال القدر سر اللہ فلا تتکفونہ
(کبیر بلین)

۱۱۱۔ سعادت و شقاوتِ انسانی :

تقاضائے الہی پر راضی رہنا انسان کی بڑی سعادت ہے، لیکن اللہ تعالیٰ سے خیر کی طلب چھوڑ دینا بد بختی ہے، اور تقضائے الہی پر ناراض ہونا بھی بد بختی ہے۔

(سعدی) رفعة: من سعادة ابن آدم رضاہ
بہا قضی اللہ لہ ومن شقاوة ابن آدم
ترکہ استخارة اللہ ومن شقاوة ابن
آدم سخطہ بہا قضی اللہ لہ (ترمذی)

۱۱۲۔ جہنم القلم :

اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو اندھیرے میں پیدا کیا۔ پھر ان پر اپنا نور ڈالا جس پر یہ نورِ ہدایت بن گیا اور جو اسے قبول نہ کر سکا وہ گمراہ ہو گیا یہی ہے وہ حقیقت جس کی وجہ سے میں کہتا ہوں کہ علمِ الہی کے منتقل قلم خشک ہو چکا ہے۔

(ابن عمرو بن العاصؓ) رفعة: ان اللہ
تعالیٰ خلق خلقہ فی ظلمة فالقی علیہم
من نورہ فمن ارابہ من ذلک النور
احندى ومن اعطاه ضل فلذلک اقول
جہنم القلم علی علم اللہ تعالیٰ (ترمذی)

۱۱۳۔ تقدیریات پر بحث نہ کرو :

ہم لوگ تقدیر پر بحث کر رہے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم باہر آئے اور غصے سے چہرہ مبارک اس قدر سرخ ہو گیا جیسے انار کے دانے ہیں۔ پھر فرمایا کہ: کیا تمہیں اس چیز کا

(ابو ہریرہؓ) خرج علینا النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ونحن نتنازع فی القدر
فغضب حتی احمر وجهہ حتی
کانا نفاقی فی وجنتیہ حب الرمان

حکم دیا گیا ہے اور کیا مجھے اس غرض کے لیے بھیجا گیا ہے؟ تم سے پہلے لوگ اسی موضوع پر جھگڑا کرنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئے خبردار اس مسئلے میں کوئی مباحثہ نہ کیا کرو۔

نَقَالَ ابْهَذَا امْرُئِي ابْهَذَا ارْسَلْتُ
الْيَكُو؟ اَنَا هَلْكَ مِنْ كَانَ قَبْلَكَ
حِينَ تَنَازَعُوا فِي هَذَا اَلَا مَرَعَزَمَتْ
عَلَيْكُمْ اِنْ لَا تَنَازَعُوا فِيهِ (ترمذی)

۱۱۴۔ توحید کی نزاکت :

ماشاء اللہ و ماشاء محمدؐ رجوا اللہ اور محمدؐ کی
مشیتؐ (ہو) مست کہا کرو۔ صرف ماشاء اللہ رجوا اللہ
کی مشیتؐ (ہو) کہا کرو۔

مَا شَاءَ رَمَ رَفَعْتَهُ ، لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ
اللَّهُ وَمَا شَاءَ مُحَمَّدٌ وَقُولُوا مَا شَاءَ
اللَّهُ وَحْدَهُ - (موسلی)

۱۱۵۔ جنت میں نیند نہیں :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ: اہل جنت
کو نیند بھی آئے گی؟ حضورؐ نے فرمایا: نیند تو موت کی چھوٹی
بہن ہے اس لیے اہل جنت سویا نہیں کریں گے۔

رَجَابِزْ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ: أَهْلُ الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ النُّومُ اخْوَالِي
وَأَهْلُ الْجَنَّةِ لَا يَنَامُونَ (اوسط، بزار)

۱۱۶۔ دیدار الہی :

ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے
کہ حضورؐ نے چودھویں کے چاند کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ:
تم اپنے ربؐ کو اسی طرح اپنی آنکھوں سے دیکھو گے،
جس طرح تم اس چاند کو دیکھ رہے ہو اور اس دیدار میں تمہیں
کوئی کمی بیشی کی شکایت نہیں ہوگی.....

رَجَبِزْ، كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَظَرْنَا إِلَى التَّمْرِ لَيْلَةَ
الْبَدْرِ وَقَالَ انْظُرُوا سَتَرُونَ رَبَّكُمْ
عَيَانًا كَمَا تَرُونَ هَذَا التَّمْرَ لَا تَسْمَعُونَ
فِي رُؤْيَاهُ.....

(رشیدین، البردآد، ترمذی)

عبادات

۱۔ وضو :

ابوہامک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ
رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
پاکیزگی نصف ایمان ہے۔

عَنْ أَبِي هَامِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ
عَنْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّهَرَةُ
شَطْرُ الْإِيمَانِ (مسلم شریف)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
کہا کہ سرکارِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جو شخص وضو کرے اور اچھا وضو کرے،
تو اُس کے گناہ اس کے جسم سے نکل
جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے ناخن کے نیچے سے بھی نکل جاتے ہیں
حضرت سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے
فرمایا کہ جن نے وضو کے شرط میں بِسْمِ اللّٰهِ
پڑھی اس کا وضو رکال نہیں۔

۲۔ عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ فَخَرَجَ
فَلَمَّا يَأْتِي مِثْلَ بَيْتِهِمْ حَتَّى
تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِمْ بَجَارِهِمْ
۳۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَضُوءَ لِمَنْ
لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ۔

(ترمذی، ابن ماجہ)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے تین جہن مترو
وضو فرمایا اور فرمایا کہ یہ میرا اور مجھ سے پہلے
جو انبیائے کرام علیہم السلام تھے ان کا وضو
ہے۔

۴۔ عَنْ عُثْمَانَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ
هَذَا وَضُوءِي وَوَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ
تَبْلِي۔ (مشکوٰۃ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ
سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ مسواک منہ کو پاک کرنے والی اور
پروردگار کو راضی کرنے والی چیز ہے۔

۵۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ السَّوَّاطُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ
مَرْضَاءٌ لِلرَّبِّ -

(احمد، دارمی)

ج

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم
جہاد کو سب سے بہتر عمل سمجھتے ہیں۔ کیا ہم جہاد نہ کریں؟
آپ نے فرمایا، لیکن بہترین جہاد حج ہے۔ اور خوب تر ہے۔
اگر اس میں کوئی گناہ نہ کیا جائے۔ پھر گھر میں بیٹھے
رہنا چاہیے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ بچے
بڑھے، کمزور آدمی اور عورت کے واسطے حج
ہی جہاد ہے۔

حاجی کی بات آپ سے پوچھا گیا کہ اس کی کوئی ظاہری
مالت بہتر ہے؟ فرمایا کبھرے بال اور خوشبو کا
نہ لگانا۔

۶۔ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَى الْجِهَادَ
أَفْضَلَ الْأَعْمَالِ أَفَلَا تُجَاهِدُ قَالَ
لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ رَأْبُ جِلْدِكَ
مَبْرُورٌ شَعْرُ لَزُومٍ الْمُحْصَرِّ الْبَجَارَةِ
وَاللِّسَانِ جِهَادُ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ
وَالصَّعِيفِ وَالْمَرْأَةِ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ -

۷۔ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنِ الْحَاجِّ قَالَ الشَّعْتُ
وَالشُّفْلُ - (الترمذی)

و

کیا میں تمہارا سب سے بہتر عمل نہ تمہیں بتلا دوں
جس سے تمہارے مرتبے بلند ہو جائیں۔ وہ تمہارے مالک
کے نزدیک بہت پاکیزہ چیز ہے۔ مومن نے چاندی کی خیرات
سے بھی بہتر ہے۔ اور اس سے بھی بہتر ہے کہ اگر دشمن
سے تمہارا مقابلہ ہو جائے اور تم ان کی گردن مارو اور
وہ تمہاری گردن ماریں؟ لوگوں نے کہا ہاں فرمائیے۔

۸۔ أَلَا خَيْرٌ لَّكُمْ خَيْرٌ أَعْمَالِكُمْ وَ
أَرْفَعُهَا فِي دُجَاتِكُمْ وَأَرْكَهَا
عِنْدَ مَلِكِكُمْ وَخَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ
إِعْطَاءِ الزَّوْقِ وَالذَّهَبِ وَخَيْرٌ لَّكُمْ
مِنْ أَنْ تَلْقُوا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا
أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ

یا رسول اللہ - فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے -

اللہ تعالیٰ (رحمۃ کے دن) فرمائے گا۔ اس شخص کو جس نے ایک دن بھی میرا ذکر کیا ہو یا میرا خوف کیا ہو (دوزخ) کی آگ سے نکال دو۔

تین دُعائیں مستجاب ہیں۔ کہ ان کی قبولیت میں کوئی شک نہیں ہے۔ مظلوم کی دُعا، سافر کی دُعا اور باپ کی بددعا اپنی اولاد کے حق میں۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ مظلوم کی دُعا سے ڈرو۔ کیونکہ اس کے اور خدا کے درمیان کوئی پردہ نہیں ہے۔

کوئی دُعا ایسی جلد تر قبول نہیں ہوتی، جیسے غیر حاضر شخص کی غیر حاضر شخص کے واسطے۔

تمہارا پروردگار حیا والا اور بخشش والا ہے اور اپنے بندے سے جب وہ اس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے، حیا کرتا ہے کہ اسے خالی ہاتھ پھیرے۔

اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں دُعا کرو کہ جب تمہیں یقین ہو کہ تمہاری دُعا قبول ہو جائے گی اور یہ سمجھ رکھو، کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی دُعا قبول نہیں کرتا جس کا دل اس سے غافل ہو۔

جب تم میں سے کوئی دُعا کرے تو یہ نہ کہے کہ خدا اگر تو چاہے تو مجھے بخش دے اور اگر تو چاہے تو مجھ پر رحم کر۔ بلکہ قطعی اور یقینی درخواست کرنی چاہیے کیونکہ اللہ پر کوئی

قائل اَبَلٰی یا رَسُوْلَ اللہ قَالَ ذَكَرَ اللہُ تَعَالٰی - (ما بعد الترمذی)
۹ - یَسُوْلُ اللہُ عَزَّوَجَلَّ اَخْرِجُوْا مِنْ النَّارِ مَنْ ذَكَرَنِيْ يَوْمًا اَوْ خَافَنِيْ فِيْ مَقَامٍ - (الترمذی)

۱۰ - شَلَتْ دَعْوَاتٍ مُّسْتَجَابَاتٍ لَا يَشْفَعُ فِيْ اَحْبَابَتِهِنَّ دَعْوَةُ الْمَظْلُوْمِ وَ دَعْوَةُ الْمَسَافِرِ اِلَّا اَلْوَالِدِ عَلٰی وَلَدِهِ - اَبُو داؤد وَ الترمذی - وَ اِنَّ دَعْوَةَ الْمَظْلُوْمِ فَاِنَّهٗ لَيَسَّرُ لِّبَنِيْهِ وَ يَبِيْعُ اللہُ حَبَابَ (الخَمْسَةِ)

۱۱ - مَا مِنْ دَعْوَةٍ اَسْرَعَ اِجَابَةً مِنْ دَعْوَةِ غَائِبٍ بِغَائِبٍ -

(ابو داؤد وَ الترمذی)

۱۲ - اِنَّ رَبَّكُمْ حَيٌّ كَرِيْمٌ يَسْتَجِيْ مِنْ عِبَادِهِ اِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ اِلَيْهِ اَنْ يَّرُدَّ هَمًّا صَغِيرًا اَوْ خَالِيًا -

(ابو داؤد، ترمذی)

۱۳ - اُدْعُوا اللہَ وَ اَسْتَعِزُّوْا بِالْاِجَابَةِ وَ اعْلَمُوْا اَنَّ اللہَ تَعَالٰی لَا يَسْتَجِيْبُ دُعَاءَ مَنْ قَلَبٌ غَافِلٌ لَّاہ - (الترمذی)

۱۴ - اِذَا دَعَا اَحَدُكُمْ فَلَا يَمْلُ اللہُ غَفِرْ لِيْ اِنْ شِئْتَ اللہُ اَرْحَمُنِيْ اِنْ شِئْتَ وَلٰكِنْ لِّعِزِّ الْمُسْلِمَةِ اِنَّ اللہَ

تَعَالَى لَا مُسْتَكِرَّ لَهُ.

روک ڈالنے والا نہیں ہے۔

(السنة الا الساق)

۱۵- فَجَعَلَ النَّاسُ يَجْهَرُونَ بِالشَّكْرِ
نَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِذَا بُعِثَ عَلَى النَّفْسِ أَنْتُمْ لَا تَدْعُونَ
أَنْتُمْ وَلَا عَنَّا شَيْئًا أَنْتُمْ تَدْعُونَ
سَمِيعًا بَصِيرًا وَهُمْ مَعَكُمْ وَالَّذِي
تَدْعُونَهُ أَتُرَبُّ إِلَى أَحَدٍ كُمْ مِنْ
مُنْتَقٍ رَأَى حِلَّتَهُ - (الحسنة الا الساق)

۱۶- اِعْتَكَفْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَسَمِعَهُمْ
يَجْهَرُونَ بِالْقُرْآنِ فَكَثَفَ السَّيْرُ
نَقَالَ إِلَّا أَنْتُمْ كُنْتُمْ يَسْأَلُونَ رَبَّهُ
فَلَا يُبْدِي ذِينَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَلَا يَرْفَعُ
بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْقِرَاءَةِ أَوْ قَالَ
فِي الصَّلَاةِ - (البداد)

۱۷- يَسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَجِبْ لِي

يَقُولُ تَدْعُوهُ رَبِّي فَلَمْ يَسْتَجِبْ
لِي - (السنة الا الساق) - وَفِي أُخْرَى
لِسَمِيعٍ لَا يَمِيزُ إِلَّا يَسْتَجَابُ لِلْعَبْدِ مَا لَمْ
يَدْعُ بِأَشْرَافِ طَبِيعَةٍ رَحِمَ -

۱۸- لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا

عَلَى أَوْلَاكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى خَدَمِكُمْ
وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ لِأَنْتُمْ أَفْقُ
مِنَ اللَّهِ مَسَاعَةً زَيْلَ نِيهَا عَطَاءً
فَيَسْتَجِيبُ لَكُمْ - (البداد)

لوگ ادبچی آواز سے تجسیر پڑھ رہے تھے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ادھر سے گزرے۔ سنا اور فرمایا۔ آہستہ
بولو کیونکہ تم کسی بہرے یا غیر حاضر شخص کو نہیں پکار رہے۔
تم تو اس کو پکار رہے ہو۔ جو سنتا ہے اور دیکھتا ہے،
اور وہ تمہارے ساتھ ہے، ادا تم سے تمہاری سواری کے
اڈنٹ کی گردن سے بھی زیادہ نزدیک ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں معتکف تھے۔ آپ
نے سنا کہ لوگ ادبچی آواز سے قرآن پڑھ رہے ہیں۔ آپ
نے پردہ اٹھایا، اور فرمایا دیکھو تم خدا کی درگاہ میں گواہ
ہو۔ پس ایک دوسرے کو ایذا نہ دیا کرو، اور نہ قرآن پڑھنے
میں یا نماز پڑھنے میں ایک دوسرے کی نسبت بلند آواز
میں بولا کرو۔

تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہو جاتی ہے۔ اگر کوئی
جلدی کر کے یہ نہ کہے کہ میں نے خدا سے دعا کی۔ مگر قبول نہ
ہوئی اور دوسری روایت میں ہے کہ بندہ کی دعا قبول ہو جاتی ہے،
إِلَّا (اس صورت میں کہ مقصد) گناہ کی بات ہو۔ یا رشتے کا ٹوٹنا
ہر کہ اس وقت قبول نہیں ہوتی)

اپنی جانوں۔ اپنی اولاد۔ اپنے خدام اور اپنے مال کے
حق میں بددعا نہ کیا کرو۔ ایسا اتفاق نہ ہو جائے کہ وہ گھڑی اجازت
کی بخشش کی ہو۔ اور تمہاری بددعا قبول ہو جائے۔

جس شخص نے اپنے ظلم کرنے والے کے واسطے (بد) دعا کی اس نے ضرور اپنا بدلہ لے لیا۔

اللہ تعالیٰ ہے اس کا فضل طلب کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کو یہ پسند ہے کہ (اسی سے) مانگا جائے اور علم کے دودھ پینے اور آسائش کے حاصل ہونے کا انتظار کرنا بہت اچھی عبادت ہے۔

تم میں سے ہر ایک کو اپنی ساری حاجتیں اپنے رب سے مانگی جائیں۔ یہاں تک کہ چپلی کا تسمہ بھی ٹوٹ جائے تو اسی سے مانگنا چاہیے۔

جو خدا سے نہیں مانگتا۔ خدا اس سے ناراض ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو جب بستر پر آتے تو فرماتے: شکر ہے اللہ کا۔ جس نے ہمیں کمانے کو دیا۔ پینے کو دیا اور ہماری سب ضرورتیں پوری کیں اور ہمیں ٹھکانا دیا۔ بہتیرے ایسے ہیں جن کی نہ ضروریات پوری ہوتی ہیں۔ نہ کوئی ان کے لیے ٹھکانا ہے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ آپؐ سونے کے وقت یہ دعا کرتے: یا خدا میں تیرے ہی نام سے جیتا ہوں اور مرتا ہوں (اور صبح بستر پر سے اٹھتے تو یہ دعا کرتے، اللہ کا شکر ہے جس نے ہمیں مرنے کے بعد زندہ کیا اور اسی کی طرف پھر جانا بھی ہے۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر نکلتے تو یہ دعا پڑھتے۔ شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے اللہ ہی پر عبور رکھتا ہوں۔ یا اللہ تجھ سے ہی ہم پناہ مانگتے ہیں اس بات سے کہ ہمارا پاؤں پھسل جائے یا ہم گمراہ ہو جائیں یا ہم کسی پر ظلم کریں، یا ہم پر کوئی ظلم کرے یا ہم کسی سے جالسا پیش آئیں یا کوئی ہمارے ساتھ جہالت سے پیش آئے۔

۱۹۔ مَنْ عَاقَلَ سَنَ تَلَمَّكَ فَذَا ابْتَسَرَ (الترمذی)

۲۰۔ سَلُّوا لِلَّهِ تَعَالَى مِنْ فَضْلِهِ تَبَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى يُجِيبُ أَنْ يُسْأَلَ وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ إِنْ تَوَارَعَ الْفَرْحُ۔ (الترمذی)

۲۱۔ لَيْسَ أَحَدٌ كَرِهَ رَبَّهُ حَاجَتَهُ كُلَّهَا حَتَّى يَسْأَلَ شَيْعَ نَعْلِهِ إِذَا الْقَطْعُ۔ (الترمذی)

۲۲۔ مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ۔ (الترمذی)

۲۳۔ إِذَا أَوَى الْمَرْءُ فِرَاشَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَّنَا وَآوَاَنَا فَكَمْ مِنِّي لَكَافٍ لَهُ وَلَا مُوَوِّحٍ مُسْلِمٍ وَالْبُودُودُ۔ وَالتَّعَذُّبُ رَفِي أَسْرَى بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ أَخْبِرْ أَمُوتْ۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ۔ (السنن الا مالك والمسلم)

۲۴۔ إِذَا خَرَجَ مِنْ مَكْنَنِهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنَّا لَنَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَسْرِ أَوْ نَضِلَّ أَوْ نَظْلِمَ أَوْ نُظْلَمَ أَوْ يَجْهَلَ أَوْ يَجْهَلَ عَلَيْنَا۔ (ترمذی، نسائی، البودود)

جب گھر سے کوئی نکلے۔ تو یہ دُعا پڑھے۔ شروع کرتا
ہوں۔ اللہ کے نام سے۔ اللہ ہی پر بھروسہ کرتا ہوں۔ اور
اللہ کے سوا کسی میں طاقت اور قوت (میرے نیک دہلی)
نہیں ہے۔

جب کوئی آدمی اپنے گھر میں داخل ہو تو اسے یہ کہنا
چاہیے۔ یا اللہ میں تجھ سے ہی اندر آنے اور باہر جانے
میں بھلائی مانگتا ہوں۔ اللہ کے نام سے ہی ہم اندر آتے ہیں
اور اللہ کے نام سے ہی ہم باہر جاتے ہیں۔ اللہ پر جو ہمارا
پروردگار ہے ہم بھروسہ کرتے ہیں پھر اپنے گھر والوں کو سلام
کرے۔

یا اللہ اپنا خوف ہمارے (دلوں میں) اتنا ڈال دے کہ
وہ ہم میں اور ہمارے گناہوں میں حائل ہو جائے، اور اپنی
فرمانبرداری اتنی دے کہ وہ ہمیں جنت میں پہنچا دے۔
اور اتنا یقین عطا کر کہ ہماری دنیاوی مصیبتیں اس سے
آسان ہو جائیں۔ اے خدا ہمارے کانوں، آنکھوں اور نوت
سے اس وقت تک ہمیں برہ مندر رکھ جب تک کہ ہم جیتے ہیں،
اور ہم میں سے ہمارے وارث بننا۔ اور ہمارا انتقام اس
شخص سے لے جو ہم پر ظلم کرے۔ اور اس شخص کے مقابلہ
میں جو ہم پر زیادتی کرے ہماری مدد کر اور ہمارے دین
میں مصیبت نہ پڑنے دے اور دنیا کو نہ ہمارا بڑا مقصود
اور نہ ہمارے علم کی انتہا بنا اور ہمارے اوپر ایسے شخص
کو مسلط نہ کر جو ہم پر رحم نہ کرے۔

۲۵۔ اِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ (رَبُّوْلُ)
بِسْمِ اللّٰهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ وَلَا
حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ۔
(البوداؤد والترمذی)

۲۶۔ اِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ اِلَى بَيْتِهِ
فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ خَيْرَ
الْمَوَاجِیْ وَخَيْرَ الْمَخْرَجِ بِسْمِ اللّٰهِ بِحَمْدِ
بِسْمِ اللّٰهِ خَرَجْنَا وَ عَلَی اللّٰهِ رَبُّنَا
تَوَكَّلْنَا شَمَّ لَیْسَلُمُ عَلَی
اَهْلِهِ۔ (البوداؤد)

۲۷۔ اَللّٰهُمَّ اَتَمِّمْ لَنَا مِنْ حَشِيَّتِكَ
مَا تَحُولُ بِهِ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ
مَعَا صِيَّتِكَ وَ مِنْ طَاعَتِكَ مَا
تُبَلِّغُنَا بِهِ جَنَّاتِكَ وَ مِنَ الْيَتِيْمِ
مَا تَهَيِّوْنَ بِهِ عَلَيْنَا مَصَاصِيْبَ
الدُّنْيَا اَللّٰهُمَّ مَتِّعْنَا بِاَسْمَاعِنَا وَ
اَبْصَارِنَا وَ قُوَّتِنَا مَا اَحْيَيْتَنَا
وَ جَعَلْتَهُ الْوَارِثَ مَا وَاجَعْلُ ثَارَنَا
عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا وَ اَنْصَرْنَا عَلَى مَنْ
عَادَا اَنَا وَ لَا تَجْعَلْ مُصِیْبَتَنَا فِیْ دِیْنِنَا
وَ لَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا الْبَوْهِنَا وَ لَا مَبْلَغَ
عِلْمِنَا وَ لَا تَسْلُطْ عَلَيْنَا مِنْ لَا یَرْحَمُنَا۔
(الترمذی)

سفر شروع کرنے کے وقت آپ یہ دُعا پڑھتے :-

شروع کرتا ہوں۔ میں اللہ کے نام سے اے خدا تو ہی
سفر میں ساتھی ہے اور (میری غیر حاضری میں) عیال میں میرا

۲۸۔ بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ
فِی السَّفَرِ وَ الْخَلِيْفَةُ فِی الْاَهْلِ

قائم مقام، اسے خدا زمین کو ہمارے واسطے پسٹ دے
(یعنی مسافت کم معلوم ہو) اور سفر کو ہمارے واسطے آسان
کر دے۔ اسے خدا سفر کی تکلیفوں، رنج دینے والی دالپی
اور راجپے، مال اور عیال میں بڑی نظر پڑنے سے ہم
پناہ مانگتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کیا کرتے تھے یا اللہ
میں تیری پناہ مانگتا ہوں۔ ایسے دل سے جس میں عاجزی نہ ہو،
ایسی دعا سے جو سنی نہ جائے۔ ایسے نفس سے جو سیر نہ ہو،
اور ایسے علم سے جس سے نفع نہ ہو۔ ان چاروں سے مجھے
بچائے رکھ۔

اللَّهُمَّ اَذِلَّكَ الْأَرْضَ وَهَوِّنْ عَلَيْنَا
السَّيْرَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ
وَعَثَاءِ السَّفَرِ۔ (مالک)

۲۹۔ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ دُعَاءٍ لَا
يُسْمَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ عِلْمٍ
لَا يَنْفَعُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ هَؤُلَاءِ
الْأَزْجِ۔ (الترمذی والنسائی)

اعمال میں میانہ روی

۳۔ سنت نبوی کی توضیح اور عبادت کے غلط تصور کی اصلاح :

تین صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رواج
کے پاس آکر آپ کی عبادت کا حال پوچھا اور معلوم
ہونے پر اپنی عبادت کو بہت کم خیال کیا۔ تینوں کہہ اٹھے
کہ: کہاں ہم اور کہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اگلے پیچھے سب گناہ
معاف ہو چکے ہیں، ان میں ایک صاحب نے شب بھر
تہجد و نوافل، دوسرے نے ہمیشہ روزہ داری
اور تیسرے نے تازیست مجبور رہنے کا عہد کر لیا۔
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے سنا تو ان کے پاس
آکر فرمایا :

وَأَنْتُمْ، جَاءَ مَثَلُهُ رَهْطًا إِلَى بَيْتِ
أَزْجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَتْهُمْ
تَقَالُوهَا قَالُوا ابْنَ أَخْنَحْنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ غَضِرَ لَهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ تَالِ أَحَدُهُمْ
أَمَّا أَنَا فَاصِلُ اللَّيْلِ أَمْدًا وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا
أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ
أَنَا اجْتَنَزِلُ النِّسَاءَ وَلَا أَتَزَوِّجُ أَمْدًا فَجَاءَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ

”تم لوگوں نے یہ یہ عہد کیے ہیں؟ بخدا! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں، مگر میں رونے رکھتا بھی ہوں اور چھوڑ بھی دیتا ہوں، نماز شب بھی پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں اور نکاح بھی کرتا ہوں، جس نے میری سنت ترک کی وہ میری امت سے نہیں۔“

استو الذین تلتتم کذا وکذا اما واللہ انی لا خشاکم للہ واتقتکم له ولکنی اصوم وافطر واسلی وارقدوا تزوج النساء من رغب عن سنتی فلیس منی ولشیعین وللنساء شیء۔

۳۱۔ سنت کے معنی تقشف کے نہیں :

(حضرت عثمان بن مظعون) نے ان تین کاموں پر حلف اٹھایا : (۱) شب بھر قیام (۲) صائم اللہ رہنے کا اور (۳) تجرد کا (رسول اللہ نے سنا تو) پیغام بھیجا کہ تم میری سنت سے منحرف ہو گئے؟ عثمان رضی نے حاضر ہو کر عرض کیا : یا رسول اللہ! خدا کی قسم! آپ ہی کی سنت سمجھ کر تو یہ حلف اٹھایا ہے۔ فرمایا: مگر میں تو شب کو سوتا بھی ہوں اور قیام بھی کرتا ہوں۔ (نقل) روزہ کے ساتھ نائغہ بھی کرتا ہوں رنناکت پر بھی میرا عمل ہے۔ اے عثمان رضی اللہ عنہ سے ڈرو! تم پر تمھارے بال بچوں کا، مہمان کا اور اپنی ذات کا بھی کچھ حق ہے۔ لہذا روزہ بھی رکھو اور نائغہ بھی کرو، نماز ادا کرو اور آرام بھی کرو۔

وعائشۃ) بعث رسول اللہ الح عثمان بن مظعون أرغبۃ عن سنتی؟ فقال لا واللہ یا رسول اللہ ولکن سنتک اطلب قال نانی انام واصلی واصوم و افطر وانکح النساء فاتق اللہ یا عثمان فان لا ھک علیک حقاً وان لشیئک علیک حقاً فاسو وافطر وصل ومنو۔ (ابوداؤد)

۳۲۔ صائم اللہ رہنا کوئی روزہ نہیں :

رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھ سے فرمایا: واقعی تم مسلسل نفلی روزے اور ساری رات تہجد ادا کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، فرمایا: اس طرح تو آنکھیں دھنس جائیں گی اور بدن تھک جائے گا۔ مسلسل نفلی روزے کوئی روزہ ہی نہیں۔؟

ابن عمر بن العاص) انک لتصوم النھار وتقوم اللیل؟ قلت: نعم قال اذا فعلت ذلک ھجبت لہ العین ونفھت لہ النفس لا صام من صام الا بید (اللسنة)

۳۳۔ تھوڑے عمل میں مدامت :

لوگو! اعمال میں اپنی برداشت کا خیال رکھو۔ ورنہ تم ہی اکتا جاؤ گے نہ کہ خداوند کریم! اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ عمل وہ ہے، جس میں مدامت ہو سکے اگرچہ مختصر ہو۔

رَعَانِشَةُ، فَقَالَ اِيْهَا النَّاسُ خُذُوْا مِنْ
الْاَعْمَالِ مَا تَطْلِقُوْنَ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَمِيْلُ
حَتّٰى تَمْلُوْا وَاِنَّ اَحَبَّ الْاَعْمَالِ
اِلَى اللّٰهِ مَا دَامَ وَاَنْ تَلَّ رِلَاسَةً

۳۴۔ اسلام میں تقشف نہیں :

ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے تو دوستوں کے درمیان رہتی تھی ہوتی تھی پوچھا : یہ کیا ہے؟ عرض کیا گیا کہ : یہ بی بی زینبؓ کا انتظام ہے۔ وہ طول قیام سے تھک کر اس کا سہارا لیتی ہیں؟ فرمایا : نہیں! اسے کھل دو جب تک بارہ ہر نماز پڑھتے رہو۔ تھک جاؤ تو بیٹھ کر دم لو۔

(ابن عمر) قَالَ دَخَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم الْمَسْجِدَ فَاِذَا حَبِلَ مَدُوْدِیْنِ السَّارِیْتِیْنِ فَقَالَ مَا هٰذَا؟ قَالُوْا جَلَّ لَزِیْنِیْنِ اِذَا فَنَزَتْ نَفَقَتْ بِہٖ قَالَ لَا حَلْوَہٗ لِیَصِلَّ اَحَدُکُمَا شَاظَہٗ فَاِذَا فَنَزَتْ فَلَیْقَعْدَ - رَجَمَارِی وَنَسَائِ ،
الْبَرَادُودُ لَیْضًا حَمْنَةُ بَل زَنِیْبِ)

۳۵۔ پتے کی بات :

ہر شے میں ایک دلچسپی ہوتی ہے اور ہر دلچسپی کی ایک حد۔ اگر کوئی شخص اپنے عبادات کی دلچسپی میں غفلت کو قائم رکھے اور غلو سے بچتا رہے تو اس کے متعلق اچھی اُمیدیں رکھو اور رکشیت عبادت کی وجہ سے، اس کی طرف اُنکھیاں اٹھنے لگیں تو اُسے کسی شمار میں نہ لاؤ۔

(البوہریؒ) رَفْعَہ : اَنْ تَكْشِی
شِرَّةً وَلَکُلِّ شِرَّةٍ فِتْرَةٌ فَاِنْ
صَاحِبُہَا سَدَدٌ وَقَارِبٌ فَاَرْجُوْہُ
اِنْ اَشِیرَ اِلَیْہِ بِالْاَصَابِیْعِ فَلَا تَعْدُوْہُ
(ترمذی)

۳۶۔ ہر شے میں اعتدال :

بہترین بات وہ ہے جس میں اعتدال قائم رہے۔

(البوہریؒ) رَفْعَہ : خَیْدُ الْاُمُوْدِ
اَوْسَطُہَا (ترمذی)

۳۷۔ منازل دین طے کرنے میں خوش اسلوبی :

یہ دین ایک بڑی سنجیدہ چیز ہے۔ اس پر چلنے میں بڑی خوش اسلوبی سے کام لو۔

جامعہ، رفعہ : ان هذا الدين متين فاعلموا فيه برفق -
ریزاریلین احدولہ عن النبیؐ

۳۸۔ ریاضتِ شاقہ کی ممانعت :

اکثر عبادت سے، اپنے اور مشقت نہ ڈالو۔ اسی شوق میں پہلی امتیں تباہ ہو گئیں۔ جن کی اولاد آج گرجاؤں اور بت خانوں میں راہب بنی بیٹھی ہے۔

رسولؐ بن حنیف، رفعہ : لا تشددوا على انفسكم فانا هلك من كان تبكم تبشديد هم على انفسهم سجدون بقاياهم في الصوامع والديارات - رسلکیراوسط ،
البرادرد عن النبیؐ بقصة

استنجاء

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم جب استنجاء خانہ میں داخل ہوتے تو فرماتے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخُبَّائِثِ یعنی اللہ! میں پلیدی اور شیاطین سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ جب تم قنائے حاجت کے لیے جاؤ تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو، اور نہ اس کی جانب پیٹھ کرو۔

۳۹۔ عَنْ اَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخِلَاءَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخُبَّائِثِ -

۴۰۔ عَنْ اَبِيْ اَيُّوبٍ الْاَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اَتَيْتُمُ الْعَابِطَةَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوْا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوْهَا - (بخاری، مسلم)

۴۱ -

عَنْ عُمَرَ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَإِنَّا الْبُكْلُ قَائِمًا فَقَالَ يَا عُمَرُ
لَا تَبْلُ قَائِمًا فَمَا بَلَتْ قَائِمًا
بَعْدَ - (ترمذی، ابن ماجہ)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے اس حال میں دیکھا کہ
میں کھڑے ہو کر پیشاب کر رہا تھا تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمر! کھڑے ہو کر پیشاب
نہ کرو۔ اس کے بعد میں نے کھڑے ہو کر کبھی پیشاب
نہ کیا۔

غسل

۴۲ -

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا غَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ
بَدَأَ يَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ
كَمَا يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ
فِي الْمَاءِ فَيَخْلِلُ أُصُولَ شَعْرِهِ
ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ
غُرْنَاتٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يُفِيضُ
الْمَاءَ عَلَى جَنْدِهِ كُلِّهِ وَفِي رِوَايَةٍ
الْمُسْلِمِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ
يَدْخُلَهُمَا الْإِسَاءُ ثُمَّ يُفْرِغُ بَيْنَهُمَا
عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ قُرْبَهُ ثُمَّ
يَتَوَضَّأُ - (بخاری، مسلم)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب جنابت کا غسل
فرماتے تو ابتداً یوں کرتے کہ پہلے ہاتھ دھوتے پھر
نماز کے جیسا وضو کرتے پھر انگلیاں پانی میں ڈال کر
ان سے بالوں کی جڑیں تر فرماتے۔ پھر سر پر دونوں ہاتھ
سے تین چو پانی ڈالتے۔ پھر تمام بدن پر پانی بہاتے اور
امام مسلم کی روایت میں ہے کہ حضور (جب غسل) شروع
فرماتے تو ہاتھوں کو برتن میں داخل کرنے سے پہلے
دھولیتے پھر دھوئے ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے۔ بعد
اسی شرمگاہ دھوتے پھر وضو فرماتے۔

ذکر

۴۳ -

لَا يَقْعُدُ تَرْجَمَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا

جب لوگ بیٹھ کر اللہ کی یاد کرتے ہیں تو فرشتے ان

کے گرد جمع ہو جاتے ہیں۔ ان پر رحمت چھا جاتی ہے۔
اور ان کے دلوں میں تسلی اور اطمینان ہو جاتا ہے۔
اور اللہ اپنے پاس والوں سے ان کا ذکر کرتا ہے۔

اس گھر کی مثال جس میں اللہ کا ذکر کیا جائے اور اس
گھر کی جس میں اللہ کا ذکر نہ کیا جائے۔ زندہ اور مردہ کی
ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
کہ میں اپنے بندے کے گمان کے نزدیک ہوں اور
میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں۔ جب وہ مجھے یاد کرتا
ہے اور جب وہ میری یاد دل میں کرتا ہے میں بھی اس
کی یاد دل میں کرتا ہوں اور جب وہ میری یاد جماعت میں
کرتا ہے تو میں بھی اس کی یاد جماعت میں کرتا ہوں۔ جو
اس سے بہتر ہے۔ اگر وہ میری طرف ایک بالشت
بڑھتا ہے تو میں اس کی طرف ہاتھ بھر بڑھتا ہوں۔ اگر
وہ ہاتھ بھرائے۔ تو میں دو ہاتھ اس کی طرف جاتا ہوں۔
اگر وہ چل کر آئے تو میں دوڑ کر اس کے پاس جاتا ہوں۔

جب کوئی شخص اپنے بستر پر پاک اور صاف ہو کر
لیٹے اور پھر خدا کی یاد شروع کرے اور یاد کرتا کرتا سو
جائے۔ تو رات کو جب کروٹ بدلے گا۔ اس وقت جو
بہتری دنیا اور آخرت کی اپنے لیے مانگے گا۔ خدا اسے
عطا فرمائے گا۔

اللہ کے عذاب سے بچانے والا۔ خدا کے ذکر
سے بڑھ کر اور کوئی عمل نہیں ہے۔

حَقَّقْتَهُمُ السَّلَاسَةَ وَغَشَّيْتَهُمُ
الرَّحْمَةَ وَنَزَلْتُ عَلَيْهِمُ الْكَلِمَةَ
وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِيمَنْ عِنْدَهُ
(مسلم و الترمذی)

۴۲۔ مَثَلُ الْبَيْتِ الَّذِي يُذَكِّرُ اللَّهَ
فِيهِ وَالْبَيْتِ الَّذِي لَا يُذَكِّرُ اللَّهَ
فِيهِ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ۔ الشَّيْخَانِ۔
رَفِی رِوَايَةً يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى
أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي فِي دَانَا مَعَهُ
إِذَا ذَكَرَنِي فَإِذَا ذَكَرَنِي فِي
نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي
فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ
وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ اقْتَرَبْتُ
إِلَيْهِ ذَرَأًا وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذَرَأًا
تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا وَإِنْ أَتَانِي
يَسْأَلُنِي أَسْأَلُهُ هَوَاجَةً۔

(الشَّيْخَانِ وَ الترمذی)

۴۵۔ مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا
يُذَكِّرُ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى يَذْكُرَهُ
النَّعَاسُ لَمْ يَتَقَلَّبْ سَاعَةً مِنْ
اللَّيْلِ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ خَيْرِ النَّبِيَّاتِ
وَالْآخِرَةِ أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ۔

(مسلم و الترمذی)

۴۶۔ مَا عَمِلَ الْعَبْدُ عَمَلًا أَحَبَّ إِلَهُ
مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى۔

(مالک)

کتاب طہارت و پاکیزگی

۴۷۔ کھڑے پانی کا نذر پیشاب کرنا :

(البوہریۃ) رفعہ، لا یبولن
احدکم فی الماء الذی لا یجری
ثم ینتقل فیہ (للسنة الا الموطأ)

جر پانی کھڑا ہو اس میں پیشاب کر کے غسل نہ
کرو۔

۴۸۔ کتے کا جھوٹا برتن :

(البوہریۃ) رفعہ : اذا شرب بالکلب
فاناء احدکم فیخلہ سبع
مرات (شیخین، موطأ، نسائی)

جب کتا کسی برتن میں پیچے کے لیے منہ ڈال دے تو
اس برتن کو سات بار دھویا کرو۔

۴۹۔ تین جگہوں پر رفع حاجت :

(معاذ) اتقوا الملاعن الثلاث
البراز فی الموارء وقارعة الطريق
والظل (البداء)

گھاٹ، مٹک اور سایہ یہ تین جگہیں ایسی ہیں
جہاں رفع حاجت کی قابلِ ملامت عادت سے
پرہیز رکھو۔

۵۰۔ رفع حاجت کے بعد ذکر الہی :

(عائشہؓ) کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اذا خرج من الخلاء
قال غفرانک (ترمذی، البداء)

رفع حاجت سے واپس آتے ہوئے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم فرماتے : غفرانک (اے اللہ!)
میں تیری مغفرت کا طلب گار ہوں۔

۵۱۔ ایضاً :

(ابودرّہ) کان یقول اذا خرج من الخلاء
الحمد لله الذی اذهب عني الاذى

رفع حاجت سے واپسی پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
یوں فرماتے : (ترجمہ) اس اللہ کا شکر ہے کہ میری تکلیف دہ ایلیاں

کو دور کر کے مجھے عافیت بخش۔

وعافانی (ردین)

۵۲۔ سیدھے اور لٹے ہاتھ میں تقسیم کار :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دایاں ہاتھ پاکیزہ کاموں کے لیے تھا یا کھانے کے لیے اور بائیں ہاتھ استنجے کے لیے تھا یا دوسری گندگی دور کرنے کے لیے۔

(عائشہؓ) کانت ید رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الیمنی لطمه
وطعامه وکانت یدہ الیسری لخلأثہ
وماکان من اذی (البرداء)

نماز

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تباؤ اگر تم لوگوں میں کسم کے دروازے پر نہر ہو اور وہ اس میں روزانہ پانچ مرتبہ غسل کرتا ہو تو کیا اس کے بدن پر کچھ میل باقی رہ جائے گا؟ صحابہ کرام نے عرض کیا۔ البیسی حالت میں اس کے بدن پر کچھ بھی میل باقی نہ رہے گا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس یہی کیفیت ہے، پانچوں نمازوں کی۔ اللہ تعالیٰ ان کے سب گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

۵۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا مَبِيبًا أَحَدَكُمْ يَغُسلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا مَلٌ يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ نَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ قَالَ كَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَّ الْمُخْطَايَا۔ (بخاری، مسلم)

حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایک دن سردی کے موسم میں جب کہ درختوں کے پتے گر رہے تھے، (یعنی پت جھڑکا موسم تھا) حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے تو آپ نے ایک درخت کی دو ٹہنیاں پکڑیں اور انھیں ملا یا تو ان شاخوں سے پتے گرنے لگے۔ آپ نے فرمایا، اے ابوذر! حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا حاضر ہوں

۵۴۔ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ وَالْوَرَقُ يَتَهَامَتُ فَاخَذَ بِقَصْنَيْنِ مِنْ شَجَرَةٍ فَجَعَلَ ذَلِكَ الْوَرَقَ يَتَهَامَتُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبَيْكُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ

یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا جب مسلمان بندہ خالص اللہ تعالیٰ کے لیے نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ اس طرح جھڑکتے ہیں جیسے کہ یہ پتے درخت سے جھڑ رہے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک روز نماز کو ذکر کیا تو فرمایا کہ جو شخص نماز کی پابندی کرے گا تو نماز اس کے لیے نور کا سبب ہوگی، کمال ایمان کی دلیل ہوگی اور قیامت کے دن بخشش کا ذریعہ بنے گی۔ اور جو نماز کی پابندی نہیں کرے گا اس کے لیے نہ تو نور کا سبب ہوگی نہ کمال ایمان کی دلیل ہوگی اور نہ بخشش کا ذریعہ۔ اور وہ قیامت کے دن قاتلون، فرعون، اہل مان اور ابی بن خلف کے ہمراہ ہوگا۔

حضرت علی کریم اللہ تعالیٰ وجہ نے کہا کہ حضور علیہ السلام نے اسلام نے مجھ سے فرمایا کہ اے علی! تین کاموں میں دیر نہ کرنا۔ ایک تو نماز ادا کرنے میں جب وقت ہرجائے دوسرے عجزہ میں جب کہ وہ تیار ہرجائے تیسرے بیوہ کے نکاح میں جب کہ اس کا کفول جائے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ منافق کی نماز ہے کہ بیٹھے ہوئے سوجھ کا انتظار کرتا ہے یہاں تک کہ جب سوجھ پلا پڑ جاتا ہے اور شیطان کی دونوں سیگوں کے بیچ آجاتا ہے تو کھڑا ہو کر چار سو بیچ مار لیتا ہے۔ نہیں ذکر کرتا اس رنگ و وقت میں اللہ تعالیٰ کا گھر بہت تموڑا۔

حضرت عمر بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ حضور علیہ السلام

يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَانَتْ ذُنُوبُهُ كَمَا يَتَهَانُ هَذَا الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ - (احمد)

۵۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبَرَهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَوَّحَ بِهَا فَظَعْلَمَ تَحَنَّنَ لَهُ نُورًا وَلَا بَرَهَانًا وَلَا نَجَاةً نَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ أَبِي بَنْ خَلَفٍ - (احمد، دارمی، بیہقی)

۵۶۔ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا أَتَتْ وَالْحَازَةُ إِذَا احْتَضَرَتْ وَالْآيَةُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفُوءًا - (ترمذی)

۵۷۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَكَّ صَلَاةُ الْمُنَافِقِ يَخْلُسُ يَرْتَجِبُ الشَّيْءَ حَتَّى إِذَا اصْفَرَّتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنِي الشَّيْطَانِ قَامَ فَنَقَرَ أَرْبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا - (مسلم)

۵۸۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالسَّلَاةِ
وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاصِرُيَوْمُ
عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ
وَقَرَأُوا بِهِمْ فِي الْمَضَاجِعِ -

زکوٰۃ

٥٩- قَدَعَمَرْتُ لَكُمْ عَنِ الْخَيْلِ الرِّقَّةَ
تَهَالُوا صَدَقَةَ الرِّقَّةِ مِنْ كُلِّ
أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ وَلَيْسَ فِيهِ
تِسْعِينَ وَمِائَةً شَتَّى فَإِذَا بَلَغَتْ
مِائَتَيْنِ فَمِنْهَا خَمْسَةٌ دَرَاهِمٌ.

٦٠ - كَلَامَن وَلِي يَتِيْمَالِهٖ مَالٌ
فَلْيَتَّخِذْ فِيْهِ وَلَا يُنْزِكْهُ حَتّٰى
تَاْكُلْهُ الصَّدَقَةُ - (الترمذى)

والوداد - والمترمذی

٤٢ - أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
شَمْرَةً مِنْ شَمْرِ الصَّدَاقَةِ فَبَجَلَ فِي فِيهِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِذَا مَاعِلَيْتُمْ أَنْتَا لَا تَأْكُلُ
الصَّدَاقَةَ وَأَنْتَا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَاقَةَ (الشمس)

اسعد مہجور ناپاک نہیں مٹی، کڑے مزے نکلا یا گیا۔ بغرض یہ مٹی کہ وہ لوگ اگرچہ مالی حیثیت سے غنی اور (باقی حاشیہ) اکے صنوم پر غلط فہمی (مذاہب)

صدقہ غنی کے واسطے حلال نہیں ہے یوں اے پانچ
 (شخصوں) کے (۱) غازی (۲) صدقہ وصول کرنے والا ملازم
 (۳) قرض دار (۴) وہ شخص جس نے صدقہ کا مال خرید لیا ہو،
 (۵) وہ شخص جسے کسی مکین مہمانے نے صدقہ کا مال (جو
 کسی سے ملا، بطور تحفہ دیا ہو)۔

۶۳۔ لَا تَسَلُ الصَّدَقَةَ لِغَنَى الْإِسْمَةِ
 لِقَازِ أَوْ عَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ غَارِمٍ أَوْ رَجُلٍ
 اشْتَرَاهَا بِهَا لِهْ أَوْ رَجُلٍ كَانَ لَهُ
 حَاجَرٌ مَسْكِينٌ تَسُدُّنَ عَلَى الْيَسْكِينِ
 فَاهْدِ الْيَسْكِينِ لِلْغَنَى۔ (ابوداؤد و الترمذی)

وضو اور اس کے متعلقات

۶۴۔ گندگی بھی گناہ ہے :

جب مسلم یا مومن وضو کرنے کے لیے منہ دھوتا ہے،
 تو پانی (یا پانی کے آخری قطرے) سے اس کی خطائیں مٹ
 جاتی ہیں۔ اسی طرح ہاتھ دھونے سے ہاتھ کے اور پاؤں
 دھونے سے پیروں کے گناہ مٹ جاتے ہیں حتیٰ کہ وہ
 گناہوں سے پاک صاف ہو جاتا ہے۔

البرہرہ (رفعہ) : اذ اتوضأ العبد
 المسلم والمؤمن تغسل وجهه خرج
 من وجهه كل خطيئة نظر اليها
 بعينه مع الماء ومع آخر قطرها ماذا
 غسل يديه خرج من يديه كل
 خطيئة بطشتها ماذا مع الماء

دقیقہ حاشیہ گوشہ ص ۷۷ سے آگے) مالدار نہیں لیکن کسی قسم کی شرافت عزت و جاہت رکھتے ہیں۔ ان کو اس سے احتراز کرنا چاہیے۔ کیونکہ
 ان کی یہ عزت و شرافت دینی یا دنیوی بھی ان کے حق میں مالدار کی طرح رکھتی ہے اور اس قسم کے مال لینے سے وہ ضائع ہو جائے گی،
 خیرات کے مال کی ذات میں خواہ وہ قدر بڑی جس کو کوئی ایسی چیز نہیں ہوتی۔ جو ناپاک، مضرت یا فاسد خیالات پیدا کرنے والی ہو۔
 البتہ جس شخص کو وہ مال بیٹھے بٹھائے بغیر مشقت قرار ہے۔ وہ ناکارہ ہو جاتا ہے۔ مختاجوں کی مدد کرنا تو درکنار اپنے واسطے
 بھی ہاتھ نہیں لانا۔ کیونکہ ایسا کرنے سے اسے ضرورت نہیں پڑتی۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اس قسم کا مال کھانے والے
 نہ صرف سوسائٹی پر ایک بار گراں ہوتے ہیں بلکہ ان کے لیے مارا آتیں بن جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اپنے اور اپنی اولاد کے لیے خیرات کا کھانا نادر کر دیا۔ اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ خیرات کا مال کسی کو کھانا
 ہی نہیں چاہیے۔ نہیں وہ محتاج اور مجبور ہی۔ یعنی محنت کرتے ہیں۔ پھر بھی گزارہ نہیں چلتا، یا بوڑھے ہیں یا بیمار ہیں، وہ اپنی معذرت
 کے زمانہ میں اسے کھا سکتے ہیں۔ بشرطیکہ خیرات حاصل کرنے کو پیشہ بنانا ان کی نیت نہ ہو۔

او مع آخر قطرا السماء حتى يخرج نعتا من الذنوب - (مالک ترمذی مسلم بلفظہ)

۶۵۔ وضو اور مسواک :

اگر مجھے اُمت پر بارہونے کا خیال نہ ہوتا تو میں ہر نازکے لیے وضو کا اور ہر وضو کے وقت مسواک کا حکم دے دیتا۔

(ابوہریرہ) رفعہ : لو كان ان شق على امتي لامرهم عند كل صلوة بوضوء ومع كل وضوء لبسواك (احمد)

۶۶۔ سوکر اٹھنے کے بعد مسواک :

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم رات اور دن میں جب بھی سوکر اٹھتے وضو سے قبل مسواک فرمائیے۔

(عائشہ) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرقد من ليل ولا نهار فيستيقظ الا تسوك قبل ان يتوضأ (مسلم، شافعی)

۶۷۔ مسواک کی فضیلت :

مسواک منہ کے لیے صفائی بھی ہے اور رمضان الہی کا سبب بھی۔

(عائشہ) السواك مطهرة للفم مرضاة للرب (شافعی، ابی حنیفہ)

وضو نماز میں مسواک کر لینے سے ناز کا ہر شرگما بڑھ جاتا ہے۔

(عائشہ) رفعته : فضل الصلوة لبواك على الصلوة بغير سواك سبعون صلاة -

(احمد، موصی، بزار)

۶۸۔ سوکر اٹھنے کے بعد ہاتھ دھونا :

جو شخص سوکر اٹھے، وہ پہلے ہاتھ دھوے، پھر اسے برتن میں ڈالے، اسے کیا معلوم کہ سوتے

(ابوہریرہ) رفعہ : اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغسل يده في الاماء حتى

میں اس کا ہاتھ کہاں کہاں لگا ہے۔

يغسلها مثلًا شافاه لا يدري أين
بانت میده (للسنة)

۶۹۔ وضو میں پانی کا اسراف

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار سعدؓ کے پاس سے گزرے، سعد اس وقت (خوب پانی بہا ہوا) وضو کر رہے تھے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ: یہ اسراف کیسا ہے؟ عرض کیا کہ: کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ فرمایا: بے شک، خواہ تم بہتی ہوئی نہر پر کیوں نہ ہو۔

راي عمر بن العاص (أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بسعد وهو يتوضأ فقال ما هذا السوف؟ فقال أفي الوضوء سرف؟ قال نعم وإن كنت على نهر جارٍ رقنوني)

۷۰۔ وضو کے بعد اعضاء کو پونچھنا:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کپڑا تھا جس سے وضو کے بعد غمی کو پونچھ لیا کرتے تھے۔

(عائشة) كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خرقة ينشف بها بعد الوضوء (ترمذی)

۷۱۔ مسح:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کرنے میں جراب اور جوتے پر بھی مسح فرمایا ہے۔

(المغيرة) توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسح على الجوربين والنعلين (ترمذی)

۷۲۔ دونوں نیکو کار میں:

دو مسلمانوں کو ایک سفر میں وقت نماز آگیا۔ دونوں نے تیمم سے نماز پڑھ لی۔ بعد میں پانی مل جانے پر ایک نے وضو کر کے نماز دہرائی۔ اور دوسرے نے یہ نہ کیا۔ اب وہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پہنچے، اپنا ماجرا عرض کیا۔ جس نے نماز

(البوسعيد) خرج رجلان في سفر فحضرت الصلوة وليس معهما ماء فتسبما صعيدا طيبا فصليا ثم وجد الماء في الوقت فاعادا احدهما الصلوة والوضوء ولم يعيد الاخر ثم اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم

نہ دہرائی تھی، اس سے فرمایا: ”تم نے سنت پر عمل کیا؟“
 تنہا ہی غماز مکمل ہو گئی۔ دوسرے سے فرمایا: ”مٹھا دے یہ
 دو چیز اجڑے۔“

نذكرنا ذلك فقال للذي لم يعد
أصبحت السنة واجزا منكم صلاتك
وقال للذي توصأ وأعاد ذلك الاجر
مرتين (نفاة، البوداود)

جماعت

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ نماز باجماعت
کا ثواب تنہا پڑھنے کے مقابلے میں ستائیس درجہ زیادہ

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ
الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ
سِتِّعَ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً -
(بخاری، مسلم)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ منافقوں پر فجر اور عشاء کی نمازوں سے زیادہ کوئی نماز بھاری نہیں۔ اگر لوگ جانتے کہ ان دونوں نمازوں میں کیا اجر و ثواب ہے تو گھٹتے ہوئے جیل کر ان میں شریک ہوتے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلَ عَلَى
الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ
بِجُلُومٍ مَا فِيهَا إِلَّا تَذَاهُ مَا
وَلَوْ جَمَعُوا - (بخاری مسلم)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم نے فرمایا کہ جس نے عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی تو گویا وہ آدھی رات تک عبادت میں کھڑا رہا اور جس نے فجر کی نماز جماعت سے ادا کی تو گویا اس نے ساری رات نماز پڑھی۔

٥٨ - عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَرَّمْنَا نَأْتِيهِ بِخَبَرٍ لَيْلٍ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَرَّمْنَا نَأْتِيهِ بِخَبَرٍ نَهَارٍ

حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا، کہ
سرکارِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم ہے

٤١ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اس ذات کی کہ جس کے ہر قدرت میں میرا جان ہے
کہ میرا جی چاہتا ہے کہ میں لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں جب
لکڑیاں جمع ہر جا میں تو نماز کا حکم دوں کہ اس کی اذان دے جائے
پھر کسی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ پھر
میں ان لوگوں کی طرف جاؤں جو نماز میں حاضر نہیں
ہوتے، یہاں تک کہ ان کے گھروں کو جلا دوں۔

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ
أُكْرِحَ حُطْبٌ مَيَّعُطٌ شَعْرًا أَمْرًا
بِالصَّلَاةِ فَيَسُدُّنَ لَهَا شَعْرًا أَمْرًا
رَجُلًا يَوْمَ النَّاسِ شَعْرًا أَحَالَفَ إِلَى
رَجُلٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ
وَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بَيْتُوتَهُمْ

(بخاری، مسلم)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس آبادی
یا جنگل میں تین آدمی ہوں اور ان میں نماز جماعت سے
قائم نہ کی جائے تو شیطان ان پر غالب آجاتا ہے،
لہذا جماعت کو لازم جانو۔

۷۷۔ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ
ثَلَاثَةٍ فِي تَرْبِيَةٍ وَلَا بَدْوٍ وَلَا تَنَامٍ
يُفِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ
عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ
(احمد، ابوداؤد)

صلوة

دیکھو اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر نہر ہو اور
وہ اس میں ہر روز پانچ دفعہ نہائے تو نہاری رائے میں اس
کے بدن پر کچھ میل رہ جائے گا۔؟ پاس بیٹھنے والوں نے
عرض کیا۔ اس طرح تو کوئی میل نہیں رہتا۔ فرمایا یہ مثال
پانچوں وقت نماز کی ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ لگن ہوں کو
نثار دیتا ہے۔

۷۸۔ إِذَا يَتَخَرَّجُوا أَنْ تَهْرَأَ بِبَابِ حَدِيثٍ
يَعْتَسِلُ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ مَسْرَاتٍ مَا
تَقُولُونَ أَتَبْقَى ذَلِكَ مِنْ دَرَنَةِ شَيْءٍ
قَالُوا لَا يَبْقَى ذَلِكَ مِنْ دَرَنَةِ شَيْءٍ
قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ السَّلَاةِ الْخَمْسِ
يَحْمُو اللَّهُ بِهِنَّ الْخَطَايَا

(الخمسة إلا أبا داود)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کبھار واقعہ پیش آیا تو آپ نے پوچھا
کہ کب جب سات سال کا ہر جائے تو اسے نماز پڑھنے
کا حکم دو اور جب سے سال کا ہر جائے اور نماز نہ پڑھے تو

۷۹۔ إِذَا اشْرَفَهُ أَمْرٌ صَلَّى - (ابوداؤد)

۸۰۔ مَرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ
سَبْعَ سِنِينَ فَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ

اُسے بدلی سزا دو۔

اے علی تین باتوں میں توقف مت کرو۔ نماز کے ادا کرنے میں جب اس کا وقت ہو جائے۔ جائزہ (پڑھنے) میں جب تیار ہو اور میرہ کے نکاح (کرنے) میں جب اس کا جوڑ مل جائے۔

اللہ تعالیٰ وہ نماز قبول نہیں فرماتا جو بغیر پاک محلے کے پڑھی جائے۔ نہ وہ صدقہ قبول فرماتا ہے جو غنیمت کے مال میں خیانت یا چوری کر کے دیا جائے۔

اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کی وہ نماز قبول نہیں فرماتا جو بے وضو پڑھے۔

کوئی شخص تم میں سے ایک ہی کپڑا پہن کر مثلاً صرف تہ بند (جو کندھے پر نہ ہو) یا یہ فرمایا کہ اُس کے کندھوں تک نہ ہو نماز نہ پڑھے۔

اللہ تعالیٰ بالغ عورت کی نماز قبول نہیں فرماتا اگر اُس کے سر پر اوڑھنی نہ ہو اس لیے کہ وہ عورت کے ضروری اور پورے لباس میں ملوس نہیں ہے۔

فَأَحْضِرُوهُ عَلَيْهَا (البوداؤد والترمذی)
۸۱۔ يَاعْلَى ثَلَاثًا لَا تَوَخَّرَ السَّلَاةُ إِذَا دَخَلَ وَنَتَمَّهَا وَاجْتَنَازَةً إِذَا أَحْضَرَتْ وَالْأَيِّمُ إِذَا وَحِدَتْ لَهَا حَقْمًا۔

(الترمذی)
۸۲۔ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةً بِغَيْرِ طَهْوٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ۔

(مسلم، والترمذی)
۸۳۔ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةً أَحَدُكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ (البوداؤد والترمذی)

۸۴۔ لَا يُصَلِّ أَحَدُكُمْ فِي الشَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَالِقِهِ أَوْ قَالَ عَلَى عَالِقِيهِ مِنْهُ شَيْءٌ۔ (الحسنہ الا لترمذی)

۸۵۔ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى صَلَاةَ الْحَائِضِ إِلَّا بِخِمَارٍ۔ (البوداؤد۔ والترمذی)

کتاب الصلوة

۸۶۔ نماز سے گناہ دھلنے کی تمثیل:

حضرت علیؓ نے فرمایا: اگر تمہارے گھر کے سامنے نہر بہہ رہی ہو اور ہر روز اس میں پانچ مرتبہ غسل کیا جائے تو جسم پر ذرہ برابر میل رہ سکتا ہے، عرض کیا، ہرگز نہیں رہ سکتا! فرمایا: یہی مثال نماز نیچگانہ کی ہے جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ گناہوں کو دھو دیتا ہے۔

(البومریشی) رفعة: اُڑھیم لوان نہراً
باب احدکم یغتسل فیہ کل لیوم خمس مرات ما تقولون ذلک یتقی من درنہ؟ قالوا لا یتقی من درنہ شیاً قال فذلک مثل الصلوات الخمس میحوالہ بہا الخطایا۔ (رشیین، موطا، نافعی)

۸۷۔ دو وقت کی نماز بھی دوزخ سے بچا لیتی ہے :

وہ لوگ ہرگز دوزخ میں نہ ڈالے جائیں گے، جو طلوع آفتاب سے پہلے اور غروب آفتاب سے پہلے یعنی فجر اور عصر کی نماز ادا کر لیا کریں۔ ایک بصری نے حضرت عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ : یہ خود آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، عمارہ نے جواب دیا : ہاں! بصری رضی نے کہا : میں بھی شاہد ہوں کہ میں نے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) خدا سے ایسا ہی سنا۔

(عمارة بن ربيعة) رفعه : لمن يبلغ النار احد صلي قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني الفجر والعصر فقال رجل من اهل البصرة انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم فقال الرجل وانا اشهد اني سمعته صلى الله عليه وسلم۔
(مسلم، البداة، ۱۸۷)

نماز میں پابندی وقت

۸۸۔ نماز وقت پر ادا ہونی چاہیے :

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ امور دریافت کیے (ا) کونساں اللہ تعالیٰ کو پسند ہے؟ فرمایا: نماز بروقت ادا کرنا! پوچھا اس کے بعد؟ فرمایا: والدین سے نیک سلوک۔ پوچھا۔ اس کے بعد؟ فرمایا: جہاد فی سبیل اللہ ان کے سوا اگر میں کچھ اور دریافت کرتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی امانہ فرما دیتے۔

(ابن مسعود) سألت النبي صلى الله عليه وسلم أي العمل أحب الى الله؟ قال الصلوة لجبقا تھا۔ قلت ثم أي؟ قال بر الوالدین۔ قلت ثم أي؟ قال الجهاد في سبيل الله۔ قال حدثني بهن ولواستزدته لزدني۔
(شيخين، ترمذی، ۱۸۷۷)

۸۹۔ تین قسم کی تاخیر سے بچو :

۱۔ علیٰ رضا! تین کاموں میں تاخیر نہ کرو۔ ادائیگی میں جب وقت نماز آجائے (۲) دینی بیعت مرتبے (۳) نکاح میں

(علی) رفعه : يا علي ثلاثا لا تسترخها الصلوة اذا دخل وتنهاو الحجازة اذا حضرت

دلایو اذا واحدا متلھا کفرا (ترمذی) جب یہی کاغذ لکھ لیا جائے۔

مسجد

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص خدا سے تعالیٰ (کی خوشنودی) کے لیے مسجد بنائے گا تو خدا نے تعالیٰ اس کے صلے میں جنت میں گھر بنائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک تمام آبادیوں میں محبوب ترین جگہیں اس کی مسجدیں ہیں اور بدترین مقامات بازار ہیں۔

حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے تارک الدنیا ہونے کی اجازت مرحمت فرمائیے۔ حضور نے فرمایا میری امت کے لیے ترک دنیا یہی ہے کہ وہ مسجدوں میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرے۔

حضرت معاویہ بن قرقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے باپ سے رعایت کرتے ہیں کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان دو سبزیوں کے کھانے سے منع فرمایا یعنی پیاز اور لہسی سے اور فرمایا کہ انہیں کھا کر کوئی شخص ہماری مسجدوں کے قریب ہرگز نہ آئے۔ اور فرمایا کہ اگر کھانا ہی چاہتے ہو تو پکا کر ان کی بو دودھ کر لیا کرو۔

۹۰۔ عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ (بخاری، مسلم)

۹۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ الْمَسَاجِدِ هَا وَابْعُضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَأُهَا۔ (مسلم)

۹۲۔ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَشَدُّ لَنَا فِي التَّهَرُّبِ فَقَالَ إِنَّ تَهَرُّبَ أُمَّتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ أَنْتَظَارَ الصَّلَاةِ۔ (شرح السنہ، مشکوٰۃ)

۹۳۔ عَنْ مَعَاذِ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ هَاتَيْنِ الشَّعْرَتَيْنِ يَمْنَى الْبَصَلِ وَالشَّوْمِ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَكْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا وَ قَالَ إِنْ كُنْتُمْ لَا مَبْدَأَ لِيَّيْهَا فَأَمِيتُوا هُمَا طَبْحًا۔

(ابوداؤد)

۹۳۔ عَنْ الْحَسَنِ مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا قِي
عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ
فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أُمُورِ دُنْيَاهُمْ فَلَا
تُجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ
حَاجَةٌ۔ (ربہقی)

حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق مرسل
روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ایک
زمانہ ایسا آئے گا کہ لوگ مسجدوں کے اندر دنیا کی باتیں
کر رہیں گے تو اس وقت تم ان لوگوں کے پاس نہ بیٹھنا چاہئے
کو ان لوگوں کی کچھ پروا نہیں ہے۔

مقام ستر کا پردہ کرنا!

۹۵۔ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَوْرَاتُنَا
مَا نَأْتِي مِنْهَا رَمَانَدٌ قَالَ اخْفِظْ
عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَلَكَتْ
يَمِينُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالرَّجُلُ
يَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ تَالِ إِنِ اسْتَلْطَعَتْ
أَنْ لَا يَسِرَّهَا أَحَدٌ فَمَا فَعَلَ قُلْتُ
الرَّجُلُ يَكُونُ خَالِيًا تَالِ اللَّهُ أَحَقُّ
أَنْ يَسْتَعْيِي مِنْهُ مِنَ النَّاسِ۔

ایک صحابی بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
ہم اپنے مقام ستر کا کس سے پردہ کریں اور کس سے نہ کریں،
فرمایا اپنی میری یا گھر میں داخل کی سہیلی لونڈی کے سوا سب سے
اپنے مقام کا ستر کا پردہ کرو۔ میں نے عرض کیا اگر اکثر ایسا ہوتا
ہے کہ، ایک آدمی دوسرے آدمی کے ساتھ مل کر رہتا ہے
فرمایا۔ حتی الامکان کوشش کرو کہ تمہارا مقام ستر کوئی دیکھ
نہ سکے میں نے پھر عرض کیا کہ آدمی رکھی، خالی مقام پر بھی ہوتا
ہے۔ فرمایا اللہ کا حق زیادہ ہے کہ تم اس سے آدمیوں کی
نسبت زیادہ جیا کرو۔

(البوداد، والترمذی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کی ران کو مقام
ستر یعنی پردہ میں رہنے والے حصہ میں شمار فرمایا۔

۹۶۔ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْفَحْدُ عَوْرَةٌ۔ (الترمذی)

نماز کے مقام!

۹۷۔ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا يُعْبَدُ

یا اللہ میری قبر کو بُت نہ بنائیو۔ کہ پوجی جائے۔ اللہ کا

۱۔ حضرت شیخ عقیق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں کہ کنایت است از بیزاری حق از ایشان را شفعۃ
اللمعات جلد اول صفحہ ۳۲۹ یعنی مطلب یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ ان لوگوں سے بیزار ہے۔

غضب ان لوگوں پر بہت سخت ہوگا۔ جو اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد بنائیں گے۔ یعنی ان کی پرستش کریں گے۔
میرے واسطے (ساری) زمین مسجد اور پاک قرار دی گئی ہے۔ جہاں کہیں میری امت کے کسی آدمی کو نماز کا وقت آجائے پڑھ لے۔

إِشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ - (مائدہ)
جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهْرًا ۙ
أَيُّهَا أَذْرَكَ رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي الصَّلَاةَ صَلَّى - (النساء)

نماز میں صالح کا لحاظ

۹۹۔ ایک کوئی چار رکعات تک :

اللہ تعالیٰ نے تمہارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی جو نمازی فرض کی ہیں ان کی ترتیب یوں ہے کہ سفر میں چار رکعتیں ہیں، سفر میں دو رکعتیں ہیں اور خوف میں ایک۔

(ابن عباسؓ) فرض اللہ الصلوة علی لسان نبیکم فی المحضر اربعاً و فی السفر رکعتین و فی الخوف رکعة (مسلم، ابوداؤد، نسائی)

۱۰۰۔ اوقات نماز میں بھی لحاظ رکھنا چاہیے :

گرمی شدت کی ہو تو نماز ٹھنڈی کرنے (یعنی تاخیر سے) ادا کرو۔ کیونکہ گرمی کی شدت جہنم ہی کی ایک پھینکا رہے۔

(ابوہریرہؓ) رفعه : اذا اشتد الحر فامروا بالصلوة فان شدة الحر من یج جہنم للستة

۱۰۱۔ اول طعام بعد کلام :

جب کھانا سامنے آجائے اور ادھر (اقامتِ صلوٰۃ) ہونے لگے تو پہلے کھانا شروع کرو اور کھانے میں عجلت نہ کرو۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے جب کھانا آتا اور ادھر اقامت شروع ہو جاتی تو وہ کھانا چھوڑ کر نماز میں شریک نہ ہوتے اور امام کی قرأت سنتے رہتے۔ !

ابن عمرؓ رفعه : اذا وضع عشاء احدکم و اقيمت الصلوة فامدءوا بالعشاء ولا تعجل حتی تفرغ منه فان ابن عمرؓ یضع له الطعام و تقام الصلوة فلا یاتھا حتی یفرغ و انه یسمع قرأه الامام (الستة الا المأخض)

سحر خیزی

۱۰۲۔ سحر خیزی اور قرب الہی:

رِعْمَرُ بْنُ عَبْسَةَ) قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مِلَّ مِنْ سَاعَةِ اقْرَبَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
مِنَ الْآخِرَى؟ قَالَ نَعَمْ اِنْ اقْرَبَ مَا
يَكُونُ الْمَوْبِ مِنَ الْعَبْدِ جُوفَ اللَّيْلِ
الْآخِرُ فَاِنْ اسْتَطَعْتَ اَنْ تَكُونَ مِمَّنْ
يَذْكُرُ اللَّهَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَكَفَى
فَاِنَّ الصَّلَاةَ مُحْضَوْرَةً لِلْسَّاعَةِ
(الامالک)

میں عرض گزار ہوا کہ: اے رسولِ خدا صلی اللہ
علیہ وسلم! قربِ خداوندی کے لیے سب سے بہتر عبت
کونسی ہے؟ فرمایا: رات کے نصفِ آخر کا وسط!
اگر تم اس ساعت میں ذکرِ الہی کر سکو تو ضرور ذکرِ واسِ نماز
کے وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔

۱۰۳۔ امام اور مؤذن کا مقام:

(البوسریّة) رَفَعَهُ: الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَ
الْمُؤَذِّنُ مُؤْتِنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدِ الْأُتِمَّةَ
وَاعْفِرْ لِلْمُؤَذِّنِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَقَدْ تَرَكْنَا تَنَافُسَ فِي الْأَذَانِ بَعْدَكَ
فَقَالَ إِنَّهُ يَكُونُ بَعْدِي أَوْ بَعْدَكُمْ
تَوْمٌ سَفَلَتْهُمْ مُؤَذِّنُهُمْ رَمَزَارٌ،
ابوداؤد، ترمذی، المعنی و اعظم
للمؤذنین)

امام ذمے دار اور مؤذن امین ہوتا ہے۔ اے
اللہ! اماموں کو ہدایت و رشد پر قائم رکھ اور
مؤذنین کی پوشش فرمایا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ:
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ تو ہمیں ایسی
حالت میں چھوڑ رہے ہیں کہ ہم حضور (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے بعد اذان کا شرف حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے
پر سبقت لے جانے کی کوشش کریں گے۔ فرمایا: ہاں میرے
بعد ریاتم لوگوں کے بعد تو تم کی یہ حالت ہوگی کہ
مؤذن ذلیل قسم کے لوگ ہوں گے۔

جمعہ

حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ مگر اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن نہا
اور جس قدر ممکن ہو سکے طہارت نظامت کرے اور تیل
لگائے یا خوشبو دے جو گھر میں میسر ہو۔ پھر گھر سے نماز
کے لیے نکلے اور دو آدمیوں کے درمیان (اپنے بیٹھے
یا آگے گزرنے کے لیے) تنگات نہ ڈالے۔ پھر نماز پڑھے
جو مقررہ کر دی گئی ہے۔ پھر جب امام خلیفہ پڑھے تو خاموش
بیٹھا ہے تو اس کے وہ تمام گناہ جو ایک جمعہ سے دوسرے
جمعہ تک اس نے کئے ہیں معاف کر دیتے جاتیں گے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اکرم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جمعہ کے دن فرشتے
مسجد کے دروازہ پر کھڑے ہو کر مسجد میں آنے والوں کی
حاضری لکھتے ہیں۔ جو لوگ پہلے آتے ہیں ان کو پہلے اور
جو بعد میں آتے ہیں ان کو بعد میں اور جو شخص جمعہ کی نماز کو
پہلے گیا اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کو
شریف میں قربان کے لیے اونٹ بھیجا۔ پھر جو دوسرے
نمبر آیا اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے گائے
بھیجی، پھر اس کے بعد جو آئے وہ اس شخص کے مانند ہے
جس نے دنبہ بھیجا، پھر جو اس کے بعد آئے وہ اس شخص کے
مانند ہے جس نے مرغی بھیجی اور جو اس کے بعد آئے، وہ
اس شخص کے مانند ہے جس نے اٹھا بھیجا۔ پھر جو امام خطبہ کے
لیے اٹھتا ہے تو فرشتے اپنے کاغذات لپیٹ لیتے ہیں اور
خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔

عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
۱۰۴- اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ
رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَسْطِهُرُ مَا اسْتَطَاعَ
مِنْ طَهَرٍ وَيَدْهُنُ مِنْ دُهْنِهِ
أَوْ مِسٍّ مِنْ طَيِّبٍ بَيْتِهِ شَعْرًا
يَخْرُجُ فَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ
شَعْرًا يُصَلِّي مَا كُتِبَ شَعْرًا يُبْعِثُ
إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى - (بخاری)

۱۰۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَانَ
يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَعَتِ الْمَلَائِكَةُ
عَلَى بَابِ السَّجْدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ
فَالْأَوَّلَ وَمِثْلُ الْبَعْجِ كَمِثْلِ الذِّئْبِ
يُهْدِي بَدَنَهُ شَعْرًا هَالِذِي
بَقَرَةٍ شَعْرًا هَبْشًا شَعْرًا حَبَا جَةً
شَعْرًا بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ
طَوَّأَ مَحَقَّهُمْ وَاسْتَبْعُونِ الذِّكْرَ -
(بخاری، مسلم)

نماز میں بات نہیں کرنی چاہیے!

معاویہ بن حکم سلمیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ جماعت میں سے ایک شخص نے چھینکا میں نے کہا یرحمک اللہ (خدا تجھ پر رحم کرے) پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے فرمایا نماز میں بات چیت کرنا درست نہیں۔ اس کے بعد راوی نے اپنے ہاں کی بعض اور رسمیں بیان کیں، چنانچہ کہا کہ ہم میں سے (بعض) لوگ غرمیوں کے پاس جاتے۔ فرمایا تم مت جایا کہ وہ (بھر، عرض کیا کہ ہم میں سے (بعض) آدمی بدشگونی لیتے ہیں۔ فرمایا یہ ان کے توہمات ہیں۔ اس (بدشگونی) سے انہیں کام کرنے سے رکنا نہیں چاہیے۔

۱۰۶۔ مُعَاوِيَةُ بْنُ الْحَكَمِ السَّلْمِيُّ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ قُلْنَا قَضَىٰ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِّنْ كَلَامِ النَّاسِ وَإِنْ مَنَّارِبًا لَا يَأْتُونَ الْكُفَّانَ قَالَ قُلْنَا تَأْتِيهِمْ قُلْتُ وَمَنَّا رِجَالٌ يَنْطَبِرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُمْ فِي سُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ -

(مسلم، البرداء، والنسائي)

اثنائے نماز میں اگر اتفاق ہو جائے کہ (سانپ اور چھوٹا نکل آئیں۔ تو ان کو مار ڈالو۔

۱۰۷۔ اُقْتُلُوا الْأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ - (ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

کھانا سامنے ہو تو نماز نہیں پڑھنی چاہیے اور نہ اس وقت جبکہ پیشاب پانا نہ کی حاجت ہو۔

۱۰۸۔ لَا صَلَاةَ بِخَضِرَةِ الطَّعَامِ وَلَا لَيْلٍ يَدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ - (مسلم، ابوداؤد)



۱۰۹۔ حلال کھائی سے تعمیر مسجد کا انعام: www.KitaboSunnat.com

جو شخص خدا تعالیٰ کی عبادت کے لیے مالِ حلال

(البیہ مریضہ) (رفعه) من سبى ميتا يعبد

سے مسجد بنائے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بناتا ہے۔

اللہ فیہ من مال حلال مبنی اللہ لہ
بیتا فی المجنة ربنا، اوسط بصنعت)

۱۱۰۔ مسجدوں کو صاف اور معطر رکھو:

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے گھروں یا مکوں میں
بھی مسجدوں کی تعمیر کرنے اور صفائی رکھنے اور خوشبو
سے بسائے رکھنے کا حکم دیا۔

رعائتہ، امر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ببناء المسجد فی الدوران
ینظف ویطیب (البداد، ترمذی)

۱۱۱۔ عورت کے لیے سب سے بہتر مقام نماز:

ام حمید (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) زوجہ ابو حمید ساعدی
نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض
کیا:

میں نماز آپ کی اقتدار میں پسند کرتی ہوں۔
فرمایا: میں تمہاری یہ رغبت دیکھ رہا ہوں، مگر تمہاری نماز
کو ٹھڑی میں دالان سے، اور دالان میں صحن سے اور
صحن میں مسجد محلہ سے اور مسجد محلہ میں میری اس مسجد
سے زیادہ بہتر ہے۔

(احمد، ان ام حمید امرأة ابی
حمید الساعدی قالت یا رسول اللہ اتی
احب الصلوة معک قال قد علمت
انک تحبین الصلوة معی و صلوتک
وبیتک خیر من صلوتک فی حجرک
و صلوتک فی حجرک خیر من
صلاتک فی دارک و صلاتک فی
مسجد قومک خیر من صلاتک فی
مسجدی (شیخین، موطاء، البداد)

۱۱۲۔ بد کو دار چہیز کر مسجد میں نہ آؤ:

اور جو شخص کچا لہسن یا مولیٰ دینے لگے
وہ ہماری مسجدوں میں نہ آئے۔

(حذیفہ)، ومن اکل من
هذه البقلة الخبيثة فلا یقرین
مسجدنا شلاً

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں
ہے کہ جب تک اس کی بدبو نہ چلی جائے
ایسا شخص مسجدوں میں نہ جائے۔

عن ابن عمر: فلا یقرین المساجد
حتی یشھب ریحها۔
(البداد، شیخین)

استقبال قبلہ

۱۱۳۔ سمت قبلہ کی وسعت :

قبلہ کی حدود مشرق و مغرب میں پھیلی ہوئی
ہیں۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : ما بین المشرق و
المغرب قبلۃ (ترمذی، دین)

۱۱۴۔ کشتی میں نماز کس طرح ادا کی جائے :

سنو رسول اللہ علیہ وسلم نے جعفر بن کو حکم
دیا کہ اگر ڈوبنے کا اندیشہ نہ ہو تو کشتی میں
کھڑے کھڑے نماز ادا کر لو۔

(جعفر بن) ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم امرہ ان یصلی فی السفینۃ
تأشما الا ان یخشی الغرق۔
(بزار برجل لم یسم)

۱۱۵۔ بیٹی مسجد :

اپنے گھروں میں بھی نماز گاہ بناؤ۔ گھروں کو بالکل
قبرستان ہی نہ بنا دو یعنی سنتیں اور نوافل گھر میں
بھی پڑھا کرو۔

(ابن عمر) رفعہ : اجعلوا فی بیوتکم
من صلواتکم ولا تتخذوا قبرا۔
(السنۃ الامالک)

۱۱۶۔ ایک کپڑے میں نماز :

ایک کپڑے میں نماز ادا کرنے کے متعلق آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا تو فرمایا کہ کیا تم میں
سے ہر ایک کے پاس دو دو کپڑے موجود ہیں؟ یعنی
اگر ایک ہی کپڑا میسر ہے تو اسی میں نماز پڑھ لو۔

(ابو ہریرۃ) انتہ صلی اللہ علیہ
وسلم سئل عن الصلوۃ فی ثوب واحد
فقال اولکلکم ثوبان۔
(السنۃ الامالک)

عید اور بقر عید

۱۱۷- عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَنُتِلَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قَالَ كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْحَا هَلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبَدَ لَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا حَيْزًا مِّنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ (البيهقي، مشکوٰۃ)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضور کو معلوم تھا کہ یہاں کے لوگ سال میں دو دن کھیل کود کرتے ہیں خوشی مناتے ہیں۔ اس پر حضور نے لوگوں سے پوچھا کہ یہ دو دن کیسے ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا ان دنوں میں ہم لوگ زمانہ جاہلیت کے اندر خوشیاں مناتے اور کھیل کود کرتے تھے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ان دو دنوں کو ان سے بہتر دنوں میں تبدیل کر دیا ہے۔ ان میں سے ایک دن عید الفطر اور دوسرا دن عید الاضحیٰ ہے۔

۱۱۸- عَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى عُمَرَو بْنِ حَرْثٍ وَهُوَ بَجُرَّانَ فَجَلَّ الْأَضْحَى وَأَخَّرَ الْفِطْرَ وَذَكَرْنَا أَنَّكَ

حضرت ابو الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عمر بن حزم کو جبکہ وہ بخران میں تھے لکھا کہ بقر عید کی نماز جلد پڑھو اور عید الفطر کی نماز دیر سے پڑھو، اور لوگوں کو وعظ سناؤ۔

۱۱۹- عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَيْنِ حَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بَغَيْرِ آذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ (مسلم)

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ عیدین کی نماز بغیر آذان و اقامت کے پڑھی ہے۔ ایک بار نہیں بلکہ کئی بار۔

۱۲۰- عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ شَعْرَاتٍ وَمِائًا كُلَّهُنَّ وَشُرًا (بخاری)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ عید الفطر کے دن جب تک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چند کھجوریں نہ کھا لیتے عید گاہ کو تشریف نہ لے جاتے اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ عید الفطر کے دن جب تک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پکڑ کھانے لیتے عید گاہ کو تشریف نہ لے جاتے اور عید الاضحیٰ کے دن اس وقت تک پکڑ نہ کھاتے جب تک کہ ناذ نہ پڑھ لیتے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید کے دن دو مختلف راستوں سے آتے جاتے تھے۔

۱۲۱۔ عَنْ مَرْيَدَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ۔

(ترمذی - ابن ماجہ)

۱۲۲۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِهِ خَالَفَ الطَّرِيقَ۔ (بخاری)

امام کے اوصاف

لوگوں کا امام وہ ہونا چاہیے جو ان میں سے سب سے اچھا قرآن پڑھتا ہو۔ اگر (کئی آدمی) قرآن خوانی میں مادی ہوں تو وہ جو حدیث سے زیادہ واقف ہو، اور اگر حدیث میں ہم تپہ ہوں تو وہ جو عمر میں بڑا ہو۔ اور کوئی شخص کسی اور کے علاقہ میں امامت نہ کرے۔ اور اس کی منہ پر بغیر اس کی اجازت کے نہ بیٹھے۔

تین شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی نافرمانی نہیں کرتا، اول وہ جو قوم کا امام ہو اور لوگ اس کی امامت سے ناراض ہوں، دوسرے وہ جو نازکے واسطے وقت گزرنے کے پیچھے آئے اور تیسرے وہ جو اپنے آزاد کیے ہوئے غلام کو پھر غلام بنا لے۔

۱۲۳۔ يَوْمُ الْقَوْمِ أَتَرَأَوْهُمْ بَكِيَابَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ كَانُوا فِي الْعِثْرَةِ سَوَاءٌ فَأَعْلَاهُمْ بِالسَّنَةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السَّنَةِ سَوَاءٌ فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءٌ فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا وَلَا يَوْمُ الرَّجُلِ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَجْلِسُ عَلَى تَكْرِيمِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔

(الحمة الا البخاری)

۱۲۴۔ ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاتَهُمْ مَنْ تَقَدَّمَ قَوْمًا وَهُوَ لَهُ كَارِهُونَ وَرَجُلٌ أَتَى الصَّلَاةَ دُبَارًا وَالِدُبَارُ أَنْ يَأْتِيَهَا بَعْدَ أَنْ تَفُوتَهُ وَمَنْ اعْتَبَدَ مُحَرَّرُهُ أَوْ اسْتَرْكَهُ بَعْدَ أَنْ حَرَّرَهُ۔

(الرواد)

تین شخص ہیں۔ جن کی نماز ان کے کانوں سے آگے نہیں بڑھتی۔ اول وہ بھانگا ہوا غلام جو واپس نہ آئے، دوسری وہ عورت جس نے ایسی رات گزار دی ہو کہ اس کا خاوند اس سے ناراض ہو۔ تیسرا وہ امام جس کے پیروا سے ناپسند کرتے ہوں۔

جب تم میں سے کوئی نماز کی جماعت کا امام ہو۔ تو اُسے غھوڑا پڑھنا چاہیے۔ کیونکہ جماعت میں ضعیف بیمار اور کام کاج والے ہوں گے اور جب اکیلے پڑھو تو بے شک جتنا جی چاہے۔ طویل پڑھو۔

تین کام ہیں کہ ان کا کرنا کسی کے لیے جائز نہیں۔ (۱) کوئی شخص کسی جماعت کی امامت نہ کر لے جس میں کہ وہ اپنے پیڑوں کو چھوڑ کر اپنے لیے دعا کرے اور اگر وہ ایسا کرے تو ان کی خیانت کرنا ہے۔ (۲) کسی گھر میں اندر جانے کی اجازت حاصل کرنے سے پہلے اس میں نہ بھانکے اور اگر اس نے ایسا کیا تو گھر والوں کی خیانت کی۔ نماز نہ پڑھے جب اُسے پشیماب کی حاجت ہو۔

۱۲۵۔ ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ

أَدَاتُهُمُ الْعَبْدُ الْإِلَاقُ حَتَّى يَرْجِعَ
وَأَمْرَأَةٌ بَاثَتْ وَزَوْجَهَا عَلَيْهَا
سَاخِطٌ وَإِمَامٌ قَوْمٌ وَهُمْ لَهُ

كَارِهُونَ - (الترمذی)

۱۲۶۔ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ

فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالسَّقِيمَ وَالْمُرِيضَ وَذَ الْخَاجَةَ وَإِذَا صَلَّى
لِنَفْسِهِ فَلْيُطِلْ مَا شَاءَ - (الستہ)

۱۲۷۔ ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ

لَا يَوْمَ الرَّجُلِ قَوْمًا يَخْصُ نَفْسَهُ
بِالدُّعَاءِ وَدُنْهُمْ فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ
خَانَهُمْ وَلَا يَغْتَرَفِي تَصَرُّبِيَّتِ

قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ
خَانَهُمْ وَلَا يَحِلُّ لَهُ وَهُوَ حَقٌّ حَقٌّ
يَتَخَفَفُ - (البداءة والترمذی)

مریض کی نماز

۱۲۸۔ اوائے نماز انتطاع کے اندر رہنی چاہیے :

مجھے بواسیر ہو گئی۔ تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے متعلق دریافت کیا۔ فرمایا کہ : (حتی الامکان) کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ اگر یہ نہ کر سکو تو بیٹھ کر پڑھو یہ بھی نہ ہو سکے تو کسی کر دے ادا کر لو۔

عمران بن حصین (کانت بی بلائید
فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عن الصلوة فقال صل فان لم
تستطع فقاعد فان لم تستطع
فعلی جنب -

اور ایک دوسری روایت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب یوں منقول ہے کہ: اگر کھڑے ہو کر نماز ادا کی جائے تو وہ بہتر و افضل ہے اور جو بیٹھ کر نماز ادا کرے اس کا اجر کھڑے ہو کر ادا کرنے والے سے آدھا ہوگا (درجہ بیٹھ کر ادا کرے اس کا ثواب بیٹھ کر ادا کرنے والے سے نصف ہوگا۔ یہ حکم صرف نوافل میں ہے۔ فرائض اگر بغیر عذر شرعی بیٹھ کر ادا کیے جائیں تو نماز نہیں ہوگی)

وفی رواية: قال له في الجواب من صلى قائماً فهو افضل ومن صلى قاعداً فله مثل نصف اجر القائم ومن صلى قائماً فله نصف اجر القاعد (بخاری اصحاب السنن)

۱۲۹۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نفل نمازیں :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اس وقت ہوئی جب آپ کی بیشتر نمازی بجز فرض کے بیٹھ کر ہی ادا ہوتی تھیں حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کو زیادہ پسند وہ عمل تھا جس پر مدامت زیادہ ہو اور خواہ وہ تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔

ام سلمة (رضی اللہ عنہا) قالت ما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان أكثر صلاته جالساً إلا المكتوبة وكان أحب العمل إليه ادمه وان قلّ (نافع)

۱۳۰۔ نماز کے اندر عید و معبود کے حصے :

اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میرے اور میرے بندے کے درمیان نماز وہ حصوں میں منقسم ہو جاتی ہے اور وہ بندہ جو کچھ مانگتا ہے وہ اسے ملے۔ جب وہ الحمد للہ رب العالمین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری حمد کی ہے۔ جب وہ کہتا ہے الرحمن الرحیم تو وہ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری ثنا کی ہے اور جب وہ کہتا ہے مالک یوم الدین تو وہ فرماتا ہے: میرے بندے نے میری تعجید کی۔ پھر جب وہ ایک لغبہ دایا کہتے ہیں کہ: تو وہ فرماتا ہے کہ: یہ میرے اور میرے بندے کے درمیان ہے اور میرا یہ بندہ جو مانگے گا، اُسے

(البہرۃ) رفعہ: قال الله تعالى عز وجل قسمت الصلوة بيني وبين عبدی نصفين ولعبدی ما سأل فاذا قال الحمد لله رب العلمين قال الله حمدني عبدی واذا قال الرحمن الرحيم قال الله اثني على عبدی واذا قال مالک يوم الدين قال محمّد في عبدی واذا قال اياک لغبہ و اياک نستعين قال هذا بيني وبين عبدی ولعبدی ما سأل

طے گا۔ اور جب اھذا الصراط المستقیم صراط الدین نعمت
علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہتا ہے، تو
وہ فسر مانتا ہے کہ یہ بھی میرے بندے اور میرے بندے
کے درمیان ہے اور میرے بندے نے جو مانگا وہ
اُسے مل گیا۔

فاذا قال اھذا الصراط المستقیم
صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب
علیہم ولا الضالین قال ہذا بین
وبین عبدی ولعبدی ماسأل -
(مسلم، مطا، ترمذی، نسائی)

نماز میں جائز و ممنوع افعال

۱۳۱۔ نماز میں سترہ:

جب تم میں کوئی نماز پڑھے (اور سامنے گزرگا وہ
ہر) تو اپنے سامنے کوئی چیز (سترہ) رکھ لے، یہ نہ
ہر تو کوئی کٹڑی گاڑ دے۔ یہ بھی میسر نہ ہر تو ایک
لیکچر ڈال دے۔ پھر سامنے سے کوئی چیز گزرے تو کوئی
حرج نہ ہوگا۔

(البہرثیۃ) رفعہ: اذا صلی احدکم
فلیجعل تلقاء وجہہ شیئا فان لو
یجد فلینصب عصاة فان لو یجد
فلینسطط خطا شو لا یسترہ مامد
امامہ (البوداد)

۱۳۲۔ اونگھتے ہوئے نماز ادا کرنا:

جب کوئی نماز میں اُدنکھنے لگے تو جا کر آرام کرے
یہاں تک کہ نیند پوری ہو جائے، اس لیے کہ جو اونگھنا
کرنا نہ پڑھتا ہے وہ یہ نہیں جانتا کہ شاید وہ استغفار کرتے
کرتے اپنے آپ کو کوٹھنے لگے۔

(عائشہ) اذا نس احدکم وھو یصلی
فلیرقد حتی یدھب عنہ النوم فان
احدکم اذا صلی وھو ناعس لا یدری
لعلہ یدھب لیستغفر فیہ نفعہ (للتنہ)

۱۳۳۔ اجتماع کی اہمیت:

محضر صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص کے بارے
میں سوال کیا گیا جو دن کو روزہ رکھتا ہے اور رات کو نماز
(تہجد) پڑھتا ہے لیکن نہ جماعت میں شریک ہوتا ہے نہ جمعی

(ابن عباس رضی اللہ عنہما) سئل عن رجل یصرم
النهار ویقوم اللیل ولا یشھد
الجماعة ولا الجمعة قال هذا

فی النار۔ (المترمذی)

فرمایا: ای شخص جہنم میں جائے گا۔

غُسل و کفن

۱۳۴۔ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَعْسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا وَتَوَّأْ شَلْثًا أَوْ خُمْسًا أَوْ سَبْعًا وَابْدَأْ بِمِثْيَا مِنْهَا وَمَوَاجِيعِ الوُضُوءِ مِنْهَا۔ (بخاری)

حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں، کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہمارے پاس تشریف لائے جب کہ ہم حضور کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دے رہے تھے تو حضور نے فرمایا اسے غسل دو طاق۔ یعنی تین یا پانچ یا سات بار، اور غسل کا سلسلہ داسنی جانب سے اور وضو کے اعضاء سے شروع کریں۔

۱۳۵۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَفَّنَ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ۔ (مسلم شریف)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب کوئی اپنے بھائی کو کفن دے تو چاہیے کہ اچھا کفن دے۔

۱۳۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبِیَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ۔ (ابوداؤد، ترمذی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم لوگ سفید کپڑے پہنا کر داس لیے کہ وہ عمدہ قسم کے کپڑے ہیں، اور سفید کپڑوں میں اپنے مردوں کو کفنایا کرو۔

صنوں کی ترتیب

۱۳۷۔ يَسْبِقُ مَنَ كَبَنَا فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَيَخْتَلِفُ ثَمَّ بَيْنَكُمْ لِيَلْبِسَنِي مِنْكُمْ أَوْ لَوْ لَا حَلَامٌ

ایک صحابی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی جماعت کھڑے ہونے کے وقت ہمارے کندھوں پر ہاتھ پھیرتے اور فرماتے یہ دیکھ

وَالْتَهَىٰ تَعَالَىٰ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ -

(مسلم، ابوداؤد، والناسخ)

ہر جاؤ اور آگے پیچھے مت رہو کہ تمہارے دلوں کا اختلاف
جاتا رہے۔ میرے نزدیک وہ لوگ کھڑے ہوں جو بہت
ہی سمجھ دار اور عقل مند ہوں۔ پھر وہ جو ان سے قریب
ہوں، اور پھر وہ جو ان سے قریب ہوں۔ (وعلیٰ ہذا القیاس)
اور دوسری حدیث میں ”مجھ سے قریب وہ لوگ ہیں“
آخر میں آیا ہے۔

وَفِي أُخْرَىٰ لِيَسْلَبَنِي فِي
آخِرِهِ ۖ

وَأَيَّاهُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ -
(مسلم، ابوداؤد، والترمذی)

ایک اور حدیث میں فرمایا ہے کہ محفل میں بازاری
یعنی کاروبار کی باتوں سے پرہیز کرو۔

جماعت کے بعض احکام

۱۳۸۔ دوسری جگہوں میں جا کر امامت کا شوق نہ کرو:

مالک بن الحریث (رفعه: اذا

زار احدكم قوما فلا يصلين بهم -

(اصحاب سنن)

جب تم میں کوئی شخص کسی قبیلے میں ملنے جائے تو ان کو
ناز نہ پڑھائے۔ (یعنی امامت کا شوق نہ کرے کیونکہ اس
میں اپنی تعلیٰ اور اس محلے یا بلدی کے امام کی جگہ سی
ہوتی ہے)

۱۳۹۔ جس قسم کے لوگوں کی نماز قبول نہیں؟

(ابن عمرؓ بن العاص) (رفعه: ثلاثة

لا تقبل منهم صلوة من

تقدم قوما وهم له كارهون

ورجل اتى الصلوة دباراً

والدبار ان مياؤها بعد ان

تفوته ومن اعتبد بحرة -

(ابوداؤد)

تین قسم کے آدمی ایسے ہیں جن کی کوئی
نماز قبول نہیں ہوتی۔ ایک وہ شخص جو لوگوں
کی امامت کرے مگر لوگ (معتدین) اس سے
منتظر ہوں۔ دوسرے وہ جو نماز کا وقت فوت
ہو جانے کے بعد پڑھے، اور تیسرے وہ جو
کسی آزاد کو غلام بنا لے۔

۱۴۰۔ مقتدی اگتازہ جائیں (اقتدا کے بعد امامت) :

رجاء برضی) كان معاذٌ يصلي مع النبي
صلى الله عليه وسلم ثم يرجع فيصل
بقومه فاحقر النبي صلى الله عليه
وسلم ليلة العشاء فصلّى معاذ معه
شرباء ليومٍ قومه فقراء البقرة
فاعتزل رجل من القوم فصلّى
نقيل له نافقت يا فلان فقال ما
نافقت واني النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان معاذ يصلي ثم يرجع فيؤمنا
فقرأ بسورة البقرة فقال يا معاذ
افتان انت؟ اقرأ بكذا اقرأ بكذا
قال البوالذير سبح اسم ربك
الاعلى والليل اذا يغشى -

۱۴۱۔ مقتدیوں کی رعایت ضروری ہے :

(ابوہریرۃ) رفعه : اذا صلى احدكم
للناس فليخفف فان فيهم الضعيف
والقيوم والكبير (للمتة -)

۱۴۲۔ عورت کی رعایت سے نماز میں اختصار :

(انس رضی) رفعه : اني لا دخل في الصلوة
اريد ان اطيها فاسمع بقاء الصبي

معاذؓ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کر کے
واپس آتے تھے اور اپنی قوم میں امامت کرتے تھے -
ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشاء میں تاخیر
فرمائی معاذؓ نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور پھر اپنی قوم میں
اگر نماز پڑھائی اور سورہ بقرہ پڑھنے لگے - ان میں سے ایک
شخص نے جماعت سے الگ ہو کر اپنی نماز پڑھ لی - لوگوں نے
اس سے کہا کہ : تو منافق ہو گیا - اس نے کہا : میں
منافق نہیں تھا - وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا اور کہنے لگا ، کہ معاذؓ ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ نماز پڑھ کر واپس آتے ہیں اور ہم لوگوں کو نماز
پڑھاتے ہیں - وہ آج سورہ بقرہ پڑھنے لگے - حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اے معاذؓ! کیا تم فتنہ
پیدا کرنا چاہتے ہو - یہ یہ سورتیں یعنی سبح اسم ربك
الاعلى اور والليل اذا يغشى پڑھا کر دو -

جب تم میں کوئی امامت کرے ، تو تخفیف سے
کام لے ، کیونکہ مقتدیوں میں کمزور ، بیمار اور بڑھے بھی
ہوتے ہیں -

جب میں نماز شروع کر دیتا ہوں تو نماز طویل کرنے
کو دل چاہتا ہے ، پھر جب بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو

میں ناز سے جلدی کر رہتا ہوں، کیونکہ ماں کو اس کے رونے سے جو تکلیف ہوتی ہے اُسے میں سمجھتا ہوں۔

ما تجوز فی صلوٰتی لہا اعلو من وجہ
امہ من بکاءہ (شیخین، ترمذی نسائی)

۱۴۳- تین باتوں کا لحاظ ضروری ہے :

تین باتیں ایسی ہیں جن کو کرنا کسی کے لیے جائز نہیں۔
اقل یہ کہ کوئی آدمی کسی جماعت کی امامت اس طرح نہ
کرے کہ وہ صرف اپنے لیے مانگے اور دوسروں کو چھوڑ
دے۔ اگر ایسا کرے گا، تو خائف ہوگا (دوم یہ کہ کسی گھر کے
اندرون میں بلا اجازت نہ جھانکے ورنہ خائف ہوگا (سوم
یہ کہ) پیشاب کو روک کر ناز نہ پڑھے، بلکہ پیشاب رکے
ملکا ہو جائے۔

(ثوبان) رفعہ : ثلاث لا یحل لاحد
ان یفعلن لا یؤتمن رجل قوما
فیخص نفسه بالعداء و نہوہ ان
نعل نقد خانہم ولا ینظر فی تعزیت
قبل ان یستأذن فان فعل فقتل
خانہم ولا یصلی و هو حق حتی
یحفف (ترمذی، ابوداؤد، بیہقی)

۱۴۴- ہر عمل میں حضور قلب ضروری ہے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تقریر دینا) :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چری ناز پڑھائی اور ایک کثرت چھوڑ دی۔
ناز فرمایا کہ اے فلاں کیا میں نے اس سورۃ میں کوئی آیت چھوڑ دی ہے؟ اس نے
کہا، میں نے خیال نہیں کیا پھر دوسرے سے یہ سوال کیا، وہ یاقینی آدمیوں سے یہ
سوال کیا اور سب نے یہی کہا کہ میں نے خیال نہیں کیا۔ پھر فرمایا کہ: یہاں آئی ہو
ہیں؟ عرض کیا گیا: ہاں۔ فرمایا: وہ سب تباہ کیجئے پھر فرمایا کہ: اے آئی اس سورۃ
میں کچھ چھوڑ دیا گیا ہے؟ عرض کیا: ہاں فلاں کثرت رہ گئی ہے فرمایا کہ: تمہیں مجھے
تقریر دینے میں کیا چیز مانع ہوئی؟ عرض کیا مجھے خیال تھا کہ شاید یہ کثرت منوع ہو
ہو یا اٹھائی گئی ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ان لوگوں کا کیا حال؟
مجھ کے سامنے کتاب اللہ تلاوت کی جاتی ہے اور ان میں یہ پتا نہیں چلتا کہ کیا
پڑھا گیا اور کیا چھوڑ گیا؟ بنی اسرائیل کے دلائل سے اسی طرح اللہ کی نعمت
جاتی رہی تھی یعنی ان کے جسم کو جو درہتے تھے اور دل غیر حاضر رہتے! اللہ تعالیٰ
کسی نبی کے کا کوئی عمل اس وقت تک قبول نہیں فرماتا جب تک کہ ہم کے
ساتھ دل بھی حاضر نہ ہو۔

رواہ البخاری: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالناس صلوۃ
یمحونہا فاستقطایۃ فقال یا فلاں هل استنثت فی هذه
السورة من شیء؟ قال لا ادعی شئ سأل اشیین او
ثلاثة کلم لبقول لا ادعی فقال هل فیکہا؟
قالوا نعم قال فہولہا اذا قال یا آئی هل استنثت
فی هذه السورة من شیء؟ قال نعم آیۃ کذا قال
ما منعک ان تکتبہا علی قال ظننت انہا نحت
اورفت شئ قال صلی اللہ علیہ وسلم ما بال اقوام تنلی
علیہم کتاب اللہ فلا بدرون ما نلی علیہم منہ ما
ترک ہکذا اخرجت عظة اللہ من قلوبہن اسمی
تشهدت ابدانہم وغابت قلوبہم ولا
یقبل اللہ من عبد عملا حتی یتہد بقلبه
مع بدنه - (سرمین)

جنازہ

۱۳۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِسْرَعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنَّ تَكَّ صَاحِبِهَا فَحَيْرٌ تُسَدِّمُوتُهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكَّ سِوَى ذَلِكَ تَصْعَوْنَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ (بخاری، مسلم)

۱۳۶- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيَّاهَا وَاحْتِبَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيَقْرَأَ مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيَرَاتَيْنِ كُلُّ قِيَرَاتٍ مِثْلُ أَحَدٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تَدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيَرَاتٍ (بخاری - مسلم)

۱۳۷- عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَرَّوْا مَجَنَازَةً فَاشْتَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجِبَتْ شَرُّوْا بِأُخْرَى فَاشْتَوْا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ رَجِبْتُ فَقَالَ عُمَرُ مَا وَجِبَتْ فَقَالَ هَذَا أَتُسَلِّمُ خَيْرًا فَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَتُسَلِّمُ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجِبَتْ لَهُ النَّارُ أَتُسَلِّمُ شَهَادَةُ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جنازہ کے لیے جانے میں عجل کرو۔ اس لیے کہ اگر وہ نیک آدمی کا جنازہ ہے تو اسے خیر کی (منزل) کی طرف عجل پہنچانا چاہیے اور اگر بدکار کا جنازہ ہے تو جبر سے کو اپنی گردنوں سے جلد اتار دینا چاہیے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص ایمان کا تقاضا سمجھ کر اور حصولِ ثواب کی نیت سے کسی مسلمان کے جنازہ کے ساتھ ساتھ چلے یہاں تک کہ اس کی نماز پڑھے اور اس کے دفن سے فارغ ہو تو وہ دو قیراٹ ثواب لے کر لوٹتا ہے جس میں سے ہر قیراٹ اُحد (پہاڑ) کے برابر ہے اور جو شخص موتِ جنازہ کی نماز پڑھ کر واپس آجائے اور دفن میں شریک نہ ہو تو وہ ایک قیراٹ کا ثواب لے کر واپس ہوتا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ چند صحابہ کرام ایک جنازہ کے قریب سے گزرے تو خیر کے ساتھ اس کا ذکر کیا۔ اس پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ واجب ہو گئی، پھر لوگوں کا دوسرے جنازہ پر گزرتا ہوا تو بُرائی کے ساتھ اس کا ذکر کیا۔ اس پر حضور نے ارشاد فرمایا۔ واجب ہو گئی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا چیز واجب ہو گئی! فرمایا جس میت کا تم لوگوں نے مہلائی کے ساتھ ذکر کیا اس کے لیے

فِي الْأَرْضِ -

(بخاری، مسلو)

حبّت واجب ہوگئی اور جس کی تم لوگوں نے بُرائی کی اس کے لیے دوزخ واجب ہوگئی تم لوگ زمین پر خدا سے تعالیٰ کے گواہ ہو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ :
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مُردوں کو گالی نہ دو۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اپنے مُردوں کی نیکیوں کا چرچا کرو اور ان کی بُرائیوں سے چشم پوشی کرو۔

۱۳۸۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبِسُوا الْأَمْوَاتَ (بخاری، شریفی)

۱۳۹۔ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْكُرُوا أَحْسَنَ مَوْتِكُمْ وَكُفُّوا عَنْ مَسَاوِيهِمْ۔ (ابوداؤد، ترمذی)

جمعہ کی نماز

جو شخص (جمعہ کے دن) نہائے۔ اور دُکھی کو نہلائے۔
(مسجد میں) سویرے چلا جائے۔ اور سویرے دُکھی کو پہچائے،
پہلے چلے اور سوار نہ ہو۔ امام کے قریب بیٹھے۔ جو اس
نکمرے اور خطیب مُنتاب ہے۔ اس کے ہر ایک قدم کا رُجو
دہ چل کر آیا ہے) سال بھر کے روزے اور نماز کا اجر ہے۔

جمعہ کی نماز ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ پڑھنا لازمی
ہے۔ سوائے (مفسد ذیل) چار شخصوں کے (۱) غلام جو کسی کی
ملکیت میں ہو (۲) عورت (۳) لڑکا (۴) بیمار۔

مہربان مرد کو جمعہ کی نماز کے واسطے جانا لازمی ہے
اور جو جائے اس کے لیے ہٹانا بھی لازمی ہے اور دوسرے
محدثوں نے مساکر کرنا اور میسر آ سکے تو خوشبو لگانا
مہی لکھا ہے۔

۱۴۰۔ مَنْ غَسَلَ وَاعْتَصَلَ وَبَكَرَ وَاتَّكَلَ وَشَتَّى وَلَعُوَيْرَكَبٌ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَلَمْ يَلْغُ وَاسْتَتَعَ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ أَجْرُ عَمَلِ سَنَةِ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا۔ (الترمذی، النسائی، ابوداؤد)

۱۴۱۔ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ عَبْدٍ مَكْنُونٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ أَوْ مَرِيضٍ۔ (ابوداؤد)

۱۴۲۔ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ رَوَاحٌ إِلَى الْجُمُعَةِ وَعَلَى مَنْ رَوَّاحٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الْغُسْلُ۔ (ابوداؤد، النسائی، وزائشخان، ومالک)
وَأَنْ يَسْتَنَّ وَأَنْ يَمْسَسَ طَيِّبًا إِنْ وَجَدَهُ

تم میں سے کسی کے واسطے کچھ (ہرج) نہیں۔ اگر روزمرہ کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے واسطے دو کپڑے الگ بنوا رکھے۔ جو شخص مترازی تین جمعہ رک نماز مستحب سے چھوڑے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر (سیاہی کی) مہر کر دیتا ہے۔

جو شخص جمعہ کی نماز عذر کے بغیر چھوڑے، اسے ایک دنیا خیرات کرنا چاہیے، اور اگر سارے دنیا کا مقدود ہو تو آدھا دنیا (ضروری خیرات کرے)۔

(ایک عید جمعہ کے دن واقع ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آج کے دن دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں۔ یعنی (عید اور جمعہ) پس جو چاہے اس کے لیے (عید کی نماز ہی) جمعہ کی نماز کے واسطے بھی کافی ہے اور ہم تو جمعہ کی نماز بھی پڑھیں گے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اوسط درجہ کی ہوتی اور خطبہ بھی اوسط درجہ کا، یعنی ہر دو لمحے نہ ہوتے۔

آدمی کا لمبی نماز پڑھنا، اور مختصر خطبہ پڑھنا۔ اس کے سمجھدار ہونے کی علامت ہے۔

جمعہ کے دن جب امام پڑھ رہا ہو، متھارا اپنے پڑوسی کو کہنا کہ چپ رہو، ایک لغو قول ہے۔

اگر تم میں سے کوئی تپتی ہوئی پتھریلی زمین پر نماز پڑھے تو اس سے بہتر ہے کہ وہ جمعہ کے دن اپنے گھر میں بیٹھا، اور جب امام خطبہ کے واسطے

۱۵۳۔ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ لَوْ اخَذَ ثَوْبَيْنِ لَجُمْعَةٍ سِوَى ثَوْبَيْ مَهْنَةٍ - (مالک) (ابوداؤد، لهذا اللفظ مالک)

۱۵۴۔ مَنْ شَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَيَعَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى قُلُوبِهِ - (ابوداؤد، الترمذی، النافعی)

۱۵۵۔ مَنْ شَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ فَلْتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَوْ مَجِدُ نَبِيصَةٍ دِينَارٍ - (ابوداؤد والنافعی)

۱۵۶۔ اجْتَمَعَ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ فَمَنْ شَاءَ أَجْزَاهُ مِنَ الْجُمُعَةِ وَإِنَّا مُجْمِعُونَ - (ابوداؤد)

۱۵۷۔ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْدًا وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا - (الخمسۃ الالبانہ)

۱۵۸۔ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّسُولِ وَتَقْصُرَ خُطْبَتِهِ مَثْنَةٌ - (مسلم، ابوداؤد)

۱۵۹۔ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَا أَمَامَ يَخْطُبُ أَنْصِتْ فَقَدْ لَوْتَ رَأْسَتَهُ

۱۶۰۔ لَنْ يُسَلِّيَ أَحَدُكُمْ بَطْنِ الْخَرَّةِ خَيْرَ لَهٗ مِنْ أَنْ يَقْعَدَ حَتَّى إِذَا قَامَ الْأَمَامُ يَخْطُبُ تَغْطِي

رِقَابِ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - کڑا ہو، تو ان کی گردنیں لٹاؤ تا اندر آئے۔

(مالک)

۱۶۱۔ اِذَا لَقِيَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
مَلِيَّتَحَوْلٍ مِنْ تَجَلِّيهِ ذَلِكَ - جمع کے دن (خطیبی) اگر تم میں سے
کسی کو اُونگھ آجائے، تو وہ اپنی جگہ
بدل ڈالے۔ (الترمذی)

نماز جمعہ

۱۶۲۔ قربانی چھوٹی سے چھوٹی چیز کی بھی ہو سکتی ہے :

(البوہریۃ) رفعہ : من اغتسل یوم
الجمعة غسل الجنابة شرّاح نکأمتا
قرب بدنۃ ومن راح فی الساعۃ
الثانیۃ نکأمتا قرب بقرة ومن
راح فی الساعۃ الثالثۃ نکأمتا قرب
کبشا اقرب ومن راح فی الساعۃ
الرابعۃ نکأمتا قرب بجاجة ومن راح فی
الساعۃ الخامسۃ نکأمتا قرب بیضة
فاذا اخرج الامام حضرت الملائکۃ
یستمعون الذکر (للسنة)

چشم جمے کے دن غسل جنابت کی طرح کا (یعنی مکمل غسل
کرے اور فی الفور مسجد روانہ ہو جائے وہ گویا ایک اُونٹ
کی قربانی دیتا ہے اور جو ذرا ٹھہر کر جائے وہ گویا ایک گائے
دے کر تقرب حاصل کرتا ہے۔ جو اور زیادہ ٹھہر کر جائے
وہ گویا ایک مینڈھلے کر قرب حاصل کرتا ہے اور
جو اس کے بھی بعد جائے وہ گویا ایک مرغی دے کر
قرب حاصل کرتا ہے اور جو سب سے آخر میں
جائے وہ گویا ایک اندھے کو قربان کر کے تقرب حاصل
کرتا ہے۔ پھر جب امام نکلتا ہے تو فرشتے بھی ذکر الہی
سننے کو آجود ہوتے ہیں۔

۱۶۳۔ جمعے کو حاضر ہونے کا طریقہ :

(ابن عمرو بن العاص) رفعہ : یحضر
الجمعة ثلاث نفر رجل حضرها
یلغو مذک حظہ منها ورجل حضرها
بدعاء فهو رجل دعا ان شاء الله

.... جمعہ میں تین قسم کے لوگ آتے ہیں۔ ایک وہ ہوتا
ہے جو محض کھیل کے لیے آتا ہے وہ اپنا ہی حصہ لے کر
جاتا ہے۔ دوسرا وہ ہے جو کوئی دعائیہ مقصد لے کر
آتا ہے اور دعا کرتا ہے۔ اُسے اللہ تعالیٰ چاہے تو

رے اور چاہے قرنہ دے۔ تیسرا وہ ہوتا ہے، جو خاموشی و وقار کے ساتھ حاضر ہوتا ہے اور لوگوں کے سروں پر سے گزر کر کسی کو ایذا نہیں پہنچاتا۔ ایسے آدمی کا جمعہ دوسرے جمعہ تک بلکہ تین مزید دنوں تک کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے اور یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ: ”جو ایک نیکی کرے گا، اُس کے لیے دس گناہ اجر ہوگا۔“

اعطاء وان شاء منعه ورجل حضرها بانصاف وسكوت ولو يتخط رتبة مسلم ولو يؤذ احد افه كفاية الى الجمعة السني تنبيهها وزيادة ثلاثه ايام وذلك ان الله تعالى يقول من جاء بالחסنة فله عشر امثالها - (البرداۃ)

۱۶۲۔ جمعے میں کبھی کو چپ رہو گناہی بولنا ہے :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم نے خطبہ جمعہ کے دوران میں دوسرے شخص سے کہا ”چپ ہو جاؤ“ تو تم نے بھی ایک نافرمانی کی۔

(البہرہ نيرة) رفة اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يحط بفتد لغوت - (للستة)

۱۶۵۔ نہایت لطیف تشبیہ (مجمع کو چیرنے والوں کے لیے):

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص خطبہ جمعہ میں سامعین کو پھانڈتا ہوا آگے جاتا ہے اپنے لیے جہنم کا پل بناتا ہے۔

(معاذ بن النضر الجہنی) رفته : من تخطی رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم - (رموض)

۱۶۶۔ دورانِ خطبہ میں نماز یا گفتگو نہ ہونی چاہیے :

ترم میں سے جب کوئی مسجد میں داخل ہو، اور امام خطبہ منبر پر ہو تو اس وقت تک کوئی نماز اور کوئی گفتگو نہ ہو، جب تک وہ (خطبے سے) خارج نہ ہو جائے۔

(ابن عمرؓ) اذا دخل احدكم المسجد والامام على المنبر فلا صلوة ولا كلام حتى يفرغ الامام من خطبته

نماز سفر

۱۶۷۔ تین فرسخ پر قصر نماز :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تین میل یا تین فرسخ

(النسائی) كان رسول الله عليه وسلم

انس رضی اللہ عنہ نے تین میل بتایا تین فرسخ، شعبہ کو اس میں شک ہو گیا، کی مسافت پر نکلتے تو دو رکعت (یعنی قصر) ادا فرماتے۔

وسلم اذا خرج مسيرة ثلاثة اميال او ثلاثة ذراع شك شعبة صلى ركعتين (مسلم، البداؤد)

۱۶۸۔ مسافت میں نوافل ادا کیے جائیں :

میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ وغیرہ کے ساتھ سفر کیا ہے۔ یہ سب حضرات ظہر و عصر کی صرف دو دو رکعتیں (فرض) ادا فرماتے تھے، نہ اس سے پہلے کوئی نماز (سنت و نفل) ادا کرتے تھے نہ اس کے بعد۔ اگر میں پہلے یا بعد میں کچھ ادا کرنا ضروری سمجھتا، تو ضرور اس کی تکمیل کرتا۔

را بن عمرو) سافرت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر و عثمان نکالوا یصلون الظہر و العصر رکعتین لا یصلون قبلها و لا بعدها و لو کنت مصلیا قبلها و بعدھا لا تمیتھا۔ (ترمذی)

شہید

حضرت عبداللہ بن عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ خدائے تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جانا فرض کے سوا ہر گناہ کو مٹا دیتا ہے۔

۱۶۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ۔ (مسلم شریف)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اپنی جان و مال اور زبانون کے ذریعہ شکر میں سے جہاد کرو۔

۱۷۰ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّنَةِ۔ (البدادؤد، ناظم)

حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ایک شخص نے حضورؐ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر کہا کہ کوئی مال غنیمت

۱۷۱ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ حَاءٌ رَجُلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے لیے لڑتا ہے، کوئی شہرت و ناموری کے لیے لڑتا ہے اور کوئی اپنی بہادری و شجاعت دکھانے کے لیے لڑتا ہے نران میں سے راہِ حق میں لڑنے والا کون ہے؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو اس کے لیے لڑتا ہے کہ اللہ کے دین کا بول بالا ہو تو وہ مجاہد فی سبیل اللہ ہے۔

نَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِنَفْسِهِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلدِّخْرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِسَبْرِ مَكَانِهِ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَأْتِلُ مَنْ قَاتِلُ يَتَكُونُ حَكِيمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا فَهَوِيَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔
(بخاری، مسلم)

قبروں کی زیارت

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں نے تم لوگوں کو قبروں کی زیارت سے روکا تھا تو اب میں تمہیں اجازت دیتا ہوں کہ ان کی زیارت کرو، اس لیے کہ قبروں کی زیارت کرنا دنیا سے بیزار کرتا ہے اور آخرت کی یاد دلاتا ہے۔

۱۷۲۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُودُوا هَافَاتِهَا تَزَهَّدُوا فِي الدُّنْيَا وَتَذَكَّرُوا الْآخِرَةَ۔
(ابن ماجہ)

نماز میں کھجی کرنا

ایک صحابی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں ظہر کی نماز ہم نے چار رکعت پڑھی اور جب آپ مکہ جانے کے واسطے روانہ ہوئے تو (مقام) ذی الحلیفہ میں آپ نے عصر کی نماز (بجائے چار کے) دو رکعت پڑھی اور جب سفر میں ہوئے تو ظہر اور عصر اور مغرب اور عشا کی نمازیں ملا کر پڑھتے (یعنی ظہر اور عصر دونوں ایک دفعہ اور اسی طرح دوسری دونوں)۔

۱۷۳۔ صَلَّيْنَا الظُّهْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَخَرَجَ يُرِيدُ مَكَّةَ فَصَلَّى بِذِي الْحَلِيفَةِ الْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ الْخَمْسَةَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (الشيخان)

رات کی نماز

- ۱۴۲۔ عَلَیْکُمْ بِقِیَامِ اللَّیْلِ فَاِمَّةٌ
 ذَابُ الصَّالِحِیْنَ تَبْلُکُمْ وَتُرْبَةُ
 اِلٰی رَبِّکُمْ وَمَنْهَا عَنْ الْاَشَامِ
 وَتَكْفِیْرٌ لِلْسَّیِّئَاتِ وَمَطْرَدَةٌ
 لِلدَّاءِ عَنِ الْجَسَدِ۔ (الترمذی)
- رات کو آٹھنا ایک سخت لوگوں کا طریقہ تھا۔ جو تم سے پہلے گزریے ہیں۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے اور آدمی گناہوں سے رکتا ہے۔ یہ بد اعمالیوں کا کفار ہے اور جسم کے دکھ درد دور کرتا ہے۔

نماز خوف

۱۴۵۔ صلوٰۃ الخوف کا ایک طریقہ :

- رہل بن ابی حاتمہؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی باصحابہ فی الخوف فصنعہم خلفہ صفین فصل بالذین یلونه رکعة ثم قام فلم یزل قائما حتی صلی الذین خلفہ رکعة ثم تقدموا وتأخر الذین كانوا قد اقامہم فصل بہم رکعة ثم قعد حتی صلی الذین تخلفوا رکعة ثم سلم رشیقین، مالک، ترمذی، البوداد
- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے ساتھ بحالت خوف یوں نماز پڑھی کہ سب کو اپنی پشت پر دو صفوں میں بانٹ دیا۔ پھر قریب تر صف نے آپ کے پیچھے ایک رکعت ادا کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور اس وقت تک کھڑے رہے کہ اس صف نے ایک رکعت ادا کر لی اس کے بعد یہ لوگ جو اگلے صف میں تھے پیچھے چلے گئے اور پھر صف آگے چلے آئی اور ان کو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھائی اور قعدے میں اتنی دیر رہے کہ انھوں نے ایک رکعت ادا کر لی۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا۔

اے پھل رات کو سنا ہوتا ہے کہ کوئی آہٹ اور آواز نہیں ہوتی جس سے توجہ منتشر ہو۔ آدمی کا دل سرنے سے گزشتہ دن کی تھکاوٹ اور فکرات دور کر کے جمع اور آسودہ ہوتا ہے۔ اس واسطے اس وقت عبادت کرنے سے تزکیہ نفس بہت ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے اور طبیعت لباش ہر کسرت پر اچھا اثر ڈالتی ہے۔

۱۷۶۔ صلوٰۃ الخوف کا دوسرا طریقہ:

(جابرؓ) کتاب مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذات الرقاع
 فاذا اتينا على شجرة ظلييلة تركناها
 للنبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل
 من المشركين وسيف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة
 فاختطفه فقال تخافني فقال لا
 فقال فمن يمنعك مني؟ قال الله
 فتهذه الصحابة واقامت الصلوة
 فصلی بطائفة ركعتين ثم تاخروا و
 صلى بالطائفة الاخرى ركعتين
 فكان للنبي صلى الله عليه وسلم اربع و
 للقوم ركعتان - (شيخین، نافع)

ہر لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام ذات الرقاع
 میں تھے کہ ایک سائے دار درخت کے پاس پہنچے اور اسے
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے مخصوص کر دیا۔ آتے
 میں ایک مشرک آیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار تک
 رہی تھی۔ اس نے تلوار سونت لی اور کہنے لگا، کہ:
 ڈرتے ہو مجھ سے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 نہیں تو۔ بولا کہ: پھر تمہیں مجھ سے کون بچا سکتا ہے۔
 فرمایا: اللہ۔ اس واقعے سے صحابہ کرامؓ کو خطرہ
 پیدا ہوا، اور نماز و صلوٰۃ الخوف یوں ادا کی گئی کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گروہ کو دو رکعت
 نماز پڑھائی اور وہ پیچھے چلا گیا۔

پھر دوسرے گروہ کو دو رکعت نماز پڑھائی۔ اس طرح
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی چار اور لوگوں کی دو رکعتیں ہوئیں۔

نماز عید

۱۷۷۔ عورتوں میں خطبہ عید:

(جابرؓ) شهدت مع النبي صلى
 الله عليه وسلم العید فبدأ
 بالصلوة قبل الخطبة بلا اذان ولا
 اقامة ثم قام متوكئا على بلال
 فامر بتقوى الله تعالى وحث على
 طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 نماز عید ادا کی ہے۔ آپؐ نے خطبے سے پہلے
 بلا اذان و اقامت نماز ادا فرمائی۔ پھر بلال رضی اللہ عنہ
 پر ٹیک لگا کر کھڑے رہے اور تقوی اللہ کا حکم
 دیا اور طاعت الہی کی ترغیب دی۔ لوگوں کو
 نصیحت و وعظ کیا۔ پھر عورتوں کی طرف تشریف

سنی اقی النساء فوعظهن وذكرهن - لے گئے ، اور ان کو بھی پسند و نصائح فرمائے۔
(شیخینہ ، البوداؤد ، نافقہ)

۱۶۸۔ اگر جمعے کے دن عید ہو تو جمعہ ضروری نہیں :

البرمیرية) رفعه ، اجتمع فی
یومکوهذا عیدان فمن شاء اجزأه
من الجمعة وانا مجمعون (البرداؤد)
آج دو عیدیں اکٹھی ہو گئی ہیں (یعنی عیدِ یادی
جمعہ بھی) جو پہلے وہ عید کو جمعے سے چھٹی سمجھ لے۔
ہم تو دونوں ہی ادا کریں گے۔

۱۶۹۔ ہتھیار بند ہو کر عید کے لیے نکلا :

(ابن عمرؓ) کان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یخرج الی العیدین
ومعه حربة وشرس (اوسط بضعف)
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے لیے
ہتھیار اور ڈھال ساتھ لے کر نکلتے تھے۔

نماز کسوف

۱۸۰۔ چھ رکعتوں میں صرف چار سجدے :

(جابرؓ) انکسفت الشمس یوم مات
ابراہیم ابن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فنقال الناس انما
انکسف لموت ابراہیم فنقام
صلی اللہ علیہ وسلم فصلی بالناس
ست رکعات باریع سجداً تلیس
منها رکعة الا التي قبلها اطول من
التي بعدها وركوعه نحو من سجده -
رسل ، البوداؤد ، نافقہ)
جس دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے
(حضرت) ابراہیم کی وفات ہوئی ، اسی دن سورج
گرہن ہوا۔ لوگ یہ کہنے لگے کہ : وفات ابراہیم کی
وجہ سے یہ گہن لگا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم (یہ
سُن کر) کھڑے ہو گئے اور لوگوں کو چار سجدوں کے
ساتھ چھ رکعتیں پڑھائیں۔ اس کی ہر پہلی رکعت
بعد والی رکعت سے زیادہ لمبی تھی اور رکوع کا وقفہ
سجدے کے برابر تھا۔

کتاب الزکاة

۱۸۱-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُوَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ صُحِّتْ لَهُ صَفَائِحٌ مِنْ نَارٍ نَاحِيَةٍ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ نَيْحُوهَا بِهَا جَبْنُهُ وَجَبِينُهُ وَظَهْرُهُ كُلَّمَا رَدَّمَتْ أُعْجِدَتْ لَهُ - (مسلم)

۱۸۲-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُوَدِّ زَكَاةَ مِثْلَ لَهْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شَعْبًا أَقْرَعَ لَهُ رَيْبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شَعْرٌ يَأْخُذُ بِهِ زَمَتِيهِ يَعْنِي شِدْكِيهِ شَمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكٌ أَنَا كَزَمَكْتُ شَمَّ تَلَا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ مِمَّا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هَوْخِيرًا أَنَّهُمْ بَلْ هُمْ شَرُّ لَشَيْءٍ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَجْلُو لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

(بخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص سونے یا چاندی کے شرعی نصاب کا مالک ہو اور وہ اس کا حق یعنی زکاة نہ ادا کرے تو قیامت کے دن اُس کے لیے اس سونے اور چاندی کی سیلیں بنائی جائیں گی اور انھیں آگ میں تپایا جائے گا۔ پھر آتشیں سلوں سے اس کے پہلو، پشتانی اور پیٹھ کو داغا جائے گا اور جب وہ ٹھنڈی ہو جائے گی تو پھر دوزخ کی آگ تپا کر داغا جائے گا اور ہمیشہ اسی طرح ہوتا رہے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو خدا تعالیٰ نے مال عطا کیا تو اس نے اس کی زکاة ادا نہیں کی تو اس کے مال کو قیامت کے دن گنجنے سانپ کی شکل میں تبدیل کر دیا جائے گا جس کے سر پر دو چٹیاں ہوں گی، وہ سانپ اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا، پھر وہ سانپ اس کی باجھیں پکڑے گا اور کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں، اس کے بعد حضور نے (بارہ ۴ رکوع و کی) آیت کریمہ تلاوت کی دلا بیحبین الذین الخ یعنی اور لوگ بخل کرتے ہیں اس بجز میں جسے خدا سے عطا نے انہیں اپنے فضل سے عطا تھی، (تو انجام کار) ہرگز اُسے اپنے لیے اچھا نہ سمجھیں، بلکہ وہ ان کے لیے بُرا ہے، عنقریب وہ مال کہ جس میں بخل کیا تھا قیامت کے دن ان کے گلے کا طوق ہوگا۔

حضرت عمر بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ دو عورتیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ اور ان کے ہاتھوں میں سونے کے دو گنگن تھے۔ آپ نے ان سے پوچھا کیا تم ان کی زکوٰۃ دیتی ہو؟ انھوں نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے ان سے فرمایا کیا تم اس بات کو پسند کرتی ہو کہ خدائے تعالیٰ تم کو آگ کے دو گنگن پہنائے؟ انھوں نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا تو پھر ان کی زکوٰۃ ادا کرو۔

حضرت سمر بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم کو حکم فرمایا کرتے تھے کہ ہم تجارت کے لیے تیار کی جانے والی چیزوں کی زکوٰۃ نکال کریں۔

حضرت موسیٰ بن طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، کہ ہمارے پاس حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ، کا وہ خط موجود ہے جسے حضور نے انھیں بھیجا تھا۔ راوی نے کہا کہ حضور نے معاذ بن جبل کو حکم فرمایا تھا کہ وہ گہیوں، جو، انگور اور کھجور کی پیداوار میں (مسلمانوں سے) زکوٰۃ وصول کریں۔

۱۸۳۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ خَدِجَةَ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ اشْتَارَا سُؤْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي أَيْدِيهِمَا سَوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُمَا اتَّوَدَّيَا زَكَاةَهُ قَالَتَا لَا فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُحِبَّانِ أَنْ يُسَوَّرَكُمَا اللَّهُ لِسَرَائِينَ مِنْ ثَاٍ قَالَتَا لَا قَالَ قَاٍ دِيَا زَكَاةَهُ (ترمذی)

۱۸۴۔ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ تَخْرُجَ الصَّدَقَةُ مِنَ الذِّئْيِ نَعِدُ لِلْبَيْعِ (البوداد)

۱۸۵۔ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ عِنْدَنَا كِتَابٌ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ (شرح السنة - مشکوٰۃ)

روزہ

انسان کے ہر عمل کی نیکی (حسب اس کی خوبی کے) اس جیسے دن سے سات سو تک عملوں کی نیکی کے برابر ہوتی ہے۔ خدا فرماتا ہے کہ روزہ میرے واسطے رکھا جاتا ہے اور میں اس کا اجر دوں گا۔ انسان میرے ہی (خوش کرنے کے) واسطے

۱۸۶۔ كُلَّ عَمَلٍ ابْنُ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ عَشْرًا مِثْلَهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعُفَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَاتَتْهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَ

طَعَامَهُ مِنْ أَجْلِ الصَّائِمِ فَزَحَّانِ
فَزَحَّاهُ عِنْدَ نَظَرِهِ وَفَزَحَّاهُ عِنْدَ
لِقَائِهِ رَبِّهِ وَكَلَّوَتْ فَمِ الصَّائِمِ
أَطِيبَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ
الْمِسْكِ -

وَفِي رِوَايَةِ الصَّيَّامِ جُتَّةٌ فَإِذَا
كَانَ يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدَكُمْ فَلَا يَزِفْشُ
وَلَا يَصْنَعُ فَإِنْ شَاتَمَهُ أَحَدٌ وَكَاتَلَهُ
فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ إِنِّي صَائِمٌ - (المتة)
۱۸۷ - مَنْ قَطَرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ
أَجْرِهِ عَيْدَ آتِهِ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ الْعَامِ
شَيْئًا - (ترمذی)

نفسانی خواہش اور کھانے سے باز رہتا ہے۔ روزے دار کے
واسطے دو خوشیاں ہیں۔ ایک روزہ کھانے کے وقت کی
اور ایک اپنے خدا کو ملنے کے وقت کی۔ روزہ دار کے منہ
کی بو درجہ روزہ رکھنے سے اکثر پیدا ہو جاتی ہے کہ مساک عوام
دن میں نہیں کی جاتی، خدا کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بہتر ہے۔
اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا روزہ ڈھال ہے۔
پس جب کسی کا روزہ ہو تو نہ وہ عورتوں کے ساتھ صحبت کرنے کا
تذکرہ کرے اور نہ غل کرے اور اگر کوئی اسے گالی دے یا اس کے ساتھ
ڑائی جھگڑا کرے تو کہہ دے کہ میں روزے سے ہوں اور میں بولتا ہوں کہ
جو شخص روزہ دار کا روزہ کھوائے گا، اُسے ایسا ہی اجر ملے گا،
جیسے روزہ دار کو مگر یہ اجر علیحدہ ہے اور اس کے علیے سے
روزے والے اجر میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔

۱۔ اس حدیث کی تفصیل میں جو ہم مسلمانوں میں عام طور پر مروج ہے۔ وہ یہ ہے کہ رمضان کے پہلے میں صاحبِ توفیق
لوگ اس حدیث پر عمل کرنے کی نیت سے یا کسی ہر ولعزیزی یا نیک شہرت حاصل کرنے کی غرض سے۔ یا ایک دوسرے
کی ریس سے مغرب کی نماز یعنی روزہ کھانے کے وقت کچھ مقدار اچھے کھانے کی یا کچھ پھل، اور اگر گرمی کا موسم ہو تو
شہرت محلے کی مسجد میں روزہ کھانے کے واسطے بھیج دیتے ہیں۔ وہاں وہ کھانا یا شہرت سب حاضرین میں تقسیم کر دیا جاتا
ہے۔ اور ایسا اتفاق بھی ہو جاتا ہے کہ بانٹنے والے کی طرف سے ہاتھ پائی تک نوبت پہنچ جاتی ہے۔ اور طرفہ یہ ہے کہ عوام
ہر ایک شخص خواہ نواگرم ہو۔ خواہ غریب ہو۔ اُسے اپنی میراث بلکہ غنیمت کا مال سمجھ کر جس قدر زیادہ حصہ پیشہ ہو سکے لینے
کی خواہش دکھائیں کرتا ہے۔ گرمی میں شہرت کا ایک گلاس تو روزہ دار کو شاید کچھ نہ کچھ آسائش افطار کے وقت دے۔
وہ مگر ایک آدھ کھجور یا ایک دو لقمے چادل سے سرائے اس کے کہ شرعی شرط پوری ہو گئی اور روزہ کھل گیا اور کچھ آسائش نہیں
ہوتی۔ روزہ داروں میں جن کا رونہ کھلایا جاتا ہے۔ زیادہ تر تعداد ان لوگوں کی ہوتی ہے جو اپنے گھر سے شہرت یا چادل یا
کھجور بہت آسانی سے اپنے لیے۔ بلکہ بعض اوروں کے لیے بھی بہم پہنچا سکتے ہیں مگر وہ سب کے سب خیرات کا مال کھا
جاتے ہیں اور اس طرح وہ حقیقی مستحقوں کو نہیں پہنچتا۔ روزہ کھلانے کے معنی ناقہ کش کو پیٹ بھر کر کھانا کھانا ہے۔ نہ اسے یا
نپدرہ ہیں تو انگر لوگوں کو ایک دانہ کھجور کا یا ایک ایک لقمہ چادلوں کا کھانا یا ایک ایک گلاس شہرت کا پلانا۔ افسوس ہے کہ یہ عمل
روز روشن میں مسجدوں کے اندر علماء کی عین آنکھوں کے سامنے ہوتا ہے مگر کوئی توجہ اس پر نہیں ہوتی کہ یہ خیرات اپنے اہل
مصرف پر خرچ ہو۔

جس روزہ دار نے جھوٹ کھنا اور اس پر عمل کرنا نہ
 چھوڑا اور اس کا روزہ ایک فعل عبث ہے کیونکہ خدا کو
 اس بات کی کوئی ضرورت نہیں کہ وہ جھوٹ کا پیاسا ہے۔

کعبہ کی بیٹی اجمارہ روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میرے ہاں آئے اور میں نے کھانا
 پیش کیا۔ فرمایا: تو رہی کھا۔ میں نے کہا میں روزے
 سے ہوں۔ آپ نے فرمایا روزے دار کا جب کوئی
 کھانا کھائے۔ سبب تک وہ کھاتا ہے۔ فرشتے اس
 روزہ دار کے واسطے رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں۔

کوئی عورت اپنے خاوند کی موجودگی میں اس کی اجازت
 کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ اس حدیث کو امام بخاری، امام
 مسلم اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابوداؤد نے
 اس قدر زیادہ کیا ہے کہ روزہ سے مراد رمضان کے
 روزے کے سوا ہے۔ (رد اللہ اعلو)

مکہ کی فتح کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ
 کی طرف روانہ ہوئے۔ رمضان کا مہینہ تھا۔ آپ کا روزہ
 تھا کہ کرایع العظیم کے مقام پر پہنچے اور لوگوں
 کا بھی روزہ تھا۔ آپ نے ایک پیالہ پانی کا منگوایا اسے
 اٹھایا جب لوگوں نے پیالے کی طرف دیکھا۔ آپ نے
 پانی پی لیا۔ بعد اس کے آپ کے گوش گزار کیا گیا کہ بعض
 لوگوں کا (ابھی) روزہ ہے فرمایا: وہ گنہگار ہیں۔
 گناہگار ہیں۔

اس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ہمراہ ایک سفر میں تھے۔ ہم میں سے روزے دار بھی تھے۔

۱۸۸- مَنْ تَعَيَّدَ قَوْلَ الزَّوْرِ وَالْعَمَلِ
 بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ تَعَالَى حَاجَةٌ فِي أَنْ
 يَدَّعِ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ

(بخاری، ابوداؤد، الترمذی)

۱۸۹- أَمَّ عَتَارَةَ سَنَتِ كَعْبُ بْنُ اللَّهِ
 عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 دَخَلَ عَلَيْهَا فَقَدِمَتْ لَهُ طَعَامًا
 فَقَالَ لَهَا كُلِي فَنَالَتْ إِيَّيْ حَاجَةً
 فَقَالَ إِنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَجَلَ طَعَامًا
 سَلَتْ عَلَيْهِ أَلْسِنَةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 حَتَّى يَصْرِفُوهُ (الترمذی)

۱۹۰- لَا تَسْوِمُ الْمَرْأَةُ وَبَعْلُهَا
 شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۖ الْخَمْسَةُ إِلَّا النَّسَاءُ
 وَرَأَى الْبُؤَادُ فِي شَيْئٍ رَمَعَانِ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ

۱۹۱- خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَامَ النَّسَجِ إِلَى مَكَّةَ فِي
 رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ كَرَاغَ الْغَيْمِ
 نَسَامَ النَّاسِ شَمَّ دَعَا بِقُفُوحِ شَرْ
 مَاءٍ نَسْرَعَهُ حَتَّى تَطْرُقَ
 النَّاسُ

۱۹۲- أَسْرَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 حَتَّى نَسْفِدَ فِي سَفَرِ النَّبِيِّ

اور بے روزہ بھی۔ ایک دن کہ بہت گرمی تھی یہ ہم منزل پر پہنچے۔ اکثر لوگوں نے جن کے پاس چادر تھی، اپنے اوپر سایہ کر رکھا تھا۔ بعض نے دھوپ سے بچنے کے لیے سروں پر ہاتھ رکھ لیا تھا۔ روزے دار تو بیٹھ گئے اور بے روزہ کھڑے ہو گئے۔ اُنھوں نے خیمے لگائے اور سواری کے جانوروں کو پانی پلایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے روزہ آج کے دن ثواب میں بازی لے گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے۔ ایک آدمی کو دیکھا کہ لوگ اس کے گرد جمع تھے۔ اور اس پر سایہ کر رکھا تھا۔ آپ نے پوچھا اسے کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا۔ اس نے روزہ رکھا ہے، اور اس سے بے قرار ہو گیا ہے (آپ نے فرمایا یہ کوئی نیکی نہیں کہ تم سفر میں روزہ رکھو۔

مَتَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطَرُ فَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارًّا أَكْثَرُ مَا ظَلِلْنَا صَاحِبَ الْكِسَاءِ فَمِنَّا مَنْ يَتَّقِي الشَّمْسَ بِيَدِهِ فَسَقَطَ الصَّوَامُ وَقَامَ الْمُفْطَرُّ وَنَفَضُوا الْأَكْبِيَّةَ وَسَقُوا الرِّحَابَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُفْطَرُّ وَالْيَوْمُ رِيَا الْآجِرِ۔ (الشيخان والنسائي)

۱۹۳۔ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ رَأَى رَجُلًا قَدِ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ وَقَدْ ظَلَّلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا لَهُ فَقَالُوا رَجُلٌ صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمَرْءُ أَنْ تَصُومُوا فِي السَّفَرِ۔

(الحكمة الآ الترمذی)

خدا تعالیٰ نے مسافر کے واسطے نماز آدمی کر دی ہے اور اسے روزہ معاف کر دیا ہے اور ایسے ہی دُور دھڑلانے والی اور حاملہ عورت کو جب انھیں اپنے بچے کی تکلیف کا اندیشہ ہو، روزہ معاف کر دیا ہے۔

۱۹۴۔ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ كُفْرَ الصَّلَاةِ عَنِ الْمُسَافِرِ وَأَرْخَصَ لَهُ فِي الْإِفْطَارِ وَأَرْخَصَ فِيهِ لِلْمَرْضَعِ وَالْحَبَلَى إِذَا خَافَتْ أَنْ يَحْتَظِلَ وَلَدُيْهِمَا۔

(الترمذی، ابوداؤد، النسائی)

نماز استسقاء

۱۹۵۔ توسل:

(عہد فاروقی میں) جب قحط پڑا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ

(انس رضی اللہ عنہ) ان عمر کان اذا انحط الاستسقی

نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے یوں بارش کی دعا کی کہ: اے اللہ! ہم پہلے تیرے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تیری بارگاہ میں وسیلہ بناتے تھے اور اب تیرے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چچا کو تیرے حضور وسیلہ بناتے ہیں لہذا بارانِ رحمت نازل فرما! بس بارش ہونے لگی۔

بِالْعَبَّاسِ فَقَالَ اللَّهُ مَا أَكُنَّا نَتَوَسَّلُ
بِالْكَنْبِ بَنِيكَ فَتَسْقِينَا فَا نَا
نَتَوَسَّلُ بِكَ بِعَمِّ بَنِيكَ فَامْتَنَّا
(مخاض)

چاشت و استخارہ

۱۹۶۔ ”صدقے کا وسیع مفہوم :

بعض لوگوں کے ہر ہر جوڑے سے صدقہ ظاہر ہوتا ہے۔ یعنی ہر تسبیح صدقہ ہوتی ہے، ہر تحمید اور ہر تہلیل اور ہر تکبیر صدقہ ہوتی ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بھی صدقہ ہے اور چاشت کی دو رکعتیں ادا کر لینا ان سب صدقات کا جامع ہے۔

(البودد) یصح علی کل سلامی من
احدھم صدقة نکل تسبیحة صدقة
وکل تحمیدة صدقة وکل تہلیلہ
صدقہ وکل تکبیرہ صدقة
وامر بالمعروف صدقة ونہی
عن منکر صدقة ویجزئی من ذلک
رکعتان یرکعہما من الضعی
(مسلم، البرداد)

۱۹۷۔ تین عمل کے خوش گوار نتائج :

جو استخارہ (یعنی اللہ سے خیر کی طلب) کرے وہ نامراد نہیں رہتا اور جو مشورہ کر لیا کرے وہ نادم نہیں رہتا اور جو میانہ روی اختیار کرے وہ محتاج نہیں رہتا۔

(ابن عمر) رفعہ : ما حاب من استخار
ولا ندم من استشار ولا عال من
اقتصد - (اوسط صغیر)

قیام بیل

۱۹۸۔ شب زندہ داری کی برکتیں :

قیام بیل (شب زندہ داری) کا التزام رکھو، کیونکہ

(بلاذوالماماتہ) رفعہ : علیکم بقیام

تم سے پہلے کے صالحین کا یہ طریقہ رہا ہے اور قیامِ اہلِ قربِ خداوندی کا ذریعہ، گناہوں سے بچاؤ، بُرائیوں کا کفارہ اور جہانِ بیکاری و دور کرنے والی چیز ہے۔

اللیل فانہ من دأب الصالحین قبلکم
وان قیام اللیل قربة الی اللہ تعالیٰ و
منہاة عن الاثام و تحفیر السیئات
ومطردة الداء عن الجسد۔ (ترمذی)

۱۹۹۔ نمازِ شب کی تاکید :

رات کی نماز کو نہ چھوڑو اگرچہ بکری دوسنے کی مقدار کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔

(جابرؓ) رفعہ ، لا تمتنع صلوۃ
اللیل ولو حلب شاة۔ (اوسط)

۲۰۰۔ مومن کا عزت و شرف کس بات میں ہے :

ایک بار جبریل جنور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ : آپ جب تک چاہیں زندہ رہیں مگر آخر ایک دن مرنا ہے اور جو جی چاہے کریں، عمل کی جزا بہر حال ملے گی، جس سے چاہیں آپ محبت کریں۔ لیکن آخر اس سے آپ کو جدا ہونا ہے۔ یہ یاد رکھیے کہ مومن کا شرف قیامِ اہل میں ہے۔ اور اس کی عزت لوگوں سے بے نیاز رہنے میں ہے۔

(سہل بن سعد) قال جاء جبریل
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
یا محمد عش ما شئت فانک میت
واعمل ما شئت فانک معزى بہ
واحبب من شئت فانک مفارقة
را علم ان شرف المؤمن قیام اللیل۔
عزہ استغناءہ عن الناس۔ (اوسط)

۲۰۱۔ طاعت و معصیت کا مقابلہ :

جنور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آکر کہنے لگا کہ فلاں آدمی شب کو نماز پڑھتا ہے اور دن کو چوری کرتا ہے۔ فرمایا کہ : اس کا قیام اہل اسے چوری سے روک دے گا۔

(البہرہ) جاء رجل الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان فلانا یصلی
باللیل فاذا اصبح سرق قال
ینہاہ ما یقول۔

(احمد، بزار)

صدقہ فطر

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے واجب ٹھہرایا صدقہ فطر کو غلام، آزاد، مرد، عورت، بچے اور بوڑھے ہر مسلمان پر، ایک صاع جو یا کھجور اور حکم فرمایا کہ نماز (عید) کے لیے نکلنے سے پہلے اس کو ادا کیا جائے۔

۲۰۲۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَدَرَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَرَهُمَا أَنْ تَوَدَّعِيَ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ۔ (بخاری، مسلم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے رمضان کے آخر میں لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ اپنے روزوں کا صدقہ ادا کرو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس صدقہ کو ہر مسلمان پر مقرر فرمایا ہے۔ خواہ وہ آزاد ہو یا غلام، ہو یا عورت، چھوٹا ہو یا بڑا۔ ہر ایک کی طرف سے ایک صاع کھجور یا جو یا نصف صاع گھیوں۔

۲۰۳۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي آخِرِ رَمَضَانَ أَخْرَجُوا صَدَقَةَ صَوْمِكُمْ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْقَدْرَةَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ قُمُحٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى صَغِيرٌ أَوْ كَبِيرٌ۔ (الرباؤد، نسائی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ : رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صدقہ فطر اس لیے مقرر فرمایا کہ تا کہ خدا اور بے ہودہ کلام سے روزہ کی طہارت ہو جائے اور دوسری طرف مساکین کے لیے خوراک ہو جائے۔

۲۰۴۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهُرَ الصِّيَامَ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّنْثِ وَلَمُعَبَةٍ لِمَسَاكِينٍ۔ (البرداؤد)

حضرت عمر بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے باپ اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک شخص کو بھیجا کہ مکہ شریف کی گلیوں میں اعلان کر دے کہ صدقہ فطر ہر مسلمان پر واجب

۲۰۵۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَنَادِيًا فِي نَجَاحِ مَكَّةَ أَلَّا إِنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ

عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى حُرٍّ
أَوْ عَبْدٍ صَغِيرًا وَكَبِيرًا - (ترمذی)

ہے خواہ وہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام، نابالغ ہو
یا بالغ۔

اہل و عیال کا خرچ، صدقہ کی فضیلت

جب کوئی شخص ایک اچھی چیز صدقہ کر دیتا ہے اور
خدا تعالیٰ اچھی چیزوں کا ہی صدقہ قبول کرتا ہے تو خدا تعالیٰ
اُسے اپنے دائیں ہاتھ میں لے لیتا ہے۔ خواہ وہ ایک
دانہ کھجور ہی ہو۔ جیسے کوئی پھڑے اور اُونٹ کے بچے
کو پالتا ہے۔ وہ کھجور خدا کے ہاتھ میں بڑی ہوتی رہتی
ہے۔ یہاں تک کہ پہاڑ سے بڑی ہو جاتی ہے۔

ایک درم ایک لاکھ درہم سے سبقت لے گیا۔ لوگوں
نے پوچھا یا رسول اللہ کیس طرح؟ فرمایا ایک شخص کے پاس
(صرف) دو درہم تھے اس نے جو ان میں سے اچھا تھا (یعنی
گھسا ہوا نہ تھا) وہ صدقہ کر دیا۔ ایک اور آدمی اپنے
مال کے ایک کونے کی طرف گیا اور اس میں سے ایک لاکھ
درہم نکال کر اس نے صدقہ کر دیا۔ (پس اس صورت میں پہلا
ایک درہم پچھلے ایک لاکھ سے سبقت لے گیا)۔

ایک اعرابی نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ مجھے ہجرت
کے مسئلہ سے آگاہ فرما دیجئے۔ آپ نے فرمایا تیرا بھلا ہو
وہ تو بہت دشوار کام ہے۔ کیا تیرے پاس کوئی اُونٹ
نہیں؟ عرض کیا۔ ہاں رہی، فرمایا کیا تو ان میں سے
صدقہ یعنی زکوٰۃ دیتا ہے؟ کہا ہاں رو دیتا ہوں کیا ان
کے ذریعہ عیالیت بھی کرتا ہے؟ کہا ہاں۔ فرمایا کیا گھاٹ
پر جانے کے دن مسکینوں کو دودھ پانتا ہے؟ عرض کیا۔

۲۰۶ - مَا تَصَدَّقَ أَحَدٌ بِصَدَقَةٍ
مِنْ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ
إِلَّا أَخَذَ مَا الرَّحْمَنُ يَمِينُهُ وَإِنْ
كَانَتْ تَمَرَةً فَتَرَبُّوا فِي طَعْمِ
الرَّحْمَنِ حَتَّى تَكُونَ أَعْظَمَ مِنَ
الْجَبَلِ كَمَا يَرَى أَحَدُكُمْ فَلَوْهَ
أَوْ قَصِيلَهُ - (الستة الأبداء)

۲۰۷ - سَبَقَ دِرْهَمٌ مِائَةَ أَلْفٍ
دِرْهَمٍ قَبْلَ وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ كَانَ لِرَجُلٍ دِرْهَمَانِ وَتَصَدَّقَ
بِأَحَدِهِمَا وَأَنْطَلَقَ الْآخَرَ إِلَى عَرَضٍ
مَالِهِ فَأَخْرَجَ عَنْهُ مِائَةَ أَلْفٍ
دِرْهَمٍ فَتَصَدَّقَ بِهَا - (السنن)

۲۰۸ - إِنَّ أَعْرَابِيًّا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَخْبِرْنِي عَنْ هِجْرَةٍ فَقَالَ وَيْحَكَ إِنَّ
شَأْنَهَا شَدِيدٌ فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ
قَالَ نَعَمْ قَالَ فَتُعْطِي صَدَقَتَهَا
قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَسْتَمْتِعُ مِنْهَا قَالَ
نَعَمْ قَالَ فَتَحْلُبُهَا بِزَيْتٍ وَرَدِّهَا قَالَ نَعَمْ
قَالَ فَاحْمِلْ مِنْ زَرْعِ الْبَحَارِ فَإِنَّ اللَّهَ

لَنْ يَشْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا.

(الحكمة الا الترمذی)

ہاں (بائٹا ہوں) فرمایا سمندر کے اس پار میں (اپنے نیک) عمل کئے جا۔ خدا تعالیٰ تیرے عمل میں سے کوئی چیز ضائع نہیں ہونے دے گا۔

صدقہ خدا کے غضب کو بچھا دیتا ہے اور بری طرح کی ہمت کو ٹال دیتا ہے۔

ہر روز صبح کو دو فرشتے آسمان سے اترتے ہیں۔ ایک ان میں سے کہتا ہے۔ اے خدا (نیک کاموں پر) خرچ کرنے والے کو بلا عطا کر اور دوسرا کہتا ہے اے خدا کنجوس کا مال برباد کر۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم! تو خرچ کر۔ میں تجھے ہم پہنچانے جاؤں گا۔

ایک دنیا کسی نے خدا کی راہ (یعنی جہاد) میں خرچ کیا۔ ایک دنیا کسی علام کو آزاد کرنے میں صرف کیا۔ ایک دنیا کسی مسکین کو دیا۔ اور ایک دنیا اپنے عیال کے گراسے پر خرچ کیا۔ تو سب سے بڑا اجر اس کا ہے جو اپنے عیال پر صرف کیا۔

جب خدا نے زمین کو بنایا تو وہ ہلتی اور کانپتی تھی، پس اس پر خدا نے پہاڑ گاڑ دیئے اور وہ قرار پکڑ گئی۔ فرشتے ان پر سلام ہو۔ پہاڑوں کی طاقت سے متعجب ہوئے اور کہا ہے خدا کیا کوئی چیز تو نے پہاڑ سے زیادہ طاقت ور بھی بنائی ہے؟ فرمایا۔ ہاں۔ لو!۔ انہوں نے عرض کیا۔ کیا کوئی چیز تو نے سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا۔ ہاں۔ آگ۔ انھوں نے کہا کیا کوئی آگ سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا۔ ہاں۔ پانی۔ عرض کیا کیا کوئی چیز پانی سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا۔ ہاں۔ ہوا۔ کہا کوئی ہوا سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا۔ ہاں۔ انسان جب

۱۶۰۔ اَلصَّدَقَةُ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ

وَتَشْدُقُ مِصْرَةَ السَّوْرِ۔ (الترمذی)

۱۶۱۔ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ فِيهِ الْعِبَادُ إِلَّا

وَمَكَانٍ يَنْزِلُ اِنْ مِنَ السَّمَاءِ يَقُولُ

اَحَدُهُمَا اَللّٰهُمَّ اَعْمُنَّا خَلْقًا وَيَقُولُ

اَلْاُخْرٰى اَللّٰهُمَّ اَعْطِ مُمِسِكًا تَفْغَاهُ الشَّيْطَانُ

وَفِيْ اُخْرٰى يَقُولُ اللّٰهُ تَعَالٰى يَا بَنَ

اٰدَمُ اَتَقٰى اَتَقٰى عَنِكَ۔ (الشیخان)

۱۶۲۔ دِيَارُ اَلْاُنْفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ

دِيَارُ اَلْاُنْفَقَةِ فِي رَقَبَةٍ وَ دِيَارُ

تَصَدَّقَتْ بِهٖ عَلَى مُسْكِيْنٍ وَ دِيَارُ

اَلْاُنْفَقَةِ عَلَى اَهْلِكَ اَعْظَمَهَا اَجْرًا

اَلَّذِي اَلْاُنْفَقَةُ عَلَى اَهْلِكَ۔ (مسلم)

۱۶۳۔ لَمَّا خَلَقَ اللّٰهُ الْاَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيْمًا

وَتَكْفَاهُ فَارْسَاهَا بِالْجِبَالِ فَاسْتَقَرَّتْ

فَتَجَبَّتِ الْمَلَا ئِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

مِنْ شِدَّةِ الْجِبَالِ فَقَالَتْ يَا رَبَّنَا هَلْ

خَلَقْتَ خَلْقًا اَشَدَّ مِنَ الْجِبَالِ تَالِ نَعَمْ

اَلْحَدِيْدُ فَقَالُوا هَلْ خَلَقْتَ خَلْقًا اَشَدَّ

مِنَ الْجَدِيْدِ قَالَ نَعَمْ اَلتَّارُ قَالَوْا نَهَلْ

خَلَقْتَ خَلْقًا اَشَدَّ مِنَ النَّارِ قَالَ نَعَمْ اَلْمَاءُ

قَالُوْا هَلْ خَلَقْتَ اَشَدَّ مِنَ الْمَاءِ قَالَ نَعَمْ الرِّجُّ قَالُوْا

نَهَلْ خَلَقْتَ اَشَدَّ مِنَ الرِّجِّ قَالَ نَعَمْ اِبْنُ اٰدَمَ اِذَا تَصَدَّقَ

جب اپنے دائیں ہاتھ سے صدقہ دے اور بائیں کو خبر نہ ہونے دے۔

خیرات دینے سے مال کم نہیں ہوتا، اور جو آدمی درگزر کرتا ہے۔ خدا اس کی عزت میں افزودنی کرتا ہے، اور جو آدمی محض خدا کی خوشنودی کے لیے تو اضع کرتا ہے خدا اس کا رتبہ بڑھاتا ہے۔

بہتر صدقہ وہ ہے جو صاحبِ توفیق دے اور اپنے عیال سے شروع کرے۔

ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کا حکم دیا۔ ایک شخص نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میرے پاس ایک دینار ہے، آپ نے فرمایا۔ اس کو اپنی جان پر صدقہ کر دو (یعنی اپنی ذات پر خرچ کر) اس نے کہا میرے پاس ایک اور بھی ہے فرمایا اس کو اپنی اولاد پر صدقہ کر۔ اس نے عرض کیا۔ میرے پاس ایک اور بھی ہے فرمایا اسے اپنی بیوی پر صدقہ کر۔ پھر کہا میرے پاس ایک اور بھی ہے فرمایا اسے جہاں تو مناسب سمجھے صرف کر۔

بِمَدَقَةِ يَمِينِهِ فَأَخْفَا هَا عَنْ شِمَالِهِ - (ترمذی)

۱۶۴۔ مَا تَقْصُ مَالٍ مِنْ صَدَقَةٍ وَمَا رَادَّ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَلَا تَوَاضَعَ عَبْدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ - (مسلم، مالک، والترمذی)

۱۶۵۔ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ * (بخاری، ابوداؤد نسائی)

۱۶۶۔ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بِالصَّدَقَةِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي الْآخَرُ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى رَوْحِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِي الْآخَرُ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي الْآخَرُ قَالَ أَنْتَ أَبْصَرُهُ - (الابوداؤد نسائی)

۱۶۷۔ جَاءَ رَجُلٌ يَسْتَلِ بِبَيْتِهِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَبْتُ هَذَا مِنْ مَعْدِنٍ فَخُذْ مَا نَهَى صَدَقَةً مَا أَفْلَحَ غَيْرُهَا فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَأَتَاهُ مِنْ قَبْلِ رُكْنِهِ الْأَيْمَنِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَأَتَاهُ مِنْ قَبْلِ رُكْنِهِ الْأَيْسَرِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ خَلْفِهِ فَقَالَ مِثْلَ

ایک شخص ایک اندام اس نے کا گلا لایا، اور کہا یا رسول اللہ میرے مجھے ایک دکان سے ملا ہے اسے لے لیجئے۔ یہ صدقہ ہے اور میرے پاس یہی کچھ ہے۔ آپ نے اس کی طرف سے رخ ہٹالیا۔ وہ (اسی طرف) یعنی آپ کے دائیں کو آیا اور اپنی بات دہرائی۔ آپ نے پھر رخ بدل لیا تب وہ بائیں کو آیا اور وہی کہا جو پہلے کہا تھا۔ آپ نے پھر بھی رخ ادھر سے ہٹالیا۔ پھر وہ تیسرے کی طرف سے آیا اور اپنی بات دہرائی۔ رسول اللہ صلی اللہ

ذَلِكَ فَآخَذَ مَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَحَدَّاهُ بِهَا نَلَوْا صَاتِبَهُ لَا وَجَعَتْهُ
وَقَالَ يَا قَوْمِ أَحَدُكُمْ يَجْمَعُ مَا بَيْنَكُمْ
فَيَقُولُ هَذِهِ صَدَقَةٌ تَعْرِفُوهَا
يَتَكَفَّفُ النَّاسُ خَيْرُ الصَّدَقَةِ
مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِيٍّ (البوداد)

علیہ وسلم نے وہ ڈال لے لیا اور اسے ایسا مارا کہ اگر اسے
لگ جاتا تو اسے درد نہ تھا۔ اور فرمایا تم میں سے کوئی اپنا
سارا مال لے کر آئے اور کہتا ہے کہ یہ صدقہ ہے (کیا
وہ یہ چاہتا ہے) کہ پھر آپ بیٹھ جائے اور لوگوں کے آگے
ہاتھ پھیلاتے بہتر صدقہ وہ ہے، جو مفقود و موافق
ہو :

تراویح

۱۶۸۔ نفل گھر پر ادا کرنا افضل ہے :

(زید بن ثابت) احتجرت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم حجيرة بخصفة
قال عفان فی المسجد وقال عبد الاعلی
فی رمضان فخرج یصل فیہا فتتبع
الیہ رجال وجاءوا یصلون بصلوته
شرجاء والیہ فحضرُوا وابططوا فرفعوا
اصواتهم وحصبوا البیاب فخرج
مغضبا فقال ما زال بکم صنیعکم
حتی طننت امة ستکتب علیکم
فعلیکم بالصلوة فی بیوتکم فان خیر
صلوة المرء فی بیته الا الصلوة المکثرة
(البوداد، نسائی، شیخی، بلفظہما)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار کبل کا ایک مختصر سا حجرہ
بنایا (یعنی بقول عفان مسجد میں اور بقول عبدالاعلیٰ یہ رمضان کا
موقع تھا) حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسی میں (نفلی) نمازیں ادا فرماتے
پھر بہت سے آدمی اور ہر ہی طرح کی طرز نماز ادا کرنے لگے اور اگر حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح نماز ادا کرنے لگے، پھر ایسا ہوا کہ
لوگ اکٹھے ہو گئے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر آنے میں
دیر کر دی۔ لوگ آوازیں بلند کرنے لگے اور دروازہ پٹینے
لگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم غضب ناک ہو کر باہر آئے اور
فرمایا کہ: تمہاری اس مسلسل حرکت سے مجھے اندیشہ ہوتا
ہے کہ یہ نماز تراویح (تم پر کہیں فرض نہ ہو جائے۔ لہذا
تم یہ نماز اپنے گھروں میں پڑھو کیونکہ آدمی کی بہترین نماز
وہی ہے جو گھر پر ادا ہو مجزئ فرض نمازوں کے۔

۱۶۹۔ نماز عشاء کے بعد بے ضرورت گفتگو :

(البومرّزۃ) کان النبی صلی اللہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبل از عشاء سونے سے

اور بعد از عشاء بے کار باتیں کرنے سے منع فرماتے تھے۔

عليه وسلم ينهى عن النوم قبل العشاء والمحدث بعد ها۔
(البداء، شرمذی، شیخین بلفظہ)

۱۷۰۔ نماز عشاء کے بعد مفید باتیں :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم، جناب ابو بکر رضی اللہ عنہما کے معاملات پر شب کو گفتگو فرماتے تھے اور میں بھی ان دونوں بزرگواروں کے ساتھ ہوتا تھا۔

(عمرؓ) کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسیر مع ابی بکر فی الامور من امر المسلمین وانا معهما۔ (شرمذی)

۱۷۱۔ فنا فی اللہ ہونے کا مطلب اور ذریعہ :

اللہ تعالیٰ تو کہتا ہے کہ جو میرے کسی دوست سے دشمن رکھے اس کے جنگ کے چیلنج کو میں قبول کرتا ہوں میرا بندہ جن چیزوں سے میرا تقرب حاصل کرتا ہے ان میں سب سے زیادہ محبوب چیز وہ فرض ہے جو وہ ادا کرتا ہے اور نوافل سے میرا قرب اتنا حاصل کرنا جاتا ہے کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں اور جب میں اس سے محبت کر لیتا ہوں میں اس کا لالہ بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ وہ جہاں جاتا ہے وہ اُسے دیتا ہوں میری پناہ چاہتا ہے تو اُسے پناہ میں لے لیتا ہوں اور جو کام مجھے کرنا ہی ہوتا ہے اس میں سب سے زیادہ تامل اس میں کی جان لیتے وقت ہوتا ہے جو بھی مرنا پسند نہیں کرتا اور اُسے موت ناپسند ہوتی ہے اور اُدھر مجھے اس کی ناپسندیدگی ناپسند ہوتی ہے۔

(ابو ہریرہؓ) رفعہ : قال اللہ تعالیٰ من عادى لی ولیاً فقد اذنتہ بحرب وما تقرب الی عبدی بشئ احب الی من اداء ما اقترضت علیہ ولا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یرى بہ و یدہ الذی یمس بہ و رجلہ الذی یمشی بہا و ان سألنی اعطیتہ و ان استعاذ بى اعذتہ و ما ترددت عن شئ انا فاعله مترددی عن نفس المؤمن من یکره الموت وانا اکره مساعته۔

(بخاری)

۱۷۱۔ چند افضل عبادات :

ر عبد اللہ بن حبشی الخثعمی
سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ای الاعمال افضل؟ قال طول القيام
قال ای الصدقة؟ افضل؟ قال جهد
المقتل قیل فای الهجرة افضل؟
قال من هجر ما حرم اللہ علیہ
قیل فای الجهاد افضل؟ قال من جاهد
المشركین مبالا ونفسه قال فای
القتل افضل؟ قال من اھلقت دمه
وعقر جواده -

(سنن ابی داؤد، ترمذی، ابی یوسف، ابی حنبلہ)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ بہترین
عمل کیا ہے؟ فرمایا: طول قیام - پھر پوچھا:
افضل نذرین صدقہ کیا ہے؟ فرمایا: کم مایہ کی کوشش -
پھر پوچھا: سب سے بہتر ہجرت کون سی ہے؟ فرمایا:
اللہ تعالیٰ کی حرام باتوں کو ترک کر دینا پھر پوچھا:
بہترین جہاد کیا ہے؟
فرمایا: مشرکوں کے مقابلے میں اپنے مال و جان
کی بازی لگا دینا -

پھر پوچھا: بہترین قتل کیا ہے؟
فرمایا: یہ کہ مجاہد کا خون بہے اور ساتھ ہی اس
کا سبک رفتار گھوڑا بھی مارا جائے -

روزہ

۱۷۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
دَخَلَ رَمَضَانُ فَتَحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فِي
رَكَايَةِ تَحْتُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَغُلِقَتْ
أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ
كَقِي رَوَايَةٍ تَحْتُ أَبْوَابِ الرَّحْمَةِ -
(بخاری، مسلم)

۱۷۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ
رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ماہ رمضان شروع ہوتا ہے
تو آسمان کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں اور ایک
روایت میں ہے کہ جنت کے دروازے کھل دیئے جاتے
ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور
شیاطین زنجیروں میں جکڑ دیئے جاتے ہیں، اور ایک روایت
میں ہے کہ رحمت کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایمان کے ساتھ توابع
کی اُمید سے روزہ رکھے گا تو اس کے گنہ گناہ بخش دیئے

جائیں گے جو ایمان کے ساتھ ثواب کی نیت سے رمضان کی راتوں میں قیام یعنی عبادت کرے گا تو اُس کے لکھ گئے بخش دیئے جائیں گے اور جو ایمان کے ساتھ ثواب حاصل کرنے کی غرض سے شب قدر میں قیام کرے گا، اُس کے اگلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَكَفِّرَ عَنْهُ مَا تَخَلَّفَ عَنْهُ

(بخاری، مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب ماہ رمضان کی پہلی رات ہوتی ہے تو شیاطین اور سرکش جن قید کر لیے جاتے ہیں۔ اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں۔ پھر رمضان بھر ان میں سے کوئی دروازہ کھولا نہیں جاتا اور جنت کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں تو ان میں کوئی دروازہ بند نہیں کیا جاتا۔ اے مٹا دی چکا زمانہ ہے کہ اے خیر کے طلب کرنے والے۔ متوجہ ہو اور لے بُرائی کا ارادہ رکھنے والے بُرائی سے باز رہو۔ اور اللہ بہت سے لوگوں کو دوزخ سے آزاد کرتا ہے اور ہر رات ایسا ہوتا ہے۔

۱۷۴- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَمَرَدَةُ الْجِنِّ وَغُلِقَتِ أَبْوَابُ النَّارِ فَلَمْ يُفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَتُفْتَحَ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ بِأَعْلَى الْأَصْوَاتِ قِيلَ يَا بَغِيعُ الْأَشْرَارِ أَتُصِرُّو لِلَّهِ عُتَقَاءُ مِنَ النَّارِ وَذُكِرَ كُلُّ لَيْلَةٍ

(ترمذی، ابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ رمضان آیا یہ برکت کا مہینہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے رونے تم پر فرض کیے ہیں۔ اس میں آسمان کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور سرکش شیاطین کو طوق پہنائے جاتے ہیں اور اس میں ایک رات ایسی ہے جو ہزار مہینوں سے افضل ہے۔ جو اس کی برکتوں سے محروم رہا۔ وہ بے شک محروم ہے۔

۱۷۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ تَعَالَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاكُمْ رَمَضَانُ شَهْرٌ مُبَارَكٌ نَرَحَنَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ تَفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ فِيهِ أَبْوَابُ الْجَحِيمِ وَتُغْلَقُ فِيهِ مَرَدَةُ الشَّيَاطِينِ لِلَّهِ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مَنْ حُرِمَ خَيْرَهَا فَقَدْ حُرِمَ - (احمد، نسائی، مشکوٰۃ)

۱۷۶۔ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ
 خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي الْخَيْرِ يَوْمٍ مِنْ شُعْبَانَ
 فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَذَرُوكُمُ
 شَهْرَ عَظِيمٍ شَهْرٌ مَبَارَكٌ شَهْرٌ فِيهِ
 لَيْلَةُ خَيْرٍ مِنَ الْغَدِ شَهْرٌ جَعَلَ اللَّهُ
 صِيَامَهُ فَرِيضَةً وَقِيَامَ لَيْلِهِ تَطَوُّعًا
 مَنْ تَقَرَّبَ فِيهِ بِخَصْلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ
 كَانَ كَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةَ نِيَامًا سِوَاهُ
 وَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَمَنْ
 أَدَّى سَبْعِينَ فَرِيضَةً نِيَامًا سِوَاهُ
 وَهُوَ شَهْرُ الصَّوْبِ وَالصَّبْرِ
 ثَوَابُهُ الْجَنَّةُ وَشَهْرُ الْمَوَاسِقِ وَشَهْرُ
 يُزَادُ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ قَطَرَ
 فِيهِ صَائِمًا كَانَ لَهُ مُعْفِرَةٌ لِدُنُوبِهِ
 وَعَنْ رُقَيْبَتِهِ مِنَ التَّارِوْكَانِ
 لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُتَقَصَّ
 مِنْ أَجْرِهِ شَيْءٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 لَيْسَ كُلُّنَا نَحْدُ مَا نَفْطِرُ بِهِ الصَّائِمِ
 فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يُعْطَى اللَّهُ هَذَا الثَّوَابُ
 مَنْ قَطَرَ صَائِمًا عَلَى مَذْقَةٍ لَبَنٍ
 أَوْ سَمِرَةٍ أَوْ شَرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ مِنْ
 أَشْبَعِ صَائِمًا سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ
 حَوْضِ شَرْبِهِ لَا يَطْبَأُ حَتَّى
 يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرُ أَوَّلِهِ

یعنی کام لینے میں کمی کرے تو اللہ تعالیٰ اسے بخش دے گا۔ اور جہنم سے آزاد فرمائے گا۔

رَحْمَةً وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةً وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ
مِنَ النَّارِ وَمَنْ حَقَّقَ عَنْ مَمْلُوكِهِ فِيهِ
عَمَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ -
(ربیع)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ رمضان کی اجیرات میں اس اُمت کی مغفرت ہوتی ہے عرض کیا گیا کیا وہ شب قدر ہے؟ فرمایا نہیں۔ لیکن کام کرنے والوں کو اس وقت مزدوری پوری دی جاتی ہے جب وہ کام پورا کرے۔

۱۷۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يُغْفَرُ لِأُمَّتِهِ فِي آخِرِ كُلِّ رَمَضَانَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ كُلُّهُ أَمْ يُقَدَّرُ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنَّمَا يَوْفَى أَجْرُهُ إِذَا أَقْضَى عَمَلَهُ - (ابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھے (میری بات کہنا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کرے) تو اللہ تعالیٰ کو اس کی پروا نہیں کہ اس نے کھانا پینا چھوڑ دیا ہے۔

۱۷۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَمَّ يَدْعُ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلُ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدْعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ - (بخاری)

حضرت سلم بن محقق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس اپنی ساری ہرجو آرام سے منزل تک پہنچا دے تو اس کو چاہیے کہ روزہ رکھے جہاں بھی رمضان آجائے۔

۱۷۹- عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبِّقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ حَمُولَةٌ تَأْوِي إِلَى شَيْعٍ فَلْيَصُمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَدْرَكَهُ - (البوداؤد)

حضرت انس بن مالک کعبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے (شرعی مسافر سے) وہی ناز معاف فرمادی (یعنی مسافر چار رکعت والی فرض نماز دوپڑے۔) اور مسافر کو دوہلانے والی اور حاکم عورت سے روزہ معاف کر دیا۔ (یعنی ان لوگوں کو اجازت ہے کہ اس وقت روزہ نہ رکھیں بعد میں قضا کر لیں)

۱۸۰- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ الْكُفَيْي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمَسْافِرِ شَطْرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمَسْافِرِ وَعَنِ الْمُسْنِعِ وَالْجَبَلِي - (البوداؤد، ترمذی)

۱۸۱۔ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ إِلَّا نَصَارِيَّ أَشْنَهُ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ شَمَّرَ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِائِينَ شَوَّالٍ كَانَ

عَصِيَامِ الدَّهْرِ - (مسلم)
عَنْ حَنْصَلَةَ قَالَتْ أَرُبِعَ لَمْ
۱۸۲۔ شَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصِيَامَ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرِ وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَانِ قَبْلَ النَّجْوَى - (نسائي)

۱۸۳۔ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَعَمَّ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَخَمْسَ عَشْرَةٍ - (ترمذی، نسائی)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس نے رمضان کا روزہ رکھا پھر اس کے بعد پھر روزے شوال کے رکھے، تو اس نے گویا ہمیشہ روزہ رکھا۔

حضرت حنصلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ چار چیزیں ہیں جنہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نہیں چھوڑتے تھے۔ عاشورہ کا روزہ۔ ذی الحجہ کے روزے (ایک نو تک) ہر مہینے کے تین روزے۔ دو رکعتیں فجر کی فرض سے پہلے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اے ابو ذر! جب کسی مہینے میں تین دن روزہ رکھنا ہو تو تیرہ، چودہ اور پندرہ یا سولہ (روزہ) رکھو۔

صلۃ رحم!

رشتہ تراشی سے لگا ہوا ہے اور کہتا ہے جس نے مجھے جوڑا۔ اے اللہ جوڑے گا اور جس نے مجھے قطع کیا۔ اے اللہ قطع کرے گا۔

جو شخص چاہے کہ اس کا رزق خدا مافر کرے اور اس کی عمر لمبی کرے تو اُسے چاہیے کہ رشتے داروں سے محبت رکھے۔

مسکین کو صدقہ دینا ایک صدقہ ہے اور قرابتی کو صدقہ دینا دو صدقے ہیں۔ ایک تو اصل صدقہ (کا) اور دوسرا رشتہ داری کی تجدداشت کا (ثواب)

۱۸۴۔ الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ لَقَوْلُ مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ - (الشیخان)

۱۸۵۔ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَبْسُطَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي رِزْقِهِ وَأَنْ يَنْسَأَلَهُ فِي آثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ - (البزار)

۱۸۶۔ أَلْبَصَدَقَةُ عَلَى الْمِسْكِينِ صَدَقَةٌ وَعَلَى ذِي الرَّحِمِ اثْنَتَانِ صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ - (النسائی)

نمازِ جنازہ

۱۸۷۔ غائبانہ نمازِ جنازہ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر موجودگی میں اُمّ سعدؓ نے انتقال کیا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لائے تو ان کی نمازِ جنازہ ادا فرمائی، حالانکہ ان کو مرے ہوئے ایک ماہ گزر چکا تھا۔

(ابن الحیثم) ان اُمّ سعد ماتت و النبی صلی اللہ علیہ وسلم غائب فلما قدم صلی علیہا وقد مضی لذلک شهر۔ (ترمذی)

۱۸۸۔ خودکشی کی نمازِ جنازہ نہ پڑھی جائے :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے تبر سے خودکشی کر لی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نمازِ جنازہ نہیں پڑھی۔ (مسند یہ ہے کہ عالم مقتدا کو ایسے جنازے کی نماز نہ پڑھنی چاہیے۔ البتہ عام لوگ ضرور نماز ادا کریں۔ چونکہ آپ مقتدا تھے اس لیے آپ نے نماز نہیں پڑھی)۔

حاجب بن سہرة، اقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم برجل قتل نفسه بشاقص فلم یصل علیہ رمل، ترمذی، (نافی)

۱۸۹۔ غیر مسلم کا جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے ایک جنازہ گزرا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور ہم لوگ بھی کھڑے ہو گئے اور عرض کیا کہ: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ تو یہودیہ کا جنازہ ہے فرمایا کہ: موت ایک دہشت ناک شے ہے۔ لہذا جب کوئی جنازہ دیکھ تو کھڑے ہو جاؤ۔ (نوٹ) یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا۔

(حاجب بن سہرة) مدت جنازہ فقام لها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقمنا معه فقلنا یا رسول اللہ تھا یہودیۃ فقال ان للموت نزعاً فاذا راؤمیتو الجنازة فقموا۔

(شیخین، ابوداؤد)

۱۹۰۔ خونِ شہیدان رازِ آبِ اولیٰ ترست :

(ابن عباسؓ) امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتلی احد ان ینزع عنهم الحديد والجلود ان میدفنوا بثيابهم ودمائهم (البرداء)

شہداء اُحد کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ان کے ہتھیار اتار لیے جائیں اور ان کو ان ہی کے کپڑوں میں اور خون کے دھبوں کے ساتھ دفن کیا جائے۔

۱۹۱۔ ایک کفن میں کئی مُردے :

(انس رضی اللہ عنہ)..... وقلت الشیاب وکثرت القتلى فكان الرجل والرجل والملاثة یلقون فی الثوب الواحد ثم یدفنون فی قبر واحد وكان صلی اللہ علیہ وسلم ایہم اکثر ترانا یقدمہ الی القبلة (البرداء، ترمذی)

دُغڑہ اُحد کے موقعے پر کپڑے کم اور شہداء زیادہ تھے۔ چنانچہ ایک ایک کپڑے میں نہ فقط ایک ایک بلکہ دو دو اور تین تین شہداء پیٹے جاتے تھے اور پھر ایک ہی قبر میں دفن کئے جاتے تھے اور جو قبر ان سے زیادہ واقف نہ تھا۔ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے قبلے کی سمت رکھتے تھے۔

کتاب الزکوٰۃ

۱۹۲۔ جس کا سب کچھ اللہ کے لیے وقف ہو، اُس پر زکوٰۃ نہیں :

(ابو ہریرہؓ) امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بصدقة فقيل منع ابن جمیل و خالد بن الولید والعباس فقال..... اما خالد فاستکم تطلمون خالداً قد احتبس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب صدقہ زکوٰۃ کا حکم دیا تو کہا گیا کہ : ابن جمیل اور خالد بن ولید اور عباس نے صدقہ کو روک رکھا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا..... رہے خالد تو تم لوگ اس سے صدقہ طلب کر کے اس پر ظلم کرتے ہو، اس کے تو

تو بدن کے کپڑے بھی فی سبیل اللہ وقف ہیں اور خود خالہ کو میں (رحمتی) فی سبیل اللہ شہر کرتا ہوں اور عباس رضی اللہ عنہ تمہارے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چچا ہے جس پر دو گنا صدقہ واجب ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ اس کی زکوٰۃ بلکہ اتنی ہی مزید میرے ذمے ہے۔

ادداعہ واعتدہ فی سبیل اللہ والعباس
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہی علیہ صدقۃ ومثلہا معہا
فی روایۃ: ہی علی ومثلہا معہا۔
(شیخین، البدائع، نسائی)

۱۹۳۔ وقت سے پہلے بھی زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے :

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ : خیر کی طرف عجلت کرنے کی غرض سے سال تمام گزرنے سے پہلے ہی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کی اجازت دے دی۔

رعی عن ان العباس سأل رسول اللہ
علیہ وسلم فی تعجیل زکوٰۃ قبل
ان یحول الحول مسارعة الخیر
فاذن له فی ذلک۔ (البدائع، ترمذی)

۱۹۴۔ زکوٰۃ وصول کرنے میں آسانی کا حکم :

اسلام میں نہ جبب ہے نہ جبب اور نہ شغار اور جو گٹ کھسٹ کرتا ہے۔ وہ ہماری جماعت سے الگ ہے۔

(عمران بن حصینؓ) رفعہ بلجلب
ولا جبب ولا شغار فی الاسلام ومن
انتہب نہبۃ فلیس منا (نسائی)

لے درج کے معنی ذرہ کے ہیں جس کی جمع درود، دراع اور ادراع ہے اور معنی چھوٹی قمیص بھی ہے۔ اس کی جمع ادراع ہے۔ اسی وجہ سے ہم نے اس کا ترجمہ کپڑے کیا ہے۔

لے جبب کے معنی ہیں مالک یا مالکیت پر مجبور کرنا کہ وہ مستحق رعین زکوٰۃ وصول کرنے والے حامل کے پاس ادا کر دے کہ اپنے جائز لائے جبب کے معنی ہیں جائزوں کو میلانوں سے چرگا کہ کی طرف ہٹا کر لانا تاکہ بیان اگر زکوٰۃ وصول کر لے ان دونوں باتوں میں مالکیت اشی کو وقت و دشواری ہے اس لیے حکم ہے کہ مستحق گھاٹ ہی پر میدانوں میں جا کر مماش کا امانہ کر کے اس کے مطابق زکوٰۃ وصول کرے شغار کے معنی ہیں کسی سے پہلے کرنا کہ ایک لڑکی دغا، وہ دختر ہو یا ہشیرہ یا اور کوئی جو کایہ ولی میں میں تھا لے نکاح میں ویتا ہوں اور اس کے عوض تم ایک لڑکی میرے نکاح میں دے دو اور جہیز میں دوں اور تم بلکہ دونوں لڑکیاں ہی گویا ایک دوسری کا نہیں جائیں۔ اسلام نے عورتوں کی حق تعالیٰ کو بھی روک دیا ہے۔

رُویۃ ہلال

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ :
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب تک
چاند نہ دیکھ لو افطار نہ کرو، اور اگر ابریا غبار ہونے کی وجہ
سے چاند نظر نہ آئے تو تیس دن کی مقدار پوری کر لو،
ایک روایت میں ہے کہ مہینہ کبھی اسی دن کا ہوتا ہے
پس تم جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ نہ رکھو اور اگر تمہارے
سامنے ابر یا غبار ہو جائے تو تیس دن کی گنتی پوری
کر لو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ چاند دیکھ کر افطار کرو
اور اگر ابر ہو تو شعبان کی گنتی تیس پوری کر لو۔

۱۹۵ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَالَالَ وَلَا تَفْطُرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُوا لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ - (بخاری، مسلم)

۱۹۶ - عَنْ ابْنِ مَرْيَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا لِرُؤْيَيْهِمْ وَأَفْطُرُوا لِرُؤْيَيْهِمْ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ - (بخاری، مسلم)

نجاست رفع کرنا اور پاک ہونا

ہر ایک بال کے نیچے جنابت (یعنی ہم بستر ہونے)
کا اثر ہے (پس اس کے بعد) اپنے بالوں کو دھو ڈالو۔
اور بدن کو صاف کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ننگے
نہاتے ہوئے دیکھا آپ منبر پر چڑھے اور حمد و ثنا
کے بعد فرمایا خدا عبادارے کو پرستے ہے اور حیا اور پردے
کو پسند کرتا ہے۔ پس جب تم میں سے کوئی نہائے

۱۹۷ - إِنْ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ فَاغْسِلُوا الشَّعْرَ وَانْقُوا الْبَشْرَةَ - (ابوداؤد، الترمذی)

۱۹۸ - رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبِرَّازِ نَبْعَةً الْمُنْيَرِ فَحَمَدَ اللَّهُ وَآثَنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَبِي سِيَّتِي

تو پردہ کرے۔

يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالْتِسْتَثَارَ إِذَا دُخِلَ
أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَتِرْ - الْبِرْدَاؤُ، وَالنَّافِلُ
۱۹۹ - مَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ فَلْيَغْسِلْ
الْبِرْدَاؤَ وَالنَّزْمَ مَعَهُ وَ زَادَ وَمَنْ
حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ -

جو شخص مردے کو نہلاتے اُسے چاہیے کہ بعد میں
آپ بھی نہالے اور جو میت کو اٹھائے وہ بعد میں
وضو ضرور کرے اور نہالے تو اور اچھا ہے۔

زکوٰۃ کہاں فرض ہے؟

۲۰۰۔ زیوروں پر زکوٰۃ :

ایک عورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
اپنی بیٹی کو لے کر آئی جس کے ہاتھوں میں بھاری سونے
کے کنگن تھے۔ فرمایا کہ: کیا تم اس زیور کی زکوٰۃ ادا
کرتی ہو؟ عرض کیا: نہیں۔ فرمایا: کیا تجھے اس بات
سے خوشی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں تجھے ان کے عوض
آگ کے دو کنگن پہنا دے۔؟ میں نے اس عورت نے دونوں
کنگن حضور صلی اللہ وسلم کے آگے ڈال دیئے اور یہ کہا: یہ
اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے ہیں۔

رَعِيْرُوْنِ شَعِيْبٍ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ
جَدِّهِ : اَنْ اِمْرَاَةً اَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِابْنَةٍ لَهَا فِي يَدِهَا ابْنَتُهُا
مَسْكَاْنٌ غُلِيْظَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ
اَتَعْطِيْنَ زَكَاةَ هٰذَا؟ قَالَتَا لَا
اَلْيَزَكِيْنَ اِنْ يَسُوْرَكَ اللّٰهُ بِهِمَا
يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَوَارِيْنَ مِنْ نَّارٍ؟
فَخَلَعَتْهُمَا فَالْقَتْهُمَا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتَا هُمَا لِلّٰهِ وَلِرَسُوْلِهِ
(اصحاب سنن -)

۲۰۱۔ مالِ یتیم کو تجارت میں لگانے کا حکم اور اس کی مصلحت :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبے میں
ارشاد فرمایا کہ: جو کسی یتیم کا دلی ہو، وہ اس کے مال کو
تجارت میں لگائے۔ ایسا نہ ہو کہ زکوٰۃ ادا کرتے کرتے
وہ مال ہی ختم ہو جائے۔

رَعِيْرُوْنِ شَعِيْبٍ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ
عَنْ جَدِّهِ : اَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ اَلَا مَنْ وَلِيَ
يَتِيْمًا لِّهٖ مَالٌ فَلْيَتَّجِرْ فِيْهِ وَلَا يَسْتَرْكِهٖ
حَتّٰى تَأْكُلَ الصَّدَقَةُ - (ترمذی)

۲۰۲۔ ہر مال تجارت پر زکوٰۃ ہے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کو ہر اس مال کی زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیتے تھے جسے ہم مال تجارت شمار کرتے تھے۔

(سیرۃ بن جندبؓ) ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأمرنا ان نخرج من الذی لغده للبیع (البودادی)

۲۰۳۔ صدقہ فطر نماز عید سے پہلے ادا کرنا چاہیے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو اس لیے واجب کیا ہے کہ روزوں میں جو فضول اور حیرانی باتیں ہو جاتی ہیں۔ ان کے اثر سے یہ پاک کر دیتی ہے اور مساکین کے لیے کھانے کا سہارا ہو جاتی ہے جو اُسے نماز عید سے پہلے ادا کرے تو فطرانہ قبول ہوتا ہے اور جو اس کے بعد ادا کرے تو یہ بھی دوسرے صدقات کی طرح ایک صدقہ ہوگا (اگر صدقہ فطر نہ ہوگا)۔

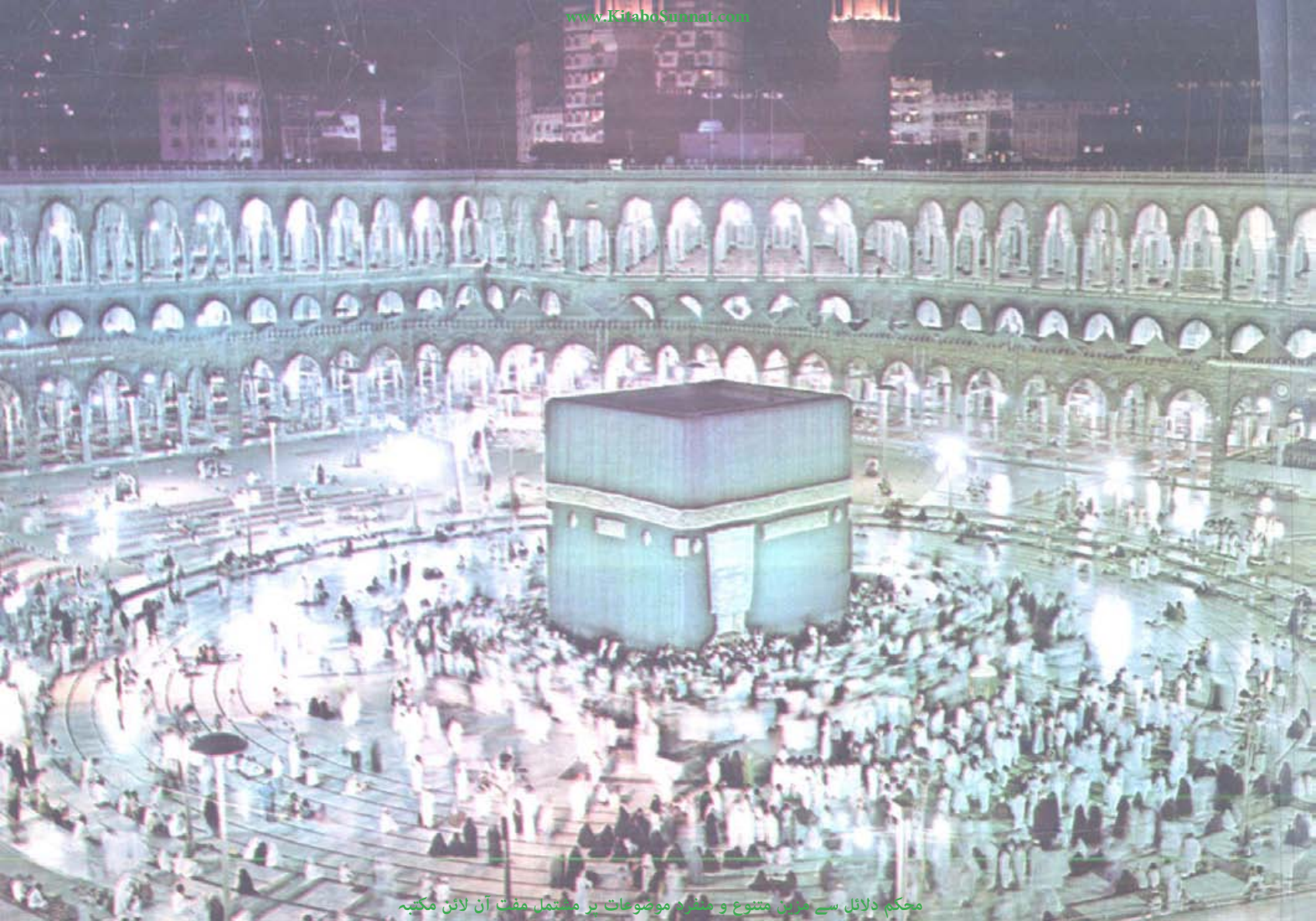
(ابن عباسؓ) فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ الفطر طهرة للصیام من اللغو والرفث وطعمة للمساکین من اداها قبل الصلوة فهي زکوٰۃ مقبولة ومن اداها بعد الصلوة فهي صدقة من الصدقات۔ (لنائق)

زکوٰۃ کس کو دینا جائز نہیں

۲۰۴۔ ابنائے ہاشم کے لیے صدقہ جائز نہیں :

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے ایک بار صدقے کی کھجوروں میں سے ایک کھجور اٹھا کر اپنے منہ میں ڈال لی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آخ تھو! اسے متھوک دو۔ تمہیں نہیں معلوم کہ ہم ابنائے ہاشم صدقہ نہیں کھایا کرتے۔

(البوہریۃ) اخذ الحسن بن علی ثمرۃ من تمر الصدقة فجعلها فیه فقال صلی اللہ علیہ وسلم کخ ادم بها اما علمت اننا لاناکل الصدقة۔ (شیخین)



شب قدر

- ۲۰۵۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ رَمَضَانَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الشَّهْرُ تَدْ حَضَرَكُمْ وَنَبِيهِ لَيْلُهُ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مِنْ حُرْمَتِهَا نَفْتَدُ حُرْمَ الْخَيْرِ كُلِّهِ وَلَا يَحْدُمُ خَيْرًا إِلَّا كُلُّ مَعْرُومٍ - (ابن ماجہ)
- ۲۰۶۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَزَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوُشْرِ مِنَ الْعَشْرِ وَالْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ -

(بخاری)

- ۲۰۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَحَدًا لَيْلَةَ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ تَحِبُّ الْعَفْوَ نَاعَفْتُ عَنِّي - (ترمذی)
- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! اگر مجھ کو شب قدر معلوم ہو جائے تو اس میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا کہ یہ دُعا پڑھو۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ عَفُوٌّ تَحِبُّ الْعَفْوَ نَاعَفْتُ عَنِّي بِحَبْلِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ عَفْوَ عَمَلِیْ وَعَفْوَ عَمَلِیْ وَعَفْوَ عَمَلِیْ (معاذ اللہ)

موت

- ۲۰۸۔ مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يَصِلَ عَلَيْهَا فَلَهُ قَبِيْرٌ مِّنْ شَهْدِهَا -
- جو شخص جنازے کے ہمراہ ہوا، اور اس نے اس کے لیے دُعا کی۔ نماز بھی پڑھی اس کے

واسطے ایک قیراط کے برابر ثواب ہے اور جو اس کے دفن کرنے تک ساتھ رہا اُسے دو قیراط کے برابر ثواب ہے اور قیراط گویا احد رہا اُسے تین بار کندھا جو شخص جنازے کے ساتھ گیا، اُسے تین بار کندھا دیا۔ اُس نے جنازے کا حق جس قدر کہ اس پر تھا ادا کر دیا۔

ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنازے کے ساتھ ہوئے اور چند آدمیوں کو سوار دیکھا۔ آپؐ نے فرمایا تم شرم نہیں کرتے کہ خدا کے فرشتے پیدل ہیں اور تم جانوروں کی پیٹھ پر (سوار ہو) اور دوسری روایت میں ہے کہ سوار جنازے کے پیچھے چلے اور پیدل جس طرح چاہے۔ آگے با پیچھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البودھاج کے جنازے کے ساتھ پیدل گئے اور گھوڑے پر واپس آئے۔

جنازے کو جلدی لے جایا کرو۔ کیونکہ اگر وہ نیک ہے تو تم اُسے اگلے جہان کی بہتری جلد تر حاصل کرتے ہو۔ اگر وہ نیک کار نہیں ہے، تو بُرے کو گودن سے اُتارتے ہو۔

جب تم میں سے کوئی جنازہ دیکھے اور اس کے ساتھ نہ چلے۔ تو چاہیے کہ بیٹھ جائے۔ یہاں تک کہ جنازہ آگے نکل جائے یا وہ خود آگے نکل جائے۔

حَتَّى شَدَّ فَنَزَلَهُ قَبْرَ اطَّانٍ
وَقَبْرًا مِثْلَ الْاُحْدِ - (الخمسۃ)

۲۰۹ - مَنْ شَيْعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ
مِنْ حَقِّهَا - (الترمذی)

۲۱۰ - عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
جَنَازَةٍ فَرَأَى نَاسًا رُكِبًا فَقَالَ
أَلَا تَسْتَعِينُونَ إِنَّ مَلَكَهُ اللَّهُ تَعَالَى
عَلَى أَتَدَامِهِمْ وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ
الْبُدَاوِدِ وَالْتَرَمِذِي
وَفِي أُخْرَى - التَّرَاكِبُ يَبْشُرُ خَلْفَكَ
الْجَنَازَةَ وَالْمَاشِيَ كَيْفَ سَاءَ مِنْهَا
الْتَرَمِذِي وَفِي أُخْرَى اتَّبَعَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَازَةَ أَبِي
الدَّحْدَاحِ مَاشِيًا وَدَجَّعَ عَلَى
فَرَسٍ - (الخمسۃ الا بخارہ)

۲۱۱ - اسْرَعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكُنْ
صَالِحَةً فَخَيْرٌ تَقْدُمُونَهَا عَلَيْهِ وَ
إِنْ تَكُنْ سَوِيًّا ذَلِكَ فَتَضَعُونَهُ
عَنْ رَمَا يَكْفُر - (السنۃ)

۲۱۲ - إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ جَنَازَةً نَبَانَ لَمْ
يَكُنْ مَاشِيًا مَعَهَا فَلْيَتِمَّ حَتَّى يَخْلِفَهَا
أَوْ تَخْلِفَهُ أَوْ تَوْضَعَ قَبْلَ أَنْ تَخْلِفَهُ -
(الخمسۃ)

جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ
اُحد کی جنگ میں میری پھر بھی میرے باپ کو لائی گرائے
اسی قبروں میں دفن کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ماری نے پکارا کہ مقتولوں کو ان کی قتل گاہ میں
والس پھیر دو۔

جنگِ اُحد کے مقتولوں کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوہے اور چمڑے کا سامان ان کے
بدن سے اتار کر انھیں کپڑوں سمیت خن آؤدہ دفن کر دیا جائے۔

(ایک صحابی شام کے وقت یا اس سے پہچے فوت ہو
گیا لوگوں نے اسے ناقص کپڑے کا کفن دے کر رات
رہی) کو دفن کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
بات کی خبر ہوئی، آپ نے تنبیہ کی کہ رات کے وقت
کسی کو دفن نہ کیا جائے مگر مجبوری کی صورت میں۔ پھر بھی
نماز پڑھ لی جائے اور فرمایا کہ جب تم اپنے بھائی کو کفن
دو تو اچھا کفن دو۔

قبر گنج کرنے اور اس پر عمارت بنانے بیٹھے اؤ
کھنڈے کو۔ اور اسے پامال کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے منع فرمایا۔

مدینے والوں کی قبروں کے پاس سے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا گزرا ہوا۔ آپ نے ان کی طرف اپنا رخ کیا اور
کہا اے قبروں والو! تم پر امن ہو۔ خدا تمہیں بخشے اور
ہمیں بھی۔ تم ہمارے آگے گئے اور ہم پیچھے آئیں گے۔

۲۱۳ - عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ
جَاءَتْ عَمَّتِي بِأَبِي لَتَدْفِنَهُ فِي
مَقَابِرِنَا فَنَادَى مَنَادِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدُّوا الْقَتْلَ إِلَى
مَضَاجِعِهِمْ - (الترمذی)

۲۱۴ - أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَنَّى أَحَدًا أَنْ يَنْزِعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدَ
وَالْجُلُودَ وَأَنْ يَدْفِنُوهُ فِي صِيَابِهِمْ
وَرَدِّ مَا تَهُمُّ - (البداءة)

۲۱۵ - زَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقْبَرَ الرَّحُلُ
بِالْكَيْسِ حَتَّى يُتَنَّى عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَمُوتَ
إِنْسَانٌ إِلَى ذِيهِ وَقَالَ إِذَا كَفَرْتَ
أَحَدَكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْنِ كَفَنَهُ -

(مسلم، البداءة، والنسائی)

۲۱۶ - نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يُجْعَلَ الْقَبْرُ وَاتَّ
يُسَبَّى عَلَيْهِ وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ وَ
أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهِ وَأَنْ يُؤْطَأَ -

(المنحة الألبان)

۲۱۷ - مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِقُبُورِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ
بِوَجْهِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ
يَا أَهْلَ الْقُبُورِ وَيَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ
أَنْتُمْ لَنَا سَلَمٌ وَنَحْنُ بِأَلَا شَرٍّ - (الترمذی)

صدقے کا وسیع مفہوم

۲۱۸۔ ردی کجھڑوں کا صدقہ :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ میں لالٹھی لیے ہوئے
بٹکے، کیا دیکھتے ہیں کہ ایک آدمی نے خرے کا خشک
گچھا غرابانہ کے لیے لٹکا رکھا ہے، آپ اس پر لالٹھی مارتے
جاتے تھے، اور فرماتے جاتے تھے کہ : اگر یہ صدقہ دینے
والا چاہتا تو اس سے عمدہ صدقہ دے سکتا تھا۔ یہ صدقہ
دینے والا قیامت کے روز خشک غرابی کھائے گا۔

(عوف بن مالکؓ) خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبيده عصا وقد
علق رجل قنوحشت فجعل يطعن
في ذلك القنوح فقال لرساء رب هذه
الصدقة تصدق اطيب من هذا
ان رب هذه الصدقة يأكل حشقا
يوم القيامة (البرداء، ۱۸۷)۔

اعتکاف

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام رمضان کے آخری
عشرہ میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ
(اسی طریقے پر) وصال فرمایا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ :
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام رمضان کے آخری
عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے اور ایک سال
اعتکاف نہیں فرمایا تو دوسرے سال بین ادون اعتکاف
فرمایا۔

۲۱۹۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ
الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى
تَوَقَّاهُ اللَّهُ - (بخاری، مسلم)

۲۲۰۔ عَنْ أَنَسٍ تَال كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَلَمْ يَعْتَكِفْ
مَامَا نَلَمْنَا كَانَ الْعَامَ الْمُقْبِلُ اعْتَكَفَ
عَشْرَيْنِ -

ترمذی، ابوداؤد

فضائل نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ

کوئی شخص جس نے سورج نکلنے اور ڈوبنے سے پہلے یعنی فجر اور عصر کی نماز پڑھی آگ میں نبیوں کیلئے جگہ کا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ جس نے میرے ولی (دوست) کے ساتھ دشمنی کی۔ تو سمجھ کر، میں نے اسے لڑائی کا اعلان کر دیا اور میرا بندہ اگر کوئی ایسا کام کرے جس سے وہ محض میرا قرب حاصل کرنے کی غرض رکھتا ہو تو وہ مجھے اس وقت پیارا لگتا ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ وہ وہی کام کرے (اس خیال سے کہ وہ) میں نے اس پر فرض کر رکھا ہے اور میرا بندہ ہمیشہ نفل عبادت سے میرا تقرب حاصل کرتا ہے۔ یہاں تک کہ میں اسے پیار کرنے لگ جاتا ہوں پس جب میں اسے پیار کرنے لگ جاتا ہوں تو میں اس کا کان ہو جاتا ہوں کہ وہ اس کے ذریعے سے سنتا ہے۔ اور اس کی آنکھ بن جاتا ہوں کہ وہ اس سے دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں کہ وہ اس سے پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں کہ وہ اس سے چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اسے دیتا ہوں اور اگر پناہ طلب کرتا ہے تو اسے پناہ دیتا ہوں اور مجھے کسی چیز میں تردد نہیں ہوتا۔ جیسے مومن کی جان سے۔ وہ موت کو برا جانتا ہے اور میں اس کے دل گیر ہونے کو برا سمجھتا ہوں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے گمان کے پاس ہوں (جہاں سے میری نسبت ہے) اور میں اس کے ساتھ ہوں جیسا مجھے یاد کرنے کے لئے جبے میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اسے دل پہل میں

۲۲۱۔ لَنْ يَكُ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَعْنِي الْجَمْعَ الْعَصْرَ۔ (مسلم، ابوداؤد، والنسائی)

۲۲۲۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِحَرْبٍ وَمَا تَقْدَبُ إِلَيَّ عَبْدِي شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَدَاءِ مَا اقْتَرَضْتُ عَلَيْهِ۔ وَلَا مَزَالَ عَبْدِي يَتَشَرَّبُ إِلَيَّ بِالْتَوَافُلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَيَحْلِلُهُ الَّتِي يَمِشُّ بِهَا وَإِنْ سَأَلَنِي أَعْطَيْتُهُ وَإِنْ اسْتَعَاذَنِي أَعِزَّتُهُ مَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ يَسُرُّ دِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ مَا يَكُرُّهُ الْمَوْتُ وَأَنَا الْكَرَمُ مَسَاءَتُهُ۔ (بخاری)

۲۲۳۔ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَإِنَّا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي فَإِذَا ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ

ذَكَرَنِي فِي مَلَأَ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأَ
خَيْرٍ مِّنْهُ فَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَى شَيْءٍ
اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ ذَرَأًا وَإِنْ اقْتَرَبَ
إِلَى ذَرَأًا اقْتَرَبْتُ مِنْهُ بِأَعَاوِ
إِنْ أَتَانِي مَا شِئْتُ أَتَيْتُهُ هَرُوكَةَ
(الشیخان)

یاد کرتا ہوں۔ جب وہ مجلس میں میرا ذکر کرتا ہے تو میں بھی
مجلس میں اس کا ذکر کرتا ہوں، جو اس کی مجلس سے ہٹ
ہوتی ہے۔ اور اگر وہ بالشت بھر میرے نزدیک آتا
ہے تو میں ہاتھ بھر اس کی طرف بڑھتا ہوں اور اگر وہ
ہاتھ بھر میرے قریب آتا ہے تو میں تلاخ بھر آگے
ہوتا ہوں۔ اور اگر وہ میری طرف چل کر آتا ہے تو میں
اُس کی طرف دوڑا آتا ہوں۔

متعلقات صدقہ

۲۲۲۔ متاع عزیز کی مثال:

(النفس) كَانَ الْبَاطِلَةُ أَكْثَرُ انْصَارَ
بِالسَّيِّئَةِ مَالًا مِنْ نَخْلٍ وَكَانَ
أَحَبُّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بِسَيْرِ حَاءٍ وَكَانَتْ
مُسْتَقْبَلُهُ الْمَسْجِدَ وَيَدُ خَلْمَا
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلْيُثَرِبَ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٌ فَلَمَّا
نَزَلَ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تَنْفُقُوا مِمَّا
تَحِبُّونَ قَالَ الْبَاطِلَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنْ اللَّهُ يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى
تَنْفُقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ وَإِنْ أَحَبُّ مَالِي
إِلَى بَيْرِ حَاءٍ وَإِنْهَا صَدَقَةُ اللَّهِ أَجِبُ
بِرْهًا وَذَخْرًا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا
حَيْثُ أَرَادَ اللَّهُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعْجَ ذَلِكَ مَالٍ رَاجِعٍ وَفَدَّ سَمِعَتْ

الباطلہ رحمہ فرما کے باغات کے لحاظ سے انصارینہ
میں سے زیادہ مالدار تھے۔ لیکن ان کو اموال میں سے
بیر کا (ایک میٹھا کٹواں) زیادہ عزیز تھا۔ جو مسجد نبوی
کے بالکل سامنے تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اس کے پاس ہر کو گزرتے اور اس کا پانی پیتے جس میں
غرض گواری اور مٹھاس ہوتی۔ پھر جب یہ آیت نازل
ہوئی: لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تَنْفُقُوا مِمَّا
تَحِبُّونَ مترجمہ: تم اس وقت تک پوری نیکی
کو نہیں پا سکتے جب تک کہ اپنی عزیز ترین چیزیں اس کی
راہ میں خرچ نہ کرو۔ تو الباطلہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ
(صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ: اپنی محبوب
اشیاء اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرو۔ اور یہ باغ مجھے
بہت عزیز ہے، اس لیے اس کو میں بطور صدقہ کے
دیتا ہوں۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو نیکی اور ذخیرہ آخرت

ما قلت: وانی اری ان تجعلہا فی الاقویین
نقال ابو طلحة: افعل یا رسول اللہ فقسما
البرطلحة فی اقاربہ وبنی عبدہ
(للسنة)

کامان ٹھہرائے گا۔ آپ اسے خدا کی مرضی کے مطابق
جہاں چاہیں خرچ کریں۔ آپ نے فرمایا: خوب ابھریہ
تو آمدنی کا اچھا خاصا ذریعہ ہے۔ میں نے بخاری بخیر
سن لی میری رائے میں بہتر یہ ہے کہ اسے اپنے اقرباء
میں تقسیم کر دو۔ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ:
یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسا ہی کر دوں گا۔
چنانچہ انھوں نے اپنے اقرباء اور بنی عم میں اسے تقسیم
کر دیا۔

۲۲۵۔ شوہر اور سوتیلی بیویم کو صدقہ دینا:

رزینب امرأة بن مسعود.....
فخرج علیہا بلال فقلنا لہ انت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ
ان امرأتین بالباب تشلانک
ان تجزئ الصدقة عنہما علی
ازواجہما وعلی ایتام فی حجورہما؛
ولا تخبرہ من عنہ فسالہ بلال فقال
لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
ہما؟ فقال امرأة من الانصار
وزینب فقال لہ ای الزینب؟
قال امرأة عبد اللہ فقال لہما
اجدان اجر المترا بة واجر الصدقة
(شیخین، نسائی)

اتنے میں بلال رضی اللہ عنہ ہماری طرف آنکے۔ ہم نے
کہا کہ: آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
جلیے اور ان سے کہیے کہ دو عورتیں دروازے پر کھڑی
ہوئی یہ پوچھ رہی ہیں کہ اگر وہ اپنے غریب شوہروں پر
بطور صدقے کے کچھ خرچ کریں، یا ان یتیم بچوں پر خرچ
کریں جو ان کی گود میں لیے ہوئے ہیں تو کیا یہ صدقہ صحیح ہوگا؟
لیکن یہ نہ بتانا کہ ہم کون ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے پوچھ ہی لیا کہ: یہ دو عورتیں کون ہیں؟ بلال رضی اللہ عنہ
نے کہا: ایک تو ان میں انصاریہ ہے اور دوسری زینب بنت جحش
آپ نے دریافت فرمایا، کونسی زینب؟ بلال رضی اللہ عنہ نے جواب
میں کہا: عبد اللہ کی بیوی۔ آپ نے فرمایا: ان کو دہرا اجر
ملے گا، ایک قرابت کا ایک صدقے کا۔

۲۲۶۔ شوہر کے مال میں سے صدقہ کرنا:

(اسنا) قلت یا رسول اللہ مالی مال

میں نے عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرا مال

أَمَا ادْخُلْ عَلَى الزَّبِيرِ مَا تَصَدَّقُ؟
قَالَ تَصَدَّقَنِي وَلَا تَوَعِّي فَيَوَعِّي اللَّهُ
عَلَيْكَ (لِلْمَتَةِ الْأَمَالِكَا)

تو ہی ہے جو مجھے زبیرؓ نے دیا۔ کیا میں اس میں سے
بلور خیرات کبھی کو دے سکتی ہوں؟ فرمایا: کیوں نہیں!
دو۔ مال کو بند کر کے نہ رکھو۔ مبادا خدا بھی اس کے
دروازوں کو قلم پر بند کر دے۔

اعمال اور اقوال کے فضائلِ منفرق حدیثیں

۲۲۷۔ مَنِ أَصْبَحَ الْيَوْمَ مِنْكُمْ صَائِمًا
قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا قَالَ فَمَنْ تَبِعَ
الْيَوْمَ مِنْكُمْ حَبَاذَةً قَالَ أَبُو بَكْرٍ:
أَنَا قَالَ فَمَنْ أَطْعَمَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ
مُسْكِينًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا قَالَ
فَمَنْ مَادَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا
قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اجْتَمَعَنَ فِي رَجُلٍ
إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ (مسلم)

تم میں سے آج کس نے روزہ رکھا۔؟ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ
عنه نے عرض کیا۔ میں نے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ آج جنازے کے ساتھ تم میں سے کون گیا
ہے؟ ابو بکرؓ نے عرض کیا۔ میں (گیا تھا) پھر فرمایا آج تم
میں سے مسکین کو کھانا کس نے کھلایا ہے؟ ابو بکرؓ نے کہا۔
(یا رسول اللہ) میں نے (کھلایا ہے) آج تم میں سے مریض
کی پیار پرسی کس نے کی ہے؟ ابو بکرؓ نے عرض کیا (حضرت)
میں نے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (حسن شخص
میں یہ خوبیاں ایک ہی دن میں، جمع ہوں۔ سوائے اس کے
(اس کا اجر) نہیں کہ وہ جنت میں داخل ہو۔

۲۲۸۔ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ أَهْلُ
الدُّنْيَا لِأَجُورٍ يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي
وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ
بِفَضْلِ أَمْوَالِهِمْ قَالَ أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ
اللَّهُ لَكُمْ مَا تَتَصَدَّقُونَ بِإِ
ِنَّ بِحُلِّ تَسْبِيحِهِ صَدَقَةٌ وَبِحُلِّ
تَكْبِيرِهِ صَدَقَةٌ وَبِحُلِّ تَحْمِيدِهِ
صَدَقَةٌ وَبِحُلِّ تَهْلِيلِهِ صَدَقَةٌ
وَأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٍ

بعض لوگوں نے کہا یا رسول اللہ دولت مند ثواب (لوٹ)
لے گئے۔ وہ نماز پڑھتے ہیں جیسے ہم پڑھتے ہیں اور روزہ
رکھتے ہیں جیسے ہم رکھتے ہیں اور اپنے خالقِ تعالیٰ میں سے
صدقہ دیتے ہیں (وہ غلامہ)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ کیا تمہارے لیے خدا نے کوئی چیز میرے نہیں کی۔
جسے تم صدقہ کرو؟ بے شک ہر ایک دفعہ تسبیح (مُحَمَّدُ لِلَّهِ)
پڑھنا صدقہ ہے اور ہر ایک بار اللہ اکبر (كَبْرُ اللَّهِ)
ہے اور ہر ایک بار حمد (الْحَمْدُ لِلَّهِ) پڑھنا صدقہ ہے
اور ہر ایک بار خدا کی وحدانیت کا (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) کہہ کر

اقرار کرنا صدقہ ہے اور نیک کام کے لیے رہنمائی کرنا صدقہ ہے اور روبرو کام سے منع کرنا صدقہ ہے اور راہنمائی پری (سے) ہمیشہ تر ہونا صدقہ ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر کوئی اپنی نفسانی ہوس کو پورا کرے تو وہ اُس کے لیے (کیونکہ) اجر کا موجب (مہربان) ہے؟ فرمایا تم دیکھتے نہیں۔ اگر وہ حرام کاری کرے تو اس پر اس کا عذاب ہوتا ہے۔ صحابہ نے کہا۔ بے شک۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پس اگر اس نے حلال کارروائی کی۔ تو اس کے لیے وہ اجر کا موجب ہوئی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے بھائی سے ہنس کر بولنا صدقہ ہے اور کسی کو راستہ بتانا صدقہ ہے اور رستے میں سے رائیٹ (تھیر) کاٹنا اور پٹری کو ٹہا دینا صدقہ ہے اور اپنے ڈول سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی ڈالنا صدقہ ہے۔

عَنْ مُنْكَرٍ صَدَقَتْهُ وَفِي بُضْعٍ
أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَيُّنَ أَحَدُنَا شَقَوَتْهُ وَيَكُونُ
لَهُ فِيهَا أَجْرٌ قَالَ أَرَعَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا
فِي حَرَامٍ أَكَّانَ عَلَيْهِ وَزَّرَ قَالُوا
نَعَمْ قَالَ كَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا
فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ مَسْلُومٌ
وَالْتِمَذَعُ وَفِي رِوَايَةٍ تَبَسُّكُ فِي
رَجَةٍ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِشَادُ
السَّجَلِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ
وَلِمَا لَمْ تَكُ الْحَجَرَ وَالشُّوكَ وَالْعِظْمَ
عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَأَفْرَافُكَ
مِنْ دَلْوِكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ
صَدَقَةٌ

فقہ و اختلاف وغیرہ

فقہ اور اختلاف کے دنت عبادت کرنا ایسا ہے
جیسے میری طرف ہجرت کرنا۔
نیک بخت وہ شخص ہے جو فقہ سے
الگ رہے۔ اور جب مصیبت میں گرفتار آئے
تو صبر کرے۔ واہ واہ۔

۲۲۹۔ اَلْعِبَادَةُ فِي الْهَرَجِ كَهَجْرَةٍ إِلَى -
رسلم والترمذی
۲۳۰۔ اِنَّ السَّعِيْدَ مَنْ جَنَّبَ الْفِتْنَ
وَلَمَنِ ابْتَلِيَ فَصَبَرَ فَرَّهَا -
(البوداؤد)

تلاوت قرآن مجید

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ جنور

۲۳۱۔ عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم میں بہترین شخص وہ ہے جس نے قرآن کو سیکھا اور دوسروں کو سکھایا۔

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ
مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ -

(بخاری)

۲۳۲ - عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ
أَنْبَسَ وَالِدَاهُ تَابَعَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
ضَوْعَهُ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ
فِي بُيُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ
فِيكُمْ مِمَّا ظَنَنْتُمْ بِالَّذِي عَمِلَ
بِهَذَا - (احمد)

حضرت معاذ بن جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص قرآن کر پڑھے اور
اس پر عمل کرے تو قیامت کے دن اس کے ماں اور باپ
کو ایسا تاج پہنا یا جائے گا کہ اس کی روشنی دنیا کے سورج
کی روشنی سے بڑھ کر ہوگی جب کہ سورج کو اتنا قریب
فرض کر لیا جائے کہ گویا مٹھارے گھروں میں اتر آیا ہے۔
پھر تم سمجھ سکتے ہو کہ جب ماں باپ کا یہ مرتبہ ہوگا تو اس
شخص کا کیا درجہ ہوگا جس نے قرآن کریم پر عمل کیا۔

۲۳۳ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ
حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ
حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا
لَا أَقُولُ الْمَوْحُوَّتِ أَلِفٌ حَرْفٌ
وَلَا مِمْ حَرْفٌ وَمِمْ حَرْفٌ -

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ مسنور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کتاب اللہ میں
سے ایک حرف پڑھے تو اس کو ایک حرف کے بدلے ایک
نیکی ملے گی اور ہر نیکی دس نیکیوں کے برابر ہوگی۔ میں
اللہ کو ایک حرف نہیں کہتا۔ بلکہ الف ایک حرف ہے
اور لام ایک حرف ہے۔ اور میم ایک حرف ہے۔

(ترمذی، داہمی)

۲۳۴ - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَرْيَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي
بَنْ كَعْبٍ كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَقَرَأَ
أُمَّ الْقُرْآنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ مَا أُنْزِلَتْ فِي السَّدَاةِ وَلَا نَجِيلٍ
وَلَا فِي الزُّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ مِثْلُهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
دریافت فرمایا کہ تم نماز میں کیا پڑھتے ہو تو انھوں نے سورۃ فاتحہ
کی تلاوت کی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تمہارے
اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ
تورات، انجیل اور زبور (بیاں تک کہ قرآن میں اس کے
مثل رکوئی دوسری سورت) نہیں نازل ہوئی۔

(ترمذی)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ہر چیز کا دل ہے اور قرآن کا دل سورہ یسین ہے پس جو شخص سورہ یسین کو پڑھے اس کے لیے دس قرآن پڑھنے کا ثواب لکھا جاتا ہے۔

۲۳۵۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسٍ وَمَنْ قَرَأَ يَسَ حَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِقِرَاءَتِهِمَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ عَشْرَ مَرَّاتٍ -

(ترمذی، دارمی)

حضرت عطاء بن رباح رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ مجھ کو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دس کے شروع حصہ میں جو شخص سورہ یسین کو پڑھے تو اس کی حاجتیں پوری کر دی جاتی ہیں۔

۲۳۶۔ عَنْ عَطَاءِ بْنِ رِبَاحٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ يَسَ فِي صَدْرِ النَّهَارِ تَسَنَّبَتْ حَوَائِجُهُ - (دارمی)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہر چیز کی ایک ذریت ہے اور قرآن پاک کی ذریت سورہ رحمن ہے۔

۲۳۷۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ عُرْوَةٌ وَعُرْوَةُ الْقُرْآنِ الرَّحْمَنُ - (ربیع)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص رات کے وقت تہائی قرآن نہیں پڑ سکتا۔ معا بن جعفر عرض کیا یا رسول اللہ! تہائی قرآن کیسے پڑھا جائے؟ آپ نے فرمایا (پوری سورہ) قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تہائی قرآن کے برابر ہے۔

۲۳۸۔ عَنْ أَبِي الدُّدْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَرَأَّى فِي لَيْلَةٍ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ قَالُوا كَيْفَ يَتَرَأَّى ثَلَاثَ الْقُرْآنِ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ - مسلم بخاری عن ابی سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ قرآن کے ساتھ اٹنا کر دو قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اپنی رسی سے اُونٹ نکل جانے کی بہ نسبت قرآن سینہ سے جلد نکل جاتا ہے۔

۲۳۹۔ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهُوَ أَشَدُّ تَنْصِيًّا مِنَ الْأَبْلِ فِي مَقِيلِهَا - (بخاری، مسلم)

حضرت سعید بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضرت
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید پڑھے
اور پھر اس کو جھول جائے۔ وہ قیامت کے دن خدا سے
اس حال میں ملے گا کہ اس کے اعضا جذام کے سبب
گل گئے ہوں گے۔

۲۴۰۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ يُفْسِدُ الْقُرْآنَ شَوْءًا مِثْلَهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَجْدًا۔
(البرہان، دار المعصی)

کتاب الصوم

فضائل صوم

۲۴۱۔ صوم کا لا انتہا اجر اور اس کی فرخیں :

ابن آدم کی ہر ہر نیکی دس گنا بڑھا دی جاتی ہے
اور سات سو گنے تک اضافہ جاری رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ
کا کہنا ہے کہ اس کیلئے سے روزہ متنتی ہے۔ کیونکہ یہ خاص
میرے لیے ہوتا ہے اور میں ہی اس کا صلہ دیتا ہوں، کیونکہ
روزے دار شخص میری خاطر اپنی خواہشات کو ترک کرتا ہے،
کھانا پینا چھوڑتا ہے۔ روزے دار کے لیے دو فرخیں ہیں
ایک جب وہ روزہ افطار کرتا ہے اور ایک سے اس وقت
بہرہ مند ہوگا۔ جب اپنے رب کے حضور پیش ہوگا، اور اس
کے منہ کی توبہ اللہ کے نزدیک مشک سے بھی زیادہ پاکیزہ ہے۔

(البوہریدۃ) رفعہ : کل عمل
ابن آدم یصاعف الحسنة عشر أمثالها
الی سبع مائة صنعت قال الله تعالى
الا الصوم فانه لی وانا اجزی
به یبدع شهوته وطعامه من
اجلی للصائم فرحتان فرحة عند
فطره وفرحة عند لقاء ربه
و الخلو فیه اطیب عند الله من
ریح المسک۔ (الستة)

۲۴۲۔ صوم سیر بھی ہے بشرطیکہ شکاف نہ ڈالا جائے :

روزہ اس وقت تک سپر ہے جب تک کہ کوئی اس
میں شکاف نہ پیدا کرے اور وسط میں اس کے بعد ہے کہ
دریافت کیا گیا۔ اس میں شکاف کیسے پڑتا ہے؛ فرمایا جھوٹا اور
غیبت سے۔

(البوعبیدۃ) رفعہ : الصوم جُنة
ما لم یخترتها وذا فی الاوسط قین یحو
یخرتها؛ قال بکذب او غیبة۔

۲۲۳۔ باب الریان :

جنت میں ایک دروازہ ہے ، جس کا نام باب الریان (ریان کے معنی میراب) ہے ۔ اس سے صرف روزے دار ہی بلائے جائیں گے۔ جو رونے دار ہوگا وہی اس دروازے سے داخل ہوگا اور جو اس میں داخل ہوگا اُسے کبھی تشنگ نہ ہوگی

رسول بن سعد (رفعه : فی الجنة یاب
یدعم الریان یدعم له الصائمون
فمن كان من الصائمين دخله
ومن دخله لم یظمأ ابداً -
(شیخین)

۲۲۴۔ روزہ کھلانے کا اجر :

جو کسی صائم کا روزہ کھوائے گا اس کے لیے روزے ہی جیسا اجر ہوگا اور روزے دار جس کا روزہ کھلوا یا ہے) کے اجر میں کوئی کمی نہ اُسے گی۔

(ابوہریرہ) رفعه : من فطر صائماً كان
له مثل اجره غیر انه لا یتقص من
اجر الصائم شیئاً - (ترمذی)

۲۲۵۔ روزہ جسم کی زکوٰۃ ہے اور نصف صبر :

ہر شے کی زکوٰۃ ہوتی ہے اور جسم کی زکوٰۃ روزہ ہے اور روزے نصف صبر ہیں ۔

(ابوہریرہ) بكل شیء زکوٰۃ وزکوٰۃ
الجسد الصوم والصیام نصف الصبر (ترمذی)

۲۲۶۔ طاعم شاکر اور صائم صابر یکساں ہیں :

کھا کر شکر کرنے والا بھی ایسا ہی ہے جیسے روزہ رکھ کر صبر کرنے والا ۔

(سنن ابن سنی) سنة الاسلامی (رفعه : الطاعم
الشاکر له مثل اجر الصائم الصابر -
(فقہ وینی)

مساجد

جس نے مسجد تعمیر کی اس غرض سے کہ اللہ کی خوشنودی حاصل کرے اس کے واسطے اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بنا دیتا ہے۔

۲۲۷۔ من بنی مسجداً یتبعی بہ وجهہ اللہ
تعالیٰ بنی اللہ تعالیٰ لہ بیتاً فی الجنة - (شیخان و ترمذی)

- ۲۴۸۔ عُرِضَتْ عَلَى أَجُورِ امْتِي حَتَّى
الْفَتَاةُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ -
میری امت کے ثواب مجھے دکھائے گئے۔ (ان
میں سے) خُش و ناشاک (کا) بھی تھا۔ جو آدمی مسجد سے
نکلتا ہے۔ (البوداء والترمذی)

ہمہ و وصیت!

- ۲۴۹۔ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ أَحَى الصَّدَقَةِ أَنْفَضُ قَالَ
أَنْ تَتَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ
قَاتِلُ مَلِكِ الْعَيْنِ وَتَحْتِى الْفَقْرُ وَلَا تَنْتَعِ
حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ
لِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ -
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا۔
کو نسا صدقہ سب سے اچھا ہے؟ فرمایا۔ وہ صدقہ جو
تو اس وقت دے کہ تو تندرست ہو اور مالدار ہونے کی
خواہش رکھتا ہو۔ اور مفلسی سے ڈرتا ہو اور صدقہ دینے
میں توقف نہ کر۔ ایسا نہ ہو کہ تیرا دم حلق میں آجائے،
اور تو کہے غلام کو اتنا دینا۔ حالانکہ وہ غلام نے (رواٹ) کا
ہو چکا۔ (الخمسۃ الا لترمذی)

کتاب الحج

- ۲۵۰۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ
فَقَامَ إِلَّا فَرَعُ بْنُ حَالِسٍ آفَى حُلَّ
عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَوَقَّلْتَهَا
لَعَنَ لَوْ حَبَبْتُ وَلَوْ حَبَبْتُ لَمْ
تَعْمَلُوا بِهَا وَلَمْ تَسْتَطِيعُوا الْحَجَّ
مَرَّةً فَمَنْ زَادَ فَتَطَوَّعَ -
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ
رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا کہ اے لوگو! خدا
نے تم پر حج فرض کیا ہے۔ اقرع بن حابس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہر
سال حج فرض ہے؟ فرمایا اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال
حج فرض ہو جائے اور اگر ہر سال فرض ہو جائے تو تم اسے
ادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اس لیے حج پوری زندگی
میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے اور جو شخص اس سے زیادہ
کرے وہ نفل ہے۔ (راحد، نافع، دارمی، مشکوٰۃ)

- ۲۵۱۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص حج کا ارادہ کرے تو پھر جلد اس کو پورا کرے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ حج اور عمرہ کو یکے بعد دیگرے ادا کر دو یعنی قرآن کا احرام باندھو یا بالفعل دونوں کو منصلاً کر دو اس لیے کہ یہ دونوں نکاح اور گناہوں کو اس طرح دُور کر دیتے ہیں جس طرح بیٹی کو سہ چاندی اور سونے کی میل کو دُور کر دیتی ہے اور حج مقبول کا بدلہ صرف حنت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص حج یا عمرہ یا جہاد کے ارادہ سے نکلا اور پھر راستہ ہی میں مر گیا تو اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ہمیشہ کے لیے مجاہد، حاجی اور عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھ دیتا ہے۔

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعَلِّمْ - رابوداد، دارمی
۲۵۲ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَابَعُوا
بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا
يَنْقِيَانِ الْفَقْرَ وَالذَّلُولَ كَمَا يَنْقِي
الْكَبِيرُ خَبَثَ الصَّغِيرِ وَالذَّهَبُ
وَالْفِضَّةَ وَلَيْسَ بِحَجَلَةٍ الْمَبْرُورَةِ
ثَوَابٌ إِلَّا الْحَبَّةُ - (ترمذی، ناظم)
۲۵۳ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ سَرَجَ حَاجًّا أَوْ مَعْتَبِرًا أَوْ غَارِيًّا
شَرَّ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ
أَجْرَ الْغَارِي وَالْحَاجِّ وَالْمَعْتَبِرِ -

(یعنی، مشکوٰۃ)

حضرت ابو زین عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میرا بوڑھا باپ اتنا کمزور ہے کہ حج و عمرہ کی طاقت نہیں رکھتا اور زسوری پر سفر کرنے کی اس میں قوت ہے تو آپ نے فرمایا: تو اپنے باپ کی طرف سے حج و عمرہ کر لے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری بہن نے حج کی نذر دانی تھی راو زرد پوری کرنے سے پہلے وہ مر گئی۔ آپ نے فرمایا کہ اگر اس پر قرض ہوتا تو کیا اس کو ادا کرتا؟

۲۵۴ - عَنْ ابْنِ زَيْنٍ عَنِ الْعُقَيْلِيِّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي شَيْخٌ كَبِيرٌ لَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَلَا الظَّعْنَ قَالَ حُجَّ عَنْ أَبِيهِكَ وَأَعْتَمِرْ - (ترمذی، ابوداؤد)
۲۵۵ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ وَإِنَّهَا مَاتَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا

اس نے عرض کیا ہاں۔ آپ نے فرمایا تو پھر خدا نے تعالیٰ کا فرض بھی ادا کر کہ اس کا ادا کرنا زیادہ ضروری ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ عورت بغیر محرم کے ہرگز سفر نہ کرے (چاہے وہ حج ہی کا سفر کریں نہ بھا)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص زاد راہ اور بیت شریف تک پہنچا دینے والی ساری کے مصارف کا مالک ہو اور پھر اس نے حج نہیں کیا تو اس کے سیوری یا نصرانی ہو کر مرنے میں کوئی فرق نہیں اور یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :- وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا - یعنی خدا تعالیٰ کے لیے بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں پر فرض ہے جب کہ حج کے تمام ضروری مصارف کا مالک ہو۔

دَيْنَ اَكُنْتَ مَا ضَيَّعَهُ قَالَ لَعَنَ قَال
فَاتَقَضِ دَيْنَ اللّٰهِ نَهَوْ اَحَقُّ بِالْقَضَاءِ

(بخاری، مسلم)

۲۵۶ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسَافِرُ امْرَاةٌ اِلَّا وَمَعَهَا مُحْرَمٌ -

(بخاری، مسلم)

۲۵۷ - عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَلَكَ ذَا دَا وَرَاحِلَةً تَبَلَّغَهُ اِلَى بَيْتِ اللّٰهِ وَلَمْ يَحْجَّ فَلَا عَلَيْهِ اَنْ يَمُوتَ يَهُودِيًّا اَوْ نَصْرَانِيًّا وَذَلِكَ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰى يَقُوْلُ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا -

(بخاری ۴ - رکوع ۱)

روزے کے متعلق چند خاص باتیں

۲۵۸ - ایک ہی فتویٰ اس کے لیے نہیں ہوتا۔ احوال و ظروف کا فرق ملحوظ رہنا چاہیے:

ایک شخص نے روزے میں بیوی کو چٹانے کے متعلق دریافت کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اجازت دی۔ دوسرے نے یہی سوال کیا تو اسے منع فرما دیا۔ بات یہ تھی کہ جب اجازت دی وہ بوڑھا تھا اور اس سے موصلیت کا خطرہ نہ تھا اور جبے رکھا وہ جوان تھا اور اس سے اندیشہ تھا کہ اس آواز کا انجام فساد و صوم ہو۔

(ابو ہریرۃ) ان رجلا سأل رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له واتاه اخر فضأله فنجاه فاذ الذي رخص له شيخ واذ الذي نهأ شاب - (البداء)

۲۵۹۔ صوٹ افطار کی گھر روح صوم کی ہو سکتی ہے :

جو شخص روزے میں بھولے سے کھاپی لے وہ اپنے روزے کو (اس دن) پورا کر لے۔ اسے تو اللہ ہی نے کھلا پلا دیا (یعنی ایسی غلطی سے روزہ نہیں ٹوٹتا)

(ابو ہریرہؓ) رفعہ : من نسی و هو صائم فاكل او شرب فليتوضوء فاشمأ اطعمه الله وسقاه -
(رشیخین، البوداؤد، ترمذی)

۲۶۰۔ معنی افطار اور صوم :

بہترے روزے دار ایسے ہیں جن کے روزے کا حاصل صوم بھوک پیاس بھرتی ہے اور بہترے شب بیدار ایسے ہیں جن کی شب بیداری کا حاصل فقط رات جگا ہوتا ہے۔

(ابن عمرؓ) رفعہ : رب صائم حفظه من صيامه الجوع والعطش و رب قائم حفظه من قيامه السهر (کبیر)

۲۶۱۔ دوسرے کو تکلیف دے کر روزہ نہ رکھا جائے :

جو شخص کسی کے گھر میں ٹھہرے تو ان کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ (یہ حکم نفل روزوں کے بارے میں ہے)

(عائشہؓ) رفعته : من نزل ليقوم فلا يصوم من الا باذنهم (ترمذی و ابوداؤد)

۲۶۲۔ ”یوم عاشوراء کا روزہ“ :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینے میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہود عاشورے کا روزہ رکھتے ہیں۔ فرمایا: یہ کیا روزہ ہے؟ کہنے لگے: یہ مبارک دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو دشمن رآل فرعون سے نجات دی تھی اور جناب موسیٰؑ نے روزہ رکھا تھا حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ ہم موسیٰؑ کے حق دار تم سے زیادہ ہیں، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا اور دوسروں کو بھی اس کا حکم دیا۔

(ابن عباسؓ) قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم عاشوراء فقال ما هذا؟ قالوا یوم صالح نجی اللہ فیہ موسیٰ وبنی اسرائیل من عدوهم فصامه فقال انا احق بموسیٰ منکم فصامه و امر بصيامه - (رشیخین، البوداؤد)

۲۶۳۔ ظاہر افطار اور حکماً روزہ: (روزے داروں کا احترام :

سَلَامَةُ بْنِ الْأَكْوَعِ، اِنْ رَسُوْلَ اللّٰهِ
سَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمْرًا رَجُلًا
مِنْ اِسْلَمٍ اَنْ اِذْنَ فِي النَّاسِ مِنْ
كَانَ اَكْلٌ فَلْيَصُمْ نَا الْيَوْمَ
يَوْمَ عَاشُورَاءَ۔ (شیخین، مناقب)

حضور علیہ السلام نے ایک اسی شخص کو حکم
دیا کہ: بنا دی کہ دو کہ جس شخص نے کچھ کھا لیا ہے، وہ بقیہ
دن روزے میں گزارے اور جس نے نہیں کھایا ہے۔
وہ پورا روزہ رکھے کیونکہ آج عاشورے کا دن
ہے۔ (آپ کا یہ حکم استجابی ہے وجوبی نہیں)

۲۶۴۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے مہینے کے روزے صرف رمضان میں رکھے :

رَابِعُ عَبَّاسٍ، مَا صَامَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا كَامِلًا
قَطْعًا غَيْرَ رَمَضَانَ وَكَانَ يَصُومُ حَتَّى
يَقُوْلَ الْقَاتِلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا يَفْطُرُ يَفْطُرُ
حَتَّى يَقُوْلَ الْقَاتِلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا يَصُومُ۔
(شیخین، مناقب)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم و رمضان کے پورے
مہینے کے روزے کبھی نہیں رکھے جب روزے رکھنا
م شروع کرتے تو دیکھنے والا یہ کہنے لگتا کہ: بخدا اب حضور
صلی اللہ علیہ وسلم افطار (ترکِ صوم) نہیں فرمائیں گے۔
اور جب افطار فرماتے تو دیکھنے والا یہ کہنے لگتا کہ بخدا
اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھنا نہیں شروع
کریں گے۔

۲۶۵۔ صائم اللہ ہونے سے بچو :

رَسُوْلُ الْقُرَيْشِ، سَأَلْتُ اَوْسَلَ
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صِيَامَ الدَّهْرِ فَقَالَ اِنْ لَا هَلَكَ عَلَيْكَ
حَقًّا فَصُمْ رَمَضَانَ وَالَّذِي يَلِيهِ
وَكُلَّ اَرْبَعَاءٍ وَخَمْسِينَ فَاِذَا اَنْتَ قَدْ
صُمْتَ الدَّهْرَ كَمَا هُوَ (ترمذی)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صومِ دہر
(ساری عمر روزہ رکھنا) کے متعلق سوال کیا
گیا تو فرمایا کہ: تمہارے اوپر تمہارے
بال بچوں وغیرہ کا بھی حق ہے۔ پس رمضان
کے روزے رکھو اور جو اس سے متصل
ہوں۔ (یعنی ششِ عید) نیز ہر چار شنبہ
اور جمعرات کو روزہ رکھو، تو یہ صومِ الدہر
کے برابر ہو جائے گا۔

۲۶۶۔ جنگ کے موقع پر روزہ رمضان رکھنا چاہیے:

(البیہقی) بلغ النبى صلى الله عليه وسلم عام الفتنع من الظهيرات فاذا تابلقاء العدو فامرنا بالافطر فافطرنا اجمعين - (ترمذی)

حنور صلی اللہ علیہ وسلم سال فتح رخص میں مکہ فتح ہوا، مگر انظرہ ان پہنچے، تو ہم لوگوں کو دشمن سے ٹھہر کر نے کا حکم دیا۔ نیز روزہ چھوڑ دینے کا بھی حکم دیا چنانچہ ہم سب نے روزہ چھوڑ دیا۔

۲۶۷۔ خدمتِ خلق، روزہ رکھنے سے زیادہ ثواب ہے:

(ابنِ عمر) کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر فینا الصائم وما المنظر من لا فی یوم حار اکثرنا ظملا صاحب الکساء فمنا من یتقی الشمس بیده نستقط الصوام وقام المفطرون نصر لبوا الا بنیة وسبقوا الرکاب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذهب المفطرون الیوم بالاجر - (شیخین، نسائی)

ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ ہم میں کچھ روزے سے تھے اور کچھ افطالے۔ ہم لوگوں نے بڑے گرم دن میں ایک جگہ پڑاؤ کیا۔ زیادہ سائے میں وہ لوگ تھے جن کے پاس کپڑا تھا، اور کچھ ایسے تھے جو دھوپ سے بچاؤ کے لیے اپنا ہاتھ استعمال کر رہے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ روزے دار ریش کھا کر، گرمی لگے اور بے روزہ لوگوں نے آٹھ کمر سائبان وغیرہ کھڑے کیے اور اونٹنوں کو باندھ دیا۔ حنور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: آج کا ثواب بے روزہ لوگوں نے کھٹ لیا۔

۲۶۸۔ سفر میں روزہ چھوڑ دینے کی اجازت ہے:

(جابر بن عبد اللہ) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فرأی رجلا قد اجتمع الناس علیہ وقد ظال علیہ فقال مالہ؟ فقالوا رجل صائم فقال لیس السیران تصوموا فی السفر - (شیخین، ابوداؤد، نسائی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سفر میں ایک شخص کو دیکھا کہ لوگ اس کے گرد جمع ہیں اور اس پر سایہ کیا جا رہا ہے۔ پوچھا: اسے کیا ہو گیا ہے؟ بولے: ایک روزہ دار آدمی ہے۔ فرمایا کہ سفر میں روزہ رکھنے میں کمی نہیں۔
(تاہم اگر کئی بحیثیت کا اندیشہ ہو تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے)

۲۶۹۔ کسی جان کا خیال روزے سے زیادہ ضروری ہے :

راشی بن مالک (من مبنی عبد اللہ بن کعب رفعہ : ان اللہ وضع شطر الصلوة عن المسافر اخص له في الاضطرار اخص فيه للمرضع والحملی اذا حافتا علی ولديهما - (اصحاب سنن)

اللہ تعالیٰ نے مسافر پر آدمی نماز کی رکعتیں (معاف فرمادی ہیں اور روزہ کھانے کی اجازت دی ہے نیز بچے کو نطفان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو دودھ پلانے والی اور حاملہ کو بھی روزے کی رخصت دی ہے۔

۲۷۰۔ روزے میں قوت برداشت کا لحاظ ضروری ہے :

ابوسعید (کننا فومع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمنا الصائم ومنا المفطر فلا یجد المفطر علی الصائم ولا الصائم علی المفطر وكانوا یؤین منه من وجد قوۃ قوام فحس ومن وجد ضعفًا فاطر فحس - (اصحاب سنن)

ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کرتے تو ہم میں روزے دار بھی ہوتے اور مفطر (بے روزہ) بھی۔ لیکن نہ مفطر روزہ دار سے ناخوش ہوتا تھا اور نہ روزہ دار مفطر سے۔

۲۷۱۔ میت کی طرف ولی بھی روزے رکھ سکتا ہے :

عائشہ (رفعتہ : من مات علیہ صوم صام عنہ ولیہ - (شیخین ، ابوداؤد)

جو شخص مر جائے اور اس کے ذمے روزہ ہو تو اس کی طرف سے اُس کا ولی روزہ رکھ لے۔

۲۷۲۔ ولی صوم نذر کو میت کی طرف ادا کرے :

ابن عباس (ما قالت امراة یارسول اللہ ان امی ماتت وعلیہا صوم منذ اقامت عنہا ؟ قال ارأیت لو کان علی امک

ایک عورت نے کہا کہ : یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ماں مر گئی اور اس کے ذمے میت کا روزہ تھا، تو کیا میں اس کی طرف سے روزہ رکھ لوں ؟ فرمایا کہ : اگر تیری

ماں پر قرض ہوتا اور تو اسے ادا کرو تھی تو یہ اس کی طرف سے ادا ہو جاتا یا نہیں؟ عرض کیا: ہاں ہو جاتا۔ فرمایا، پھر اپنی ماں کی طرف سے روزہ بھی رکھ لے۔

دین تَسْنِيْهِ أَكْثَرُ يُّؤَدِي ذَلِكْ عَنْهَا؛
تَالَتْ نَعْمَ تَالِ فَصَوْمِي عَنْ
امْك (لِلتَّةِ الْاَمَالِكَا)

مدینہ طیبہ کی حاضری

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لیے میری شفاعت واجب ہے۔

۲۶۳ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ زَارَ قَبْرِي وَحَبَّبَ لَهُ شَفَاعَتِي .

(ردار قطنی، بیہقی)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو میری زیارت کے لیے آیا۔ سوائے میری زیارت کے اور کسی حاجت کے لیے نہ آیا تو مجھ پر حق ہے کہ قیامت کے دن اس کا شفیع بنوں۔

۲۶۴ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَاءَ زَائِرًا لَا تَحْمِلُهُ حَاجَةٌ إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ردار قطنی، طبرانی)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس نے حج کیا اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو ایسا ہے جیسے میری حیات (دنوی) میں زیارت سے مشرف ہوا۔

۲۶۵ - عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَجَّ فزارَ قَبْرِي بَعْدَ وَفَاتِي كَانَ كَبَنٍ زَادَنِي فِي حَيَاتِي (ردار قطنی، طبرانی)

کتاب الحج

۲۶۶ - پاکیزہ حج کب ہوتا ہے؟

جو شخص حج کرے اور اس میں کوئی شہرانی اور فتن کی بات نہ کرے تو وہ اس طرح لوٹ کر آتا ہے جیسے

(ابوہریرۃ) رفعہ : من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم

ولدته امه - (لستة الأباد اود)

آج ہی اُس کی ماں نے جنا ہو۔

۲۷: آغاز کار کے بعد موت مانع اجر نہیں:

(ابو ہریرۃ) رفعہ: من خرج

حاجًا فمات كتب له اجر الحج

الی یوم القیامۃ ومن خرج غازیاً

فمات كتب له اجر الغازی - (راوی)

جنس حج کے لیے نکلے اور راستے میں مر جائے
اُس کے لیے حج کا ثواب لکھا جائے گا اور جو غازی
بن کر نکلے اور راستے میں مر جائے اس کے لیے غازی
ہی کا اجر لکھا جائے گا

۲۷۸: حائض کا حج کس طرح ہو؟:

(ابن عساکر) قال الحائض تهمل

بالحج والعمرة وتشهد المناسك

كلها غير انها لا تطوف بالبیت

ولا بیت الصفا والمروة ولا تقرب

المسجد حتى تطهر - (رمالک)

حائض عورت حج کا اہل کر کے تمام مناسک
ادا کر سکتی ہے، نیز اس کے لیے کہ طواف
کعبہ اور سعی بین الصفا والمروة نہ
کرے اور مسجد میں پاک ہوئے بغیر
نہ جائے۔

خطبہ حج

۲۷۹: دوسروں کو دھکا دے کر حجر اسود کو چومنا:

(ابن عوف) سمعت رجلاً یقول قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعمر

یا ابا حفص انک فیک فضل قوۃ

فلاتؤذ الصعیف اذا رایت الرکن

خلوا فاستلوا والا کبرۃ فاض

قال سمعت عبد الله بن عمر یقول لرجل لا یؤذ

الناس بقضل قوتک - (ردین)

میں نے ایک شخص کو یہ کہتے سنا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ: اے اُس!
متماسے اندر کچھ قوت و زور نہ یادہ۔ ہے۔ اس لیے
کمزوروں کو ایذا نہ دینا، بلکہ جب رکن خالی دیکھو، تو
ہجر اسود کو بوسہ دو۔ ورنہ عجیب کہہ کے گزر باؤ۔ راوی
کہتا ہے کہ میں نے حضرت عمر کو ایک شخص سے یہ کہتے سنا
کہ عجیب اپنے زائد زور کی وجہ سے دوسروں کو اذیت نہ پہنچاؤ۔

۲۸۰۔ طواف بھی نماز ہی کی ایک شکل ہے :

بیت اللہ کے گرد طواف کرنا بھی نماز ہی ہے فرق صرف اتنا ہے کہ طواف میں گفتگو بھی کر سکتے ہو۔ لہذا جو بھی گفتگو کرے وہ کلمہ نیر ہی کہے۔

ابن عباسؓ، رفعہ : الطواف حول البيت مثل السجدة إلا أنك تكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم إلا بخير - رستمذہبی

۲۸۱۔ کنکریاں چُسنے میں بھی غلو سے بچو :

حنور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ربموقع حج عقبہ کی صبح کو مجھ سے فرمایا کہ : اؤ میرے لیے بھی کنکریاں چُن لو۔ حنور رضی اللہ عنہ وسلم اس وقت سرائی پر تھے۔ میں نے چند کنکر لکے روئے چُن لیے۔ جب رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں رکھ دیئے تو فرمایا : اتنے بڑے بڑے نہیں بلکہ ان بیسے (یعنی چھوٹے چھوٹے) پھر فرمایا کہ : دین میں غلو سے بچو اگر شہۃ اُمّیں غلوی الدین ہی کی وجہ سے ہلاک ہوتیں۔

ابن عباسؓ، قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند اداء العقبة وهو علی راحلته هات القطی قلت لہ حقیات من حصی الخذف فلما ومنتھن فی بیۃ قال بامثال هؤلاء وایا حمر والغلو فی الدین فاماھلکم من کان قبلکم بالغلوی الدین - (نافذ)

۲۸۲۔ رسم حج کی اصلی روح :

آنحضور رضی اللہ عنہ وسلم نے فضل سے ربموقع حج فرمایا : اے برادر زادے! آج وہ دن ہے کہ جو شخص اپنے کان، آنکھ اور زبان پر قابو پالے اس کی مغفرت ہو جائے گی۔

ابن عباسؓ، ان السجی صلی اللہ علیہ وسلم قال للفضل ابن اخی ان هذا یوم من ملک فیہ سبعہ وبعصرہ ولسانہ غفرلہ - (شیخین، نافذ)

قربانی

۲۸۳۔ صلہ رحمی عید النحر کی قربانی نے زیادہ افضل ہے :

(ابن عباسؓ) رفعہ : فی یوم النحر ما مل

قربانی کے دن قربانی سے زیادہ افضل انسان کا

ادی فی هذا اليوم افضل من دم يهراق
الا ان يهون رحما يوصل - (کبیریلین)
اور کوئی کام نہیں، لیکن صلہ رحمی اس سے بھی
افضل ہے۔

حلال و حرام جانور

۲۸۴۔ حرام جانوروں کے لیے قاعدہ کلیہ :

تم پر پالتو کہ حرام ہے خواہ وہ اصلی ہو یا بچہ۔
نیز ہر ذی ناب رسانی کے چار دانتوں کے اوپر اور
جو نوکیلے دانت ہوتے ہیں، انہیں ناب کہتے ہیں۔ یہ
اوپر نیچے کے چار دانت صرف گوشت خور جانوروں کے
ہوتے ہیں (مذہب اور ہر ذی غلبہ غلبہ اس جنگل کو
کہتے ہیں جس سے پرندہ اپنے تئیں کھار کو کھڑتا ہے) پرندہ بھی
حرام ہے۔

رخالد بن ولید رفعہ: حرام علیکم
حمر الاہلیۃ دخلیہا و بعلہا
و حل ذی ناب من السباع و حل
ذی غلب من الطیر - (نسائی، ابوداؤد)

قربانی

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ:
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ نے عرض کیا کیا رسول اللہ
یہ قربانیاں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا یہ تمہارے باپ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے صحابہ نے عرض کیا
یا رسول اللہ! کیا اس سے ہم کو ثواب ملے گا؟ فرمایا ہر مال کے
بدلے ایک نیکی ہے عرض کیا اور اون یا رسول اللہ! -
تو آپ نے فرمایا کہ اون کے ہر مال میں بھی ایک نیکی
ملے گی۔

۲۸۵۔ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَصْنَافُ قَالَ
سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ كُلُّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ قَالُوا
مَا الصَّوْمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
كُلُّ شَعْرَةٍ مِنَ الصَّوْمِ
حَسَنَةٌ - (راحمہ، ابن ماجہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ قربانی کے ایام میں ابنِ آدمؑ کا کوئی عمل خدا تعالیٰ کے نزدیک خون بہانے کی قربانی کرنے سے زیادہ پیارا نہیں۔ اور وہ جاؤں قیامت کے دن اپنے سینگوں، بالوں اور کھروں کے ساتھ آئے گا اور قربانی کا خون زمین پر گرنے سے قبل خدا تعالیٰ کے نزدیک مقامِ قبول میں پہنچ جاتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے حضرت علیؑ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو دو سبے ذبح کرتے ہوئے دیکھا۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ انھوں نے فرمایا کہ حضورؐ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ میں حضورؐ کی جانب سے قربانی کروں۔ تو میں دو سردنبہ حضورؐ کی جانب سے قربانی کر رہا ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضورؐ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس میں وسعت ہو اور قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب ہرگز نہ آئے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریمؐ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جب تم قربانہ کا چاند دیکھو اور تم میں کا کوئی قربانی کرنا چاہے تو اس کو چاہے کربال منڈانے ترشوانے اور ناخن کٹوانے سے رکھا ہے۔

۲۸۷ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِتَرْتِيقِهَا وَاسْتِغْلَالِهَا وَأُظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِسَكَنٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعُ بِالْأَرْضِ - (ترمذی، ابن ماجہ)

۲۸۸ - عَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يَسْعَى بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أَصْحِيَ عَنْهُ فَإِنَا أَصْحِي عَنْهُ - (ابوداؤد)

۲۸۸ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَجَدَ سَعَةً وَلَمْ يُسَيِّحْ فَلَا يَقْرَبَنَّ مُصَلَّانَا - (ابن ماجہ)

۲۸۹ - عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ مِلَالًا ذِي الْحِجَّةِ وَارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُسَيِّحَ فَلْيُسَيِّحْ عَنْ شَعْرَةٍ وَالْقَنَاقَنَةِ (مسلم)

قسم

۲۹۰۔ مقرر قسم کو توڑ کر کفارہ ادا کرنا چاہیے:

(عبد الرحمن بن سمرقہ) رفعہ: اذا

اگر کوئی شخص کسی غلط بات پر قسم کھائے اور پھرتی ہے

حلف اعدا کو علی یمین فرمائی غیروہا
خیراً منها فلیکفر عن یمینہ
ولیفعل الذی ہو خیر للستۃ
الامالک، بلفظ شافعی

ختم کر دینے میں ہو تو وہ اپنی قسم کا کفارہ ادا
کر دے اور وہی کام کرے جو بہتر ہو۔

منّت

۲۹۱۔ منّت ماننے کے دو پہلو :

۱۔ البھریرۃ (رفعہ) لاتندروا فان
النذر لا یغنی عن القندر شیئاً
وانما یستخرج بہ من البخیل
للستۃ الامالک بلفظ مسلم)

۲۔ ہر ذرا سی بات پر منّت ماننے کی ضرورت نہیں
کیونکہ منّت تقدیر کو نہیں بدلتی، البتہ بخیل
کی جیب سے کچھ نکال دیتی ہے۔

۲۹۲۔ لایعنی منّت کو پورا نہ کرنا چاہیے :

۱۔ ابن عباسؓ (سینا النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یخطب اذ هو سرجل
تاسم نسأل عنہ فقال ہذا ابو
اسرائیل نذر ان یقوم فی الشمس
ولا یقعد ویصوم ولا یطرنہارہ
ولا یتنظل ولا یتکلم فقال مروہ
فلیتنظل ولیقعد ولیتکلم ولیخف
صومہ - (بخاری، البودادہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے
کہ ایک آدمی پر نظر پڑی جو کھڑا تھا۔ پوچھا: کیا بات
ہے؟ عرض کیا: یہ ہے ابو اسرائیل، اس نے منّت مانی
ہے کہ دھوپ میں کھڑا ہے گا اور بیٹھے گا بھی نہیں اور
سارا دن روزہ رکھ کر بھی افطار نہیں کرے گا اور سائے
میں نہیں آئے گا اور کوئی گفتگو نہیں کرے گا۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اس سے کہو کہ سائے میں
آجائے اور بیٹھے اور گفتگو کرے اور روزہ پورا کر لے۔

۲۹۳۔ ناقابلِ برداشت منّت میں ترمیم :

عقبۃ بن عامرؓ نذرت اخقی ان
میری بہن نے یہ منّت مانی کہ پیدل ہی بیت اللہ کا

سفر کرے گی۔ اس نے مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس بارے میں دریافت کرنے کو کہا میں نے دریافت
کیا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسے پیدل
بھی چلنا چاہیے اور سواری پر بھی۔

تمشی الی بیت اللہ حافیۃ فامرتنی
ان امنت لہا النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فاستفتیتہ فقال لستم
لترکب - (للسنة)

۲۹۲۔ قسم اور نذر کہاں کہاں غلط ہے:

در انسانی بھائی تھے جن کی میراث مشرک
تھی۔ ایک نے کہا کہ میرا حصہ الگ کر دو،
اس نے جواب میں کہا: اگر تم نے دوبارہ
یہ مطالبہ کیا، تو میرا یہ سارا مال کعبے کی
ملکیت ہو جائے گا اور میں تجھ سے کبھی
گفتگو نہ کروں گا۔ اُس نے دوبارہ پھر اپنا مطالبہ
پیش کیا اور معاملہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
پاس آیا تو آپ نے فرمایا کہ: کعبہ تمہارے مال
سے بے نیاز ہے۔ تم اپنی قسم کا کفارہ ادا کرو اور
اپنے بھائی سے گفتگو کرو۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنا ہے کہ محبت الہی میں اور قطع رحمی
میں اور غیر ملوکہ چیز میں تم پر نہ کوئی قسم ہے اور
نہ کوئی نذر۔

ابن المسیب، ان اخوی من
الانصار کان بینہما میراث نسأل
احدهما احناہ القسمۃ فقال
لہ الآخر ان عدت تسألنی القسمۃ
نکل مال فی رتاج الکعبۃ ولا
احکمک فما دیال فاتی عمر
فقال لہ ان الکعبۃ لغنیۃ
عن مالک کثر عن یمینک وکلم
احاک سمعت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول لا یمین علیک
ولا نذر فی معصیۃ الرب
ولا فی قطیعة الرحم ولا فیما
لا تملک - (البداء)

الابی ایسی چیزوں پر نہ قسم صحیح ہے نہ الہی
چیزوں کے متعلق کوئی ممت ماننا

۲۹۵۔ کسی کا دل رکھنے کے لیے ایفائے نذر کی اجازت:

ایک عورت نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم! میں نے مذمت مانی تھی کہ اگر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم اس غزوے سے صحیح سلامت واپس تشریف

رسم و بیت شعیب عن امیہ
عن عبیدۃ بن اسیرۃ قال
یا رسول اللہ انی نذرت ان اذا انشأ

لے آئیں گے تو میں آپ کے سر پر کھڑے ہو کر
دھن بجائوں گی۔
فرمایا: اگر تو نے یہ منت مانی ہے تو آ
پوری کر لے ورنہ رہتے دے۔

مَنْ عَزَّوَقَلَ هَذِهِ سَالِمًا
فَمَا نَمَانِ أَنْضَرِبَ عَلَى رَأْسِكَ
بِالْذَنْبِ فَقَالَ إِنَّ كُنْتُمْ تَنْذِرْتُمْ
فَأَوْفَى بِنَذْرِكُمْ وَالْأَفْلَاكُ (الْبُودَادُ)

عقیقہ

حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا
کہ میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے ہوئے
سنا کہ لڑکے (کی پیدائش) کے ساتھ عقیقہ ہے۔ لہذا اس
کی جانب سے جانور ذبح کرو۔

۲۹۶۔ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ الصَّبِيِّ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ
عَقِيقَةٌ فَأَهْرِقُوا عَنْهُ دَمًا۔
(بخاری و شریعی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت امام حرم
امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عقیقہ ایک ایک میٹھے سے
کیا (الْبُودَادُ) اور امام نسائی کی روایت میں دو دو میٹھے کا ذکر ہے۔
حضرت عمر بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے باپ
سے اور وہ اپنے دادا (حضرت عبداللہ) سے روایت کرتے
ہیں۔ انھوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
فرمایا کہ جس شخص کے کوئی اولاد پیدا ہوئی، پھر اس نے اس
کی طرف سے جانور ذبح کرنا چاہا تو وہ لڑکے کی جانب سے
دو بکری اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ذبح کرے۔

۲۹۷۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ ابْنِ الْحَنَنِ
وَالْحُسَيْنِ كَبْشًا كَبْشًا رَوَاهُ الْبُودَادُ
وَعِنْدَ النَّسَائِ كَبْشَيْنِ كَبْشَيْنِ۔
۲۹۸۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَأَحَبَّ أَنْ يَنْسُكَ
فَمَنْهُ فَلْيَنْسُكْ عَنِ الْغُلَامِ ثَاتَيْنِ
وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً۔

(الْبُودَادُ)

کتاب الجہاد

سرحد کی حفاظت !

۲۹۹۔ حفاظت سرحد کی فضیلت :

..... سرحد پر فی سبیل اللہ ایک دن گزارنا دوسری جگہ پر ہزار دن گزارنے سے بہتر ہے۔

رعثمانؓ: رباط یوم فی سبیل اللہ
خیر من الف یوم فیما سواہ
من المنازل - (ناتق، ترمذی، بلغظہ)

ایضاً :

سرحد پر فی سبیل اللہ ایک دن گزارنا پورے
مہینے کی روزہ داری و شب بیداری سے افضل ہے۔
جو شخص حفاظت سرحد کی حالت میں مرجائے وہ آزمائش
قبر سے بچا رہے گا اور اس کا یہ عمل تاقیامت چھٹا پھوٹا
رہے گا۔

مسلمانؓ: رفعہ: رباط یوم فی سبیل اللہ
خیر من صیام شہر و قیامہ و من مات
مرابطاً و فی من فتنۃ القبر و نمالہ
عملہ الم یوم القیامۃ -
رم، ناتق، ترمذی، بلغظہ)

۳۰۰۔ سمندری سرحد کا پہرہ :

جو ساحل بھر پر ایک رات پہرہ دے وہ (پہرہ)
اہل و عیال میں رہ کر ہزار سال عبادت کرنے
سے بہتر ہے۔

رائسؓ: رفعہ: من حرس لیلة
علی ساحل البحر کان افضل من عبادتہ
فی اہلہ الف سنة - (موصی بلین)

۳۰۱۔ جہاد سے واپسی :

فی سبیل اللہ جہاد سے واپس آنا بھی

(ابن عمرو بن العاصؓ) رفعہ: قفلة

فی سبیل اللہ کغزوة - (البداء) جہاد ہی ہے۔

تساہل

۳۰۲۔ غزوے میں تساہل کرنے کا اثر :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر روانہ فرمایا۔ ایک شخص پیچھے رہ گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کر کے رخصت ہونے اور واپس لینے کے لیے آیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: تمہیں علم ہے کہ تمہارے ساتھی تم سے کتنا آگے نکل گئے؟ عرض کیا: ہاں آج بھیج ہی تو وہ گئے ہیں۔ فرمایا: قسم ہے اُس ذات کی کہ جس کے تپنے میں میری جان ہے جتنا فرق مشرق میں اور مغرب میں ہے اس سے بھی زیادہ فرق کے ساتھ نصیبت میں وہ تم سے آگے نکل گئے ہیں۔

رمضان بن النضر، ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث غزواً فأتاه رجل حتى صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما ھو یودعه ویدعولہ فقال لہ تدرے بکم سابقاً اصحابک؟ قال نعم سبقونی الیوم بعد وقتھم فقال والذی نلتی بیدہ لقتد سبقوک با بعد مما بین المشرقین والمغربین فی الفضیلۃ۔ (احمدابین)

مرنا یا زخمی ہونا

۳۰۳۔ راہِ خدا میں مرنے اور زخمی ہونے کی قیمت :

جو فی سبیل اللہ تھوڑی سی دیر بھی جنگ کرے اس کے لیے جنت ضروری ہے اور جو صدقِ دل سے راہِ خدا میں شہادت کی دعا کرے اس کے بعد خواہ وہ اپنی موت سے مرے یا قتل کیا جائے اس کے لیے شہید ہی کا اجر ہوگا۔

اور جو راہِ خدا میں ہتھیار یا پتھر سے زخمی ہوگا، تو اس

رمضان بن جبل رضی رفعہ، من قاتل فی سبیل اللہ فواق ناقة وجبت لہ الجنة ومن سأل اللہ القتل فی سبیل اللہ صادقاً من نفسه شرمات او قتل ھان لہ اجر شہید ومن جرح جرحاً فی سبیل اللہ او نكب نكبة فانھا تجب

کا زخم بروز شتر زعفرانی رنگ سے زیادہ شخ ہوگا۔
اس کی خوشبو مشک جیسی ہوگی۔ اور جسے راہ خدا میں
پھرڑا نکل آئے اس پر شہید کی مہر لگے گی۔

يَوْمَ التِّيَامَةِ كَاغْرَ مَا كَانَتْ لَوْنَهَا
لَوْنُ الزَّعْفَرَانِ وَرِيحُهَا رِيحُ الْمِسْكِ
مَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
نَانَ عَلَيْهِ طَالِحُ الشَّهَادَةِ - (صاحبین)

۳۰۴۔ جہاد کی بنیاد اور نئے نبوی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) :

جو شخص فی سبیل اللہ جہاد کے لیے نکلے اور اُسے باہر
لکانے والی چیز صرف جہاد فی سبیل اللہ، ایمان باللہ اور
تصدیق بالرسول ہو، اس کا اللہ تعالیٰ ضامن ہو جاتا ہے۔ یا
تو اُسے جنت میں داخل کرے یا اُسے وہاں واپس لے
آئے جہاں سے وہ نکلا تھا۔ خواہ وہ اجر لے کر لوٹے یا
حقہ غنیمت لے کر۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے
میں محمد کی جان ہے۔ جس شخص کو راہِ خدا میں کوئی زخم لگے
گا وہ قیامت کے دن اُسی زخمی حالت میں حاضر ہوگا۔
اس کا رنگ تو خون کی طرح سرخ ہوگا، لیکن خوشبو مشک
جیسی ہوگی، اور قسم ہے اُس کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان
ہے۔ اگر مسلمانوں پر شاق نہ ہوتا تو میں کسی جہاد فی سبیل اللہ
کرنے والی جماعت کے پیچھے نہ رہتا۔ لیکن اس کے بار بار کار
نہیں کر میں انھیں تیار کر دوں۔ ورنہ اگر وہ مجھ سے پیچھے رہ
جائیں گے، تو انھیں شاق گزرے گا۔ قسم ہے اس کی جس
کے قبضے میں محمد کی جان ہے۔ میری تو یہ تمنا ہے کہ راہِ خدا
میں جنگ کرتے کرتے مارا جاؤں۔ پھر زندہ ہو کر جہاد
کروں اور قتل کیا جاؤں پھر زندہ ہو کر قاتل کرنا ہوا شہید کیا جاؤں۔

(ابوہریرۃ) رَفَعَهُ: تَعَنَّى اللَّهُ لَمْ يَخْرُجْ
فِي سَبِيلِهِ لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِ
وَأَيِّمَانٍ فِي وَتَصْدِيقٍ بِرَسُولِي فَهُوَ
عَلَى ضَمَانٍ أَنْ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ رَجَعَهُ
إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَثَلًا
مَثَالًا مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ وَالَّذِي
نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيِّدَةٌ مِمَّنْ كَلَّمَ يَكَلِّمُ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ كَلَّمَ لَوْنَهُ لَوْنُ دَمٍ وَ
رَجَحَهُ رِيحُ مِسْكِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ
بَيِّدَةٌ لَوْ لَا أَنْ يَشْتَقِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَا
تَعَدَّتْ خَلَاةَ سَبْعِينَ تَغْزَوُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَبَدًا وَلَكِنْ لَا أَحَدٌ سَاعَةً فَاحْلَهُمْ وَلَا يَجِدُونَ
سَاعَةً وَلِيشْتَقِ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي وَالَّذِي
نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيِّدَةٌ لَوْ دَوَّتْ أَنْ أَغْزُو فِي
سَبِيلِ اللَّهِ فَاقتُلَ شَعْرًا غَزُو فَاقتُلَ
شَعْرًا غَزُو فَاقتُلَ - رَشِيخِينَ، مَوَاطِئَ، نَسَائِقَ

۳۰۵۔ دو قسم کی آنکھیں آگ سے محفوظ رہیں گی :

دو قسم کی آنکھیں ایسی ہیں جن کو آگ نہیں چھوئے گی۔

(ابن عباسؓ)، رَفَعَهُ: عَيْنَانِ لَا تَسْهَمَانِ النَّارَ

ایک وہ آنکھ جو خوفِ الہی سے روئے اور دوسری وہ جو
شب کو فی سبیل اللہ پہرہ دے۔

عین بکنت من خشية الله وعین بائت
تحرس فی سبیل اللہ - (ترمذی)

۳۰۶۔ درجاتِ جنت اور جہاد:

جو شخص خوش دلی کے ساتھ اللہ کو رب، اسلام کو
نظامِ زندگی اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو رسول مان لے۔
اس کے لیے جنت ضروری ہے۔ ابو سعید یونسؓ فرماتے ہیں
ہوئے اور عرض کیا: دوبارہ ارشاد ہو۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ یہی ارشاد فرمایا کہ ایک چیز
ایسی بھی ہے، جس کی وجہ سے اللہ بڑے کے سودے سے
جنت میں بلند کرتا ہے اور سر در درجے کے درمیان
بلندی کا اتنا فاصلہ ہے جتنا زمین و آسمان کے درمیان
ہے۔ ابو سعیدؓ نے عرض کیا کہ وہ کیا چیز ہے یا رسول اللہ؟
فرمایا: جہاد فی سبیل اللہ، جہاد فی سبیل اللہ، جہاد
فی سبیل اللہ۔

(ابو سعید) رفعہ: من رضی باللہ رباً
وبالاسلام دیناً وبمحمد رسولاً وجبت
لہ الجنة فنجب لہا ابو سعید
فقال اعدھا علی یا رسول اللہ فاعادھا
علیہ ثم قال واخری یرفع اللہ
بہا العبد مائة درجة فی الجنة ما
بین کل درجتین کما بین السماء
والارض قال وماھی یا رسول اللہ - ؟
قال الجہاد فی سبیل اللہ الجہاد فی سبیل
اللہ الجہاد فی سبیل اللہ - (مسلم، نسائی)

۳۰۷۔ جنت کہاں ہے؟

جنت تورا کے سائے تلے ہے۔

(ابو موسیٰؓ) رفعہ: الجنة تحت
ظلال السیوف (مسلم، ترمذی)

۳۰۸۔ راہِ خدا میں تیر چلانا:

جو راہِ خدا میں ایک تیر چلائے وہ اس کے لیے
قیامت کے دن نور بن جائے گا۔

(ابو ہریرہؓ) رفعہ: من رچی لبہم
فی سبیل اللہ کان لہ نوراً یوم
القیامة - (بخاری)

۳۰۹۔ جہاد صرف قتال نہیں:

جو کسی غازی کا سامانِ جہاد مہیا کرے، وہ بھی

زید بن خالدؓ) رفعہ: من جہد

غازی ہے اور برکسی غازی کے بال بچوں کی عمدگی سے
رکھوالی کرے وہ بھی غازی ہے۔

غازیانی سبیل اللہ فقد غزا ومن
خلف غازیانی اہلہ یخیر فقد
غزا - رلثة الاماکا۔

۳۱۰۔ مجاہد کی تیاری :

غازی کے لیے تو ایک ہی اجر ہے اور مجاہد نیار
کرنے والے کے لیے تیاری اور جہا دو وزن کا اجر ہے۔

(ابن عمرو بن العاصؓ) رفعہ: للغازی
اجرہ والجماع لاجرہ واجر الغازی (البداء)

۳۱۱۔ صحیح مجاہد کی شان :

مبارک ہے وہ جو اپنے گھوڑے کی لگان پکڑے
راہِ خدا میں جا رہا ہو، اس کے سر کے بال پریشان
ہوں، پاؤں گرہ آلود ہوں۔ پہرے پر لگا دیا جائے تو
وہیں لگا رہے۔ شکر کے پچھلے حصے میں رکھا جائے تو
وہیں رہے۔ وہ چھٹی مانگے تو چھٹی نہ ملے، کسی کی سفارش
کرے تو قبول نہ کی جائے۔

(البرہ صیغۃ) رفعہ: طربی لعبد
اخذ بثمان فرسہ فی سبیل اللہ اشعث
رأسہ مغیرۃ قدماہ ان کان فی الحراسۃ
کان فی الحراسۃ وان کان فی الساقۃ
کان فی الساقۃ ان استأذن لم یؤذن
ردان شفع لم یشفع رجماعہ، مطولاً۔

۳۱۲۔ خدا کی چار پندیدہ چیزیں :

دو قسم کے قطروں اور دو طرح کے نشاؤں سے
زیادہ کوئی چیز اللہ کو محبوب نہیں۔ ایک وہ
قطرہ اشک جو خوفِ الہی سے رواں ہوا اور دوسرا وہ
قطرہ خون جو فی سبیل اللہ ہے اور نشانات میں
ایک نشان وہ ہے جو فی سبیل اللہ پیدا ہو مثلاً
نشانِ زخم وغیرہ اور دوسرا وہ نشان جو فرائضِ الہی
ادا کرنے سے پیدا ہو مثلاً نشانِ سجدہ

(البوامامۃ) رفعہ: لیس شی احب
لی اللہ من قطرتین واشرتین قطرة
ذموع من خشية اللہ وقطرة دم
تہراق فی سبیل اللہ واما الاشران
فاشر فی سبیل اللہ واشرف فی رلیضۃ
من فرائض اللہ۔ (شرمانی)

(وغیرہ)

شہد کی فضیلتیں!

۳۱۳۔ شہید کی تمثیل :

جنت میں پہنچنے کے بعد کوئی شخص بھی دنیا میں لوٹنا پسند نہیں کرتا، کیونکہ زمین پر اس کا کچھ نہیں رہ جاتا۔ مگر شہید جب شہادت کے انعامات کو دیکھتا ہے، تو یہ تمنا کرتا ہے کہ کاش! وہ دنیا میں لوٹا دیا جائے اور دس بار قتل ہو۔

(النسائی) رفعہ : ما احدى دخل الجنة يحب ان يرجع الى الدنيا وله ما على الارض من شيء الا الشهيد يمتن ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مائة لما يرى من فضل الشهادة (شيخه، ترمذی ثانی)

۳۱۴۔ شہید کا قرض معاف نہیں ہوتا :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے دریافت کیا کہ: اگر میں فی سبیل اللہ ثابت قدمی کے ساتھ کارِ ثواب سمجھ کر جنگ کروں اور آگے ہی بڑھتا جاؤں، پیچھے نہ ہٹوں اور مارا جاؤں تو اللہ تعالیٰ میرے گناہوں کی تلافی فرمائے گا؟ فرمایا: ہاں۔ پھر زرا دیر خاموش رہ کر فرمایا: سائل کہہ رہا ہے؟ بولا: حاضر ہوں۔ فرمایا: تم نے ابھی کیا دریافت کیا تھا؟ عرض کیا: اگر میں راہِ خدا میں جنگ کرتا ہوں، ثابت قدم رہوں اور قتال کو کارِ ثواب سمجھوں، پیش قدمی کرتا رہوں، پیچھے نہ ہٹوں تو کیا اللہ تعالیٰ میرے گناہوں کو کفارہ فرمائے گا؟ فرمایا: ہاں! بشرطیکہ تم پر کسی کا واجب الادا قرض نہ ہو۔ یہ مجھے ابھی جبریلؑ نے خاموشی سے بتایا ہے۔

(النسائی) (ابو ہریرۃ) قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم رأيت ان قتلت في سبيل الله صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبراً يكفر الله عني سيئاتي؟ قال نعم ثم سكت ساعة قال ابن السائل آنفا؟ فقال الرجل فيها انا اذا قتال ما قتلت؟ قال ارايت ان قتلت في سبيل الله صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبراً يكفر الله عني سيئاتي؟ نعم الا الدين سارني به جويل عليه السلام آنفاً (رفاقت)

۳۱۵۔ راہِ خدا میں قتل ہونے سے بندوں کا حق معاف نہیں ہوتا :

فی سبیل اللہ قتل ہونا تمام گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

(ابن مسعود) رفعہ : القتل في سبيل الله

بجز امانت کے۔ امانت، صلوات، سوم اور گفتگو میں بھی
مہرتی ہے۔ لیکن سب سے زیادہ سخت امانت وہ
ہے جس کا تعلق سونپی جانے والی چیزوں سے ہے۔

اللہ یکفر الذنوب کلھا الا الامانة
والامانة فی المسلمة والامانة
فی الصوم والامانة فی الحديث
واشد ذلك الودائع - رکبیں

۳۱۶۔ ایک بے عمل مگر خوش نصیب مجاہد و شہید :

ایک شخص جو لوہے میں غرق تھا حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں قتال
کروں یا اسلام لے آؤں؟ فرمایا: پہلے اسلام لے آؤ
پھر قتال کرو۔ وہ اسلام لایا اور پھر قتال کرتا ہوا مارا گیا۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کا عمل تو برا ہے
ہی تھا لیکن اس نے ثواب خوب کٹا۔

البراء اقی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم رجل مقنع بالحدید فقال
یا رسول اللہ انا اقل او اسلمو؟
قال اسلم شو قاتل فاسلم شو
قاتل فقتل فقال صلی اللہ علیہ وسلم
عمل قلیلا و احبر کثیرا۔
(اصحاب سنن)

۳۱۷۔ صدقِ نیت کا اثر :

جو صدق دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ اسے شہادت
کا طلب کرے گا۔ اللہ تعالیٰ اسے شہداء کا درجہ عطا فرمائے
گا۔ عوام اس کی موت بہتر پر ہی کیوں نہ ہو۔

رسول بن حنیفہ رزقہ : من
سأل اللہ الشهادة بصدق بلغه
اللہ منازل الشهداء وان مات علی
فراشه - (مسلم و اصحاب سنن)

۳۱۸۔ شہادت کی اقسام میں وسعت :

مال، عیان، دین اور اہل و عیال میں سے جس کو بھی
ہیچا تا ہوا انسان مارا جائے گا شہید ہی ہوگا۔

رسید بن زبید، رزقہ : من قتل
دون ماله فهو شهید ومن قتل دون
دمه فهو شهید ومن قتل دون دینه
فهو شهید ومن قتل دون اہله فهو
شهید - (اصحاب سنن)

۳۱۹۔ ایضاً :

(رسوید بن مشرک) رفعہ : صیقل
 دن منقلبہ قہو شہید - (سائق)
 ظلم کا مقابلہ کرتے ہوئے بھی کڑی مارا جائے تو
 وہ شہید ہوگا۔

بہاد کے آداب و وجوب

۳۲۰۔ جہاد و نماز کا غیر معیاری امام اور جماعت کی اہمیت :

(ابو ہریرۃ) رفعہ : الجہاد واجب
 علیکم مع کل امیر بگا کان اوفاجراً
 والستلوة واجبة علیکم خلعت کل
 مسلم برأ کان اوفاجراً وان
 عمل الصائت۔ (ابو داؤد)
 ہر امیر کے ساتھ خواہ وہ متقی ہو یا فاجر، تم پر
 جہاد فرض ہے۔ اسی طرح نماز ہر مسلمان (امام) کے
 پیچھے واجب ہے، خواہ وہ متقی ہو یا فاجر، بلکہ کب تک
 ترک کیوں نہ ہو چکا ہو۔

۳۲۱۔ جہاد میں ہر صلاحیت کام لینا چاہیے :

(ابن عمر) رفعہ : جاهدوا المشرکین
 باصوالکم وانفسکم والمنتکم۔ (ابو داؤد)
 سائق
 مشرکین سے اپنے مال، جان اور زبان سب سے
 جہاد کرو۔

۳۲۲۔ تمناے جنگ کی مخالفت اور ثابت قدمی کا حکم :

(ابو ہریرۃ) رفعہ : لا تستوالفاء اللہ اذا
 لقیتموہم فاصبروا۔ (الشیخین)
 دشمن سے ٹھہڑ کی تمنا نہ کرو۔ لیکن جب ٹھہڑ
 ہو جائے تو ثابت قدم رہو۔

۳۲۳۔ ترک جہاد کا نتیجہ :

(ابن عمر) اذا ابتایعتم بالعینۃ و
 جب تم تجارت میں منہم ہو کر یا بیل کی دم پکڑ

کر اور کمیتی باڑی میں چھن کر جہاد ترک کر دو گے، تو اللہ تعالیٰ تم پر ذلت مسلط کر دے گا اور اس وقت تک تم سے اُسے نہ مٹائے گا، جب تک تم اپنے بیچ دین پر واپس نہ آ جاؤ۔

اخذتم اذنا ب البقر ورضیتہم
بالزوع وشرکتہم الجہاد سلط اللہ علیکم
ذللاً لا یترعہ عنکم حتی ترجعوا الی
دینکم۔ (البقرہ ۱۷۷)

۳۲۲۔ جہاد صرف اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے ہونا چاہیے:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص جو اظہار شجاعت یا تمکنت یا نمائش کے لیے قتال کرے تو ان میں سے کون سا قتال جہاد فی سبیل اللہ ہوگا؟ فرمایا: کوئی بھی نہیں۔ البتہ جو قتال اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے ہر دہی جہاد فی سبیل اللہ ہوگا۔

(البقرہ ۱۷۷)۔ عِلَّ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ یُقَاتِلُ شِجَاعَةً وَ
یُقَاتِلُ عَمِیَّةً وَ یُقَاتِلُ رِیَاءاً اِی ذَلِکَ
فِی سَبِیلِ اللّٰہِ؛ فَقَالَ مَنْ قَاتَلَ لِنَعْوَن
کَلِمَةِ اللّٰہِ هِیَ الْعِلَیَا فَهَیْ سَبِیلِ اللّٰہِ
(لِلسُّنَّةِ الْاِمَالَا)

۳۲۵۔ ایک مخلص خوش نصیب کی داستانِ شہادت:

ایک اعرابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر ایمان لایا اور اتباع کا عہد کیا اور کہا کہ: میں آپ کے ساتھ ہجرت کر کے آنا چاہتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہؓ سے اس کا خیال رکھنے کی وصیت فرمائی۔ جب ایک غزوہ پیش آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ مال غنیمت ہاتھ آیا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ میں تقسیم فرمایا اور اس اعرابی کا حصہ بھی الگ کر دیا۔ اعرابی لوگوں کے اُورٹ، چرایا کرتا تھا جب وہ واپس آیا تو صحابہؓ نے اس کا حصہ اُس کے حوالے کر دیا۔ اس نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ تمہارا حصہ ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے الگ کر دیا تھا، وہ اُسے لے کر خدمت نبویؐ میں حاضر ہوا، اور پوچھا کہ: یہ کیا مال ہے؟ فرمایا: یہ تمہارا حصہ ہے

رشد ادب الہام ان رجلا من
الاعراب جاء النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فآمن بہ واتبعہ ثم قتال
اھاجر معک فآوصی بہ صلی اللہ
علیہ وسلم بعن اصحابہ فلما کانت
غزاة غنم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
شیئا فقسولہ فاعطی اصحابہ
ما قسولہ وکان یرغی ظہرہم
فلما جاء دغوی الیہ فقتال ما ہذا
قالوا قسم قسم لک النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فآخذہ فجاء بہ فقتال
ما ہذا قال قسمتہ لک فقتال ما علی ہذا

نے لگایا ہے، عرض کرنے لگا کہ: میں اس شرط پر تو حضور کا متبع نہیں ہوا تھا میں نے تو اس لیے یہ اتباع اختیار کیا ہے کہ میری اس جگہ۔ اپنے حلق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔ تیرے اور میں مرکزِ حُبّت میں داخل ہو جاؤں۔ فرمایا: اگر تو اللہ کے نزدیک اپنی نیت میں سچا ہے تو اللہ تجھے سچا ہی کر دکھائے گا۔ اس واقعے کے کچھ ہی دنوں بعد ایک اور غزوہ پیش آیا جس میں وہ اعرابی بھی شریک ہوا۔ اور وہ اٹھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا۔ اسے ٹھیک اسی جگہ تیر لگا تھا جہاں اس نے اشارے سے بتایا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: یہ وہی ہے؟ جواب ملا۔ ہاں! فرمایا: یہ سچا تھا۔ اللہ نے سچا ہی کر دکھایا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جُنبے میں اُسے کفنایا اور نمازِ جنازہ ادا فرمائی۔ وُعاے جنازہ میں یہ الفاظ بھی تھے: (ترجمہ) مولا! یہ تیرا بندہ ہے جو تیری راہ میں مہاجرین کو نکلا تھا اور شہید ہو کر مرا اور میں اس ہجرت و شہادت کا گواہ ہوں۔

اتبعتك ولكن اتبعتك على ان ارجى الى ههنا و اشار الى حلقته ليمعونا موت فادخل الجنة فقال ان تصدق الله يعبدك فلبثوا قليلا ثم نهضوا في قتال العدو فاقى به صلى الله عليه وسلم يحمل قد اسابه سهم حيث اشار فقال اموهو؟ قالوا نعم قال صدق الله فصدقه ثم كفته صلى الله عليه وسلم في حبة النسيء صلى الله عليه وسلم ثم قدمه فصلى عليه فكان مما ظهر من صلاته اللهم هذا عبدك خرج مهاجرا في سبيلك تقتل شهيدا انا شهيد على ذلك - (رناك)

۳۲۶۔ جنگی احتیاط ضروری چیز ہے:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب کسی خاص سمت میں جنگ کے لیے جانا ہوتا تو گفتگو میں کسی دوسری سمت کا ذکر فرماتے، اور آپ فرمایا کرتے تھے کہ جنگ دھوکا ہے۔

رکب بن مالک (رض) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا غزا نامیة وری بغیرھا وکان یقول للحرب خدعة - (البوداؤد)

۳۲۷۔ مجاہد کا بھروسا اسباب پر نہیں بلکہ خدا پر ہوتا ہے:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ فرماتے تو یہ دعا زبان پر ہوتی، (ترجمہ) اے اللہ! ہمارا تو ہی قوتِ بازو اور

(انس رض) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا غزا قال اللهم انت عضدی

ونصیرے وبک اقاتل - (البرد اود)

مدوگا رہے اور ہم تیرے ہی بل بوتے پر قتال کرتے ہیں۔

۳۲۸۔ جنگ میں قوانین اخلاق:

(النسائی) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عان اذا بعث جیشاً قال انطلقنوا
بسم اللہ ولا تقتلوا شیخاً فانیاً ولا طفلاً
مہ فیراً ولا امراً ولا تغتالوا وضراً فیکم
واصلحوا واحسنوا ان اللہ یحب الحسنین -
(البرد اود)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی جیش روانہ کرتے
تو فرماتے کہ اللہ کے نام پر روانہ ہو جاؤ۔ اور کسی بوسے
کو، کسی بچے کو اور کسی عورت کو قتل نہ کرنا۔ خیانت نہ کرنا،
بلکہ غنیمت کو لگ بھگ جمع کرنا۔ مصالح عامہ اور مسن کاری
کو پیش نظر رکھو کہ اللہ تعالیٰ حسن کاروں کو پسند فرماتا
ہے۔

جہاد کے ضروری احکام

۳۲۹۔ ایضاً:

ریحی بن سعید (ان ابابکر بعث
جیوشا الی الشام فخرج یشیعہم فمشی
مع یزید بن ابی سفیان وکان امیر یح
من تائب الارباع فقال یزید لابی
بکر اما ان تنکب واما ان انزل فقال
لہ ما انت بمنزل الا بنا بواکب انی منتب
خطای فی سبیل اللہ ثم قال انتک
ستجد قوما زعموا انہم حبسوا النفس
للہ فدعہم واما زعموا انہم حبسوا
النفس لہ ومنتجد قوما فخصوا عن
اوساط رؤسہم الشعر فاضربوا فخصوا
عنہ بالسیف فانی موصیک بعشر

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب شام کی طرف
شکر روانہ کرنے لگے تو مشایعت کے لیے باہر نکلے اور
یزید بن ابی سفیان کے ساتھ ساتھ، جو چوتھائی لشکر
کے امیر تھے پیدل چلنے لگے۔ یزید نے کہا: یا تو آپ
میں سوار ہو جائیں یا میں نیچے اتر پڑوں۔ آپ نے فرمایا:
نہ تم اترو اور نہ میں سوار ہوں گا میں تو ثواب سمجھ کر راؤ خدا
میں چل رہا ہوں۔ پھر فرمایا: تمہیں وہاں کچھ لوگ ایسے
ملیں گے جو اپنے خیال میں اللہ کے لیے گوشہ نشین
ہیں۔ ان کو ان کے خیال پر چھوڑ دو اور انہیں قتل نہ کرنا۔
کچھ لوگ ایسے ملیں گے جنہوں نے اپنے سروں کے
بیچ میں بال رکھ چھوڑے ہیں، انہیں تلوار سے صاف
کر دینا اور میری یہ دس نصیحتیں بھی ذہن میں رکھنا، کسی

عورت، کسی بچے اور کسی بوڑھے کو مت مارنا، کسی پھلدار درخت کو نہ کاٹنا، آبادی کو ویران نہ کرنا، کسی بکری یا اونٹ کو بلا ضرورت طعام ذبح نہ کرنا، کسی درخت خرماکو نہ کاٹنا، نہ جلانا، خیانت نہ کرنا اور بزدلی نہ دکھانا۔

لا تقتلن امرأة ولا صبياً ولا كبيراً هروما
ولا تقطعن شجراً مثراً ولا تحرقن عامراً
ولا تعقرن ثاة ولا بعيراً الا لما كلفه
ولا تعرقن مخلاً ولا تحرقنه ولا تغلوا
ولا تشبثوا۔ (ملاح)

۳۳۔ عورتوں کی شرکت جہاد اور دوسرے چند مسائل :

(نجد بن عامر حروری) نے ابن عباس کو خط لکھ کر یہ مسائل دریافت کیے کہ : کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کی معیت میں جہاد فرماتے تھے ؟ کیا عورتوں کا حقہ غنیمت میں ہوتا تھا ؟ کیا بچوں کو قتل کیا جاتا تھا ؟ نیز یہ کہ نبی کی حالت کسب ختم ہو جاتی ہے ؟ اور جس کن لوگوں کے لیے ہے ؟ ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے جواب دیا کہ : اگر میں علم کو پوشیدہ رکھتا تو تمہیں ان سوالات کا جواب نہ کھ بھیتا۔ سوال اول کا جواب یہ ہے کہ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کی معیت میں غزوات فرماتے تھے عورتیں زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں اور ان کو مناسب حد غنیمت بھی ملا کرتا تھا۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ بچوں کو قتل نہیں کیا جاتا تھا۔ لہذا تم بھی اس وقت تک نہیں قتل نہ کرو جب تک تمہیں ویسا علم نہ ہو جائے جیسا کہ حضرت خضر کو اس بچے کے متعلق حاصل تھا جسے انھوں نے قتل کیا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ : اس خضر کی علم کے بعد بھی (مومن) وہاں فرما کر فریق ملحوظ رہے گا یعنی کافر بھی قتل کیا جائے گا نہ کہ مومن۔ چوتھے سوال کا جواب یہ ہے کہ : نجد بعض اوقات تو ایک آدمی کی واٹھی نکال آتی ہے۔ لیکن لین دین کے معاملے میں اس کی عقل کمزور

(نجد بن عامر الحروری) اسے کتب الی ابن عباس هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بالنساء؟ وهل كان يضرب لهن بسهم؟ وهل كان يقتل الصبيان؟ ومتى ينتفضي ميتر اليتيم؟ والضمس لمن هو؟ فقال ابن عباس لو لا ان اكرم علما ما اليه كُتبت نألني هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بالنساء؟ فتد كان يغزو بهن نبيد اوين المجرحي ويسذين من الغنيمه واما سهم فلم يضرب لهن وانه لم يكن يقتل الصبيان فلا تقتل الصبيان الا ان تكون تعلم ما علم الخضر من الصبي الذمه تمل وانه في اخرى : و تميز المؤمن فتقتل الكافر وتبلغ المؤمن واما اليتيم فلعمرى ان الرجل لتنبه لمحيطه وانه لضعيف

ہوتی ہے۔ لہذا عام لوگوں کی طرح جب اپنے لیے صحیح انتخاب و پسند کی صلاحیت آجائے تو قیمتی ختم ہر جاتی ہے۔ رہا پانچواں سوال تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے خیال میں خمس ہم ہاشمیں کا حصہ ہے لیکن اُمت اس کے حق میں نہیں ہے۔

الَاخْذُ لِنَفْسِهِ ضَعِيفُ الْعَطَاءِ مِنْهَا
وَإِذَا اخْذَ لِنَفْسِهِ مِنْ صَالِحٍ مَا يَأْخُذُ
النَّاسُ فَقَدْ ذَهَبَ عَنْهُ الْيَتَمُ
وَأَمَّا الْخُمْسُ فَمَا نَا لِقَوْلِهِ لَوْلَا نَابِي
عَلَيْنَا قَوْمَنَا ذَاكَ (مسلم، ابوداؤد، ترمذی)

۳۳۱۔ مجاہد عورتوں کی خدمات :

ہم عورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک غزوات ہوا کرتی تھیں تاکہ پیاسوں کو پانی پلائیں، ان کی خدمت کریں اور مفتوتوں اور مجروحوں کو دینیے واپس لے آئیں۔

(معوذ) لَقَدْ كُنَّا نَعْرِضُكَ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَتَّقِيَ الْقَوْمَ
وَنُخْذَ مَهْرًا وَنُزِدَ الْقِتْلَى وَالْبَجْرُ حَالِي
الْمَدِينَةِ - (بخاری)

۳۳۲۔ ایضاً :

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات غزوات میں شریک رہ چکی ہوں۔ میں خیموں اور ٹھکانوں میں قیام کرتی تھی، جہاں مجاہدوں کے لیے کھانا تیار کرتی، زخمیوں کی مرہم لپی کرتی اور مرلینوں کی نگہداشت کرتی تھی۔

رَامَ عَطِيَّةٌ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ
اخْلَضَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ نَامِضٍ لَهُمُ الطَّعَامُ
وَادَارَى الْبَجْرُ حَالِي الْقَوْمِ عَلَى الْمَرْثَى - (مسلم)

۳۳۳۔ اخلاص نیت اور قدر :

تم (مجاہدین) مدینے میں کچھ ایسے لوگوں کو پھوڑائے ہو کہ تمہاری ہر دھڑ، ہر اتفاق اور ہر قطع منازل میں وہ تمہارے ساتھ ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ : وہ تو مدینہ میں ہیں، ہمارے ساتھ ان کا کس طرح شہر ہو سکتا ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اس لیے کہ وہ مجبوراً سے رُک گئے ہیں۔

رَأَيْتُ مِنْ رَفْعِهِ : لَقَدْ تَرَكْتُ بِالْمَدِينَةِ
أَنَا وَإِنَّمَا سَرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا أَنْتَقِمُ
مِنْ نَفْقَةٍ وَلَا تَقْطَعْتُمْ مِنْ دَاوِدَ وَهُوَ
مُحْكَمٌ فِيهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ
يَكُونُونَ مَعَنَا وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ؟ قَالَ
حَبَسَهُمُ الْعَذَرُ - (بخاری)

شہسواری و تیراندازی

۳۲۴- اسباب جہاد کی تیاری اور اس کی فضیلت :

اللہ تعالیٰ ایک تیر کے عوض تین طرح کے آدمیوں کو جنت میں داخل کرے گا۔ اس کے بدلے والے کو بشرطیکہ اس نے خیر کی نیت سے بنایا ہو، اس کے چلانے والے کو اور اس کے پیش کرنے والے کو۔ لہذا تیراندازی اور شہسواری کی مشق رکھو اور میرے نزدیک تو تیراندازی شہسواری سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے۔ لہو و لعب سب بے نتیجہ چیزیں ہیں۔ اس میں صرف تین قسم کی چیزیں قابلِ ستائش ہیں۔ گھوڑے کو سکھانا، بیڑی سے تفریحی باتیں کرنا اور تیرکان سے نشاۃِ بازی کرنا۔ یہ تین باتیں نتیجہ خیز ہیں اور جو شخص نشاۃِ بازی سیکھے، کے بعد بے توجہی کی وجہ سے اُسے ترک کر دے، تو وہ ترکِ نعمت یا کفرانِ نعمت کا ارتکاب کرتا ہے۔

(نوٹ: موجودہ زمانے میں یہ حدیث آلاتِ جنگ کی تیاری پر منطبق ہے)

(عقبة بن عامرؓ) رفعہ : ان الله تعالى
ليبدنك بالسهم الواحد ثلاثة نفر الخيطة
والله يحتسب في عمله الخير والرامي
به والحمد لله فارموا واسكبوا
واحبا الى ان ترموا من ان تركبوا
كل لهما باطل ليس من الله محمد
الاشلالة تاديب الرجل نفسه و
ما اسبته اهله ورميه بقوسه وماه
فانهم من الحق ومن ترك الرحمة
بعد ما علمه رغبة عنه فانها نعمة
تلكها اوقال كضرها (اصحاب سنن)

کتاب التفسیر

۳۲۵- تلاوتِ قرآنِ حکیم کی برکات :

جو لوگ کسی مسجد میں ایک جاہو کر کتاب اللہ کی تلاوت کرتے ہیں اور باہم اس کا درس دینے لیتے ہیں۔ ان پر سکینت نازل ہوتی ہے اور رحمت انہیں دستیاب لیتی ہے۔

(ابو ہریرہؓ) رفعہ : ما اجتمع قوم فی بیت
من بیوت اللہ یتلون کتاب اللہ
وتتدارسونہ یدینم الا نزلت علیہم الکیفۃ
وغشیتہم الرحمة وخفضتہم

ماکان کو گیر لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بھی اپنے مقربین میں ان کو یاد فرماتا ہے۔

الملائكة و ذكرهم الله فيمن عنده.
(البوداد)

۳۳۶۔ قرآن میں سفر و اقامت کا اجتماع :

ایک شخص نے پوچھا کہ یا رسول اکو! عن اللہ تعالیٰ کوسب سے زیادہ پسند ہے؟ فرمایا: الحال المرتحل (سفر میں رہنے والا متغیر) اس نے پوچھا کہ: یہ حال مرتحل کیا چیز ہے؟ فرمایا: جو شروع سے آخر تک قرآن (حکم) کی سرکڑا ہے، وہ جب قرآن میں حلول (انجام) کرتا ہے تو سیر و سفر میں رہتا ہے۔

(ابن عباس رضی) قال رجل يا رسول الله اى العمل احب الى الله؟ قال الحال المرتحل قال وما الحال المرتحل؟ قال الذى يفتب من اول القرآن الى اخره كلما حل او تحل - (ترمذی)

۲۲۷۔ انہماک قراءت کا اجر :

اللہ تبارک و تعالیٰ کا کہنا ہے کہ: اگر کوئی قراءت قرآن کے انہماک کی وجہ سے مجھ سے دُعا مانگے فراموش کر جائے تو میں دُعا مانگنے والوں سے زیادہ بہتر انعام اُسے دیتا ہوں۔

(البوسعید) رفعه : يقول الرب تعالى من شغله قراءة القرآن عن مثلتي اعطيت افضل ما اعطى السائلين - (ترمذی)

۳۳۸۔ قراءت قرآن سہری و جہری :

جو شخص بالجر قرآن پڑھے وہ علاًسیہ صدقہ دینے والوں کی طرح ہے اور جو آہستہ پڑھے وہ پوشیدہ صدقہ دینے والے کی مانند ہے۔

(عقبہ بن عامر) رفعه : الباهر القرآن بالجر بالصدقة والسر بالقرآن كالسر بالصدقة (اصحاب سنن)

۳۳۹۔ رانی کے ساتھ اور الٹک الٹک کر پڑھنے والے :

جو تلاوت قرآن کا ماہر (رداں) پڑھنے والا ہو اسے سفر و کام برہ (بزرگ و نیکو کار کا تبین) کی معیت کا شرف حاصل ہوگا اور جو جبر ہونے کے باوجود الٹک الٹک پڑھے

(سائلۃ) رفعته : الباهر بالقرآن مع المسنة الكرام البررة والذى يقرأ القرآن ويتنفع فيه وهو عليه شاق

وہ دوسرے اجر کا مستحق ہوگا۔

لہ اخبار - (ترمذی: البراء و یحییٰ یلقظہا)

۳۲۰۔ قرأت سے متعلق عمدہ تشبیہیں :

جو مومن قرآن (حکیم) پڑھتا ہو اس کی مثال اتروح (لمیوں یا ناری) جیسی ہے جس کا مزاج بھی اچھا اور خوشبودار بھی اچھی۔ جو مومن تلاوت قرآن نہ کرتا ہو تو وہ گویا چھوڑا ہوا ہے جس کا مزہ تو اچھا ہے۔ لیکن خوشبو کوئی نہیں اور وہ ناخوش جو قرآن پڑھتا ہو ایسا ہے جیسا ریحانہ (خوشبودار پودا) جس کی مہک اچھی اور مزہ کڑوا، اور جو ناخوش تلاوت قرآن نہ کرتا ہو۔ اس کی مثال خنظلہ (اندرائن) جیسی ہے جس کا مزہ کڑوا اور جو کوئی نہیں۔

اور صالح کا ہم نشین ایسا ہے جیسے مشک پاس رکھنے والا یعنی اگر مشک میٹر نہ آئے تو لپٹ تو آپسی ملے گی۔ اور نبی صحبت میں رہنے والا ایسا ہے جیسے بیٹے والا کہ اگر سیاہی سے بیچ بھی گیا تو وہاں لو ایک ہی جائے گا۔

رائزہ رحمہ : مثل المؤمن من الذی یقرأ القرآن مثل الاسترجة ریحها طیب وطعمها طیب ومثل المؤمن الذی لا یقرأ القرآن مثل التمرة طعمها طیب ولا ریحها ومثل المنافق الذی یقرأ القرآن کمثل الريحانة ریحها طیب وطعمها مرقوم ومثل المنافق الذی لا یقرأ القرآن کمثل الخنظلہ طعمها مرقوم ولا ریح لها ومثل جلیس الصالح کمثل صاحب المسک ان لم یسبک منه شیئاً اسابک من ریحہ ومثل جلیس السوء کمثل صاحب الکیران لو یصبک من سواده اسابک من دخانہ۔ (ابوداؤد)

۳۲۱۔ فارسی قرآن غلام کو امیر بنایا گیا :

نافع بن عبد الحارث نے عصفان میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی۔ ان کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کئے کا عامل بنایا تھا۔ انہوں نے پوچھا کہ : آپ نے اہل وادی کا عامل کسے بنادیا ہے ؟ کہا : ابن ابزی کو۔ پوچھا : ابن ابزی کون ہے ؟ کہا : میرا ایک غلام ہے۔ بولے : آپ نے ایک غلام کو ان کا عامل بنایا ہے ؟ کہا : ہاں ! وہ کتاب اللہ کا تاروی ہے اور علم فراغت سے واقف ہے۔ پھر آپ نے کہا کہ :

(عاصم بن داؤد) ان نافع بن عبد الحارث لقی عمر بن الخطاب وکان عمر بن الخطاب علی مکة فغال من استعملت علی اهل الوادی ؟ قال ابن ابزی قال ومن ابن ابزی ؟ قال مولی من مولینا قال فاستعملت علیہم مولی ؟ قال انه فارسی لکتاب اللہ تعالی وعا لوبالضرائع

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: اسی کتاب اللہ کے ذریعے اللہ تعالیٰ کسی قوم کو اٹھاتا ہے اور کسی کو گراتا ہے۔

قال عیسیٰ اما ان نبیکو سلمی اللہ علیہ وسلم قد قال ان اللہ ینفع بہذا الکتاب اقواما ویضیع بہ اخرین۔ (مسلم)

۴۲۲۔ خانہ خراب کون ہے؟

ہر شخص جس کے اندر قرآن کا کوئی حصہ محفوظ نہ ہو ایسا ہی ہے جیسے خانہ خراب۔

(ابن عباسؓ) ان الذی لیس فی جوفہ شی من القرآن کالبيت الخراب (ترمذی)

۴۲۳۔ قرآن پڑھ کر کس سے سوال کیا جائے؟

جو قرآن پڑھتا ہے وہ اس کے وسیلے سے اللہ ہی سے سوال کرے کیونکہ آئندہ کچھ لوگ ایسے ہوں گے جو قرآن پڑھ کر اسے لوگوں سے سوال کرنے کا ذریعہ بنائیں گے۔

(عمران بن حصین) رفعہ: من قرا القرآن فلیسأل اللہ بظاہر و سیرا انما یتروا القرآن ویسألون بہ الناس۔ (ترمذی)

۴۲۴۔ ایمان بالقرآن کس کا نہیں ہوتا؟

جو قرآن کریم کی حرام کردہ چیز کو حلال سمجھے۔ اس کا قرآن پر ایمان ہی نہیں۔

(صہیبؓ) رفعہ: ما اتمن بالقرآن من استحل حرامہ۔ (ترمذی)

۴۲۵۔ کرامت قرآنی اور استعارے کی گفتگو:

اگر قرآن حکیم کو کسی کمال میں پہنچ کر آگ میں ڈال دیا جائے تو جل نہ سکے گا

(عقبة بن عامرؓ) لو ان القرآن جعل فی اہاب شوالق فی النار ما احترق۔ (اسعد، موصی)

اے انسان خود کمال ہے اس کے اندر اگر قرآن اتر جائے تو یہ واقعی سزاوارد و درخ نہیں ہوگا۔ اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ اگر قرآن کو کمال کے کمال میں پہنچ کر آگ میں ڈال دیا جائے تو وہ نہیں جلے گا جو لوگ ہر جگہ الفاظ کو ظاہر پر محمول کرنے کے عادی ہوتے ہیں انہیں اس حدیث پر غیب غور کرنا چاہیے۔

۳۴۶۔ برکات قرآنی :

قرآن تو سراپا غنا (امیری) ہے۔ نہ اس کے بعد کوئی فقر ہے اور نہ اس کے علاوہ کوئی غنا ہے۔

(ابوہریرہؓ) رفعہ : القرآن غنی لا فقر بعده ولا غنی دونہ -
(کبیر بصنعہ)

۳۴۷۔ سبع مثانی کیا چیز ہے ؟ :

الحمد لله رب العالمین (یعنی سورہ فاتحہ) أم القرآن یا ام الكتاب ہے اور یہی سبع مثانی ہے۔

(ابوہریرہؓ) رفعہ : الحمد لله رب العالمین ، أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثانی - (ابوداؤد ، ترمذی)

۳۴۸۔ قرآن سیکھنے والے کی اعلیٰ مثالیں :

..... بحسبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : قرآن سیکھو ، پڑھو اور قیام میں اس کو دہراؤ۔ جو ایسا کرتا ہے۔ اُس کے لیے قرآن گویا ایسی تمہیل ہے جس میں مشک بھری ہو اور اُس کی خوشبو پھیل رہی ہو ، اور جو سیکھنے کے بعد آرام کرے اور قرآن اس کے ذہن میں محفوظ ہو ، اس کے لیے قرآن گویا ایسی مشک کی تمہیل ہے جس کا منہ بند ہو۔

(ابوہریرہؓ)..... فقال صلی اللہ علیہ وسلم تعلموا القرآن واقرؤہ و قوموا بہ فان مثل القرآن لمن تعلمہ فقرأہ وقام بہ کمثل جراب محشو مسکا یفوح بریحة کل مکان مثل من تعلمہ یرقد وهو فہم فہ کمثل جراب اوکی علی مسک۔
(ترمذی)

۳۴۹۔ فضیلت سورہ بقرہ :

اپنے گھروں کو متبرک بناناؤ۔ جس گھر میں سورہ بقرہ کی تلاوت کی جاتی ہے وہاں سے شیطان بھاگ کھڑا ہوتا ہے۔

(ابوہریرہؓ) رفعہ : لا تجملوا بیوتکم من فباہران الشیطان یفر من البیت الذی تقرأ فیہ سورۃ البقرۃ۔ (مسلم ، ترمذی)

۳۵۰۔ بعض اور سورتوں کے فضائل :

جو قیامت کو گویا سر کی آنکھوں سے دیکھنا چاہتا ہے
وہ ان سورتوں کو پڑھ لے : اذا الشمس كورت الخ - اذا السماء
انفطرت الخ اور اذا السماء انشقت الخ -

راہن غیث من سرہ ان ینظر الی
یوم القیامۃ کأمنہ رأی عین نلیترأ
اذا الشمس کورت واذا السماء انفطرت
واذا السماء انشقت - (ترمذی)

سورۃ بقرہ

۳۵۱۔ آیت طوافِ صفا و مروہ کی تفسیر :

میں نے حضرت عائشہ رضی عنہا سے آیت ان الصفا
والمروة من شعائر الله فمن حج البيت
او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف
بهما کی تفسیر دریافت کرتے ہوئے اپنا خیال ظاہر کیا کہ
اگر کوئی صفا و مروہ کا طواف نہ کرے تو اس پر کوئی
گناہ نہیں جنسرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا :
اے ہم شیرازے تم نے بالکل غلط بات کہی یہ تمہاری بتائی
تفسیر حسب صحیح ہر کہتی تھی کہ آیت یوں ہوتی : فلا
جناح ان لا یطوف بہما - بات یہ سہم کر آیت
انصا کے بارے میں اُتری ہے جو قبل از اسلام منات کے لیے
تہلیل کرتے تھے - اور اسی کی پوجا مثل کے پاس کرتے تھے،
اس وقت جو منات کے لیے تہلیل کرتا تھا وہ
صفا و مروہ کے طواف کو گناہ سمجھتا تھا، اسلام لانے کے
بعد انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
عرض کیا کہ : یا رسول اللہ ! ہم لوگ صفا و مروہ کے

(عروۃ) سألت عائشة فقلت
لها اراءیت قول الله تعالى ان الصفا
والمروة من شعائر الله فمن حج البيت
او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف
بهما فوالله ما علم احد جناح ان
لا یطوف بالصفا والمروة قالت
بئس ما قلت یا ابن اختی ان هذه
لو كانت علی ما اولتها كانت لا جناح
ان لا یطوف بہما ولكنها انزلت
فی الاضارح انما قبل ان یسلموا
یہتلون لمناة الطاغیة المتی کالوا
یعبدونہا عن المثل وکان من
اهل لہا یتخرج ان یطوف بالصفا
والمروة فلما اسلموا سألوا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلك فقالوا

طواف کو گناہ سمجھتے تھے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **وَالصَّافَا وَالْمُرَّةَ وَالْأَلَايَةَ** اس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طواف کو سنت قرار دیا ہے۔

یا رسول اللہ! انا کنا نستخرج ان نطوف بین الصفا والمرّة فأنزل الله تعالى ان الصفا والمرّة من شعائر الله الاية وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما۔ (بخاری، شافعی)

۳۵۲۔ آیت طوافِ مہرم کی صحیح تفسیر:

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ: **وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين۔** ہرگز، منسوخ نہیں بلکہ بہت بڑھوں کے لیے ہے جو روزے رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتے ایسے لوگ ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں۔

ابن عباس (رضی اللہ عنہما) وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ليست بمنسوخة هي للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان ان يصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا۔ (بخاری، شافعی)

۳۵۳۔ آیت تزود کی تفسیر:

اہل یمن جب حج کرتے تھے تو زاد راہ ساتھ لیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم منہ کل لوگ ہیں جب وہ مکہ میں پہنچے تو لوگوں سے اس بارے میں مسئلہ دریافت کیا۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ: **وَتَزَوَّدُوا** ان خیر الزاد التزوی زاد راہ ساتھ رکھا کرو بہتر زاد راہ لیا عین تقری ہے۔

ابن عباس (رضی اللہ عنہما) كان اهل اليمن يحجون فلا يتزودون ويقولون ثبت المتزولون فاذا قدم مكة سألوا الناس فأنزل الله تعالى و تزودوا فان خیر الزاد التزوی۔ (بخاری، ابوداؤد)

۳۵۴۔ فضل الہی کی جستجو کوئی گناہ نہیں:

میں حج کے موقع پر سواری کر لے پڑے دیا کرتا تھا۔ لوگ کہنے لگے کہ: تیرا حج نہیں ہوا میں ابن عمر

البر امامۃ التیمی، کنت ربلا اکب فی هذا الوجه وكان الناس

رضی اللہ عنہ سے ملا اور پوچھا کہ: اے ابو عبد الرحمن! میں حج میں اپنا جانور رکرائے پر دنیائوں اور لوگ کہتے ہیں کہ تیرا حج ہی نہیں ہوا۔ آپ نے کہا کہ: کیا تم احرام نہیں باندھتے؟
تبدیل نہیں کرتے۔؟ طواف نہیں کرتے۔؟ عرفات سے واپس نہیں ہوتے؟ رمی جمارہ نہیں کرتے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں۔ سب مرا سدا اکرنا ہوں، کہا: تو پھر تھارا حج بھی ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے یہی سوال کیا تھا جو تم نے ابھی کیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور یہ آیت نازل ہوئی کہ: لیس علیکو جناح ان تبتغوا فضلا من ربکم (فضل الہی کی جستجو کوئی گناہ نہیں) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کو بلا بھیجا اور یہ آیت تلاوت کر کے فرمایا کہ: تیرا حج ہو گیا۔

لینویون لی انہ لیس لک حج فلقیت
ابن عمر فقلت یا ابا عبد الرحمن
كنت رجلا اكسري في هذا الوجه
وان ناسا يقولون انہ لیس لك حج
فقال ابن عمر أليس تحرم وتلبى وتطوف
بالبیت وتفيض من عرفات و
ترمي الجمار؟ قلت بلى قال فان
لك حجاجا رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم نسأله من مثل ما سألني
نسكت حتى نزلت هذه الآية
ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من
ربكم فارسل اليه وقرأها عليه
وقال لك حج - (البوداد)

سورۃ آل عمران

۳۵۵۔ ایک سوال کا لطیف جواب :

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ:
وَجَنَّةٌ اَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْاَرْضُ رِجَّتْ
کی پہنائی زمین و آسمان کے برابر ہے، تو یہ دوزخ کدھر
جائے گی؟ فرمایا:
جب رات آتی ہے اور کوئی شے سجائی نہیں
دیتی تو دن کہاں چلا جاتا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ: جہاں
اللہ تعالیٰ چاہتا ہے فرمایا: اسی طرح اسے بھی سمجھو کہ جہاں
اللہ تعالیٰ چاہے گا وہاں دوزخ چلی جائے گی۔

(البوہری) جاء رجل الى النبي
صلى الله عليه وسلم قال ارايت قوله:
وجنة عرینها السموات والارض
فان النار؟ قال ارايت الليل فالتبس
حل شيء فاین النهار؟ قال حیث
شاء الله قال فكذلك حیث شاء الله
(مزار)

سُورَةُ النِّسَاءِ

۳۵۶۔ بحالتِ امن سفر میں قصر نماز کیوں ہے ؟ :

ربیع بن اُمیۃ، قلت لعمر لیس
علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ
ان خفتوا ان یفتنکم الذین کفروا
فتدامن الناس نقال محبت بما عجت منه
فألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم من ذلک فقال صدقة
تصدق اللہ بها علیکم فاقبلوا
صدقة - رمل، (صحاب سنن)

۳۵۷۔ جزائے عمل کی ایک خاص نوعیت :

ابو ہریرۃ، لما نزلت من یعمل
سوءاً یمجزمہ بلغت من المسلمین
مبلغاً شدیداً قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قاربوا وسددوا ففی کل
ما یصاب بہ المسلم کفارة حتی النکبة
یتکبھا او الشوكة یشاکھا۔ رمل، ترمذ
وعن ابی بکر الصدیق،

میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے آیات
پڑھی : لیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ
ان خفتوا ان یفتنکم الذین کفروا وقصروا
میں کوئی مضائقہ نہیں، اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ کفار تمہیں
فتنے میں ڈالیں گے، اور کہا کہ : اب تو لوگ امن سے ہیں،
(لہذا اگر سفر میں قصر کوئی کیا جائے) آپ نے جواب دیا
کہ : مجھے بھی یہی کھٹک پیدا ہوئی تھی۔ آخر میں نے حضور
سے اس کے متعلق دریافت کیا تو حضور نے فرمایا : یہ
اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک صدقہ اسے قبول کر لینا چاہیے۔

جب آیت میں من یعمل سوءاً یمجزمہ
(انسان کوئی بدی بھی کرے گا تو اس کی
سزا ملے گی)، نازل ہوئی تو علمائوں کو
بڑی شدید فکر لاحق ہوئی۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے (یہ معلوم کر کے) فرمایا کہ : میانہ روی
اختیار کرتے رہو، تو مسلمان پر جو بھی مصیبت
آتے گی وہ اس کے لیے کفارہ بن جائے
گی۔ حتیٰ کہ وہ بیماری بھی جو وہ جھیلے اور وہ
کانٹا بھی جو اُسے چبھے۔

ط

۳۵۸ - دین کا مقصد ریاضتِ شاقہ نہیں :

(علیؓ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يروح بين قدميه يقوم على كل رجل حتى نزلت ما انزلنا عليك القرآن لتشقى - (بزار مبلین)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم باری باری ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر ریاضت و عبادت فرماتے تھے۔ آخر یہ آیت نازل ہوئی کہ: ما انزلنا عليك القرآن لتشقى - یعنی ہم نے تم پر قرآن مجید اس لیے نہیں اتارا کہ تم مصیبت میں پڑ جاؤ

ر

۳۵۹ - قرآن حکیم میں نماز پنجگانہ :

(ابورزین) خاصو نافع بن الازرق ابن عباس فقال تجدد الصلوات الخمس في كتاب الله؛ قال نعم فقرأ عليه سبحان الله حين تمسون المغرب حين تصبحون الصبح وقتبنا العصر وحين تظهرون الظهر ومن بعد صلاة العشاء - (کبیر بصنعت)

نافع بن ازرق نے عبد اللہ بن عباسؓ سے مباحثہ کرتے ہوئے پوچھا کہ: کیا آپ کو قرآن میں نماز پنجگانہ کا صریح حکم ملتا ہے؟ ابن عباسؓ نے جواب دیا: ہاں! اس کے بعد آپ نے یہ آیت پڑھی: (ترجمہ) اللہ کی تسبیح کو روقتِ مسابین مغرب اور روقتِ صبح یعنی فجر اور روقتِ عشی یعنی عصر و روقتِ دوپہر یعنی ظہر اور نمازِ عشاء کے بعد۔

ت

۳۶۰ - تدبر قرآن کا مطلب محض لغوی تحقیق نہیں :

(النسائی) ان عمر ترا فاکلمة وابتاقل

حضرت عمرؓ نے ایک بار فاکلمة وابتاقل والی آیت

تلاوت کی اور کہا کہ: ”یہ اب کیا چیز ہے؟ پھر خود ہی بولے کہ: ”بہنیں اس کا نہ مکلف (پابند) کیا گیا ہے نہ اس کا حکم دیا گیا ہے۔“

فما الالب؟ شرتال ما كلفنا ادا امرنا
بهذا - (بخاری)

آداب تلاوت وغیرہ

۳۶۱۔ گرتو قرآن بریں نمط خوانی :

قرآن حکیم کو اچھی آواز سے پڑھا کرو۔

(البراء) رفعه : زینو القسرات
باصواتکھو - (البداء، نسائی)

۳۶۲۔ قرأت دو مرتبہ کو دق کرنا :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں مشغف تھے کہ بعض لوگوں کو زور زور سے قرآن پڑھتے سنا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ مٹا کر فرمایا کہ : تم میں سے ہر شخص مناجات الہی کر رہا ہے۔ لہذا ایک دوسرے کو نکل نہ پہنچائے اور دوسرے کی قرأت یا نمازیں خارج نہ ہو۔

(ابوسعید) اعتکف النسبی
صلی اللہ علیہ وسلم المجد فسعهم
یجھرون بالقرآن فکشف الستور قال الا
ان کلامی ناجی ربہ فلا یؤذین
بعضهم بعضا ولا یدفع بعضکم علی بعض
فی القراءۃ او قال فی فی الصلوة - (البداء)

۳۶۳۔ دور قرآنی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال رمضان المبارک میں قرآن حکیم کا ایک دور (جہری علیہ السلام) سے فرمایا کرتے تھے اور سال وفات میں دو دور فرماتے۔

البهریة، کان یعرض علی
النسبی صلی اللہ علیہ وسلم القرآن
کل عام فعرض علیہ مرتین
فی العام الذی تبض فیہ -

(بخاری)

اذکار اور ادعیہ

۳۶۴۔ سو بات کی ایک بات :

ایک شخص نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! خیر کے تو بے شمار دروازے ہیں اور میں ان سب پر عمل کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ لہذا مجھے کوئی ایک بات بتائیے جس سے میں چٹا رہوں۔ مکین انہی لمبی بات ذہو جو میں یاد نہ رکھ سکوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ذکر الہی میں ہمیشہ تر زبان رہو۔

عبد اللہ بن بسط (رض) ان رجلا قال
یا رسول اللہ ان البواب الخیر کثیرۃ
ولا استطیع القيام بکلھا فاحبونی
عن شئی اثبت بہ ولا تكثر
علی فانی قال لا میزال لسانک
رطباً بذكر اللہ - (ترمذی)

۳۶۵۔ حسین بدلیے :

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ: میرا بندہ میرے متعلق جیسا گمان رکھتا ہے۔ میں اسی گمان سے متصل ہوتا ہوں جب وہ مجھے یاد کرتا ہے تو میں اس کے ساتھ ہی ہوتا ہوں جب وہ اپنے دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اُسے اپنے دل میں یاد کرتا ہوں۔ اور جب وہ مجھے کسی محفل میں یاد کرتا ہے تو میں اُسے اس سے بہتر محفل میں یاد کرتا ہوں اور جب میری طرف ایک بالشت بڑھتا ہے تو میں اس کی جانب ایک ہاتھ بڑھتا ہوں اگر وہ ایک ہاتھ بڑھتا ہے تو میں ایک ہاتھ بڑھتا ہوں اور جب میری طرف غراماں غراماں آتا ہے تو میں اس کی طرف دوڑتا ہوا جاتا ہوں۔

البرہرۃ (رض) رفعہ : ليقول اللہ تعالیٰ
انا عند ظن عبدی بی وانا معه
اذا ذکرنی فان ذکرنی فی نفسہ
ذکرته فی نفسی وان ذکرنی فی
ملاء ذکرته فی ملاء خیر منه و
ان تقرب الی شبرا تقربت الیہ
ذراعا وان تقرب الی ذراعا تقربت
الیہ باعا وان اتانی مشی اتیتہ
هرولة - (شیخین، ترمذی)

۳۶۶۔ دنیا کی جنت :

جب تم جنت کے باغوں کے پاس سے گزرو تو خوب آسودگی حاصل کرو۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! جنت کے

رائض رفعہ : اذا سردنتم بریاض
الجنة فارتعوا قالوا وما بریاض الجنة

نقوش، رسول نمبر ————— ۲۳۸

بار کون سے ہیں؟ فرمایا: ذکر الہی کے حلقے۔

قال خلق الذکر (ترمذی)

۳۱۷۔ قابلِ رشک اہل محبت؛

(المودد) رفعہ: لیبعثن اللہ

اللہ تعالیٰ بروزِ حشر کچھ ایسے لوگوں کو اٹھائے گا جن کے
چہروں پر نور جھلک رہا ہوگا۔ وہ موتیوں کے منبر (تخت)
پر بیٹھے ہوں گے اور لوگ انہیں رشک کی نگاہوں سے دیکھ
سے ہوں گے۔ حالانکہ زندہ نہی ہوں گے۔ شہید۔ یسین کراکب
اعرابی اپنے گھٹنوں کے بل کھڑا ہو گیا اور عرض کیا کہ: ان
کی صفت بیان فرمائیے یا رسول اللہ! تاکہ ہم بھی ان کو کچھ
لس؟ فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جو میں تو مختلف تیسوں اور
مختلف ملکوں کے۔ لیکن محض اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے
سے محبت رکھتے ہیں اور ایک جاکر ذکر الہی میں مصروف
ہوتے ہیں۔

اقواما لیوم القیامۃ فی وجہہم
النور علی منابر السؤلوی یغبطہم
الناس یسوا یا نبیاء ولا شہداء
قال فحشی اعرابی علی رکتہ
نقال یا رسول اللہ حلہم لنا
لنرفہم قال ہوا المتحابون
فی اللہ من قباہل شتی و بلاد شتی
یجتمعون علی ذکر اللہ یدکرونہ
(طبر)

۳۶۸۔ اولیاء اللہ کی پہچان؛

بعض لوگ ذکر الہی کی کچھ ہوتے ہیں۔ یعنی جب ان
پر نظر پڑتی ہے تو اللہ یاد آ جاتا ہے۔

(ابن مسعود) رفعہ: ان من الناس
مفاتیح لذكر الله اذا راوا ذکر الله
(کبیر ونبیہ عمر بن القاسم)

۳۶۹۔ بہترین ذکر اور بہترین روزی؛

بہترین ذکر وہ ہے جو پوشیدہ ہو اور بہترین روزی وہ
ہے جو کافی ہو جائے (یعنی ضرورت سے زائد نہ ہو)

(سعد بن مالک) رفعہ: خیر الذکر
الخفی وخیر الرزق ما یحفی۔
(احمد، موصی، بلین)

۳۷۰۔ غافلوں میں یادِ الہی کرنے والے کا درجہ؛

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ: غافلوں

(مالک) بلغن ان النبی صلی اللہ

یعنی جو یادِ الہی سے غافل ہیں، میں یادِ الہی کو باقی رکھنے والا ایسا ہی ہے جیسے قتال سے بھاگنے والوں میں قتال کو جاری رکھنے والا۔ یا سوکھے درخت میں سہری ٹہنی ہو یا تاریک گھر میں روشن چراغ ہو۔ یہ غافلوں میں یادِ الہی کرنے والا وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ زندگی ہی میں اُس کا مقامِ جنت دکھا دیتا ہے۔ اور تمام فصیح (نبی آدم) اور تمام اعجم (چوپایوں) کی تعداد کے برابر بھی اس کے گناہ ہوں تو ان کی مغفرت فرما دیتا ہے۔

علیہ وسلم کان یقول ذاکر اللہ فی العافلین کا مقاتل خلف الثاقب وذاکر اللہ فی العافلین کفغصن اخصر فی شجریالین وذاکر اللہ فی العافلین مثل مصباح فی بیت مظلم وذاکر اللہ فی العافلین سیر یہ اللہ مقعدہ من الجنة وھو ھو وذاکر اللہ فی العافلین یغفرلہ بعد دکل نصیع واعجم والفصیح بنو آدم والا عجم البھائم۔ (رذین)

۳۶۱۔ ذکرِ الہی کس حد تک ہو :

ذکرِ الہی تو اس کثرت سے کیا کر دو کہ لوگ مجنوں سمجھنے لگیں۔

(ابو سعید) رفعہ : اکثر و اذکر اللہ حتی یقولوا مجنون (احمد، موصلی، بیہ)

۳۶۲۔ ذکرِ الہی اور نجات :

عذابِ الہی سے نجات دینے والا کوئی عمل انسانی ذکرِ الہی سے بڑھ کر نہیں۔

(معاذ) ما عمل ابن آدم من عمل انجی لہ من عذاب اللہ من ذکر اللہ۔ (مالک، ترمذی)

۳۶۳۔ دُعا عینِ عبادت ہے :

دُعا تو عینِ عبادت ہے۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ) تمھارے رب کا ارشاد ہے کہ مجھ سے دُعا کرو۔ میں قبول کر دوں گا۔ جو لوگ میری عبادت سے مرتبائی کرتے ہیں وہ جلد چمکیں

(النعمان بن بشیر) رفعہ : الدُعاء ھو العبادۃ مشرقراء وقال ربکم ادعونی استجب لھو الذین یتکبرون عن عبادتی سید حلون جھنم

داخرین - رابعا اود، ترمذی، بلفظہ) میں رسائی کے ساتھ داخل ہوں گے۔

۳۷۲ - دُعا مغزِ عبادت ہے :

(انس) رفعہ، الدعاء مخ العبادۃ (ترمذی)

دُعا تو عبادت کا مغز ہے۔

۳۷۵ - سب سے بہتر دُعا کس چیز کی ہوتی ہے :

(ابن عمر) رفعہ : من فتح له باب الدعاء فتحت له الباب الرحمة وما سأل الله تعالى شيئا أحب اليه من ان يسأل العافية وان الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ولا يرد القضاء الا الدعاء فعليكم بالدعاء - (ترمذی)

جن کے لیے دُعا کا دروازہ کھلا اس کے لیے رحمت کے تمام دروازے کھل گئے، اللہ تعالیٰ کو جو سوال سب سے زیادہ پسند ہے وہ اس آفت کے لیے ہے جو نازل ہو چکی ہو اور اس آفت کے لیے بھی جو ابھی نازل نہ ہوئی ہو۔ دُعا ہی ہے جو تقدیر کو بھی بدل دیتی ہے۔ لہذا دُعا کا التزام رکھو۔

۳۷۶ - دُعا کی قبولیت کئی انداز ہیں :

(حباب بن) رفعہ : ما من عبد يدعئ بدعاء الا اناؤه الله ما سأل او كف عنه من السوء مثله ما لم يدع باشر او قطيعة رحم - (ترمذی)

بندہ جس چیز کی بھی دُعا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اُسے یا تو مرحمت فرما دیتا ہے یا اس کے برابر آنے والی آفت سے اسے بچا لیتا ہے، بشرطیکہ وہ دُعا گناہ یا قطع رحمی سے تعلق نہ رکھتی ہو۔

۳۷۷ - دُعا مومن کا ہتھیار ہے :

(حباب بن) رفعہ : ألا ادلكم على ما ينجيكم من عدوكم ويُدركو ارضا فكم؟ تدعون الله في بيكم ونهاركم فان الدعاء سلاح المؤمن - (موصلی بضعف)

میں تمہیں ایک ایسی چیز نہ بتا دوں جو تمہیں دشمن سے بھی نجات دے اور فرار دانی رزق کا بھی سبب بن جائے؟ سنو! دن رات اللہ تعالیٰ سے دُعا کیا کرو۔ دُعا ہی مومن کا ہتھیار ہے۔

دُعا کے اوقات اور کیفیات وغیرہ

۳۷۸۔ رحمت کی پکار :

اللہ تعالیٰ ہر وزارت کی آخری تہائی میں سماء دنیا پر
نزول فرماتا ہے اور آواز دیتا ہے کہ : کون ہے جو
مجھے پکارے اور میں اسے جواب دوں ؟ کون ہے جو
کچھ مانگے اور میں اسے عطا کروں ؟ کون ہے جو مغفرت
چاہے اور میں مغفرت کروں ۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : یُنزل سربنا
کل لیلۃ الی سماء الدیاحین
یبقی ثلث اللیل الآخر فیقول من
یدعونی فاستجب لہ ؟ من
یسألنی فاعطیہ من یتغفرنی
فاعفزلہ ۔

۳۷۹۔ اوقات مقبریت :

حنو صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ : کون سی دُعا
سب سے زیادہ سُنی جاتی ہے ؟ فرمایا : وہ دُعا جو
رات کے آخری حصے میں ہو اور وہ دُعا جو فرض نمازوں
کے بعد ہو ۔

(ابو امامۃ) قیل یا رسول اللہ
ای الدعاء اسمع ؟ قال جوف
اللیل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات
(ترمذی)

www.KitaboSunnat.com

۳۸۰۔ سجدے میں دُعا :

بندہ اپنے رب سے سب سے زیادہ اس
وقت قریب ہوتا ہے جب وہ حالت سجدہ میں ہوتا
ہے ۔ لہذا (بحالت سجدہ) خوب دُعا کیا کرو ۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : اقرب ما یکون
العبد من ربه تعالیٰ وهو ساجد
فاكثر الدعاء (مسلم، ابوداؤد، نسائی)

۳۸۱۔ آتش میں دُعا کی برکات :

جسے یہ پسند ہو کہ مصائب و آلام کے وقت اللہ تعالیٰ
اُس کی دُعا میں قبول فرمائے تو وہ راحت و آرام کی

(ابو ہریرۃ) رفعہ : من سوان
یتجیب اللہ لہ عند الشدائد

نقوش، رسالہ نمبر — ۴۴۲

حالت میں بھی بکثرت دُعائیں کیا کرے۔

والکرب فليكثر الدعاء في
الرخاء - (ترمذی)

۳۸۲۔ زور دار التجا اللہ پر دباؤ ڈالنا نہیں :

جب کوئی دُعا کرے تو یوں نہ کہے کہ: اے اللہ!
اگر تو چاہے تو میری مغفرت فرما۔ اگر تیری مرضی ہو تو مجھ
پر رحم فرما۔ بلکہ پورے عزم کے ساتھ (یعنی کسی شرط اور اگر کر
کے بغیر) سوال کرے (اس عزم سے) اللہ تعالیٰ
پر دباؤ ڈالنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

البرہر میترۃ) رفعہ، اذا دعا
احدکم فلا یقل اللهم اغفر لی
ان شئت اللهم ارحم لی ان شئت
ولکن یعزم المسئلة فان الله
لامكره له - (للسنة الاثنا عشر)

۳۸۳۔ جامع دُعا سے دلچسپی :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسی دُعاؤں کو پسند
فرماتے تھے جو جامع ہوں۔ نیز جامع دُعاؤں کو چھوڑ
دیا کرتے تھے۔

عائشة رضی اللہ عنہا) كان النبي صلى الله
عليه وسلم يستحب الجوامع من
الدعاء ويبدع ماسوى ذلك (البرہر میترۃ)

۳۸۴۔ عدم قبول کا کلمہ :

بعض لوگوں کی دُعا اس صورت میں قبول ہوتی
ہے کہ وہ جلدی نہ بچائیں اور یہ نہ کہیں کہ: میں نے
اللہ تعالیٰ سے دُعا تو کی مگر اس نے قبول نہ کی۔

البرہر میترۃ) رفعہ، یتجاب لاحدکم
ما لم یعمل ليقول قد دعوت ربی فلم
یتجب لی - (للسنة الاثنا عشر)

۳۸۵۔ کلمات بد دُعا سے اجتناب کرو :

اپنی ذات یا اپنی اولاد یا اپنے لوگوں
یا اپنے مال کے لیے بد دُعا کے الفاظ
منہ سے نہ نکالا کرو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ وقت
قبولیت کا ہو اور تمہیں لینے کے دینے
پڑ جائیں۔

رجاء برض) رفعہ، لاتدعوا علی انکم
ولاتدعوا علی اولادکم ولا تدعوا
علی خدمکم ولا تدعوا علی خدمکم
ولاتدعوا علی اموالکم لا یرافق من الله
ساعة یل فیہا عطاء یتجاب لکم - (البرہر میترۃ)

۳۸۶۔ جو مانگتا ہو اللہ ہی سے مانگو:

اپنی ساری حاجتیں اللہ ہی سے طلب کرو۔ حتیٰ کہ اگر محنت کا قصہ بھی ٹوٹ جائے، تو وہ بھی اللہ ہی سے مانگو۔

(النسبی رتبہ، لیسأل احدکم رتبہ حاجتہ علیہا حتی یسأل شفع نعلہ اذا انقطع - (ترمذی)

۳۸۷۔ ترکِ عبادتِ قابلِ ترک ہے:

جو اللہ تعالیٰ سے سزا نہیں کرتا، اس پر اللہ ناراض ہوتا ہے۔

(ابوہریرہ) من لم یسأل اللہ یغضب علیہ - (ترمذی)

۳۸۸۔ قبولِ دعا کا انتظار بھی بہترین عبادت ہے:

اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگو۔ اللہ تعالیٰ کو دعا پسند ہے اور (دعا کے بعد) کشادگی کا انتظار کرنا بہترین عبادت ہے۔

(ابن مسعود) سلوا اللہ من فضله فان اللہ یحب الیسئل وافضل العبادۃ انتظار الفرج - (ترمذی)

۳۸۹۔ اُمّتی پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوٰۃ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت نے درخواست کی کہ مجھ پر اور میرے شوہر پر صلوٰۃ بھیجئے یعنی دعا کیجئے، حضور نے فرمایا کہ، صلی اللہ علیک وعلیٰ زوجک۔ اللہ تجھ پر تیرے شوہر پر رحمت نازل فرمائے۔

(حاجبہ) ان امراۃ قالت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم صل علی وعلی زوجہ فقال صلی اللہ علیک وعلی زوجک - (ابوداؤد)

۱۔ ترکِ دعا کے تین پہلو ہیں۔ ایک یہ ہے کہ انسان اپنی کاہلی یا بے توجہی کی وجہ سے ایسا کرے دوسرے یہ کہ ابا (انکار) یا مایوسی کے باعث اور تیسرے یہ کہ رضا بقضائیا بغویض و سپردگی کے سبب سے ہو۔ اگر سستی و بے توجہی کی وجہ سے ہے تو یہ غفلت و فسق ہے، ابا ہو تو طغیان اور مایوسی ہو تو کفر ہے۔ اور اگر رضا بقضائیا کا بلند مقام ہے تو بلاشبہ ایک سعادت سے محرومی معلوم ہوتی ہے۔ لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ یہ خاموشی ہی بہترین دعا میں شمار ہو۔ اس فرمانِ نبوی میں جس ترکِ دعا کو معیوب بتایا گیا ہے۔ وہ پہلی قسموں کا ترک ہے۔

۳۹۰۔ زیارتی کھنے والے کیلئے بددعا:

جس مظلوم نے اپنے ظالم کے لیے بددعا کی اس نے بدلہ لے لیا۔

(عائشہؓ) رَفَعَتْهُ : من دعا على من ظلمه فقد انتصر. (ترمذی)

۳۹۱۔ اولاد کی دُعا کیا اثر رکھتی ہے :

اللہ تعالیٰ ایک شخص کا درجہ اتنا بلند فرمائے گا کہ وہ کہے گا کہ : یہ درجہ مجھے کہاں سے ملا؟ اللہ تعالیٰ جواب دے گا : یہ نتیجہ ہے اس دُعا کا جو تیری اولاد نے تیرے لیے کی تھی۔

(ابو ہریرہؓ) رَفَعَهُ : ان الله تعالى ليرفع للرجل الدرجة فيقول انى لي هذه ؟ فيقول بدعاء ولدك لك - (بخاری)

۳۹۲۔ حکیمانہ دُعا :

اُنھوں (ابن مسعودؓ) نے ایک شخص سے کہا کہ : جب اللہ تعالیٰ سے سوال کرو تو اس طرح نہ کرو کہ جیسے تمھارے ہاتھ میں پتھر ہے (یعنی لہجہ عاجزانہ ہونے کے حکیمانہ)۔

(ابن مسعودؓ) قال للرجل اذا سأل ربك الخیر فلا تسأل في يدك حجر. (کبیر برجل لہ یسم)

اسمائے حسنیٰ

۳۹۳۔ اسمائے الہیہ :

اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں۔ جو ان کی خوداشت کرے گا۔ جنت میں داخل ہوگا :

(۱) اللہ ہے جس کے سوا کوئی الہ نہیں وہ ہے..... (۲) مادری رحمت والا (۳) پدری شفقت والا (۴) بادشاہ (۵) تمام کمزوریوں سے پاک

(ابو ہریرہؓ) رَفَعَهُ : ان الله تعالى وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو (۱) الله الذي لا اله الا هو (۲) الرحمن (۳) الرحيم (۴) الملك (۵) القدوس (۶) السلام (۷) المؤمن

منترہ (۶) تمام آفات سے محفوظ رہے، اس حینے والا رہی نگہبان
 (۹) غالب رہا، نقصان کی تلافی کرنے والا اور ان کبریاں والا
 (۱۳) آفرینیہ (۱۳) نیست سے ہست کر نیوالا (۱۴) صورت کر
 کرنے والا (۱۵) ڈھانپنے والا (۱۶) پورا غلبہ رکھنے والا (۱۷)
 بے دریغ عطا کر نیوالا (۱۸) بڑا روزی رساں (۱۹) تمام فتح دینے
 والا (۲۰) صاحب علم (۲۱) مکی کر نیے والا (۲۲) کشادگی پیدا
 کر نیوالا (۲۳) پست کرنے والا (۲۴) بلند کر نیوالا (۲۵) عزت
 دینے والا (۲۶) ذات دینے والا (۲۷) سننے والا (۲۸) دیکھنے والا (۲۹)
 فیصلہ دینے والا (۳۰) عمل کر نیوالا (۳۱) لطف اور لطافت والا (۳۲) جبر
 (۳۳) علم والا (۳۴) غفلت والا (۳۵) خطا پرش (۳۶) قدر دان (۳۷) بلند
 مرتبہ (۳۸) صاحب کبریاں (۳۹) بخود دار (۴۰) حافظ (۴۱) حساب
 کتاب کی پڑتال کرنے والا (۴۲) جلالت شان والا (۴۳) صاحب کرم
 کرامت (۴۴) نگہبان (۴۵) قبول کرنے والا (۴۶) وسعت والا
 (۴۷) حکمت والا (۴۸) بڑا محبت کر نیوالا (۴۹) بزرگی والا
 (۵۰) دوبارہ زندگی دینے والا (۵۱) ہمہ بین (۵۲) حق
 (۵۳) کفایت کر نیوالا (۵۴) صاحب قوت (۵۵) صاحب قدرت
 (۵۶) مددگار (۵۷) لائق حمد (۵۸) شاکر کنندہ (۵۹) اول آفرینیہ
 (۶۰) باز آفرینیہ (۶۱) زندگی بخشے والا (۶۲) موت دینے والا
 (۶۳) زندہ (۶۴) قائم بالذات (۶۵) بے نیاز
 (۶۶) صاحب بزرگی (۶۷) یکتا (۶۸)
 یگانہ (۶۹) مستغنی (۷۰) قدرت والا (۷۱) صاحب اقتدار
 (۷۲) آگے بڑھانے والا (۷۳) پیچھے ہٹانے والا
 (۷۴) پہلا (۷۵) آخری (۷۶) عمیاں (۷۷)
 نہاں (۷۸) مالک متصرف (۷۹) بلند (۸۰) نظر
 رکھنے والا (۸۱) بڑا توبہ قبول کرنے والا (۸۲) انتقام لینے والا
 (۸۳) عفو کرنے والا (۸۴) نرم خو (۸۵) بادشاہت کا مالک

(۸۶) المہیمن (۸۷) العزیز (۸۸) الجبار
 (۸۹) المنتکب (۹۰) الخالق (۹۱) الساری
 (۹۲) المصور (۹۳) الغفار (۹۴) القهار
 (۹۵) الوهاب (۹۶) الرزاق (۹۷) الفتاح
 (۹۸) العليم (۹۹) القابض (۱۰۰) المباسط
 (۱۰۱) الخافض (۱۰۲) الرافع (۱۰۳) المعز
 (۱۰۴) المذل (۱۰۵) السبع (۱۰۶) البصیر
 (۱۰۷) المحکم (۱۰۸) العدل (۱۰۹) اللطیف
 (۱۱۰) الخبیر (۱۱۱) المحلیم (۱۱۲) الغلیم
 (۱۱۳) الغفور (۱۱۴) الشکور (۱۱۵) العلی
 (۱۱۶) الکبیر (۱۱۷) الحفیظ (۱۱۸) المقتب
 (۱۱۹) الحسب (۱۲۰) الجلیل (۱۲۱) الکریم
 (۱۲۲) الرقیب (۱۲۳) الصبیب (۱۲۴) الواسع
 (۱۲۵) الحکیم (۱۲۶) الودود (۱۲۷) المعید
 (۱۲۸) الباعث (۱۲۹) الشہید (۱۳۰) الحق
 (۱۳۱) الوکیل (۱۳۲) القوی (۱۳۳) المتین
 (۱۳۴) الولی (۱۳۵) الحمید (۱۳۶) المحیی
 (۱۳۷) المبدی (۱۳۸) المعید (۱۳۹) المحیی
 (۱۴۰) الممیت (۱۴۱) الحق (۱۴۲) القیوم
 (۱۴۳) الواحد (۱۴۴) الساجد (۱۴۵) الواحد
 (۱۴۶) الاحد (۱۴۷) الصمد (۱۴۸) القادر
 (۱۴۹) المقدر (۱۵۰) المقدم (۱۵۱) المؤخر
 (۱۵۲) الاقل (۱۵۳) الاخر (۱۵۴) الظاهر
 (۱۵۵) الباطن (۱۵۶) الوالی (۱۵۷) المتعالی
 (۱۵۸) السور (۱۵۹) الثواب (۱۶۰) المنتقم
 (۱۶۱) العفو (۱۶۲) الرؤف (۱۶۳) مالک الملک

(۸۶) غفلت و کرامت والا (۸۷) عدل کرنے والا،	(۸۶) ذو الجلال والإکرام (۸۷) المقسط (۸۸)
(۸۸) یکجا کرنے والا (۸۹) بے نیاز (۹۰) بے نیاز	الجامع (۸۹) الغنى (۹۰) المغنى
کرنے والا (۹۱) روکنے والا (۹۲) نقصان دینے والا (۹۳)	(۹۱) المانع (۹۲) الضار (۹۳) النافع
نفع دینے والا (۹۴) روشنی (۹۵) ہدایت دینے والا، (۹۶)	(۹۴) النور (۹۵) المادع (۹۶)
نیاسے نیا ایجاد کرنے والا (۹۷) صاحب بقا (۹۸)	البدیع (۹۷) الباقي (۹۸)
اصل مالک (۹۹) راہ نما (۱۰۰) بڑا	الوارث (۹۹) الرشيد
صابر -	(۱۰۰) الصبور - رترمنہ

معاملات

جاہلیت کے اقسام نکاح

۱۔ جاہلیت کے اقسام نکاح :

عَاشَةُ نَزَّ اِنَّ النِّكَاحَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
كَانَ عَلَى اَرْبَعَةِ اَنْحَاءٍ فَنِكَاحُ مَنْهَا نِكَاحُ
النَّاسِ الْيَوْمَ يَخْطُبُ الرَّجُلُ اِلَى
الرَّجُلِ وَلَيْتَهُ اَوْ ابْنَتَهُ فَيُصَدِّقُهَا
شَمَّ يَنْكَحُهَا وَنِكَاحُ اخْرِهَا اِنْ الرَّجُلِ
يَقُولُ لَا مَرْأَتَهُ اِذَا طَهَّرْتُ مِنْ
طَمَثِهَا اَوْ سَلَى اِلَى فُلَانٍ فَمَا سَتَبَعْنِي
مِنْهُ وَلَيْتَزِلْهَا زَوْجَهَا وَلَا يَمْسُهَا
حَتَّى يَتَبَيَّنَ حَمْلُهَا مِنْ ذَلِكَ الرَّجُلِ
فَاِذَا تَبَيَّنَ حَمْلُهَا اَصَابَهَا زَوْجُهَا
اِذَا احْبَبَ وَامْنًا يَفْعَلُ ذَلِكَ رَفْعَةً
فِي خِجَابَةِ الْوَلَدِ وَكَانَ هَذَا
النِّكَاحُ نِكَاحُ الْاِسْتِبْذَاعِ وَنِكَاحُ الْاُخْرَى
يَجْتَمِعُ الرِّهْطُ مَا دُونَ الْعَشْرَةِ عَلَى
الْمَرْأَةِ كُلِّهْمَا يَصِيْبُهَا فَاِذَا حَمَلَتْ
وَوَضَعَتْ وَمَزَّالِا بَعْدَ اَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا
اَرْسَلَتْ اِلَيْهِمْ فَلَمْ يَسْتَطِعْ رَجُلٌ

جاہلیت میں نکاح کے چار طریقے تھے۔ ان میں
سے ایک وہ نکاح ہے جو آج رائج ہے۔ یعنی ایک
شخص دوسرے کے پاس اس کی ولیہ یا دختر کے نکاح
کا پیغام دیتا ہے اور وہ مہر مقرر کرتا ہے اور اسے
نکاح میں لے آتا ہے۔ دوسرا نکاح یہ تھا کہ کوئی شخص
اپنی بیوی سے کہتا کہ جب تو حیض سے پاک ہو جائے تو
فلان کے پاس جا کر تعلی قائم کر لے اس دوران میں اس
کا شوہر اس وقت تک اس کے پاس نہ جاتا جب
تک اس شخص کا جس کے پاس یہ رہی تھی (لطف بصورت
حمل ظاہر نہ ہو جائے۔ یہ ظاہر ہونے کے بعد اگر شوہر کا دل
چاہتا تو اس کے پاس جاتا یہ اس غرض سے کیا جاتا کہ
بچے کی کوئی خاندانی نجابت قائم رہے۔ اس طریقہ نکاح
کا نام نکاح استبضاع تھا۔ تیسرا طریقہ یہ تھا کہ تقریباً دو
آدمی ایک عورت کے پاس جاتے اور سب اس سے مواہلت
کرتے۔ جب وہ حاملہ ہو کر وضع حمل سے فارغ ہو
جاتی تو کچھ دنوں کے بعد سب کو بلا بھیجتی اور کوئی آنے
سے انکار نہیں کر سکتا تھا۔ جب سب اس کے پاس

اگٹھے سہ جاتے تو وہ کہتی کہ تم سب نے جو کچھ کیا ہے وہ تمہیں معلوم ہے۔ پھر وہ جسے پسند کرتی اس کا نام لے کر کہتی کہ لے لے غلاں یہ تیرا بچہ ہے جو میں نے جنا ہے۔ پھر وہ اس بچے کو اسی سے وابستہ کر دیتی اور وہ اس سے انکار نہ کر سکتا۔ چوتھا طریقہ نکاح یہ تھا کہ بہت سے لوگ یکجا ہونے اور مخصوص عورت سے ہم آغوش ہوتے اور جب بھی اس وقت آئے وہ اسے روک نہ سکتی۔ یہ بگایا (طوافیں یا بدکار عورتیں) ہوتی تھیں۔ ان کی علامت یہ ہوتی تھی کہ ان کے دروازوں پر جھنڈے کھڑے کر دیئے جاتے تھے۔ اس وقت جو بھی چاہتا ہے تکلف اُس پر جا پڑتا۔ جب ایسی عورتوں میں کوئی حاملہ ہو کر وضع حمل سے فارغ ہو جاتی تو سب لوگ اگٹھے ہوتے اور قیافہ شناسوں کو بلایا جاتا اور وہی اس بچے کو جس سے صحیح سمجھتے وابستہ کر دیتے اور وہ اسی کا بچہ سمجھا جاتا اور وہ اس سے انکاری نہ ہو سکتا۔ جب حضورؐ حتیٰ کے ساتھ معرث ہوئے تو بجز اس نکاح اسلام کے جو آج موجود ہے، تمام جاہلی طریق ہٹے نکاح ختم فرما دیے۔

رجل منهم ان يمتنع حتى يجتمعوا
عندھا تقتول لھم تد عرفتم
الذبح كان من امرکم وقد ولدت
نھوا بئک یا نملان تئسی من
احبت تلتحق بہ ولدھا لا یتطیع
ان یمتنع الرجل ونکاح رابع یمتنع
الناس الکثیر فیدخلون علی المرأة
لا تمتنع مھن جاءھا وھن البغایا
کن یتصبن علی ابوابھن الریات
ونکون علی کما فسن ارا دھن دخل علیھن
فاذا حملت احداھن ووضعت حملھا
جمعوا الھار وعوالھا الثاثة ثمر الحقرا
ولدھا بالذک بیرون فانتا طبه
ودعی ابنه لا یمتنع من ذلک فلما
بعث محمد صلی اللہ علیہ وسلم
بالحق ھدم نکاح الجاہلیۃ الانکاح
الاسلام الیوم۔ (بخاری، ابوداؤد)

۲۔ تہجد کی زندگی کوئی تقویٰ نہیں :

آنحضرتؐ نے تہجد کی زندگی سے منع فرمایا ہے قتادہ نے اس موقع کے لیے یہ آیت پڑھی (تہجد یہ ہے) کہ میں نے اے رسولؐ تم سے پہلے بھی پیغمبر بھی ہیں اور ان کو صاحب ازواج و اولاد بھی بنایا۔

(سورة) ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم نہی عن التہجد وقرأ قتادة ولدت
ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لھم
ازواجا و ذریۃ۔

(ترمذی، تافہ)

کتاب البیوع

حلال روزی

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ (شریعت کے دیچے) فرائض کے بعد حلال روزی حاصل کرنا فرض ہے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس بدک کو حرام غذا دی گئی۔ وہ جنت میں داخل نہ ہوگا۔

حضرت البرہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ : رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک زمانہ ایسا بھی آئے گا جب کہ کوئی اس بات کی پروا نہ کرے گا کہ اس نے جو مال حاصل کیا وہ حلال ہے یا حرام؟

۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلْبُ كَسْبِ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ - رِبْهَق، مشکوۃ،

۴۔ عَنْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ جَسَدٌ غَدَتِ بِالْحَرَامِ - رِبْهَق، مشکوۃ،

۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالَى السُّرُّ مَا أَخَذَ مِنْهُ مِنَ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ - (بخاری شریف)

ایمان، اسلام، اعتصام مضبوط پکڑنا، اقتصاد (میانہ روزی)، امانت
امر معروف (نیک کام حکم)، اُمید، اجل وغیرہ !

جو ایسی زمین پر آبادی کرے، جس کا کوئی مالک نہ ہو تو وہی شخص اس کا زیادہ حق دار ہے۔

۶۔ مَنْ عَمَرَ أَرْضًا لَيْتَ لِأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا -

(بخاری)

کتاب النکاح

۷۔ نکاح محافظ نگاہ و عصمت سے، تجربہ کے لیے وہ محافظ ہے:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا کہ زوجہ! تم میں سے جو نکاح کی استطاعت رکھتا ہو وہ شادی کرے، کیونکہ اس سے نگاہیں اور عصمتیں محفوظ رہتی ہیں، اور جو اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو وہ روزے رکھے، اس سے قطع شہوت ہو جائے گا۔

(علقۃ)..... قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء۔ (السنن الا مالك)

۸۔ نکاح کا مقصد نسل انسانی کی بقا بھی ہے:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی آکر کہنے لگا کہ: مجھے ایک عورت ملی ہے جو خوبصورت اور شریف خاندان کی ہے، مگر وہ بائچ ہے، کیا میں اسے اپنے نکاح میں لے آؤں؟ حضور نے فرمایا: نہیں۔ دوبارہ اس نے پھر آکر یہی سوال کیا اور حضور نے نفی میں جواب دیا۔ پھر بار پھر آیا تو فرمایا کہ: اس عورت سے نکاح کر جو خوب محبت کرنے والی اور خوب خفے والی ہو تاکہ میرا سنی امت کی کثرت تعداد پر بھی فخر کر سکوں۔

(معتزل بن یسار) جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اصبت امرأة ذات حسب وجمال وانها لاتلد انا تزوجها قال لا شتم انا ه الثانية فنهاه شتم انا ه الثالثة الثالثة فقال تزوجوا الودود والود نافي مكاثر بكم الامور الودود اود الناس

۹۔ زن صالحہ کی قدر و قیمت:

دنیا سامانِ زلیت ہے اور اس کی بہترین متاع صالح عورت ہے۔

ابن عمر و بن العاص (رفعه: الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة۔ (مسلم، ناقص)

ایچھا تا جبر

۱۰۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَسَّاجِرُ الصَّدُوقِ الْأَمِينُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ سرکارِ امت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت سچے اور دیانتدار تاجر (کا حشر) نبیوں، صدیقین اور شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔

(ترمذی)

۱۱۔ عَنْ عَبْدِ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّجَارُ يُحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نِعَابًا إِلَّا مَنْ اتَّقَى وَبَدَّ وَصَدَّقَ۔

حضرت عبید بن رفاعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور علی الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن تاجروں کا حشر نافرمانوں کے ساتھ ہوگا مگر جو تاجر خدائے تعالیٰ سے ڈرتے ہوئے حرام سے بچے، جو بڑی قسم نہ کھائے اور سچ بولے (تو اس کا حشر نافرمانوں کے ساتھ نہیں ہوگا)۔

(ترمذی، ابن ماجہ)

۱۲۔ عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْمَعِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَاعَ عَيْبًا لَمْ يَكُنْ لَهُ كَوْمِيذٌ لَمْ يَزَلْ فِي مَقْتَرِ اللَّهِ وَلَوْ تَزَلَّ الْمَلُوكَةُ تَلْعَنُهُ۔

حضرت وائل بن اسفیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور علی الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص عیب دار چیز بیچے اور اس کے عیب کو ظاہر نہ کرے وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں رہے گا۔ اور فرشتے اس پر لعنت کرتے رہیں گے۔

(ابن ماجہ)

سود کا بیان

۱۳۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكُلَ الرِّبَا وَمُؤْكَلَهُ وَكَاتِبَهُ وَشَاهِدِيهِ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضور علی الصلوٰۃ والسلام نے سود لینے والوں، سود دینے والوں، سودی دستاویز لکھنے والوں اور اس کے گواہوں

پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ وہ سب رگنہ (میں) برابر کے شریک ہیں۔

وَقَالَ هُمْ سَوَاءٌ - (مسلم شریف)

حضرت عبداللہ بن حنظلہ غیبی الملائکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ شود کا ایک درہم جو آدمی جان بوجھ کر کھائے اس کا گناہ چھتیس بار زنا کرنے سے زیادہ ہے۔

۱۴- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَنْظَلَةَ غَيْبِلِ الْمَلَأَ حَقْفَةً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرَاهِمُ رِيَالًا بِأَحْلُهُ الرَّجُلُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَشَدُّ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ نِيَّةً - (راحمہ، دارتطنی، مشکوٰۃ)

حضرت ابوبہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ سود (کا گناہ) ایسے ستر گناہوں کے برابر ہے جن میں سب سے کم درجہ کا گناہ یہ ہے کہ مرد اپنی ماں سے زنا کرے۔

۱۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَسْرِ بِلَوْ سَبْعُونَ جُذْءَ أَلَسَرَهَا أَنْ يَنْكَحَ الرَّجُلُ أُمَّهُ - (ابن ماجہ - بیہقی)

بیع، راستی، امانت، سہولت، اوزان، حرام چیز کا بیچنا دھوکا، شفعہ وغیرہ

امین اور راست باز تاجر نہیں، صدیقوں نہیں اور صالحین کی صف میں ہوگا۔

۱۶- النَّاجِحُ الْأَمِينُ الصَّدُوقُ مَعَ النَّيِّبِ وَالضِّدْلَقِيْنَ وَالشَّهْدَاءِ وَالصَّالِحِينَ - (التنذیر)

بالع (بیچنے والے) اور خریدار کو اس وقت تک سودے پر اختیار ہے جب تک وہ جہل نہ ہو جائیں پس اگر ہر دو نے سچ کہا اور مال متعلقہ کی بابت سب کچھ بیان کر دیا تو دونوں کے لیے برکت کا موجب ہے اور اگر جھوٹ کہا اور مال کے عیب چھپا رکھے ممکن ہے کہ ہر دست کچھ نفع ہو مگر اس سودے میں برکت نہ ہوگی۔

۱۷- الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَّفَقَا ثَانِ صَدَقَ الْبَيْعَانِ وَبَيَّنَّا بُورَعَهُ فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَذَبَا وَكُتْمَا فَحَسْبَى أَنْ يَتَرَبَّعَا رِجَالًا وَيُحَقِّقَا بَرَكَةَ بَيْعِهِمَا - (الخمسة)

خدا اس شخص پر مہربانی کرتا ہے جو خرید و فروخت اور قیمت وصول کرنے کے تعلق میں سہولت اور نرمی اختیار کرتا ہے۔

اپنے اور تولنے والوں کو فرمایا تمہارے سپردہ کام میں جنہیں (ٹھیک طور پر) کرنے سے تم سے پہلے بعض لوگ ہلاک ہو چکے ہیں۔

جب تو کوئی چیز فروخت کرے تو اسے ناپ کر لے اور جب خرید لے تو ناپ کر لے۔

ایک شخص شخص کے طور پر ایک شراب کا شکنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا۔ فرمایا، کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے شراب حرام کر دی ہے؟ اُس نے کہا نہیں اور راستے میں اس کے پاس والے آدمی نے کان میں کچھ کہہ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اس کے کان میں تم نے کیا کہا؟ اس نے کہا میں نے کہا ہے کہ اسے بیچ ڈال۔ فرمایا جس نے اس کا بیچا حرام کر دیا ہے۔ اس نے اس کا بیچنا بھی حرام کر دیا ہے اس نے دونوں شکنوں کا جو اس کے پاس تھے مزہ کھل دیا اور جو کچھ ان میں تھا سب بہہ گیا۔

ابو طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اس شراب کو کیا کیا جائے جو بعض یتیموں کو وراثت میں ملی ہے۔ فرمایا پھینک دو۔ ابو طلحہ نے کہا کہ کیا اس کا سرکہ نہ بنا لوں؟ آپ نے فرمایا، نہیں۔

جو غنہ خریدے اس کا اس وقت تک فروخت کرنا جائز نہیں جب تک کہ وہ ناپا تولانہ جائے اور دوسری روایت میں ہے کہ جب تک قبضہ میں نہ لایا جائے اور اگلے چل کر راوی بیان کرتا ہے کہ ہم راوی پاروں سے جو سوار ہو

۱۸۔ رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَىٰ وَإِذَا اقْتَضَىٰ۔

(البخاری، و الترمذی)

۱۹۔ قَالَ لِأَهْلِ الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ اسْكُمُ قَدْ وَلَّيْتُمْ أَمْرَيْنِ هَلَكَتَ فِيهِمَا الْأُمَمُ السَّالِفَةُ مَبْنُوكُمْ۔ (الترمذی)

۲۰۔ إِذَا بَعْتَ كُلَّ وَ إِذَا اشْتَعْتَ مَا حَتَلَ۔ (البخاری)

۲۱۔ إِنَّ رَجُلًا أَهْلَىٰ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَوْيَةً خَمِرٌ فَقَالَ لَهُ هَلْ عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ حَرَّمَهَا قَالَ لَا فَسَارَ الْإِسْنَاءُ إِلَىٰ جَنْبِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَوَسَّارَتَهُ قَالَ أَمَرْتُهُ بِبَيْعِهَا قَالَ إِنَّ الَّذِي حَرَّمَ شَرِبَهَا حَرَّمَ بِبَيْعِهَا فَفَتَعَ الْمَرْءُ آذَنَيْنِ حَتَّىٰ ذَهَبَ مَا فِيهِمَا۔ (مسلم، مالک، والنسائی)

۲۲۔ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ آيَتَامَ وَرَثَتُوا خَمْرًا فَقَالَ أَهَرْتُمَا قَالَ أَوْ لَا أَجْعَلُهَا خَلًّا قَالَ لَا۔ (ابوداؤد، و الترمذی)

۲۳۔ مَنْ اشْتَرَىٰ طَعَامًا نَلَا بِبَيْعِهِ حَتَّىٰ لَيْسَتْ وَفِيهِ وَفِي أُخْرَىٰ حَتَّىٰ يَقْبَضَهُ قَالَ وَكُنَّا نَشْتَرِي الطَّعَامَ مِنَ السُّكَّانِ جَزَافًا فَتَهَانَا

کرایا کرتے تھے۔ غلہ خریدتے مگر بغیر ٹھیک طور پر ناپ تول کیے اس کی مقدار کا اندازہ لگا لیتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کو مت بیچو جب تک دوسری جگہ نہ لے جاؤ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ نَسْبِعَهُ حَتَّى نَتَعْتَلَهُ مِنْ
مَكَانِهِ - رَايَةُ (الْأَلْمَنَةِ)

حکم بن خزام روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ میرے پاس لوگ آتے ہیں اور بعض چیزیں خریدنا چاہتے ہیں، جو میرے پاس نہیں ہوتیں۔ کیا میں ان کے ساتھ سودا کر لیا کروں اور پھر بازار سے مطلوب چیز خرید کر انہیں دے دیا کروں، فرمایا ایسی چیز کے بیچنے کا سودا مت کیا کرو جو تمہارے پاس نہیں ہے۔

۲۴۔ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّحْلَ
لَيَأْتِيَنِي فَيُرِيدُ مِنِّي الْبَيْعَ وَلَيْسَ
عِنْدِي مَا يَطْلُبُ أَفَأَبِيعُ مِنْهُ
شَمًّا ابْتَاهَهُ مِنَ السُّوقِ قَالَ
لَا تَبِيعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ -

راوداؤد۔ والترمذی والنسائی

کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ کوئی ایسی چیز بیچے جس میں کسی نقص کے ہونے کا اسے علم ہو۔ ہاں اگر

۲۵۔ لَا يَحِلُّ لِأَمْرِئٍ مُسْلِمٍ أَنْ يَبِيعَ
سِلْعَةً يَعْلَمُ أَنَّ بِهَا دَاءً

۱۔ اس سے مراد مالعت اس قسم کے مردے اور بیمار کی ہے کہ غلہ جب کھیتوں سے منڈیوں میں آتا ہے تو لباً اذاتات اس کے ایک ہی جگہ پڑے پڑے ایک یا ایک ہی ہفتے میں کسی شخص بغیر دیکھ اس کے مالک یا خریدارین کو بڑا بھاری نفع یا نقصان اٹھاتے ہیں۔ یہی ممنوع تجارت ہے جس کے سبب سے ملک میں باوجود جنس کے افراط سے موجود ہونے کے قحط و گرائی رہتی ہے اور یہ نافرمانی کی سزا ہے۔ مال کے دیکھنے اور اپنی جگہ موجود ہونے سے قبل بیع کرنا اس وقت مکملانا ہے۔

۲۔ یہ اسی قسم کی تجارت ہے جو آج کل کمیشن ایجنسی کے نام سے معروف ہے۔ اس کی قیامت صریح ہے اور محتاج بیان نہیں۔ جو غافلہ کہ فرد شہدہ یا خریدار کو ہونا چاہیے جس کے وہ مرد و مستحق ہیں۔ ایک تیسرا شخص جس کی نہ ملدی گئے نہ پیکٹوئی اڑالے جاتا ہے کمیشن ایجنسی تو پھر بھی کچھ ہے کہ مالک اور گاہک ہر دو کو اس کا علم ہونا ہے اور اس وجہ سے وہ ناروا بھی نہیں ہو سکتی۔ مگر ناجائز اور ممنوع اور غارت کرنے والا وہ طریق ہے جو آج کل بڑے بڑے شہروں میں بعض لوگوں نے اختیار کر رکھا ہے کہ ان کے پاس نہ کوئی دکان ہے نہ سامان۔ انگریزی اسبجک کے چند محروم کو جوڑ کے اپنی فرضی دکان یا کمپنی کا نام رکھ کر چیزوں کی ایک فہرست چھاپ لیتے ہیں اور جھوٹی قسموں اور اشتہار بازی سے بیچاے سادہ لوح اور کم علم لوگوں کو لوٹ لوٹ کر مرنے اڑانے ہیں۔

خریدار کو نفیس سے مطلع کرے۔

جو شخص ایسے حساب نور کو خریدے جس کے نقصوں میں دودھ روکا گیا ہو۔ اسے اس کی دایمی کا تین دن تک اختیار ہے، مگر اسے دودھ کا مناد نہ اس کے برابر یا اس سے دو چند غلے یا آٹے سے ادا کرنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نرخ بڑھانے سے منع فرمایا۔ امام مالک سے روایت ہے کہ نرخ بڑھانے سے یہ مراد ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کے خریدنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو مگر اس کی قیمت بڑھاتا جائے۔ اس عرض سے کہ اسے دیکھ دیجو کہ لوگ بھی قیمت بڑھاتے جائیں۔

جب کسی کا سودا ایک شخص کے ساتھ ہو جائے تو پھر دوسرے شخص کے واسطے پہلے مالک اس چیز کا سودا کرنا منع ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ بیچنے والا اور خریدنے والا جب تک جبرانہ ہو جائیں (سودے کے فتنے کا) اختیار رکھتے ہیں۔ یا ایک ان میں سے دوسرے کو کہہ دے (کہ اس سودے میں اختیار ہے۔ یا بیع اختیار ہی ہو) (تواور بات ہے) جب بیچنے والے اور گاہک کے درمیان اختلاف ہو جائے تو بیچنے والے کی بات معتبر سمجھنی چاہیے اور گاہک کو اختیار ہے۔ خواہ خریدے خواہ نہ خریدے۔

جو شخص اس غرض سے غلہ جمع کر کے روک لے کہ نرخ بڑھنے پر بیچے تو وہ خطا کا ہے۔

ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ نرخ ضرر فرما دیجئے کہ غلہ گراں ہے، فرمایا میں دعا کرتا ہوں کہ نرخ سستا ہو جائے پھر ایک شخص آیا اور وہی درخواست کی فرمایا نہ

(الْأَخْبَرِيَّةُ - (البحاری)

۲۶۔ مَنْ بَاعَ مُحَقَّلَةً فَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا مِثْلَ أَوْ مِثْلُ لَبَنٍ قَمَحًا۔

(الرداؤد)

۲۷۔ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَبْشِ أَخْرَجَهُ الثَّلَاثَةُ وَالنِّسَاءُ زَادَ مَالِكٌ وَالْخَبْشُ أَنْ تُعْطِيَهُ لِسْعَتِهِ أَكْثَرَ مِنْهَا وَلَيْسَ فِي نَفْسِكَ أَشْتَرُ أَمَّهَا فَيَقْتَدِي بِكَ خَيْرُكَ۔

۲۸۔ وَلَا يَسُوُّ الرَّجُلُ عَلَى سَوِّمِ أَخِيهِ۔ (السنہ)

۲۹۔ وَفِي أُخْرَى الْمُبَايَعَانِ بِالْخِيَارِ مَالٌ يَتَفَرَّقَانِ أَوْ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ اخْتَرُوا رَبِّمَا قَالَ أَوْ يَكُونُ بَيْعُ خِيَارٍ۔ (السنہ)

۳۰۔ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ فَالْقَوْلُ لَهُ الْبَائِعِ وَالْمُبْتَاعِ بِالْخِيَارِ۔

(رمالک و الترمذی)

۳۱۔ مَنْ اخْتَصَرَ فَهُوَ خَاطِئٌ

(رمس و البوداؤد و الترمذی)

۳۲۔ أَنْ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَعَرْنَا فَمَا لَنَا أَدْعُوهُمْ ثُمَّ جَاءَ آخَرُ نَتَلَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَعَرْنَا فَمَا لَنَا

ہی نرخ کو گھٹاتا ہے اور بڑھاتا ہے۔ اور میں چاہتا ہوں کہ اس کی بارگاہ میں ایسی حالت میں حاضر ہوں کہ کسی پر ظلم کرنے کا مطالبہ مجھ سے نہ کیا جائے۔

بَلِ اللّٰهُ تَعَالٰی يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ وَ اِنَّهُ لَازْمُؤَانٌ اَلَقٰى اللّٰهُ تَعَالٰی وَلٰكِنَّ لِاَحَدٍ عِنْدِيْ مُّظْلِمَةً (البود اود)

رہن اور بیع مسلم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ طیبہ میں تشریف لاتے۔ مدینہ کے لوگ بھلوں میں سال دو سال اور تین سال کی (بیشگی) بیع کیا کرتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس طرح کی بیع کرے اُسے چاہیے کہ معین پیادہ معین زن اور معین مدت کے ساتھ کرے۔

۳۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِیْنَةَ وَهُمْ یَبِیْعُوْنَ فِی الثَّارِ السَّنَةَ وَالسَّنَتَیْنِ وَالثَّلَاثَ فَقَالَ مَنْ اَسْلَفَ فِی شَیْءٍ فَلِیْسَ لَهُ فِیْ کَیْلِ مَعْلُوْمٍ وَوَزْنِ مَعْلُوْمٍ اِلٰی اَجَلٍ مَعْلُوْمٍ (بخاری، مسلم)

حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی چیز کو رہن کر دینے سے رہن کرنے والے کی ملکیت ختم نہیں ہو جاتی۔ اس کے منافع کا حقدار رہن ہے اور چیز ضائع ہو جائے تو رہن تادان کا ذمہ دار ہے۔

۳۳۔ عَنْ سَعِیْدِ بْنِ الْمُسَبِّبِ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا یُعْلَقُ الرَّهْنُ الرَّهْنُ مِنْ صَاحِبِهِ الَّذِیْ رَهَنَهُ لَهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ غَرْمُهُ (مشکوٰۃ)

شاہد و اذن

۳۵۔ بغیر گواہوں کے عورت کا خود نکاح کر لینا :

بدکار ہیں وہ عورتیں جو بغیر گواہوں کے خود ہی اپنا نکاح آپ کر لیتی ہیں۔

(ابن عباس) رفعہ : البغایا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بیئنه - (ترمذی صحیح انہ موقوف)

۳۶۔ بالغہ کا اذن ضروری ہے :

(ابن عباسؓ) رفعہ : الا یمحق
بنفسھا من ولیھا والبکرتا ذن
فی نفسھا واذنھا صما تھا (بخاری)

بیرہ عورت اپنے متعلق فیصلہ کرنے کا حق اپنے
دلی سے زیادہ رکھتی ہے اور کنز اری عورت کے متعلق خود
اس سے اذن لے لینا چاہیے اور اس کا خاموش رہنا ہی
اس کا اذن ہے۔

۳۷۔ نکاح بلا رضا کو عورت ٹوڑ سکتی ہے خواہ باپ ہی کیوں نہ کہے :

(ابن عباسؓ) ان جاریۃ بکرا انت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم مذکرت
ان اباھا زوجھا وہ صا رہة
نخیرھا النبی صلی اللہ علیہ
وسلم (البداء)

ایک باکرہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
اگر فریاد کی کہ اس کے باپ نے اس کی رضا کے خلاف
اسے بیاہ دیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے
مخبر کر دیا۔ (کہ خواہ یہ نکاح باقی رکھے یا ٹوڑ دے۔)

درخت کا پھل

۳۸۔ لَا تَبِيعُوا الْبَحْرَ حَتَّى يَبْدُ وَصْلَاةُ
رَالْتَفَا

درخت کا پھل مت بیچا کرو جب تک اس میں
صلاحت ظاہر نہ ہو جائے (یعنی اس کا نشوونما اس درخت تک
پہنچ جائے کہ اس کے پک جانے کی امید بندھ جائے)
ایک شخص نے کچھ درختوں کا پھل فریدا میرے پاس
آنتا اگئی (اس وجہ سے) اس پر بہت ساقضہ ہو گیا۔
اور وہ مفلس ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے
صدوق (حسب تو فنیق چندہ) دے دو۔ لوگوں نے چند دیا
مگر اس کی مقدار قرضہ کی رقم سے کم رہی۔ آپؐ نے
قرض خواہوں کو سرمایا : جو کچھ ملتا ہے رغینت
سمجھ کر) لے لو۔ کیونکہ اس سے زیادہ تو تمہیں

۳۹۔ اُصِيبَ رَجُلٌ فِي شِمَارِ ابْنِ عَمَّا
فَكَثُرَ دَيْنُهُ فَاَفْلَسَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَسَدَ قَوْا
عَلَيْهِ فَنَصَدَّقَ النَّاسَ عَلَيْهِ
فَلَمْ يَنْتَلِجْ ذَاكَ وَفَاءَ دَيْنِهِ فَقَالَ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَسَ مَا يَمِ
حُدُوْا مَا وَحَدْتُمْ لَهُ لَيْسَ لَكُمْ

(کسی طرح) وصول ہی نہیں ہو سکتا۔

اگر تم نے کسی درخت کا پھل اپنے بھائی کے ہاتھ بیچا ہے اور اس پر کوئی آفت آئی ہے تو تمھارے لیے جائز نہیں کہ اپنے بھائی سے کچھ وصول کرو۔ کیونکہ ایسا کرنے میں تم بالکل ناحق پر ہر گے۔ اور ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آفت سے جو نقصان ہو وہ اصل قیمت میں سے وضع کر لیا جائے۔

الْأَذَلِّكَ - (الخمسۃ الا البخاری)

۴۰۔ اِنْ بَعَثَ مِنْ اَخِيكَ شَمْرًا
فَاَسَابَتْهُ حَاصٌّ فَلَا يَحِلُّ
لَكَ اَنْ تَاْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا بِسْمِ
تَاْخُذُ مَالِ اَخِيكَ بِغَيْرِ حَقٍّ -
(مسلم والبداء و الدلائل و فی ردایہ)
يُوضَعُ الْجَوَارِحُ۔

قرضدار کو مہلت دینا

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص قرضدار کو مہلت دے یا قرض معاف کرے تو اللہ تعالیٰ اُس کو قیامت کے دن کی سختیوں سے محفوظ رکھے گا۔

۴۱۔ عَنْ اَبِي قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُوْلُ مَنْ اَنْظَرَ مُعْسِرًا اَوْ وَضَعَ
عَنْهُ اَنْجَاءً اللّٰهُ مِنْ كَرْبٍ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ - (مسلم شریف)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ مسرور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس کا کسی شخص پر کوئی حق ہو وہ اُسے مہلت دے تو اُسے ہر دن کے عوض صدقہ کا ثواب ملے گا۔

۴۲۔ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ
قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ
عَلٰى رَجُلٍ حَقٌّ فَمَنْ اَخَّرَهُ
كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ -

(احمد، مشکوٰۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مومن کی جان اپنے قرض کے سبب متعلق رہتی ہے جب تک کہ اس کا قرض ادا نہ کر دیا جائے۔

۴۳۔ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ
بِدَيْنِهِ حَتّٰى يَقْضٰى عَنْهُ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ شہید کے سب گناہ بخش دیئے جاتے ہیں، سوائے قرض کے۔

۲۴۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ
كُلُّ ذَنْبٍ إِلَّا الدَّيْنَ. (مسلم شریف)

مہر

۲۵۔ صرف اسلام کا مہر ہونا، ام سلیم کی حجراتِ ایمانی :

ابوطالب نے ام سلیم کو پیغام نکاح دیا تو انہوں نے جواب دیا کہ : ابوطالب تم جیسے آدمی کا پیغام رد نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ تم کافر ہو اور میں مسلمان عورت۔ میرے لیے تم سے نکاح ہی درست نہیں۔ البتہ اگر تم اسلام لے آؤ تو نہ فقط یہ کہ نکاح کروں گی، بلکہ تمہارا اسلام ہی میرا مہر ہو جائے گا۔ اور میں اس کے سوا تم سے کچھ بھی طلب نہ کروں گی۔ قرض وہ اسلام لے آئے اور اسلام ہی ان کا مہر قرار پایا۔ ثابت کہتے ہیں کہ : میں نے ام سلیم سے بہتر کسی عورت کا مہر نہیں سنا یعنی اسلام۔ ابوطالب نے ان کے ادلاؤ بھی ہوئے۔

(رائی) خطب ابوطالبہ ام سلیم
نقالت واللہ ما مثلك یا اباطالبہ
یرد ولکنک رجل کافر وانا
امرأة مسلمة ولا یحل لی ان اتزوجک
ن ان تسلم فذلک مہری ولا
اسألك غیرہ فاسلو وکان
ذلک مہرہا۔ قال ثابت فما
سمعت بامرأة قط کانت اکرم
مہراً من ام سلیم الا سلام فدخل
بہا فولدت لہ۔ (دلائل)

۲۶۔ ام المؤمنین ام سلمہؓ کا مہر صرف دہن درہم تھا :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو مہر میں جو چیزیں دی تھیں ان کی قیمت دہن درہم تھی۔

(رائی) ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم تزوج ام سلمة
على متاع قيمته عشق
درهم۔ (موصی، بزار کبید
ضعفت)

۴۷۔ تین آسانیوں کا شمار عورت کی برکات میں ہے،

(عائشة) رَفْعَتُهَا : ان من یمن
المرأة تیسیر خطبتها و
تیسیر صداقتها و تیسیر
رحمها - (احمد بلیں)
عورت کی ایک برکت تو یہ ہے کہ اسے پیغام نکاح
آسانی سے دیا جاسکے۔ دوسری برکت یہ ہے کہ اس کا مہر
آسانی سے ادا ہو سکے۔ تیسری برکت یہ ہے کہ اس کا رحم
آسانی سے حمل اور ولادت کا کام کر سکے۔

۴۸۔ مہر ہضم کرنے والے کا شمار زانیوں میں ہوگا:

(میمون الکرمی) عن ابیہ
رفعه : ایما رجل تزوج امرأة
على ما قل من المهر او اكثر ليس
في نفسه ان تؤدى اليها حقها
الله يوم القيمة وهو زان -
(اوسط صغیر)
جو شخص کسی عورت سے بھی تنہا یا کثیر مہر
پر نکاح کرے اور اس کے دل میں
یقین مہر ادا کرنے کا ارادہ نہ ہو
تو بروزِ شہر وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے
ایک زانی کی حیثیت سے پیش
ہوگا۔

(ت) تفسیر اور متفرق!

۴۹۔ اِذَا شَاحَبْتَ نَفْسِي الطَّرِيقَ فَاَنْجِئْنِي
سَبْعَةَ اَذْرُع - الخمسة (الانثى)
۵۰۔ اِنَّ اَحَبَّ الْبِلَادِ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰى
الْمَسَاجِدُ وَالْبَعْضُ الْمِلَادِ اِلَى اللّٰهِ
تَعَالٰى اَلْاَسْوَاقُ - (المسلم)
جب تمہارا کسی رستے (کے عرض) میں اختلاف
ہو، تو اسے سات ہاتھ رکھ لو۔
خدا کے نزدیک پسندیدہ تر مقام مسجدیں ہیں اور
بدترین مقام بازار۔

زمین پر ناجائز قبضہ

۵۱۔ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِيهِ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے باپ سے روایت
کرتے ہیں کہ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے فرمایا

کہ جو شخص دوسرے کی زمین کا کچھ حصہ ناحق دبا لے تو اسے قیامت کے دن سات زمینوں کی (تر) تک دھنسا یا جائے گا۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کسی کی بالشت بھر زمین ظلم سے حاصل کرے گا اسے قیامت کے دن سات زمینوں کا طوق پہنا یا جائے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ خبردار کسی پر ظلم نہ کرنا (اور) کان کھول کر سن لو کہ کسی شخص کا مال (تمھارے لیے) حلال نہیں ہو چکا مگر وہ خوشی دل سے راضی ہو جائے۔

مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا بِغَيْرِ حَقِّهِ خُصِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ - (بخاری و شریف)
۵۲ - عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَإِنَّهُ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ - (مسلم، بخاری)
۵۳ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الرَّاشِيِّ عَنْ عَمِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا تَنْظُرُونَ أَلَا لَا يَجْعَلُ مَالُ امْرِئٍ إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ - (بیہقی)

ولیمہ

۵۴ - بدترین طعام ولیمہ دعوت ولیمہ میں شرکت نہ کرنے والا :

بدترین دعوت ولیمہ وہ ہے جس میں صرف اغنیاء بلائے جائیں اور مساکین کو نہ پوچھا جائے اور جو شخص اس دعوت میں (نہ لایا جائے اور) شریک نہ ہو وہ اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نافرمانی کا مرتکب ہوتا ہے۔

(البوہریۃ) مشر الطعام طعام الولیمۃ
میدعی له الاغنیاء و یترک المساکین و
من لویأت الدعوی فقد عصی اللہ و
رسولہ - (شیخین، مؤطا، ابوداؤد)

حد (سزا)

تین شخص مرنوع القلم ہیں (یعنی جن سے کوئی مواخذہ

۵۵ - رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ

نہیں کیا جاتا) لڑکا جب تک بالغ نہ ہو۔ سو یا تو شخص
جب تک بیدار نہ ہو اور دوا نہ جب تک تندرست
نہ ہو اور ایک روایت میں اتنا زیادہ کیا گیا ہے کہ وہ بڑھا
بھی جس کی قتل زیادتی عمر کی وجہ سے زائل ہو گئی ہو میرے فہم
ہے۔

عَنِ النَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ وَعَنِ النَّائِمِ
حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ الْمَغْشُوقِ حَتَّى
يَبْرِيءَ - الْبُودَاؤْد - وَفِي أُخْرَى زَادَ
عَنِ الْخَرِيفِ - (الْبُودَاؤْد)

حلالہ

۵۶۔ حلالہ کرنے والے اور کرانے والے ملعون ہیں :

حنور صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے
والے اور کرانے والے دونوں کو ملعون
قرار دیا ہے۔

(ابن مسعود) ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لعن المحلل والمحلل لہ -
(ترمذی، شاہی)

دین یعنی قرض کی ادائیگی!

کیونکہ گناہوں کے بعد جن کی خدا نے ممانعت فرمائی ہے
سب سے بڑا گناہ حساب کے وقت خدا کے نزدیک انسان
کا یہ ہوگا کہ وہ اس حالت میں مر جائے کہ اس کے ذمے اس
قدر قرض ہو کہ اس کی ادائیگی کے لئے وہ جائیداد نہ چھوڑ سکا
ہو۔

جو شخص اس نیت سے مال (قرض) لے کہ وہ اسے ادا
کرے گا تو اللہ اس سے ادا کرانے کا۔ اور جو اس نیت سے
لے کہ خود مجبور کر لے تو اللہ اسے بھی خود مجبور کر دے گا۔

دولت مند کا قرض کے ادا کرنے میں (تو کرنا ظلم

۵۷۔ اِنْ مِنْ اَعْظَمَ الذُّنُوبِ عِنْدَ اللَّهِ
تَعَالَى يَلْقَاهُ مِنْ عِنْدِ بَعْدِ الْكِبَارِ
الَّتِي نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنْ يَمُوتَ
رَجُلٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ لَا يَدْعُ لَهُ
قَضَاءً - (الْبُودَاؤْد)

۵۸۔ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدَ
أَدَاءً مَا آدَى اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ
أَخَذَهَا يُرِيدَ إِثْلَاقَهَا
أَثْلَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى - (الحارثی)

۵۹۔ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ وَإِذَا أُتْبِعَ

أَحَدَكُمْ عَلَى مَسْلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ -

(الستة)

۶۰ - كَيْ الْوَاحِدِ يَمْلُ عَرْضَهُ وَ
عَمُوزَبْتَهُ تَالِ ابْنِ الْكِبَارِ كَيْ يُلْظُ
لَهُ وَيُحْبَسُ - (البوداؤد - والنسائي)

۶۱ - مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْجِيَهُ اللَّهُ تَعَالَى
مِنْ كَرْبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلْيَنْفَسْ
عَنْ مَعْسِرٍ أَوْ يَضَعْ عَنْهُ - (مسلم)

۶۲ - كَانَ لِرَجُلٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِنَّ مِنَ الْأَبْلِ
فَجَاءَهُ بِقَاضَاهُ وَارْتَهُ أَغْلَظَ فِي
الْمَقُولِ حَتَّى هَوَّ بِهِ بَعْضُ الْقَوْمِ
فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ
مَقَالًا شَرًّا تَالِ أَعْطُوهُ فَطَلَبُوا
سِنَّهُ فَلَمْ يَحْذُوا إِلَّا سِنًّا
فَوْتَهَا فَقَالَ أَعْطُوهَا فَقَالَ أَوْفَيْتَنِي
أَوْفَاكَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ خَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ
فَضَاءً - (الحكمة الا البوداؤد)

ہے جب کسی (قرض خواہ) کا قرضہ کسی مالدار آدمی کے ذمہ
ڈالا جائے تو اسے مان لینا چاہیے۔

صاحب توفیق کا (قرض کی ادائیگی میں) توقف کرنا
اس امر کو جائز کر دیتا ہے کہ اس کی عزت میں فرق آئے
اور اسے تنگ کیا جائے۔ ابن مبارک نے کہا کہ یہ بھی جائز
ہے کہ اس پر سختی کی جائے اور اسے تید کیا جائے۔

جو شخص یہ چاہے کہ قیامت کے دن کی سختیوں سے
بچا رہے۔ اسے چاہیے کہ تنگ دست کو (قرض ادا کرنے
میں) مہلت دے یا (قرض) معاف کر دے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمے ایک آدمی کا
اُونٹ تھا۔ اس نے آکر تقاضا کیا اور سخت کلامی کی۔
یہاں تک کہ بعض لوگوں نے (اس کو سرزنش کرنے کا)
قصد کیا۔ آپ نے فرمایا۔ اسے کچھ نہ کہو کہ تقاضا کرنا
لینے والے کا کام ہے۔ پھر فرمایا اسے (اس کی چیز دے
دو۔ تلاش کی گئی۔ پھر اس کا (سا) اُونٹ نہ ملا۔ البتہ ایک
اُونٹ اس سے (قدے) بڑا مل گیا۔ آپ نے فرمایا یہی
مے دو۔ اس نے کہا۔ تو نے مجھے پورا (قرضہ) دے دیا
خدا تجھے بھرا پُر رکھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تم میں سے بہترین شخص وہی ہے جو اپنے ذمے کی چیز
اچھی طرح ادا کرے۔

کتاب الطلاق

۶۳ - مسئلہ طلاق میں وقتی حالات کی رعایت :

ابن عباس (رض) کان الرجل اذا طلق

جب کوئی شخص اپنی بیوی کو قبل از دخول تین طلاقیں

دے دیتا تو وہ ایک ہی طلاق سمجھی جاتی تھی یہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تھا اور یہی حضرت ابوبکرؓ کے عہد میں اور یہی حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں ابتداء رہا۔ جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ لوگ اس معاملہ میں بے دھڑک واقع ہو گئے ہیں تو آپؓ نے کہا کہ: اب تین طلاقیں تین ہی سمجھی جائیں۔

امراتہ ثلاثہ قبل ان یدخل بها جعلوها واحدة علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم والی بکثر وصدراً من امارۃ عمرؓ فلما راه الناس قد تناجسوا بیھا قال اجیزوھن علیھن۔
(مسلم، ابوداؤد، نسائی، بیہقی)

۶۴۔ دماغ قابو سے باہر ہو جائے تو طلاق بے اثر ہے:

ہر طلاق نافذ ہو جاتی ہے بحر معنویہ اور مغلوب العقل کی طلاق کے۔
(ابو ہریرہؓ) كل طلاق جائز الاطلاق المعنویہ والمغلوب علی عقلہ۔ (ترمذی)

۶۵۔ سخت غصے کی حالت میں طلاق بے اثر ہے:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ”غلاق“ میں نہ کوئی طلاق نافذ ہوگی نہ عتاق۔ ابوداؤد میں غلاق کے معنی غضب کے ہیں۔ (غلاق غضب کی اُس کیفیت کو کہتے ہیں۔ جب کہ بات کرنے والے کو یہ احساس ہی نہ ہو کہ اُس کے منہ سے کیا نکل رہا ہے۔)
(عائشہؓ) قالت لا طلاق ولا عتاق فغلاق لابی داؤد وقال الغلاق الغضب۔

۶۶۔ عورت کسی کے ساتھ نکاح پر مجبور نہیں کی جاسکتی:

بریرہؓ کا شوہر ایک غلام تھا مغیث نامی، اس کا نقشہ گویا میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ وہ بریرہؓ کے پیچھے پیچھے گھوم رہا ہے اور اُس کے آنسو اس کی داڑھی پر بہہ رہے ہیں۔ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ: اے عباسؓ! انھیں مغیث کی محبت بریرہؓ اور بریرہؓ کی نفرت مغیث پر تعجب نہیں ہوتا۔
پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بریرہؓ کو فرمایا کہ:
(ابن عباسؓ) ان زوج بریرۃ کان عبداً ایقال له مغیث کا فی القرآن لیه بطرف خلفھا ودموعہ علی حیثہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للعباسؓ یا عباسؓ الا تعجب من حب مغیث بریرۃ ومن لفض بریرۃ مغیثاً؟ فقال صلی اللہ علیہ وسلم

لورا جعتیہ قالت یا رسول اللہ
تأمرنی؟ قال اثباتا اشفع قالت
لا حاجة لی فیہ (بخاری، اصحابین)

اے کاش کہ تو اس کی طرف رجوع کر لیتی۔ عرض کیا کہ:
حضرت! مجھے حکم دیتے ہیں؟ فرمایا: نہیں! بلکہ میری سفارش
ہے۔ بول: مجھے معیشت سے کوئی دلچسپی نہیں۔

۶۷۔ اللہ کی نگاہ میں طلاق سب سے زیادہ قابلِ نفرت مباح ہے:

ابن عمر رضی اللہ عنہما رفعہ: الغض
الحلال الی اللہ الطلاق۔
(البوداد)

جائز باتوں میں جو چیز اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ
ناپسند ہے وہ طلاق ہے۔

۶۸۔ طلاق ایک ہی سبب سے ہو سکتی ہے:

ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ رفعہ: لا تطلق النساء
الا من رییۃ ان اللہ تعالیٰ لا یحب
الذواتین ولا الذواتات (بزار، کبیر، اوسط)

جب تک عورت متہم نہ ہو اسے طلاق نہیں دینی
چاہیے۔ گھاٹ گھاٹ کا مزہ چکھنے والے مردوں اور
عورتوں کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا۔

۶۹۔ بلاوجہ عورت کا خود مطالبہ طلاق کرنا:

رویان رضی اللہ عنہ رفعہ: ایما امرأة سألت
زوجها الطلاق من غیر بأس فحرام علیها
راحة الجنة۔ (البوداد، شرمذہ)

جو عورت بھی بلا کسی سخت ناگواری کے اپنے شوہر
سے طلاق کا مطالبہ کرے، اس پر جنت کی
خوشبو حرام ہے۔

۷۰۔ تین باتوں میں سنجیدگی و مزاح کا اثر یکساں ہے:

ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ رفعہ: ثلاثہ حیۃ
حید ومنہن حیۃ النکاح والطلاق
والرحیۃ۔ (ترمذی، البوداد)

تین چیزیں ایسی ہیں کہ خواہ وہ سنجیدگی سے ہوں
یا مزاح سے، مگر نافذ ہو جاتی ہیں نکاح، طلاق
اور رجعت۔

۷۱۔ صرف ناپسندیدگی کی وجہ سے عورت مطالبہ خلع کر سکتی ہے:

ابن عباس رضی اللہ عنہما ان امرأة ثابت بن قیس
ثابت بن قیس بن شماس کی بیوی نے

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا کہ: مجھے ثابت (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے خلق اور دین کے متعلق کوئی شکایت نہیں لیکن اسلام میں کفر (یعنی منافقانہ محبت) مجھے پسند نہیں۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: کیا تم اس کا باغ (جو مہر میں ملا ہے) اُسے واپس کر دو گی؟ عرض کیا: ہاں! فرمایا: اُسے ثابت اپنا باغ لے لو، اور اُسے طلاق دے دو۔

بن شماس انت النبی صلی اللہ علیہ وسلم نقالت له ما عنتب علی ثابت فی خلق ولا دین ولكن اخره الکفر فی الاسلام فقال تردین علیہ حدیقته؟ قالت نعم فقال له صلی اللہ علیہ وسلم اقتبل الحدیقة وطلقها تطلیقته۔ (بخاری، ناظم)

۴۲۔ الولد للفرأش:

ایک شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! فلاں آدمی میرا فرزند ہے کیونکہ میں دور جاہلیت میں اس کی ماں سے کوٹ تھا تھا جنوری کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسلام کے بعد ایسا کوئی دعویٰ مقبول نہیں۔ جاہلیت کی بات ختم ہو چکی۔ بچہ اُسی شخص کا ہو گا جس کے بستر پر پیدا ہوا۔ ناجائز تعلق پیدا کرنے والے کے لیے وہ پتھر سے زیادہ نہیں۔

(عمر بن شعیب) عن ابيه عن جده: قال رجل يا رسول الله ان نلانا ابني عاهرت بامه في الجاهلية فقال صلى الله عليه وسلم لا دعوة في الاسلام ذهب امر الجاهلية الولد للفرأش وللعا هرا الحجر۔ (البداء) (رد)

۴۳۔ خلع کی عدت میں صرف ایک حیض کی مثال:

عہد رسالت میں ثابت بن قیس بن شماس کی بیوی نے اُن سے خلع کرایا، تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو صرف ایک حیض کی عدت گزارنے کا حکم فرمایا۔

(ابن عباس) ان امرأة ثابت بن قيس بن شماس اختلعت من زوجها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فامرها النبي صلى الله عليه وسلم ان تعتد بحيضة۔ (البداء) (ترمذی، بلغلة)

۷۴۔ مطلقہ کے فرزند کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ:

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت نے آکر کہا کہ: یا رسول اللہ! یہ بچہ ہے جس کے لیے میرا شکم اس کا ظرت، میرا سینہ اس کا مشکیزہ اور میری گرد اس کا مسکن رہا۔ اس کے باپ نے مجھے طلاق دے دی اور اب اس بچے کو مجھ سے چھیننا چاہتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب تک عقد ثانی نہ ہو اس بچے کی حق دار تو ہی ہے۔

رَعِزْرُ بْنُ شَعِيبٍ (عن أبيه عن
حبّه: ان امرأة اتت النبي صلى الله
عليه وسلم فقالت ان ابني هذا كان
بطون له وعامر وثدي له سقا وحجري له حواء و
ان اياه طلقني وادان يئزعه
مني فقال صلى الله عليه وسلم
انت احق به مالم تنكحي - (البداء)

طلاق

۷۵۔ حلال چیزوں میں سے کوئی چیز خدا کے
نزدیک ایسی بُری نہیں جیسی طلاق ہے۔

۷۵۔ مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أُنْفَعَنَ إِلَيْهِ
مِنَ الطَّلَاقِ وَفِي أُخْرَى أُنْفَعَنُ
الْحَلَالِ (فِي اللَّهِ الطَّلَاقِ - (البداء)

۱۔ طلاق کا دنیا بعض حالتوں میں جائز رکھا گیا ہے اور اس کا فیصلہ کسی بیچ کی رائے پر نہیں چھوڑا گیا۔ بلکہ خود مرد کو اس کا
پورا اختیار دیا گیا ہے۔ مگر اُسے اپنے اس اختیار کے برتنے میں بہت محتاط ہونے کی فہمائش کی گئی ہے اور اس حالت
میں جب کہ سارے جیلہ جن کی تفصیل طوالت کا موجب ہوگی۔ باہمی صفائی رکھنے کے لیے ناکامیاب ہو جائیں۔ طلاق دینے کی
اجازت دی گئی ہے۔ وہ بھی قریباً پچیس پچیس دن کا مصلد کر کے تین دفعہ تاکہ پہلی بلکہ دوسری طلاق کے بعد بھی اگر
صلح ہو جائے تو وہ زائل ہو جائے۔ ہاں اگر غم و غصہ اس غایت کو پہنچ گئے ہیں کہ پچاس دن کی لمبی مبعاد میں بھی فرو
نہیں ہوئے۔ تو تیسری طلاق دے کر آپ بھی سبک ہو جائے اور عورت کی بھی بند خلاص کر دے۔

یہ بھی حکم ہے کہ جب عورت مرد سے علیحدہ رہتی ہو تو طلاق نہ دی جائے۔ غرض اس سے یہ ہے کہ دُور سے کوئی بات سن کر
اگر مرد غضب میں آکر طلاق دینے پر آمادہ ہو جائے تو ایسا نہ کرے کیونکہ ممکن ہے کہ ملاقات ہونے سے غصہ دُور ہو جائے۔
مگر افسوس ہے کہ مسلمانوں نے ان احکام کو بالائے طاق رکھ کر چھوڑا ہے اور طلاق دنیا ایک معمولی بات سمجھ رکھا ہے۔ اکثر لوگ
(باقی ملاحظہ فرمائیں)

- ۶۶۔ اِمْرَاَةٌ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَّاقَهَا
مِنْ غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَّمَ عَلَيْهَا
رَايْحَةَ الْجَنَّةِ - (البوداؤد والترمذی)
کسی عورت کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنی ہنس کی طلاق
کی خواستگار رہے۔ تاکہ اس کے خاوند سے خود نکاح کر کے
جو اس کے کاسے میں ہے انڈیل لے۔ کیوں کہ اُسے تو
وہی ملے گا جو اس کے مفدور میں ہے۔

خرید و فروخت و کسب معاش

۷۸۔ علم کے باوجود مال مسروقہ کھانا چوری کرنے کے برابر ہے :

- رَبَّنْتَ سَعْدٌ قَالَتْ اِفْتَنِيَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
عَنِ السَّرِقَةِ قَالَتْ مَنْ اَحْلَاهَا وَهِيَ عِلْمٌ
اِنَّهَا سَرِقَةٌ فَقَدْ اَشْرَكَ فِي اَشْرَ
سَرَقْتَهَا - (کبیر)
بنت سعد (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) نے پوچھا کہ :
یا رسول اللہ! مال مسروقہ کے متعلق کیا ارشاد ہے ؟ فرمایا :
جو شخص چوری کا مال کھائے اور اُسے یہ علم ہو کہ یہ مال مسروقہ
ہے۔ وہ اس چوری میں شریک ہے۔

۷۹۔ غذائے حرام سے پرورش پائے ہوئے جسم کا انجام :

- (البوکھاری) رفعہ، لا یدخل الجنة بعد
جس جسم کی پرورش حرام غذا سے ہو وہ جنت
(بقیہ ماشیہ صفحہ گذشتہ) ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دے دیتے ہیں، اور بعض لوگ دُور و راز فاصلوں سے طلاق نام لکھ
کر درخت کے پاس بھیج دیتے ہیں اور یہ جو فرمایا کہ خدا کے نزدیک طلاق بہت بُری ہے، سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ
جب حلال یعنی جائز ہے تو بھر بُری کیوں۔ انسان کا ہاتھ یا پاؤں اگر کسی بیماری یا ضرب سے ایسا ناقص اور ردی ہو
جائے کہ اس کا جسم کے ساتھ رہنا خطرناک ہو۔ مگر کاٹ دینا صحت، بخش ہو تو اُسے کاٹ دیا جاتا ہے۔ گو
ایک عضو کا کاٹ جانا بہت بُری بات ہے۔ اسی طرح طلاق اگرچہ بہت بُری چیز ہے۔ مگر جہاں اس کی ضرورت
ہو رہی جاتی ہے۔ جب کہ بیوی بجاتے مونس غمگسار کے جان کا آزار ہو جاتی ہے اور گھر بجائے آرام گاہ کے
و درخ بن جاتا ہے۔

میں نہیں جاتے گا۔

جس گوشت پوست کا نوحہ خوری سے ہو،
وہ جنت نہیں جاتے گا۔ اُس کی زیادہ حق دار
آنش جہنم ہے۔

غذی بحرام (موصی، بزار، اوسط)
وله عن حذیفۃ رفعہ : لا یدخل
الجنة لحم نبت من سحت النار
اولی بہ۔

۸۰۔ مشتبہات پچھائی تفاضل اختیار ہے، دل کا مقام:

حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی ان دونوں کے
درمیان مشتبہ چیزیں ہیں جن کا علم بیشتر لوگوں کو نہیں
ہوتا۔ لہذا جو ایسی مشتبہ چیزوں سے بچے وہ اپنے دین اور
اپنی آبرو کو بچا لیتا ہے اور حرام میں پڑتا ہے، وہ
آخر کار حرام میں بھی جا پڑتا ہے اس کی مثال ایسی ہے
جیسے ایک چرواہا ممنوعہ چراگاہ کے قریب اپنے گائے کو چرا رہا
ہو تو اس کا اس چراگاہ میں بھی جا پڑنا بعید نہیں۔ ہر
فرمانہ خدا کی ایک ممنوعہ اور مخصوص چراگاہ ہوتی ہے اور
اللہ تعالیٰ کی چراگاہ اس کے محارم ہیں۔ اور من رکھو کہ جسم
کے اندر ایک ایسا لوتھڑا ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہے تو سارا
جسم ٹھیک رہتا ہے اور اگر وہ خراب ہو تو سارا جسم ہی
خراب ہو جاتا ہے۔ سہو! وہ لوتھڑا دل ہے۔

النعمان بن بشیر رضی رفعہ : ان الحلال
بین وان المحرام بین وبینہما
مشتبہات لا یعلمہن کثیر
من الناس فمن اتقى الشبهات
استبرأ لديته ومن وقع فی الشبهات
وقع فی المحرام کالراعى حول
الحی یوشک ان یرتق فیہ الآ
ولکل ملک حی الآ وان حی اللہ
محارمه الآ وان فی العبد مضغة
اذا صلحت صلح الجسد کلہ
واذا فسدت فسد الجسد کلہ
الآ وحی القلب۔ (للسنة)

۸۱۔ نیکی و بدی کا فتویٰ اپنے دل سے لو:

داؤد (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اپنے دل میں کچھ
سوالات لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
آئے جب وہ قریب آئے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے فرمایا کہ: میں بتاؤں یا تم بتاؤ گے؟ عرض کیا: حضور
ہی ارشاد فرمائیں۔ فرمایا: کہ تم پر (نیکی) اور اثم (گناہ)
کے بارے میں دریافت کرنے آئے ہو۔ میں نے عرض کیا:

(رواصیۃ) انه اتی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم واضر فی نفسه انتہ
یسألہ عن التبر والاشم فلما دنا
منہ قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
أخبرک ام تخبرنی؟ قال لا بل
أخبرنی فقال جئت نسألتی عن لبر

جی ہاں!

پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہمیں انجلیوں کو پیرستہ کر کے میرے سینے کو ٹھوکر دی۔ اور تین بار فرمایا کہ: اپنے دل سے نوزی پوچھ۔ نیکی وہ چیز ہے جس پر تیرا دل مطمئن ہو اور گناہ وہ شے ہے جو تیرے دل میں جم جائے اور بار بار کھٹک پیدا کرتی رہے۔ لگ کچھ بھی فیصلہ دیں، اس سے بحث نہیں۔

والا شمر قلت نعم فجمع انامله
الثلثه فجعل ينكت بهن في
صدرى ويقول يا واصبه استفت
نفسك واستفت نفسك ثلاثا
البر ما اطاعت اليه النفس والاشم
ما حاك في نفسك وشردد في
صدرك وان اتاك الناس
وافترك۔ (احمد، مرسل، بلیں)

۸۲۔ جسے اللہ نے واضح کیا اور جس سے سکوت اختیار فرمایا:

حلال وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال کیا ہے اور حرام وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کیا اور جس چیز سے سکوت اختیار کیا ہے وہ معاف ہے اس کے متعلق تکلف سے کام نہ لو۔

رسلمان وابن عباس (رض)، رفعاه: الحلال
ما احل الله في كتابه والحرام
ما حرم الله في كتابه وما سكت فهو
ما عفى عنه فلا تتكلفوه۔ (سازین)

۸۳۔ سب سے زیادہ پاکیزہ کھائی:

اپنے ہاتھوں کی کھائی سے بہتر کوئی روزی نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھوں کی کھائی کھاتے تھے۔

(المقدّم)، رفعه: ما أكل أحد
طعاما قط خيرا من أن يأكل من
عمل يديه وان نبى الله داود كان
يأكل من عمل يديه۔ (بخاری)

۸۴۔ حرام خور کی دعا قبول نہیں ہوتی:

اے لوگو! اللہ پاک اور مستقر ہے اور صاف سُختری چیزوں کو قبول فرماتا ہے۔ اللہ نے مومن کو اُسی بات کا حکم دیا ہے جس کا حکم پیغمبروں کو دیا ہے۔ وہ فرماتا ہے (ترجمہ) کہ اے رسولو! پاک اور سُختری چیزیں کھاؤ اور لپچے عمل کرو

الرّهديّة)، رفعه: ايها الناس
ان الله طيب لا يقبل الا طيبا و
ان الله امر المؤمنين بما امر به
الرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من

جو کچھ تم کرتے ہو میں اس سے واقف ہوں۔ نیز فرماتا ہے۔
(ترجمہ) کہ مسلمانو! ہم نے تمہیں جو کچھ دیا ہے اس میں سے
پاک ستھری چیزیں کھاؤ۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ: ایک شخص بڑا مبالغہ کر کے غبار میں اٹا ہوا
آٹا ہے اور آسمان کی طرف اپنے ہاتھ اٹھا کر رُئی رُئی چٹا ہوا
دُعا کرتا ہے مگر اس کا کھانا پینا اور پوشش اور نشرو مناسبات
حرام کھائی سے ہو تو اس کی دُعا کہاں سے قبول ہوگی۔

الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا
تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا أَكَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ
شَوْ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ
أَغْرَصَ بِإِيدِيهِ الْحَا السَّمَاءَ يَأْتِي
يَارِبَ وَمَطْعَمَهُ حَرَامٌ وَمُشْرَبُهُ حَرَامٌ
وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ إِنِّي
سَيِّئٌ لَذَلِكَ. (مسلم، ترمذی)

۸۵۔ اولاد مجی والدین کی کھائی سے ہے :

پاک ترین روزی وہ ہے جو تھارے اپنے کبے حاصل
ہو۔ اور تھاری اولاد کا شمار بھی تھارے کبے (کھائی) ہی
میں ہے۔

رَمَائِثُهُ رَفَعَتْهُ : اِنْ اَطِيبَ مَا اَكَلَتْ
مِنْ كَسْبِهِ وَانْ اُولَا دَهُ مِنْ كَسْبِهِ
(اسباب سنن)

۸۶۔ حکومتِ اسلامیہ کے عمال کے لیے معیارِ زندگی :

جو شخص ہمارے علم میں ہو وہ شادی کر لے اور اگر اس
کے پاس کوئی خادم نہ ہو تو خادم رکھ لے اور اگر اس کے
پاس کوئی گھرنہ نہ ہو تو گھرنہ لے جو اس سے زیادہ کچھ بنائے
گا وہ یا تو مسرف ہو گیا یا چور۔

الْمُسْتَوْدِينَ شَدَادَ رَفَعَهُ : مَنْ
كَانَ لَنَا عَامِلًا فَلْيَكْتَسِبْ زَوْجَةً
وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيَكْتَسِبْ
خَادِمًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ
فَلْيَكْتَسِبْ مَسْكَنًا وَمَنْ اتَّخَذَ غَيْرَ
ذَلِكَ فَهُوَ غَالٍ أَوْ سَارِقٌ أَوْ بَدَاؤِدٌ

۸۷۔ خلیفہ کا خفی بیت المال میں :

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلیفہ ہونے
کے بعد فرمایا کہ: میری قوم جانتی ہے کہ میرا کاروبار میرے
بال بچوں کی ضروریات پوری کرنے سے غاصر نہ تھا۔ اب میں

رَمَائِثُهُ : لَمَّا اسْتَخْلَفَ ابُو بَكْرٍ
قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ مِمَّا انْ حَرَفْتَنِي
لَمْ تَكُنْ تَعِزُّ عَنْ مِثْلِهِ اَهْلِي وَشَعْلَتِي

نقوش: رسول نمبر ۲۷۲۔

مسلمانوں کی امارت کے فرائض انجام دینے میں ہرگز مشغول
ہوں۔ لہذا اب ابوبکرؓ کے بال بچے بیت المال سے کھائیں
گئے اور ابوبکرؓ مسلمانوں کا کام کرتا ہے گا۔

بما مرا المسلمین فسیأکل ال ابی بکر
من هذا المال ویحترف للمسلمین۔
(بخاری)

۸۸۔ جاگیروں سے زکوٰۃ:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن حارثؓ
مازنی کو قبلیہ کی کاتبین عطا فرمائی تھیں، جو
فرع کے کنارے واقع ہیں۔ ان کانوں سے
آج تک زکوٰۃ ہی لی جاتی ہے۔

رکشیر بن عبد اللہ بن عوف لما زانی
انہ صلی اللہ علیہ وسلم انطع بلال
بن الحارث معادن القبلیۃ وہی من
ناحیۃ الفرع وتلك المعادن لا یؤخذ
منها الا الزکوۃ حتی الیوم راہوداؤد، مالک

۸۹۔ پانی اور درخت مفادِ عامہ کچے ہیں:

...مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ پانی اور
درخت سبوں کے لیے ہے۔ ان دونوں کو چاہیے
کہ حقان یعنی شیطان کے خلاف لڑنے میں باہمی تعاون رکھیں۔

رقیلة بنت مخزومہ..... الملم
اخوالسلم یعہو الماء والشجر
یتعاونان علی الفئان (لابی داؤد وقال الفئان الشیطان)

۹۰۔ سب زیادہ پاکیزہ کھائی:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ: سب سے
زیادہ پاک و حلال کھائی کون سی ہے۔؟ فرمایا: آدمی
کا اپنے ہاتھوں سے کام کرنا اور ہر وہ تجارت جس میں
بڑ (تقویٰ) ہو یعنی جائز ہو۔

رافع بن خدیج، قبل یا رسول اللہ
ای الکب اطیب؟ قال عمل
الرجل بیدہ وکل بیع مبرور۔
(احمد، ہزار، کبیرا وسط)

۹۱۔ اجرت فوراً ادا کرنے کا حکم:

مزدور کی مزدوری اس کا پسینہ
خشک ہونے سے پہلے ادا کرو۔

رعن ابن عمر، اعطوا
الاجیر اجرہ قبل ان یجف عرقہ۔
(ابن ماجہ)

۹۲۔ دستکاری کی فضیلت :

اللہ تعالیٰ حرض پیشہ مومن کو دوست رکھتا ہے ۔

(ابن عساکر) رفعہ : ان اللہ یحب المؤمن من المحترف . (کبیر اوسط، بضعف)

۹۳۔ ایضاً :

چوتھوں دن بھراپنی قوت بازو سے کام کر کے تھکامانہ شام گزارے تو اس کی وہ رات مغفرت میں گزرتی ہے ۔

(ابن عباس) رفعہ : من امسى كالقائم عمل مبدہ امسى مغفولاً لہ ۔ (اوسط بخفی)

۹۴۔ سیدنا زکریاؑ بڑھئی کا کام کرتے تھے :

حضرت زکریاؑ علیہ السلام (نخبہ بڑھئی) تھے ۔

(ابو ہریرہ) رفعہ : کان زکریا محاراً ۔ (مسلم)

۹۵۔ سونا چاندی اصل دولت نہیں :

اشرقی یا روپیہ اس زمین پر اللہ تعالیٰ کی مرس میں جو اپنے اللہ کی مہر دکھاتا ہے اُس کی ضرورت پوری کر دی جاتی ہے ۔

(ابو ہریرہ) الدنانیر والدرہم خود انتہ اللہ فی ارضہ من جاء بخاتم سولاً . (کبیر بضعف) (اوسط بضعف)

۹۶۔ باغبانی باعث برکت ہے :

کھجور اور دوسرے درخت لگانے والے کے موجودہ اہل و عیال کے لیے بھی برکت ہے اور بعد والوں کے لیے بھی بشرطیکہ شکر الہی کرتے رہیں ۔

(الحسن بن علی) رفعہ : الغل والشجر برکۃ علی اہلہ و علی عقبہم بعدہم اذا کانوا للہ شاکرین ۔ (کبیر بضعف)

۹۷۔ بلڈنگیں بنانا کوئی نیکی نہیں :

تمام طرح کے خرچ خدا کی راہ میں ہو سکتے ہیں ، بجز

(النسب) رفعہ : النفقۃ کلہا فی

نقوش، رسول نمبر ————— ۴۷۴

زائد از ضرورت) عمارت کے کہ اس میں کوئی خیر نہیں۔

سبیل اللہ الا البناء فلا خیر فیہ -

(ترمذی)

۹۸۔ ضرورت زائد مکان بنانا جائز نہیں :

جو شخص ضرورت سے زائد مکان بنائے اُسے قیامت کے دن مجبور کر دیا جائے گا کہ اسے اپنی گردن پر اٹھائے ہے۔

(ابن مسعود) رفعہ : من بنی فوقہ ما یحفیہ عطف ان یحملہ یوم القیمة علی عنقه - (کبیر)

۹۹۔ امانت دار تاجر کی فضیلت :

امانت دار اور راست باز تاجر کو انبیاء علیہم السلام صدیقین اور شہداء کی معیت کا شرف حاصل ہوگا۔

(ابو سعید) الناجر الامین الصدوق مع النبیین والصدیقین والشہداء (ترمذی)

۱۰۰۔ تاجر اگر نیکو کار نہ ہو :

تاجر بروہر حشر عمرًا ناجروں کی صف میں اٹھیں گے۔ ہجران تاجروں کے جو تقویٰ اللہ رکھتے ہیں اور نیکو ہیں اور راست باز ہیں۔

رفاعة بن رافع (رض) رفعہ : فقال ان الخاریعین یوم القیمة نجاراً الا من اتقى الله وستر وصدق - (ترمذی)

۱۰۱۔ تاجرانہ معاملوں کی تلافی :

..... تجارت میں عمرًا فضول باتیں سربانی ہیں اور جھوٹی قسمیں بھی، لہذا اس حلف اور کذب کو صدق سے پاک کر دیا کرو۔

رقیہ بن ابی غرزہ (رض) ان البیع یحضرہ اللغو والحلف وفي رواية : الحلف والمکذب فشلوبہ بالصدقۃ - (اصحاب سنن)

۱۰۲۔ تجارت میں جھوٹی قسم :

جھوٹی قسم سے سودے کی نکاسی تو

(ابو ہریرہ) رفعہ : الحلف متفقہ

ہر جاتی ہے۔ لیکن کسب حلال کا ستیاناس ہر جاتا ہے۔

للسلفۃ محققۃ للکسب رشیخین،
البدادۃ بلفظ: محققۃ للبرکۃ۔

۱۰۳۔ فراخ دل خریدار و فروشنده :

اس آدمی پر اللہ تعالیٰ رحمت نازل کرے
جو خرید و فروخت اور تقاضے کے وقت شرافت
سے کام لیتا ہے۔

رحابہ، رفعہ : رحمہ اللہ جلّ
سمحا اذ اباع و اذا اشتري و اذا
انتفى - (بخاری، ترمذی)

۱۰۴۔ ناپ تول میں بے احتیاطی کا نتیجہ :

ناپ تول والوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ : یہ دونوں چیزیں تمہارے سپرد کی گئی ہیں اور
انہی دونوں باتوں (میں غلطی) کی وجہ سے بعض گزشتہ
امتیہں ہلاک بھی ہوئی ہیں۔

راہن عباسی، ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا هل الخيل و
الميزان انکم قد وليتوا مین مکت
فیہما الامور السالفة قبکم (ترمذی)

۱۰۵۔ تاجر کے لیے اسلامی اصول تجارت کا علم ضروری ہے :

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ : ہمارے
بازار میں وہی تجارت کرے جو ثقہ فی الدین بھی رکھتا ہو۔

عمر بن الخطاب، لا یبیع فی سوقنا الا من
قد ثقہ فی الدین۔ (ترمذی)

وراثت

قاتل (اپنے مقتول کا) وارث نہیں ہو سکتا۔
اگر کوئی شخص کسی آزاد عورت یا لونڈی سے ناکرے (رابطہ)
اس فعل سے بچہ پیدا ہو، تو دلا الزنا اپنے باپ کا وارث
نہیں ہوگا اور نہ اس کا باپ اس کا وارث ہوگا۔

میں ایمان دار شخص سے اس کی جان کے نزدیک تھے
ہوں (یعنی اس کا بہت خیر خواہ ہوں، پس اگر کوئی مرتد یا

۱۰۶۔ الْقَاتِلُ لَا يَرِثُ۔ (الترمذی)

۱۰۷۔ اَيُّهَا رَجُلُ عَاهَدٍ بَحْثَةٌ أَوْ أَمَةٍ
فَالْوَلَدُ إِلَيْنَا لَا يَرِثُ مِنْ أَبِيهِ
وَلَا يَرِثُهُ۔ (الترمذی)

۱۰۸۔ اَنَا أَوْ لِي بِالْمُحْمَدِيِّينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
فَمَنْ قَاتَلَ وَعَلَيْهِ دِينٌ وَلَوْ

يَتْرُكُ وَفَاءً تَعْلِيًّا قَضَاءً
وَمَنْ شَرَكَ مَا لَا فَلَورَثَتِهِ
الْحَمْدُ (الْأَنْسَاءُ)

اُس کے ذمے قرض ہو اور اُس کی وراثت سے ادا نہ ہو
لے لے تو اُس کا ادا کرنا ہمارے ذمہ ہے اور اگر وہ کچال
بھوڑ مرے تو وہ اُس کے وارثوں کا ہے (کتاب تفسیر کی
شیخین کی ایک حدیث میں جان سے نزدیک ترک بنائے
اور لوگوں کی نسبت زیادہ حق دار اور وارث لکھا
ہے اور اتنا اور زیادہ لکھا ہے کہ اگر مرنے کا
کوئی عیال رہ جائے تو وہ بھی میرے پاس ادا و حاصل کرنے
کے لیے آئے کہ میں اُن کا ولی ہوں۔)

جائز و ناجائز بیع

۱۰۹۔ حرام اشیا کی تجارت :

..... پس چیز کا کھانا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا
ہے اس کی قیمت لینا بھی حرام ہے۔

راہن عباس (ؓ) وَإِنْ اللَّهُ إِذَا
حَرَّمَ عَلَى قَوْمٍ أَكَلَ شَيْءٍ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ
شَعْنَهُ - رَمَلًا، مُسْلِمًا، نَسَاءً، الْبُودَاؤِدَ

۱۱۰۔ پھل تیار ہونے سے پہلے بیع کا معاملہ :

..... خریدار اور فروشنده دونوں کو حنور
(صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایسے پھلوں کی خرید و فروخت
سے منع فرمایا ہے جو ابھی تیاری کے قریب نہ ہوں۔

ابن عمر (ؓ) إِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ
حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهَا وَنَهَى عَنِ الْبَيْعِ وَالْمُبَاعِ
(الْمُسْتَفْتَى)

۱۱۱۔ ایضاً :

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے نہر ہوئے سے پہلے پھلوں کی خرید و فروخت
سے منع فرمایا ہے ہم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

راہن (رض) إِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى تَزْهُو
فَقُلْنَا لَأَنْزَمَ مَا زَهَوَهَا ؟ قَالَ

سے دریافت کیا کہ: زہرِ ثمرہ کا کیا مطلب ہے؟ کہا کہ:
سرخ ہو کر زرد ہو جائے۔ (یعنی پکنے لگے).....

تحصر وتصفّر قال رأيت ان منع الله
الثمره بسو تسل مال اخيك -
(شيخين، موطأ، نسائی)

۱۱۲۔ اس سے کیوں روکا گیا؟:

عمر بنی میں ہم لوگ درختوں کے پھل کی خرید و فروخت
کیا کرتے تھے۔ جب پھل توڑ لیے جاتے اور تقاضے کا
وقت آتا تو لینے والا کہہ دیتا کہ: درخت میں فلاں ضربی
پیدا ہو گئی ہے یا اسے فلاں بیماری ہو گئی تھی۔ یا کچھ سے
پہلے اس میں فلاں نقص ہو گیا تھا۔ اس طرح کے جھگڑے
ہوا کرتے تھے جب اس قسم کے جھگڑے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آنے لگے تو بطور مشورے کے فرمایا کہ،
جب تک پھل صحیح اندازے پر نہ آئے۔ اُس
وقت تک اپنی دین کی بات ہی نہ کرو اس سے نقص نہ تھا،
جھگڑوں کی کثرت کی طرف اشارہ فرمانا۔

رزید بن ثابتؓ: كان الناس في
عهد النبي صلى الله عليه وسلم
يتبايعون الثمار فاذا حذر الناس
وحضر تقاضيهو قال المبتاع
انه اصاب الثمر الدمان اصابه
مراض اصابه قشام عاهات يخنجون
بها فقال صلى الله عليه وسلم
لما كثرت عنده الخصومة في
ذلك امال فلان تبايعوا حتى يبدو
صلاح الثمر كالشجرة يشربها
لكثرة خصومتهم۔ (بخاری، البدایہ)

۱۱۳۔ بعد کے جھگڑوں سے بچنے کے لیے:

پھل اگر کچھ نہ لیا جائے اور پشم اگر جانور کے جسم
پر ہو اور دودھ اگر تھن کے اندر ہو تو ان چیزوں کی خرید و
فروخت سے روکا ہے۔

(ابن عباسؓ) نہی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ان تباع ثمرة حتى
تطعم ولا صوف علی ظهر ولا لبن
فی صرغ۔ (اوسط)

۱۱۴۔ چند اقسام بیع کی ممانعت:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہد سے،
ممانعت اور مزاج سے اور نیز پھل کی تیاری پر

(جابرؓ) نہی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم عن المعاصرة والمعاقله و

آنے سے قبل بیع کرنے سے روکا ہے اور فرمایا ہے کہ: یہ تجارت صرف درہم و دینار (یعنی سکوں) کے ذریعے ہو۔ ہاں صرف عرایا میں غیر سکہ سے بھی بیع ہو سکتی ہے، تجارت کا مطلب یہ ہے کہ ایک سفید زمین کوئی شخص کسی کو اس شرط پر دے کہ تمہارے اخراجات تمہارے اور پھل یا نفلے میں میرا اتنا حصہ ہوگا، مزانبت یہ ہے کہ کھجوریں درخت میں ہیں ان کے عوض پیانے سے ناپ کر اتنے چھوہارے دیئے جائیں گے۔ محافلت بھی اسی طرح کی بیع ہے جو کھیتی میں ہوتی ہے یعنی اس کھیت کے عوض ناپ کر اتنا نقد دیا جائے گا

عن المزبنة وعن بيع الشمر حتى يبدو صلاحه وان لا تباع الا بالدinar والدراهم والا العرايا اما المغامرة فالارض البيضاء يدفعها الرجل الى الرجل فينفق فيها ثم يأخذ من الشمر والمزبنة بيع الرطب في النخل بالتمركيلا والمعاقلة في الزرع على نحو ذلك بيع الزرع القاسم بالمحب كيدا (للسنة الاما لك)

۱۱۵۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نیا حکم :

ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ کے زمانے میں اتم ولد باندیوں کا لین دین کر لیا کرتے تھے۔ لیکن حضرت عمرؓ نے اپنے عہد میں اس سے روک دیا اور ہم روک گئے۔

(رجاء بن) بعنا امہات الاملا دعلی عہدا النبی صلی اللہ علیہ وسلم دانی مکرفلما کان عمر نہانانا تنہینا (سرزمین)

۱۱۶۔ پانی کی بیع کی ممانعت :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کی تجارت سے منع فرمایا ہے ۔

رایاس بن عبد اللہؓ، نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الماء (اصحاب سنن)

۱۱۷۔ پانی، نمک اور انیدھن کو روک رکھنا :

..... ہبیسہ کے والد نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ : یا رسول اللہ! وہ چیز بتائیے جس سے کسی کو روک جائز نہیں۔ فرمایا : پانی۔ پوچھا : اور کچھ؟ فرمایا :

ربہیسہ)..... شعوتال یا رسول اللہ حدثنی ما الشئ الذی لا یجمل منعه قال الملح قال شعوما ذاب قال النار قال

يَا بَنِي آدَمَ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَجِلُّ صَنْعُهُ؟
 قَالَ إِنْ تَفْعَلِ الْخَيْرَ خَيْرُكَ - (الرَّادُّوْهُ)

۱۱۸۔ اُکل تجارت :

(ابن المسيب) : ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المضامين والملاقيح
 رجل الحبلة فالمضامين ما في بطون
 اناث الابل والملاقيح ما في ظهور الرجال
 رجل الحبلة هو سبيع الحزور الى ان تنتج
 الناقة ثم ينتج الذي في بطنها.
 (مالك)

۱۱۹۔ سگوں کی بلا ضرورت تبدیلی (DEVALUATION)

(علقمة بن عبد الله) قال نهى
 النبي صلى الله عليه وسلم أن تكسر
 سكة المسلمين الجائرة بينهم
 الامن مائس - (الابی داؤد)

۱۲۰۔ چند ناجائز اقسام بیع :

(ابن عمرو بن العاصم) رفعه لايحل
سلف وبيع ولا شرطان في بيع
ولا ربيع مالم يضمن ولا بيع مالين
عندك - (اصحاب سنن)

۱۲۱۔ مال کا نقص ضرور بیان کر دیا جائے:

رعقة بن عامر رفعه : المسلم

کے لیے اپنے بھائی کو کوئی عیب دار سودا جائز نہیں جب تک وہ اُسے اچھی طرح بتا نہ دے۔

آخر المسلم لا يحل لمسلم باع من
اخيه بيعا فيه عيب الا بينه
له - (قزويني)

۱۲۲۔ دھوکے کے لیے اچھے بُرے مال کا اختلاط:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بازار میں ایک غنّے کے ڈبیر کے پاس سے گزرے اور اس میں اپنا ہاتھ داخل کیا تو اندر کی تہوں میں آنکلیں کو بھی محسوس ہوئی۔ پوچھا یہ کیا بات ہے؟ عرض کیا کہ بارش کی وجہ سے ایسا ہو گیا ہے۔ فرمایا کہ: بُنی دالے حتمے کو اوپر کیوں نہیں کر دیتے کہ لوگ دیکھ لیں؟ جو شخص دھوکا دیتا ہے، وہ میری جماعت سے خارج ہے۔

(الهريرة) ان النبي صلى الله عليه
 وسلم مر في السوق على صبرة طعام
 فادخل يده فيها فالت اصابه
 بلل فقال ما هذا يا صاحب الطعام؟
 قال يا رسول الله اصابته السماء
 قال افلا جعلته فوق الطعام حتى
 يراه الناس؟ من غشنا فليس منا
 (مسلم، والترمذي وابن داود)
 في الكبير والصغير.

۱۲۳۔ بعض ناجائز اقسام بیع (ڈاک بڑھانا)

مبحث یعنی فریدارکو دھوکا دینے کے لیے بولی بھرنے
- یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

(ابن عمر) نہی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن الجش
للشعین والنفائے ومالك وقال : و
الجش ان تعطيه بلعته اكثر من
شمتها وليس في نفسك شراؤها
نقته يدك يدك -

۱۲۲۔ دھوکے کے لیے ڈاک کی بولی زیادہ دینا :

ناجس دھرمیاد کو فریب دینے کے لیے اپنے
ایجنٹوں سے بولی زیادہ دلوانے والا سود غوراد غاس کے کشا

(ابن أبي أوفى)، الناجش أكل الربوا
 خائن وهو خداع باطل

لا یجمل - للبجاری تعلیقاً

میں ہے یہ ایک ناجائز دھوکہ ہے۔

۱۲۵۔ بعض دیگر اقسام :

(البوہریۃ) لا تلقوا الركبان
للبیع ولا یبیع بعضکم علی
بیع بعض ولا تناجسوا ولا یبیع
حاضر لواء ولا تصدوا الا بل
الغنم فمن ابتاعها بعد ذلك
فهو بخیر النظرین بعد ان
یحلبها فان رضىها امسكها وان
سخطها ردها وصاعا من التمر
(للسنة)

(منڈی میں آنے سے پہلے ہی بالابالا، مال لانے
والوں سے سودا امت کر لو، ایک کی بیع مکمل ہونے
کے بعد دوسرا اس پر رپولی دے کر) سودا نہ کرے
اور نہ تاجش (دوسروں کو فریب دینے کے لیے اپنے
گرگوں سے ڈاک بڑھوانا) نہ کر و اور کوئی حاضر کسی
عیز موجود کے لیے سودا نہ کرے، اور اونٹ یا بھیر بکری
کا تصریہ (کئی دن تک دودھ نہ دوسنا تاکہ دودھ زیادہ
معلوم ہو) نہ کرے۔ اگر کوئی ایسا جائز خریدے تو
دو مہینے کے بعد اسے اختیار فسخ بیع ہے گا رضی
ہو تو رکھے ورنہ ایک صاع کھجور کے ساتھ واپس کر دے۔

۱۲۶۔ خرید و فروخت میں قیمتیں لگانے میں اعتدال :

(قبیلۃ بنی امیہ) قلت یا رسول
اللہ اتی امرأۃ ابیع واشتری فاذا
اردت ان ابتاع الشئ سمت به
اقل مما ارید مشور ذمت مشور ذمت
حتى ابلغ الذی ارید فاذا اردت
ان ابیع الشئ سمت به اکثر
من الذی ارید ثم وضعت حتی
ابلغ الذی ارید فقال صلی اللہ
علیہ وسلم لا تفعل یا قبیلۃ اذا ذمت
ان تبتاعی شیئاً فاستامی به الذی
شریدین اعطیت او منعتوا ذالذمت ان

قیمت نے کہا کہ : یا رسول اللہ! خرید و فروخت
اس طرح کرتی ہوں کہ خریدنے والے وقت اپنے اصلی ارادہ
سے بہت کم قیمت لگاتی ہوں اور آہستہ آہستہ
اپنے انداز سے پر آ کر ختم کرتی ہوں اور فروخت کے
وقت اپنے اصلی ارادے سے بہت زیادہ قیمت
بتاتی ہوں اور گھٹے گھٹے اپنی اصلی قیمت پر آ کر ختم
ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : قبیلۃ ایسا نہ
کیا کر، بلکہ خرید اور فروخت دونوں صورتوں میں ایک
چھی تکی قیمت لگا جو واقعی دل میں ہو، خواہ وہ سودا یا
قیمت تجھے ملے یا نہ ملے۔

تبعی شیئاً فاستامی بہ الذمۃ
ترمیدینہ اعطیت او منعت (تزوینی)

کمائی !

۱۲۶- اِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَ اِنَّ الْحَرَامَ
بَيْنَ وَ بَيْنَهُمَا اُمُورٌ مُّشْتَبِهَاتٌ
لَّا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ نَحْنُ اَعْلَمُ
الشُّبُهَاتِ اِسْتَبْرَأْ لِدِينِكَ وَحَرَمِهِ
وَمَنْ وَتَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَتَعَ فِي الْحَرَامِ
كَالسَّارِعِ يَرِى عَلَى حَوْلِ الْحِمْلِ يُوشِكُ
اَنْ يَقَعَ فِيهِ وَ اِنَّ لِكُلِّ مَلَبٍ جَمِئًا
وَ اِنَّ حَسْبَ اللّٰهِ عَذَابًا اَلَا وَ اِنَّ فِي الْحَدِّ
مُعْنَةً اِذَا صَلَحَتْ صُلَحَ الْجَسَدُ جُلَّةً
وَ اِذَا نَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ اَلَا وَ هِيَ
الْقُلْبُ - (الخصه)

مَا اَكَلَ اَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا
مِّنْ اَنْ يَّاْكُلَ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ وَ اِنَّ
نَبِيَّ اللّٰهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ
يَاْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ - (بخاری)

۱۲۹- تَكُنْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ طَعَامِ الْمَتَبَارِ
بَيْنَ السَّبَاقِ وَالْقِمَارِ - (البداءة)

حلال ظاہر ہے اور حرام (بھی خود بخود) دکھائی دیتا ہے۔
اور ان کے بیچ بیچ ملتی جلتی مشتبہ چیزیں ہیں جن سے کہ
اکثر لوگ واقف نہیں ہوتے (کہ یہ حلال ہے یا حرام) جس
نے شبہ چیز سے پرہیز کیا۔ اُس نے اپنے دین اور اُرد کو
تہمت سے بچالیا اور جس نے مشتبہ چیز میں ہاتھ ڈال دیا،
اُس نے حرام میں ہاتھ ڈال دیا۔ اس چرواہے کی طرح جو
شاہی چراگاہ کے ارد گرد اپنا گھراٹا ہے اور قریب ہے
کہ اس کا گھراٹا میں بھی جا پڑے اور ہر ایک بادشاہ
کی چراگاہ ہوتی ہے اور اللہ کی چراگاہ اس کی حرام کی ہوئی
چیزیں ہیں اور سمجھ رکھو کہ (تمہارے) جسم میں گوشت کا ایک
ٹکڑا ہے۔ جب وہ درست ہو تو سارا جسم درست ہو جاتا
ہے اور جب وہ بگڑ جائے تو سارا جسم بگڑ جاتا ہے اور معلوم
ہے کہ وہ دل ہے۔

اپنے ہاتھ کی کمائی ہوئی روزی سے کوئی روزی
بہتر نہیں ہے۔ داؤد نبی علیہ السلام اپنے ہاتھ سے
اپنی روزی کماتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوغیر کرنے والوں
کو کھانا کھانے سے منع فرمایا (۱) اس کا جو کھانا کھانے
میں (۲) اور اس کا جو عجز بازی میں اور اس سے سبقت لیجا چاہے۔

ربو (سود اور اس کی قسمیں)

۱۳۰۔ آیت الربوا :

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ (آیات احکام) میں سب سے آخر آیت الربوا نازل ہوئی مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی جزئیات کی تفصیل فرمانے سے قبل انتقال فرما گئے۔ پس تم سود اور مستتبہ چیزوں کو چھوڑ دو۔

(عن عمر بن الخطاب) قال من اخر ما نزل آية الربوا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل ان يفسرها لاتفدوا الربوا والريبة - رواه احمد في مسنده -

۱۳۱۔ بچہ، شرم، شیرپستان، غلام، ابق، حصہ غنیمت کی بیع :

..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ ذیل چیزوں کی بیع سے روکا ہے۔
۱۔ چپائے کا بچہ، شرم جب تک پیدا نہ ہو چکے (۱)
تھی کے اندر کا دودھ دوہنے کے بعد جب تک ناپ تول نہ ہو جائے (۲) بھاگا ہوا غلام یا قیدی (۳) حصہ غنیمت جب تک تقسیم نہ ہو جائے۔ (۴) حصہ زکوٰۃ جب تک مستحق کا اس پر قبضہ نہ ہو جائے (۵) غوطہ زنی کا معاملہ۔

(ابوسعید) نفی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شراء مافي بطون الانعام حتى تصنع ومافي ضروعها الامكيل وعن شراء العبد وهو البق وعن شراء المعانم حتى تقسو وعن شراء الصدقات حتى تقبض وعن ضربية الغائص - (للقرظيني مبجھول)

۱۳۲۔ منڈی میں مال پہنچنے سے پہلے سودا کر لینا :

تجارتی مال کو باہر ہی باہر سے اچک لینے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ جب تک منڈیوں میں مال نہ آجائے اس وقت تک باہر ہی باہر سے اس کا معاملہ نہ کرو۔

(ابن عمر) نفی النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقى البيوع وفي رواية: رفته: لا تلتقوا السلع حتى يهبط بها الى الاسواق (هما الشبخين مابي داود، والنسائي)

۱۳۱- ایک بیع میں دو رنگ کی بات :

ایک عقد میں دو طرح کی بیع کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا ہے۔ تاکہ اس کا مطلب یہ نہ بنائے کہ اگر نقد دام دو تو اتنے میں اور اُدھار تو اتنے میں مال ملے گا۔

(ابن سعد) نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن صفقتین فی صفقة واحدة قال ساء الرجل یبیع البیع فیقول هو بنساء بكذا یتقربکذا (راحد والیزاد والوسط)

۱۳۲- حیوان اور بیچ کی جدا گانہ بیع :

مچواں اور اُڑس کے بیچ کے درمیان جدا گانہ بیع کرے گا، اللہ تعالیٰ اسے بھی بروز شتر اس کے عزیزوں سے جدا کر دے گا۔

(ابو ایوب) من فرق بین والدۃ وولدھا فرق بیئہ و بین احبته یوم القیامۃ۔ (ترمذی)

اولاد کی مشابہت اور نسب کا دعویٰ!

ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا۔ یا رسول اللہ میرے ہاں لڑکا پیدا ہوا ہے جس کا رنگ کالا ہے اور اس سے اس کی یہ عرض تھی کہ لڑکا اس کا نہیں۔ مگر آپ نے اسے انکار نہ کرنے دیا فرمایا۔ کیا تیرے پاس کچھ اونٹ ہیں؟ اس نے کہا ہاں (ہیں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کا رنگ کیا ہے؟ اس نے کہا سرخ۔ فرمایا: کیا ان میں کوئی خاکثری بھی ہے؟ کہا۔ ہاں (ہے) فرمایا۔ یہ کہاں سے آگیا؟ اس نے کہا شاید اسے رگ نے کھینچا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ شاید تیرے بیٹے کو بھی رگ نے کھینچا (یعنی اس کا رنگ اپنے دادا پڑدادا وغیرہ کے رنگ پر گیا ہو)

۱۳۵- اَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدِي غُلَامٌ أَسْوَدٌ وَهُوَ يَعْرِضُ بِنَفْسِهِ فَنَكُو بِرَحْصٍ لَهُ فِي الْأَنْفَاءِ مِنْهُ فَقَالَ هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ مَا أَلَوْنَهَا تَالِ حَصْمٍ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْزَقٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ عَلَى آفِي ذَلِكَ لَكَ تَالِ لَعَلَّه نَزَعَهُ عِرْقٌ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ ابْنَكَ نَزَعَهُ عِرْقٌ۔

(الحنفیہ)

١٣٦- أَيُّهَا رَجُلُ جَمْدٍ وَلَدَهُ وَهُوَ
يَنْظُرُ إِلَيْهِ اخْتَبَأَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَفَصَحَّحَهُ عَلَى رُؤْسِ
الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ -
(البرد اود ، والنساء)

۱۳۷۔ لغت سود کی ہمہ گیری :

(ابن مسعود) لعن النبي صلى الله عليه وسلم
أكل الربوا وموكله وشاهديه وعاتبه.
(مسلم، ابى داود، ترمذى، بلفظهما.)

۱۳۸۔ در مختلف جنسوں کا مبادلہ بھی دست بہ دست ہونا چاہیے:

(رحمته) قال مالك بن اوس المحدثان
 من يصطرب الدراهم؟ فقال طلحة
 بن عبد الله وهو عند عمر انا ذهبي
 شم ائتنا اذا جاء خادما نعطيك و
 رفق فقال عمر كلا والله لتعطينه
 ورقه او لتردن اليه ذهبه فان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال الورق
 بالذهب ربوا الالهاء وهاء الاله بالبر
 ربوا الالهاء وهاء الشعير بالشعير
 ربوا الالهاء وهاء التمر بالتمر ربوا
 الالهاء وهاء الرسته

۱۳۹۔ سو لینے والا اور دینے والا دونوں یکساں ہیں :

(البوسعیؒ) رفعه : الذهب بالذهب
والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير
بالشعير والملاح بالملح
مثلاً بمثل مثلاً بمثل
فقد ارجى الاخذ والمعطى فيه سواء
للسنة الا ابادا وادب لفظ مسلم

مبادلہ سونے کا سونے سے، چاندی کا چاندی سے، گندم کا
گندم سے، جو کا جو سے، جڑے کا جڑے سے اور نمک کا
نمک سے برابر برابر ہونا چاہیے۔ جو زیادہ دے گا یا لے گا
وہ سود مہرگا۔ اس میں لینے والا اور دینے والا دونوں یکساں
ہیں۔

۱۴۰۔ ربوا صرف ادھار کی صورت میں ہوتا ہے :

(ابن عباسؓ)..... اخبرني اسامة
بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا ربوا الا في النسيئة.

..... اسامہ بن زید نے مجھ سے یہ حدیث رسولؐ بیان
کی ہے کہ : ربوا ہوتا ہی ہے ادھار میں (یعنی اگر دست بدست
اور نقد نقد ایک ہی جنس کی چیز کا مبادلہ تفاضل یعنی کمی
بیشی سے بھی ہو تو ربا نہیں ہے۔)

۱۴۱۔ کو الٰہی مختلف ہو تو تفاضل ربوا نہیں بشرطیکہ نقد نقد ہو :

(ابن الصامت) رفعه : الذهب
بالذهب والفضة بالفضة والبر
بالبر والشعير بالشعير والتمر
بالتمر والملاح بالملح مثلاً بمثل
سواء بسواء يبدى ابيد فاذا اختلف
هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم
اذا كان يدا بيد رهما السلم واصحاب سنن

مبادلہ سونے کا سونے سے، چاندی کا چاندی سے،
گندم کا گندم سے، جڑے کا جڑے سے اور نمک کا نمک
سے ہونے میں تفاضل اس وقت ناجائز ہے جب کہ دونوں
طرف ایک جیسی چیز ہو اور دست بدست ہو۔ اگر دونوں
کی صنفیں مختلف ہوں مثلاً ایک طرف معمولی گندم ہو اور
دوسری طرف نفیس گندم تو جس طرح چاہو معاملہ کرو بشرطیکہ
وہ دست بدست ہو۔

۱۴۲۔ دنیا کی بجائے ہم قیمت درہم لینے میں یا اس کے برعکس میں مضائقہ نہیں :

میں بیع میں دینار کی قیمت سے اونیسی بیچ

(ابن عمرؓ) كنت ابيع الا بـ

کہ اس کی بجائے درہم لیا کرتا تھا۔ اور درہم کی قیمت لگا کر اس کی جگہ دینار لیتا تھا۔ یہی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بیع کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ: دونوں کے دام میں تفاوت نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔

بالبقیع بالدنانیر ناخذ مکانہا
الورق و اصبیح بالورق ناخذ مکانہا
الدنانیر ماتیت النبی صلی اللہ
علیہ وسلم سألتہ فقال لا بأس
بہ بالقیمة۔ (لا صحاب سنن)

۱۴۳ -

ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند نیزے بطور قرض لیے پھر واپس فرما دیے اور ایک نیزہ واپس دے کر فرمایا: کہ تم میں بہترین آدمی وہ ہے جو اچھی طرح سے ادا نیگی کرے۔

(عن ابی ہریرۃ) قال: استقرض
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سنا عطاہ واعطی سنا فوقہ قال
خیارکم محاسنکم قضاء۔

۱۴۴۔ ربلو اکی بدترین قسم:

ربلو اکی بدترین قسم یعنی بے شمار قسمیں ہیں۔ اس کا جو کم سے کم درجہ ہے وہ ایسا ہے جیسے اپنی ماں کے ساتھ بکا کرنا اور اس کی بدترین قسم اپنے بھائی کی آبرو پر ہاتھ صاف کرنا ہے۔

(البراء بن عازب) (رضی اللہ عنہ) الربلو
اشنان وسبعون بابا اداھا مثل
ایتان الرجل امہ وان ابی الربا
استطالة الرجل فی عرض اخیه۔
(اوسط)

نکاح!

ایک آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہا کہ مجھے ایک عورت ملتی ہے جو عاذانی اور غلبوت ہے بگڑا نہج ہے۔ کیا میں اس کے ساتھ نکاح کروں؟ آپؐ نے فرمایا نہ۔ پھر وہ دوسری دفعہ آیا۔ جب بھی آپؐ نے منع فرمایا۔ پھر وہ تیسری بار آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۴۵۔ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَصَبْتُ امْرَأَةً
ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ وَإِنَّمَا لَا تَلِدُ
أَنَاتَهُ وَجِہَا تَالٍ لَّاشَمَّ أَشَاهُ الثَّانِيَةِ
فَنَهَاہُ ثُمَّ أَنَاہُ ثَالِثَةً فَنَهَاہُ فَقَالَ تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَلُودَ

فَإِنِّي مُكَاتِبٌ بِكُمْ الْأَمَّو -

(البوداؤد، والناسف)

نے فرمایا۔ پیار کرنے والی اور جتنے دالی عورت سے نکاح کرو کہ تمہاری کثرت سے میں اور اُمتوں پر فخر کروں گا۔

دنیا ناندہ حاصل کرنے کی چیز ہے اور اس کا بہترین ناندہ نیک عورت ہے۔

عورت سے اس کی چار خوبیوں کے لیے نکاح کیا جاتا ہے۔ (۱) اس کا مال (۲) اس کا گھرانہ یا شرافت (۳) اس کا حسن (۴) اور اس کا دین۔ پس تو دین والی عورت کو حاصل کرو (دور) تیرے اہل حق پر خاک۔

۱۲۶ - اَلدُّنْيَا مَتَاعٌ وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا

السَّارَةُ الصَّالِحَةُ - (مسلم والناسف)

۱۲۷ - تَمْنَعُ الْمَرْأَةُ لِزَوْجِهَا نِعْمًا لِّبَالِهَا

وَلِحَسَنِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِإِدْبَارِهَا تَأْتِي بِزَوْجِهَا

بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ بِذَاتِ -

الْحَسَنَةِ إِلَّا التَّرْمِذِيُّ

۱۲۸ - نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَالِاهُ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْطُبَ الرَّجُلُ

عَلَى خُطْبَةٍ أَخِيهِ حَتَّى يَتَرُكَ

الْمُخَاطَبُ قَبْلَهُ أَوْ يَأْذَنَ لَهُ -

(الستة)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا (اس بات سے) کہ کوئی مرد (نکاح کا) پیغام اپنے بھائی کے پیغام پر بھیجے۔ بشرطیکہ پہلے پیغام بھیجنے والا پیشتر ہی (اپنا خیال) چھوڑ دے یا دوسرے کو (پیغام بھیجنے کی) اجازت دے دے۔

۱۲۹ - إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَرْأَةِ

فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ مِنْهَا إِلَى

مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ -

(البوداؤد)

جب تم میں کوئی نکاح کا پیغام کسی عورت کے پاس بھیجے۔ اگر ممکن ہو کہ اس کا چہرہ مہرہ دیکھ سکے جس سے اس کو اس سے نکاح کرنے کی رغبت ہو تو چاہیے کہ دیکھ لے۔

۱۵۰ - تَزَوَّجَ رَجُلٌ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ

فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنْظَرِي إِلَيْهَا تَالِ لَا تَالِ

فَإِذَا هَبْتَ فَانْظُرِي إِلَيْهَا فَإِنْ فَدِ

ایک آدمی نے ایک انصاری عورت سے نکاح کا ارادہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا کہ کیا تو نے اس عورت کو دیکھا ہے؟ اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا جا اُسے دیکھ لے۔ کیونکہ انصار کی آنکھ میں

۱۔ ہم مذہب اور پابند مذہب عورت سے نکاح کرنا چاہیے۔ اگر ایسا نہیں تو میاں بیوی میں لبا اوقات لڑائی جھگڑا اور بد مزگی سے گی اور اولاد تو خواہ مخواہ لاند مذہب مہرگی۔ جو شخص لاند مذہب ہے وہ اخلاق کے کسی ضابطہ کا پابند نہیں اور جو اخلاق کے کسی ضابطہ کا پابند نہیں۔ اس کا وجود انباتے جنس کے لیے وبال ہے۔

(کبھی کبھی) کوئی نقص ہوتا ہے۔

نکاح کو مشترک رو۔ دفین، بجاؤ، اور اسے مسجدوں میں بیٹھ کر پڑھو۔

نکاح کے وقت دُف اور آواز رگانا، اس کے طلال اور حرام ہونے میں فیصلہ کر دینا ہے۔

بیوہ عورت دوسرے نکاح کے معاملے میں اپنی جان کا اپنے دلی سے زیادہ سخت رکھتی ہے۔ کنواری عورت سے بھی (نکاح کے وقت) اجازت لینی چاہیے اور اس کی خاموشی (یا اگر کترجواب کی وجہ سے اختیار کرنی پڑتی ہے) اس کی طرف اجازت ہے۔ ایک کنواری لڑکی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ میرے باپ نے میرا نکاح کر دیا۔ حالانکہ وہ مجھے ناپسند ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار دے دیا۔

عورتوں سے اُن کی بیٹیوں کے (نکاح کے) معاملے میں مشورہ کرو۔

دنیا داروں کے لیے ذات صفات جسے وہ ملحوظ خاطر رکھتے ہیں۔ دولت ہے۔

جس شخص کی مدد عورتیں ہوں اور وہ ان میں انصاف نہ کرے قیامت کے دن اس کا اوپر کا دھڑ بھڑا ہوا ہوگا۔ دوسری روایت ہے کہ جھکا ہوا ہوگا۔

جب کوئی مرد کسی عورت سے نکاح کرے اس شرط پر کہ اُسے اس کے شہر سے باہر نہ لے جائے گا۔ پس

أَعْيُنُ الْأَنْصَارِ شَيْئًا - (مسلم والنسائی)

۱۵۱- أَعْلَمُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاصْرُبُوا عَلَيْهِ بِالدُّقُوتِ -

۱۵۲- فَصَلُّ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ الدَّقُّ وَالصَّوْمُ - (الترمذی والنسائی وزاد في النكاح -)

۱۵۳- أَلَا تَسْمُرُ أَحَقَّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبَطْرُ ثَنَاءٌ ذَنْ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا مُسَامَاتُهَا -

السنۃ (آل البخاری)

۱۵۴- أَنَّ جَارِيَةً بِحُرًّا ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ حَارِثَةٌ فَخَيَّرَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - (البوداد)

۱۵۵- أَمَرُوا النِّسَاءَ فِتْ بَنَاتِهِنَّ - (البوداد)

۱۵۶- إِنَّ أَحْسَبَ أَهْلِ الدُّنْيَا الَّذِينَ يَذْهَبُونَ إِلَيْهِ الْمَالُ - (النسائی)

۱۵۷- مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ وَلَمْ يَغْدِلْ بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَشِقَّتُهُ سَاقِطَةٌ فِي أُخْرَى مَائِلٌ -

الترمذی، البوداد، النسائی

۱۵۸- إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ وَشَرَطَ لَهَا أَنْ لَا يُخْرِجَهَا مِنْ مَوْجِهَا

فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُخْرِجَهَا بِغَيْرِ رِضَاهَا۔
(الترمذی)

اس کے واسطے جائز نہیں کہ بغیر اس کی رضا مندی کے اسے
اس کے شہر سے باہر لے جائے۔

بعض احکام میں

۱۵۹۔ لیکن دین کرنے والوں میں اگر اختلاف ہو:

(ابن مسعودؓ) رفعہ: اذا اختلف
 البیعان فالقول قول البائع والمبتاع
 بالحجر۔ (مالك وشرمذہ)

اگر خریدار فروشنده میں اختلاف ہو، تو فرشتہ
 کی بات مانی جائے گی۔ البتہ خریدار کو لینے یا نہ لینے
 کا اختیار ہوگا۔

۱۶۰۔ دو خریداروں میں زیادہ حق کس کا ہے؟

عقبہ بن عامر (وسمرة) رفعہ :
ایسا رجل باع بیعاً من رجلین فہو
للال منہما۔ للقرنی۔۔۔۔۔

جو شخص دوا دمیوں سے سودا کر لے تو حق ان
دونوں میں سے پہلے کا ہوگا۔

۱۶۱۔ اگر خریدار کے مال پر آفت آجائے:

اگر تم اپنے بھائی کے ہاتھ کسی درخت کے پھل کو فروخت کرو اور اس پر کوئی آفت آجائے تو تمھارے لیے اس سے کچھ لینا جائز نہیں بغیر کسی حق کے اپنے بھائی سے مال وصول کرنا بھی بنیاد پر؟

منّت کا بیان

۱۶۳۔ اِنَّ الْمَقْدَرُ لَا يَتَرَبَّعُ مِنْ اِنْسٍ
اَوْ شَيْءٍ لَّمْ يَكُنِ اللّٰهُ مَقْدَرًا لَّهٗ

ہندو یا منت آدمی کے نزدیک اس چیز کو نہیں
لے آتی جو اس کے مقدر میں نہ ہو۔ لیکن کبھی ایسا ہوتا

ہے کہ منت اور مقدر موافق ہو جاتے ہیں اور اس طرح بخیل کا مال خرچ ہو جاتا ہے۔ وہ اپنی مرضی سے نہ کرتا۔

جو ایسی منت مانے کہ اس میں خدا کی فرمانبرداری کرے۔ اُسے چاہیے کہ اسے وقت پر پورا کرے اور جو ایسی منت مانے کہ اس میں خدا کی نافرمانی ہو۔ اُسے چاہیے کہ وہ اس سے باز رہے۔

راکب شمس کو دیکھ کر اُس کا حال دریافت فرمایا۔ لوگوں نے کہا۔ یہ ابو اسریل ہے۔ اُس نے منت مان رکھی ہے کہ دھوپ میں کھڑا ہے۔ اور سائے میں نہ آئے روزہ رکھے اور کھولے نہیں۔ اور بات ذکر کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے کہو کہ سائے میں آجائے۔ بات چیت کرے۔ پھر اپنے روزے کو پورا کرے (یعنی ضرر غروب آفتاب تک اس کے بعد کھائے پیئے)۔

رَلَيْكَ التَّذَرُّعُ الْقَدَرُ وَيُخْرِجُ
بِذَلِكَ مِنَ الْبَخِيلِ مَا لَمْ يَكُنْ
الْبَخِيلُ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَ - (الحكمة)
۱۲۳۔ مَنْ تَذَرَأَنْ يُطِيعَ اللَّهَ تَعَالَى
فَلْيُطِيعْهُ وَمَنْ تَذَرَأَنْ يَعِصِيَ اللَّهَ
تَعَالَى فَلَا يَعِصِهِ - (السنة الامسلا)

۱۲۴۔ قَالُوا هَذَا أَبُو اسْرَائِيلَ تَذَرُ
أَنْ يَفْتُوَ فِي الشَّيْءِ وَيَصُومَ وَلَا
يُفْطِرَ وَلَا يَسْتَظِلَّ وَلَا يَتَخَلَّمَ
نَقَالَ مَرُوءَةَ فَلْيَسْتَظِلَّ وَلْيَتَكَلَّمْ
وَلْيَتَوَصَّوْهُ -
(النجاشي، مالك، ابوداؤد)

شفعة

۱۶۵۔ حق شفعت شاملات میں ہوتا ہے، شریک کا اذن بلکہ انتظار بھی ضروری ہے؛
(جابر بن) تصنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اس چیز میں

۱۔ اس سے پہلے حدیث میں آیا ہے کہ منت کا اثر کسی کام کے حسب مراد ہونے پر نہیں ہوتا لیکن اگر منت مانی جائے، اور وہ جائز فعل ہو۔ جیسے کسی کنوئیں، مسجد، تیریم خانہ وغیرہ پر مال خرچ کرنا تو کام ہو جانے پر وہ ادا کر دینی چاہیے کہ ایک تو وعدہ خلائی کی عادت نہ ہو، دوسرا ایک نیکی کا کام سرانجام پا جائے اور اگر منت کا فعل ممنوع ہو جیسے لڑکے سے بھیک منگوانا۔ ناک پر سھنسی ہو تو اچھی ہونے پر چاندی کی ناک کسی خائفہ پر پڑھانا وغیرہ تو اس سے باز رہنا چاہیے۔ ایک اور حدیث میں جو پانچوں صحاح میں درج ہے۔ ایک عورت کے لیے جس نے منت مانی تھی کہ ننگے پاؤں چل کر چ کرے۔ فرمایا کہ اگر چاہے تو بے شک سوار ہو کر سفر کر لے (ننگے پاؤں چلنا لاحمل ہے)۔

شفعے کا فیصلہ فرمایا ہے جو تقسیم نہ ہو۔ ہاں اگر حد نبایں ہو گئی ہوں اور راستے بدلے ہوئے ہوں تو حق شفیع نہیں رہتا۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شفیع کے حق میں ہر اس چیز کے متعلق فیصلہ دیا ہے جسے احاطے یا دیوار نے منقسم نہ کر دیا ہو۔ اگر ایسا نہ ہو تو اپنے شریک کی اجازت کے بغیر کسی کو بیع کا حق نہیں۔ شریک چاہے تو لے چاہے تو چھوڑے۔ اگر وہ بلا اجازت شریک بیع کرے گا تو وہ شریک اس بیع کا زیادہ حق دار ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ پڑوسی اپنے پڑوسی کا شفیع میں زیادہ حق دار ہے۔ اگر دونوں کار استہ ایک ہی ہو تو فرو شدہ کو اپنے پڑوسی کا اگر وہ موجود نہ ہو تو انتظار کرنا چاہیے۔

بالشفعة فكل مال يقسم اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة وفي رواية: يفضي النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شركة لم تقسم ربة او حائط لا يحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان شاء اخذ وان شاء ترك واذا باع ولم يؤذنه فهو احق به وفي اخرى: الجار احق بالشفعة تجاره ينتظر بهما وان كان غائبا اذا كان طريقهما واحدا - (السنن الامالك)

۱۶۶۔ پڑوسی کا حق :

کسی کے گھریبا زمین کا (بصورت بیع) پڑوسی زیادہ حق دار ہے۔

(سنن) رفعه : جاز الدار احق بدار الجار

والارض - (البداء)

۱۶۷۔ بیع میں دونوں فریق کا فائدہ مد نظر ہو، پھل تیار ہونے سے پہلے درخت کی بیع :

ایک شخص نے ایک درخت خرما کسی کو ٹھیکے پر دیا۔ اتفاق سے اس سال کچھ پلایا نہ ہوا۔ دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنا معاملہ پیش کیا۔ آپ نے فرمایا: کس مینا و پرتم اس کا مال لینا جائز سمجھ رہے ہو۔ اس کی رقم واپس کر دو۔ اس کے بعد فرمایا کہ جب تک پھل پکنے کے قریب نہ ہو مابین لین دین کا معاملہ نہ کرو۔

(ابن عمر) ان رجلا اسلفا في نخل فلم يخرج تلك السنة تشيما فاختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعد تسخيل ماله: ارد عليه ماله شعر قال لا تسلفوا في النخل حتى يبدو صلاحه - (البداء)

احادیث مشترکہ

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تین شخص ہیں کہ قیامت کے دن

۱۶۸۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى خَلَّاهُ اَنَا خَصَّاهُمْ

میں اُن کا دشمن ہوں گا (۱) وہ جس نے مجھے منامیں دیا اور
پھر دغا کیا (۲) وہ جس نے آزاد شخص کو بیچا اور اس
کی قیمت کھائی (۳) اور وہ جس نے کسی مزدور سے مزدوری
مقرر کی پھر اُس سے پورا کام لیا۔ مگر مزدوری پوری نہ
دی۔

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَجُلٌ اَعْطِيَ شِعْرَ غَدَرٍ
رَجُلٌ بَاعَ حُرًّا اشْرًا هَلْ شِمْنُهُ
وَرَجُلٌ اسْتَاَجَرَ اجْرًا فَاَسْتَوِي
مِنْهُ الْعَمَلُ وَلَمْ يُؤْتِهِ اجْرَهُ -
(البخاری)

ذخیرہ اندوزی

۱۶۹۔ اختکار (ذخیرہ اندوزی) :

جو ہنگامہ کر کے نفع کمانے کی غرض سے چالیس دن
غلے کا ذخیرہ رکھ چھوڑے وہ اللہ سے اور اللہ سے
بری الذمہ ہے۔

(ابن عمرؓ) رفعہ : من احتكر طعاما
اربعين يوما يريده الغلاء فقد برئ
من الله وبرئ الله منه (مسلم)

۱۷۰۔ اختکار کرنے والے کی نفسی کیفیت :

اختکار (HOARD) کرنے والا بھی عجیب
بدطبیعت انسان ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اگر ارزانی پیدا
فرمائے تو اُسے افسوس ہوتا ہے اور گرانی پیدا کر دے تو
خوش ہوتا ہے۔

(معاذ بن) رفعہ : بئس العبد لاختكرك
ارخص الله الاسعار حزن وان اغلاها
فرح - (مسلم)

۱۷۱۔ جرم اختکار کی کوئی تلافی نہیں :

شہروں کے لوگ فی سبیل اللہ ہی میٹھے دلوں
لوگ ہیں۔ لہذا غذائیات کو ان پر تنگ کر کے
اختکار نہ کرو اور نہ قیمتوں کو چڑھاؤ۔ اگر کوئی
شخص ان پر چالیس دن اختکار کرے تو ساری
جمع پونجی مدقہ کرنے کے بعد بھی اس گناہ سے
اختکار کا کفارہ نہ ادا ہوگا۔

(ابو امامہؓ) رفعہ : اهل المدن
هم الجلاء في سبيل الله فلا تحتكروا
عليهم الاتومات ولا تغفلوا
عليهم الاسعار فان من احتكر
عليهم طعاما اربعين يوما ثم
تصدق به لم يكن له كفارة - (ترمذی)

۱۶۲۔ اختکار اور بھاؤ کی تیزی :

اختکار کرنے والے اور قتل کرنے والے دونوں
ایک ہی صف میں۔ اگر کوئی شخص مسلمانوں پر عام
بھاؤ کو گراں کرنے کی کوشش کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ
پر یقین ہو جاتا ہے کہ بروزِ حشر وہ اسے جہنم کے
سب سے بڑے طبقے میں عذاب کے لیے ڈال دے۔

الْبُھَرِيَّةُ وَمَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ رَفَعَهُ
يَحْشُرُ الْمَخَافُونَ وَقَتْلَةُ الْإِنْسِ
فِي دَرَجَةٍ وَمَنْ دَخَلَ فِي شَيْءٍ مِنْ
سَعْرِ الْمُسْلِمِينَ يَغْلِيهِ عَلَيْهِمْ كَانَتْ
حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعَذِّبَهُ فِي مُعْظَمِ
النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ترمذی)

۱۶۳۔ لعنتِ اختکار کی ہمہ گیری :

جن محلے والوں کی صبح اس حال میں ہو کہ ان
میں رات کوئی ٹھوکار نہ گیا ہو، تو اُن لوگوں
سے اللہ تعالیٰ بری الذمہ ہو گیا۔

الْبُھَرِيَّةُ وَمَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ
وَإِذَا أَهْلُ عَرَصَةٍ يُصْبِحُ فِيهِمْ
أَمْرٌ وَجَائِعٌ فَتَقْدِرُ بَرَّتْ مِنْهُمْ
اللَّهُ - (احمد، مرسل، بزار، اوسط)

حکومت کی طرف بھاؤ کا تعین

۱۶۴۔ جب بھاؤ کی کمی سے دوسرے ناجروں پر اثر ہو :

حاطب بن ابی بلتعہ منڈی میں
مزیں منٹے کی تجارت کر رہے تھے،
حضرت عمرؓ اُن کے پاس سے گزرے۔
رہاؤ معلوم کر کے فرمایا کہ : یا تو اس کے
دام میں کچھ اضافہ کرو ورنہ اس منڈی
سے ہٹ جاؤ۔

رَبَّنَا الْمَسْتَبِيحُ (ابن
عمرؓ) مر بحاطب
بْنِ ابِي بَلْتَعَةَ وَهُوَ
يَبِيعُ زَبِيحًا بِالسُّوقِ
فَقَالَ لَهُ عُمَرُؓ أَمَا أَنْ
تَزِيدُ فِي السَّعْرِ أَمَا أَنْ
تَرْفَعَ مِنْهُ سَوْتَنَا - (مالک)

قرض اور اُس کے آداب

۱۶۵۔ اداۓ قرض کا سامان نہ کھننے کا گناہ :

(ابو موسیٰ) رفعہ : ان اعظم الذنوب
عند الله ان يلقاه به عبد بعد الكفا
التي نهى عنها ان يموت رجل وعليه
دين لا يدع له قضاء - (الرداؤد)

ممنوعہ کبار کے بعد سب سے بڑا گناہ
جسے لے کر بندہ خدا کے سامنے پیش ہوگا
وہ یہ ہے کہ وہ قرض چھوڑ کر مرے اور اس
کی ادائیگی کا کوئی سامان نہ کرے۔

۱۶۶۔ بد نیت قرض دار کا حشر :

(صہیبؓ) رفعہ : ايسارجل تدين
دينا وهو يجمع ان لا يوفيه اياها لفي الله
سارقاً (تزوینچہ، بلینچہ)

جو شخص قرض لے اور یہ ٹھان لے کہ ادا نہ
کرے گا۔ وہ اللہ تعالیٰ کے حضور چور کی حیثیت
سے پیش ہوگا۔

۱۶۷۔ نیک نیت قرض دار پر فضل :

(عمران بن حذیفہ) : كانت
ميمونة تدين وتكسر فمقال لها
اهلها في ذلك ولا موهار وجدوا
عليها فمقال لا اشرع الديون و
فقد سمعت خليلي وصفي صلى الله
عليه وسلم يقول ما من
احدي ان دينه في علم الله
انه يري قضاؤه الا اداه الله عنه
في الدنيا - (السنائي)

حضرت ميمونة قرض بہت لیا کرتی تھیں۔ ان
کے خاندان والوں نے ان پر ایک بار بڑی
خفگی و ظلمت کا اظہار کیا تو آپ نے
فرمایا کہ : میں یہ عادت نہ چھوڑوں گی میں
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا
ہے کہ جو شخص قرض لے اور اللہ تعالیٰ اُس
کی ادائیگی کی نیت کو جانتا ہو تو اسی دنیا
میں اس کی طرف سے اس کا سامان فرما
دیتا ہے۔

۱۷۸۔ قرض دینے والوں کے ساتھ اللہ ہے (عبداللہ بن جعفر کی ایک دال):

قرض ادا ہونے تک اللہ تعالیٰ قرض دینے والے کے ساتھ رہتا ہے۔ بشرطیکہ ایسی راہ میں وہ نہ دیا گیا ہو جسے اللہ تعالیٰ ناپسند فرماتا ہے۔ عبداللہ بن جعفر بعض اوقات اپنے خازن سے فرماتے کہ تم ہی میرے ثواب کی خاطر مجھ سے قرض لے لو، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سننے کے بعد میں ایسی ایک رات بھی گزارنا پسند نہیں کرتا، جس میں اللہ تعالیٰ میرے ساتھ نہ ہو۔

(عبداللہ بن جعفرؓ) رفعہ: ان الله مع الدائن حتى يقضى دينه فالمدين فيما يكره الله قال فكان عبد الله يقول لخازنه اذهب فاذلي بدين فانك اكره ان اسيت ليلة الا والله معي بعد الذمة سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (تذوینی)

۱۷۹۔ ادائے قرض میں ٹال مٹول:

تو اگر رادائے قرض میں ٹال مٹول کرے تو ظلم کرتا ہے۔ اس کے پیچھے پڑ کے تقاضا کیا جاسکتا ہے۔

(ابوہریرہؓ) رفعہ: مطل الغنى ظلم واذا اتبع احدكم على فلم ينج (للسنة)

۱۸۰۔ تین قابل نفرت اشخاص:

اللہ تعالیٰ ظالم تو اگر سے، بڑھے جاہل سے اور اور محتاج متکبر سے نفرت کرتا ہے۔

(علیؓ) رفعہ: ان الله يبغض الغني الظالم والشيع الجھول والعامل المخلال۔ (بزار، اوسط، بلین)

۱۸۱۔ تقاضے میں نرمی و شرافت گمنے والے کی عاقبت:

ایک شخص تھا جس نے کبھی کوئی نیک کام نہیں کیا۔ صرف اتنی سی بات تھی کہ لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور جب وہ وصول کرنے کے لیے کسی کو بھیجتا تو یہ تاکید کرتا کہ تمنا آسانی سے مل جائے لے لو اور جس میں دقت ہو اُسے چھوڑ دو بلکہ

(ابوہریرہؓ) رفعہ: ان رجلا لم يعمل خيرا قط وكان يداين الناس فيقول لرسوله خذ ما تنيسر و اترك ما عسر و تنجا و زلعل الله يتجاوز

معاف کر دو۔ اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ بھی ہم کو اسی طرح معاف فرما دے۔ جب وہ مر گیا تو اللہ تعالیٰ نے اس سے پوچھا کہ: تو نے کوئی نیک کام بھی کیا ہے؟ عرض کیا کہ کوئی نیکی نہیں کی بجز اس کے کہ میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا اور جب اپنے خادم کو تقاضے کے لیے بھیجتا تھا تو یہ کہتا تھا کہ جو کچھ آسانی سے مل جائے وہ لے لو اور جس کی ادائیگی میں دشواری ہو اُسے چھوڑ دو بلکہ معاف کر دو۔ اُمید ہے کہ اللہ بھی ہمیں یوں ہی معاف فرمائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جاہم نے بھی تجھے معاف کیا۔

مَا نَسَا هَلْكَ تَالِ اللَّهِ لَهُ هَلْ
عَمِلْتُ خَيْرًا قَطُّ؟ تَالِ لَا إِلَهَ إِلَّا
أَنَا وَكُنْتُ أَدِينُ النَّاسَ وَ
إِذَا بَعَثْتَهُ يَتَقَانَعُ قُلْتُ لَهُ خَذْ
مَا تَشَاءُ وَاتْرِكْ مَا عَسَرَ وَتَجَاوَزْ
لَعَلَّ اللَّهَ يَجْازِي عَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
قَدْ تَجَاوَزْتَ عَنْكَ - (بخاری و ترمذی)

۱۸۲۔ تنگ دست کو مہلت دینے والے کا انعام :

جو تنگ دست قرضدار کو مہلت دے یا معاف کر دے
اللہ تعالیٰ اُسے اپنے سایہ رحمت میں لے لیا۔ یہ دن قیامت کا وہ
دن ہے جس دن اللہ کے سامنے کے سوا کوئی اور سایہ نہ ہوگا۔

الرَّابُّ هَرِيْرَةٌ) رَفَعَهُ : مِنْ الْفِطْرِ
مَعْسَرًا وَوَضَعَ لَهُ أَظْلَهُ اللَّهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ (ترمذی)

۱۸۳۔ فتح مکہ سے پہلے اور بعد قرضدار کی نماز جنازہ :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی ایسی میت کا جنازہ نہ پڑھتے
تھے جو قرض چھوڑ کر مرا ہو۔ ایک میت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے پاس لائی گئی تو پوچھا کہ: کیا اس پر کوئی قرض بھی ہے؟
لوگوں نے کہا: ہاں! دو دینار۔ فرمایا: تو پھر تم لوگ جا کر
نماز جنازہ پڑھ لو۔ البتہ قادیان نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ!
یہ قرض میرے ذمے رہا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
جنازہ پڑھ لیا۔ جب مکہ فتح ہو گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ ہر مومن کا اس کی اپنی ذات سے بھی زیادہ میں حق دار ہوں،
لہذا اب جو قرض چھوڑ کر مرے اس کی ادائیگی میرے ذمے ہوگی،
اور اگر وہ مال چھوڑ کر مرے تو یہ اس کے وارثوں کا حق ہوگا۔

(بخاری) كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصِلُ عَلَى رَجُلٍ مَاتَ
عَلَيْهِ دَيْنٌ فَإِنْ بَيِّتَ فَنُتَالِ
أَعْلَيْهِ دَيْنٌ؟ قَالُوا نَعَمْ دِينَارَانِ
قَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ وَفُتَالِ
الْبُتْقَادَةُ صَاحِبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
قَالَ إِنْ أَوَّلَى بَكِلٍ مَوْءِنَ نَفْسِهِ فَمِنْ تَرَكْ
دَيْنًا فَعَلْتَ قَسَاءَهُ وَمِنْ تَرَكْ مَا لَا
تَلُوْرُ شَيْئَهُ (ابوداؤد، ترمذی، احمد، بخاری)

۱۸۳۔ قرض مینے کا اجر :

جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کو دو بار قرض دیا۔ اُس نے گویا ایک قرض کو صدقہ کر دیا۔

(ابن مسعود) دفعہ : مامن مسلم یقرض مسلما قرنا مرتین الا کان کصدقتها مرة - (ترمذی بنی مطولا)

۱۸۵۔ ایضاً :

ایک شخص جنت میں گیا تو اُس نے اس کے دروازے پر یہ لکھا تھا دیکھا کہ صدقے کا ثواب تو دس گنا ہے اور قرض کا اٹھارہ گنا۔

(ابو امامہ) دخل رجل الجنة فرأى على بابها مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر (کبیر)

۱۸۶۔ قرض مینے سے خوف نہ کھاؤ :

بے خوف ہونے کے بعد اپنے آپ کو خوف میں مبتلا نہ کرو۔ لوگوں نے پوچھا کہ اس کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا: قرض (یعنی قرض دے کر اس کے متعلق تردد نہ کرو۔ ادا ہو جب بھی اور نہ ہو جب بھی اجر کہیں نہیں گیا۔)

(عقبة بن عامر) دفعه : لا تخفوا انفسكم بعد ائمتها قالوا : ماذا ك - ؟ قال الدين - (احمد، کبیر، موصلی)

۱۸۸۔ قرض کا دخول جنت میں رکاوٹ بننا :

ایک شخص نے حضور سلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر دریافت کیا کہ : اگر میں اس طرح اپنے مال و جان سے جہاد کروں کہ ثابت قدم رہوں، باعث ثواب سمجھوں، آگے ہی بڑھتا جاؤں اور پیچھے نہ ہٹوں تو کیا میں جنت میں جاؤں گا؟ فرمایا : ہاں ! اُس نے دو تین بار یہ سوال دہرایا۔ ہر بار حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے یہی جواب دیا اور آخر میں فرمایا کہ : بشرطیکہ تم پر کوئی ایسا قرض نہ ہو جس کی ادائیگی کا سامان نہ کیا ہو۔

(جابر بن) ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ا رأيت ان جامد بنفي ومالي فقتلت ما براحتيا مقبلا غير مدبر ا دخل الجنة ؟ قال نعم فاعاد ذلك مرتين او ثلاثا قال نعم ان لم يكن عليك دين ليس عندك وفاءه - (احمد، بزار)

۱۸۹: فکر حق :

فرمایا: سب سے بڑی فکر قرض کی فکر ہے، اور سب سے بڑی تکلیف آنکھ کی تکلیف ہے۔

(جابرؓ) رفعہ: لاھو الاھم
الدین ولا وجع الا وجع العین -
(اوسط، صغیر بضعف)

۱۹۰: تنگدست قرض دار کچے کٹاؤگی پیدا کرنا :

جو یہ چاہتا ہے کہ اس کی دعائیں قبول ہوں اور اس کی مصیبتیں دور ہوں۔ وہ تنگدست قرض داروں کے لیے آسانی پیدا کرے۔

(ابن عمرؓ) رفعہ: من اراد ان
تسجد دعوتہ وان تکتشف کربتہ
فلینرج عن معسر (احمد، ابی یعلیٰ)

۱۹۱: ادائے قرض کا اجر :

جو شخص اپنے قرض خواہ کا قرض لے کر ادا کرنے جاتا ہے اس کے لیے خشکی کے تمام ذی روح اور پانی کی مچھلیاں دعائیں کرتی ہیں اور اس کے ہر قدم پر رحمت میں ایک درخت لگتا ہے اور ایک گناہ بھی معاف ہو جاتا ہے۔

(ابن عباسؓ) من شئ الی غریمہ
بحقہ صلت علیہ دو اب الارض
نون الماء ونبت لہ بكل خطوة شیخ
فی الجنة وذنوب یغفر (للبرذنجی)

حکومت کی طرف سے دیوالیہ کا حکم

۱۹۲: دیوالیہ کا حکم :

عبدالبری (رضی اللہ علیہ وسلم) میں ایک شخص نے کچھ پھل خریدے مگر اس پر کوئی آفت آگئی اور وہ بہت مقررہ ہو کر دیوالیہ ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تم لوگ اسے سداۃ دور سب نے صدقات پیش

البرصعیؓ: اصیب رجل فی
عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی شہار ابتاعھا فکثر دینہ فافلس
فتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تصدقوا علیہ فتصدق الناس علیہ

کیے لیکن اس کے قرض کے برابر پھر بھی نہ ہو
کے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے
قرض خواہوں کو فرمایا کہ: یہ جو کچھ ہے سولے رو
اس کے سوا اور تمہارا کوئی حق نہیں رہا۔

فلو يبلغ ذلك رضاء دينه فقال
صلى الله عليه وسلم نعم ما شاء
خذوا ما وجدتمو ليس لکم
الا ذبک - (مسلم، اصحاب سنن)

عاریت، ہبہ وغیرہ

۱۹۳۔ کچھ دے کر واپس لینا:

کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں کہ کسی کو بطور عطیہ یا
ہبہ کچھ دے کر واپس لے۔ ہاں صرت باپ اپنے بیٹے یا
لے سکتا ہے۔ اس کے علاوہ جو بھی ایسا کرتا ہے۔ اس
کی مثال ایسے کتنے کی سی ہے جو خوب کھا کرتے کرے
اور پھر اسی تے میں منہ ڈالے۔

راہن عباس بن عمر (رفعاہ لایجل
لرجل ان يعطی عطیة او یهب هبة
ثم یرجع فیها الا الوالد فیما یعطى
ولده ومثل الذی یرجع فی عطینہ
او هبته کالکلب یا کل فاذا شبع
فشاء ثم عاد فی قیئہ (لاصحاب سنن)

جائز و ناجائز ہدایا

۱۹۴۔ مبادلہ ہدایا کی برکت:

اپس میں ہدیوں کا مبادلہ کیا کرو۔ ہدیہ
سینے کے کینے کو رد کرنا ہے۔ ایک پڑوسن
دوسری پڑوسن کی تحفہ نہ کرے خواہ بکری کا ایک پایہ ہی
کیوں نہ بھیج دے۔

البرہر (رفعاہ): تھا دوا ناک
الهدیة تذهب وحرالصدور لا
تحقرن جارة لجارتها ولو شق فترین
شاة (للترمذی)

۱۹۵۔ سفارش کی قیمت لینا یا ہے:

اگر کوئی شخص کسی کی سفارش کرے اور وہ

(البوامنة) رفعاہ: من شفح

اس سفارش کی وجہ سے کوئی ہدیہ بھیجے، جسے سفارش کرنے والا قبول کرے تو وہ ربا (موس) کی ایک بڑی قسم کو قبول کرتا ہے۔

لاحد شفاعۃ فاهدی لها ہدیۃ
علیہا فقبلہا فتداتی بابا عظیمی
من البواب الربوا۔ (البوداؤد)

۱۹۶۔ تعلیم دین کی اجرت حرام ہے :

میں نے بعض اصحاب صفہ کو کتاب یعنی قرآن کی تعلیم دی تھی۔ ان میں سے ایک آدمی نے ایک کمان بطور ہدیہ پیش کی۔ میں نے کہا : یہ کئی ایسا مال تو ہے نہیں بلکہ اس میں سے فی سبیل اللہ تیر چھوٹے گناہم میں اس کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت ضرور کروں گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پوچھنے پر فرمایا کہ : اگر تم پسند کرتے ہو کہ تمہاری گردن میں آگ کا طوق ڈال دیا جائے تو اسے قبول کر لو۔

(عبادۃ بن الصامت) علمت ناسا
من اهل الصفة الكتاب والقرآن
فاهدی الی رجل منهم فوسا فقلت
لست بمال وارمی علیہا فی سبیل اللہ
لا تبن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
واسألتہ فقال ان کنت تحب ان
تطوق طوقا من نار فاقبلہا۔
(البوداؤد)

۱۹۷۔ المذاہبہ مشترک :

اگر کسی کے پاس ہدیہ آئے اور وہاں کچھ اور لوگ بھی موجود ہوں تو اس میں سب لوگوں کو شریک کرنا چاہیے۔

(ابن عباسؓ) رفعہ : من اهدیت
لہ ہدیۃ وعندہ قوم فہم شراک
نیہا (لکبیر والاوسط بلین)

۱۹۸۔ قرض خواہ کی خاطر مدارات :

اگر کوئی شخص کسی کو قرض دے اور وہ مفروض اُسے کوئی ہدیہ یا سواری پیش کرے تو وہ نہ اس ہدیہ کو قبول کرے نہ سواری استعمال کرے، بجز اس کے کہ اس قرض سے پہلے بھی دونوں کے درمیان اس طرح کے روابط موجود ہوں۔

(انسؓ) رفعہ : اذا اقترض
احدکم ترصنا فاهدی الیہ
او سملہ علی الذابۃ فلا یرکبہا
ولا یقبلہ الا ان یکون جری بینہ
وہیئہ قبل ذلک۔
(للقزوینی بیجھول)

شرکت

۱۹۹۔ معیتِ خداوندی، عدم خیانت کے مشروط ہے:

اللہ تعالیٰ کا کہنا یہ ہے کہ جب دوا دہی کوئی معاملہ کرتے ہیں تو اگر کوئی ایک دوسرے کی خیانت نہیں کرتا تو میں بھی ان دونوں کا شریک (مددگار) ہوتا ہوں اور اگر کوئی ایک خیانت کا مرتکب ہو تو میں بچے نکل جاتا ہوں۔

رابوہریق سرفعه: ان الله تعالى
ليقول انا ثالث الشريكين ما لم
يخن احدهما صاحبه فاذا احسانه
خرجت من بينهما - (ابوداؤد)

رہن

۲۰۰۔ مال مرہونہ ہر حال میں واپس کیا جاتے:

”غلقِ رہن“ نہ کیا جائے۔ ابنِ مسیب اس کا یہ مطلب بتاتے ہیں کہ کوئی چیز اپنی اصلی قیمت سے کم پر رہن رکھی جائے اور مرتین (جس کے پاس رہن رکھی جائے) یہ کہے کہ اگر فلاں وقت تک تم زرِ رہن نہ ادا کرو گے، تو یہ چیز میری ہو جائے گی۔ یا راہن (رہن رکھنے والا) یوں کہے اگر میں فلاں وقت تک ادا نہ کروں تو یہ چیز تمھاری ہوگی۔ یہی ہے غلقِ رہن جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا ہے۔ لہذا درست نہیں بلکہ مالکیت گزرنے کے بعد بھی اگر زرِ رہن لے کر آئے تو وہ مرہونہ چیز اسی کی ہوگی۔

رابن السیب (ارسلہ: لا يغلق
الرهن لماك وقال تفسيره ان يهن
الرهن وفيه فعل عماره فيه يقول
المعتن ان لو تأتني بجفئ الى
اجل كذا فهو لي او يقول الراهن
هولك ان لو تأتني الى اجل
وهو الذي نهى عنه صلى الله
عليه وسلم فلا يصلح فان جاء صاحبه
بما فيه بعد الاجل فهو له -

۲۰۱۔ زمین پر قبضہ ناماقی:

جرناحق ایک بالشت زمین پر بھی قبضہ کرے گا

(ابن عمرؓ) رنعه: من اخذ شبرا

من ارض بغیر حق خست به لیوم القیامۃ
الی سلع ارضین - (بخاری)
وہ بروزرشتر اسی میں سات تہوں تک دھنسیا
جاتا رہے گا۔

زمین کو بٹائی یا کر لے پر دینا

۲۰۲۔ اجرت پر زمین دینے کا جواز :

انصار میں زیادہ تر لوگ زمینداری کاشت کاری کرتے تھے۔ ہم زمین کو اس شرط سے کر لے پر دیتے تھے کہ اس حصہ زمین کی پیداوار میری اور اس حصے کی تمہاری۔ لیکن بعض اوقات یہ ہوتا کہ ایک حصے میں پیداوار ہوتی اور دوسرے میں نہ ہوتی (اذا کسی فرقہ کا نقصان ہوتا) لہذا آنحضرتؐ نے اس سے روک دیا.....

نافع کا بیان ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بعد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کھیت کر لے پر دیتے تھے بلکہ عبداللہ بن عمرؓ و عثمانؓ میں اور پھر دوسرے معاویہ میں بھی ایسا کرتے رہے۔ آخری دور معاویہ میں رافع بن خدیج اس کی مخالفت کی حدیث بیان کرنے لگے، تو میرے ساتھ ابن عمرؓ بھی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کے پاس جا کر دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھیت کو کر لے پر دینے سے روکتے تھے۔ اس کے بعد ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کام ترک کر دیا۔ جب ان سے پوچھا جاتا تو جواب دیتے کہ :

ابن خدیج کا گمان ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روکا ہے۔

ایک روایت میں ان کا قول یہ بھی ہے کہ اگر یہ معاملہ

(رافع بن خدیجؓ) کنا اکثر الانصار حقلنا کنا نکرى الارض علی ان لنا هذه ولهم هذه فبربها اخرجت هذه ولم تخرج هذه فمنها عن ذلك.....

ومنہا عن نافع : ان ابن عمر کان یکرى مزارعہ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امارۃ ابی بکر وعمر وعثمان وصدراً من خلافة معاویۃ حتی بلغہ فی اخر خلافة معاویۃ ان رافع بن خدیج یحدثنیہا بنہی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل علیہ وانا معہ فسأله فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہی عن کراء المزارع فترکھا ابن عمرؓ وکان اذا سئل عنہا بعد قال زعم ابن خدیج ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عنہا۔

ومنہا : انه قال لا بأس بالذهب

سرنے چاندی کے واسطے سے کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، دراصل بات یہ تھی کہ لوگ نالیوں اور درختوں کے آس پاس کی پیداوار اور کچھ دوسرے حصوں کی پیداوار کو اپنی زمین کی اجرت میں لیتے تھے، اور نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ کبھی بچہ ضائع ہوتا اور وہ حصہ پیدا کرتا اور کبھی اس کے برعکس ہوتا۔ اس طرح کی مقررہ اجرتوں میں کسی ایک فریق کا نقصان ہوتا۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رد کیا پس اگر (رُپے یا فلفلی) کی طرح نیز ہجرت ہوتی تو کوئی مضائقہ نہیں۔

ایک اور روایت ہے کہ یہ کام ہمارے لیے نفع بخش تو ضرور تھا مگر حضور علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ و رسولؐ کی اطاعت اس سے زیادہ نفع بخش ہے حضور علیہ السلام نے ہمیں زمین کی مخالفت سے بھی منع فرمایا ہے (مخالفت کے معنی ہیں کھیتی بونٹنے ہی میں بیچنا) لہذا ہم لوگ تنہا ایچہ تنہا یا معتین مقدار پیداوار پر زمین اجرت پر دیتے تھے حضورؐ نے صاحب زمین کو یہ حکم دیا کہ زمین کی یا تو کھیتی کریں یا دوسروں سے کرائیں (بیکار نہ رکھیں)۔

رائع سے ایک اور روایت ہے کہ انھوں نے ایک کھیتی تیار کی جسے وہ ہیرا کر رہے تھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ادر سے گزریے تو پوچھا کہ: یہ کھیتی کس نے کی ہے اور زمین کس کی ہے؟ عرض کیا کہ: یہ کھیت میں نے اپنے بیج اور محنت سے پیدا کیا۔ اس شرط پر کہ پیداوار میں نصف میرا ہوگا نصف بنی فلاں کا۔ فرمایا: تم دونوں ہی دیکھ کر محکب ہو گئے۔ زمین زمین والوں کو دالیں کر دو اور اپنا خرچ دالیں لے لو۔

دوسری روایت یہ ہے کہ ابن عمرؓ نے رائع سے پوچھا کہ: تم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو زمین کرائے پر دینے سے منع کرتے سنا ہے؟ کہا: میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ زمین کسی شے کے عوض کرائے پر مت دو۔

والودق امنّا كان الناس ليو اجر و
مبا على الما ذيانا متوا قبل المجدول
واشياء من الزرع فيهلك هذا
ويلم هذا ويلم هذا اديهلك
هذا ولم يكن للناس كراء الا هذا
فلذلك زجر عنه فاما شئ معلوم
مضمون فلا بأس به۔

ومنها: منها ما صلى الله عليه وسلم
عن امركان نافعنا وطواعية
الله ورسوله نفع لنا منها ما
ان نقاتل الارض نكريمها
على الثالث والرابع والطعام المستمى
وامر رب الارض ان يزرعها
اريزعها۔

ومنها عن رافع: انه زرع ارضا
فحريه النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يقيها مناله لمن الزرع ومن
الارض: فقال نهي بذارى وعملى لى
الشرط ولبنى نلان الشرط نقال
اربيتا فرد الارض على اهلها و
خذ نفقتك۔

وسنها: قال له ابن عمر ؓ سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهي عن كراء الارض؟ فقال رافع
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لا تتركوا الارض بشئ۔

ایک اور روایت ہے کہ عمران بن سہیل بن رافع نے کہا کہ: اے پدر بزرگوار میں نے اپنی غلام زمین دوسو درہم کے عوض اُجرت پر دی ہے۔ انھوں نے کہا: اے فرزند! اسے چھوڑ دو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو اُجرت پر دینے سے منع فرمایا ہے۔

دوسری روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ: اے ابن خدیج اُجرت پر زمین دینے کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں؟ بولے کہ: میں نے اپنے دونوں چچاؤں کو اہلِ عہد سے یہ بیان کرتے سنا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُجرت پر زمین دینے سے روکا ہے۔

زید نے کہا کہ رافع بن خدیج کو خدا بخشنے۔ بخدا میں ان سے حدیث کا زیادہ واقف ہوں، بات لیں ہے کہ دو انصاری لڑتے جھگڑتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تھے جس پر حضور نے فرمایا کہ جب تمہارا یہی حال ہے تو زمین کو اُجرت پر نہ دیا کرو۔ رافع نے صرف اتنا ہی سُن لیا کہ زمین کو اُجرت پر نہ دو۔

کھیت والے اپنے کھیتوں کو نالیوں پر اُگنے والی پیداوار کے عوض اُجرت پر دیتے تھے۔ چنانچہ اسی قسم کے بعض معاملات میں باہم جھگڑا ہو گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرط پر زمین کو اُجرت پر دینے سے روک دیا اور فرمایا کہ: (پیداوار کی بجائے) سونے چاندی (درہم و دینار) سے معاملت کرو۔

ومنها: وقد قال له عمران بن سہیل بن رافع یا ابتاہ انہ قد اکرینا ارضنا فلانة بمائی درہم فقال یا بنی دع ذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد نہی عن کراء الارض۔

ومنها قال له ابن عمر یا ابن خدیج ما اذا تحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی کراء الارض؟ فقال رافع سمعت عی یحدثان اهل الدار انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن کراء الارض (للمتة) (عمرۃ): قال زید یغفر اللہ لرافع بن خدیج انا والله اعلم بالحديث منه اذما اتاه سراجان من الانصار قد اقتتلا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کان هذا مثانکم فلا تکرروا المزایع فسمع لا تکرروا المزایع۔ (البودادۃ)

(سعدی) ان اصحاب المزارع یکررون مزارعهم بما یکرن علی لسانی من الزرع فاخصموا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض ذلک فنهاهم ان یکرروا بذلک وقال اکرروا بالذهب والفضة۔ (رفائی، البودادۃ)

ملکیت زمین اور افتادہ زمین کی کاشت

۲۰۳۔ اچائے زمین زمین میں کاشت کرنا :

جو کسی مرد زمین کو زندہ کرے (یعنی کاشت کر کے اُسے سرسبز بنائے) وہ اسی کے لیے ہے اور غاصب کا کوئی حق نہیں (غصب کی شکل یہ ہے کہ ایک شخص نے زمین کو زندہ کیا۔ اس کے بعد دوسرے نے پھر اُسے اپنا قبضہ جانے کے لیے زندہ کر لیا)۔

(عروۃ) ارسلہ : من احمى ارضاً ميتة فہی لہ ولین لعرق ظالم حق -
(مالک، ترمذی، ابوداؤد)

۲۰۴۔ ملکیت زمین کی حقیقت (زمین خدا کی اور بندے بھی اُسی کے) :

میں اس حقیقت کی گواہی دیتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا فیصلہ کر دیا ہے کہ یہ زمین خدا کی ہے اور یہ بندے بھی اُسی کے ہیں۔ لہذا جو شخص کسی مرد زمین کو زندہ کرے۔ اس کا زیادہ حق خدا رکھتی ہے جس نے نماز کی روایت نبویؐ ہم سے بیان کی ہے، اسی نے یہ بات بھی بیان کی ہے۔ اوسط کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ : میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ روایت محمد سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کی اور اس بات کا بھی گواہ ہوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھے جھوٹ نہیں بیان کیا۔

(عروۃ) اشہدان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضی ان الارض ارض اللہ والعباد عباد اللہ فمن احمى مواثقا فہو احق بہ جاءنا بہذا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی جاءنا بالصلوة عنہ۔ زاد الاوسط : قال عروۃ اشہدان عائشۃ حدثنی بہذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و اشہدان عائشۃ ما کذبتنی۔

۲۰۵۔ اچائے زمین کھانے والے کا حق تصرف :

جس زمین کا مالک اسے زندہ کرنے سے عاجز ہو اور اُسے برباد حالت میں چھوڑ دے تو یہ

(سعید بن زبید) رفعہ : من احمى ارضاً قد عجز صاحبها عنها وتركها

نقوش، رسولؐ نمبر — ۵۰۷

اس کی ہو جائے گی جو اسے زندہ کر لے۔

بہلکۃ فہی لہ - (سرخین)

۲۰۶۔ سامانِ آبپاشی کرنے والے کا اجر :

جو شخص کسی زمین کو زندہ کرے اور اُس سے کوئی پیاسا سیراب ہو کر راحت پائے، تو اللہ تعالیٰ اُس کے لیے بڑا اجر لکھ دیتا ہے۔

(ام سلمۃ رضی) رفعته : ما من اموي يجي ارضا في شرب عنه كعبد حرا و تصيب منها عافية الا كتب الله له به اجرا - (کبير اوسط)

۲۰۷۔ بلا اجازت کسی کی زمین میں کاشت کرنا :

اگر کوئی شخص کسی کی زمین میں اُس کی اجازت کے بغیر زراعت کر لے تو اس کا کھیت میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اس کا خرچہ اُسے لے گا۔

رائع بن خديج (رض) رفعه : من زرع في ارض قوم بغير اذنهم فليس له من الزرع شيء وله نفقته - (لترمذی)

عُمدۂ قضا اور اُس کے احکام

۲۰۷۔ قاضی کی بے کسی :

جس شخص کے سپرد عمدۂ قضا ہوا سمجھ لو کہ وہ بے پھری کے ذریعہ کیا گیا۔

(ابو ہریرۃ) رفعه : من جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغیر سکین - (الرد اذد، ترمذی)

۲۰۸۔ جہنمی اور جہنمی قاضی :

قاضی تین قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک جہنمی ہوتا ہے اور دو جہنمی جہنمی قاضی وہ ہے جو حق کو پہچان کر اس کے مطابق فیصلے اور جو قاضی حق کو جان کر فیصلے میں ظلم سے کام لے وہ بھی جہنمی

(ابو ہریرۃ) رفعه : القضاۃ ثلاثۃ واحد فی الجہنۃ واثان فی النار ما الذی فی الجہنۃ ورجل عرف الحق ورضی بہ جل عوف الحق فبار فی الحكم فهو فی النار

اور وہ قاضی بھی جو بے سوچے سمجھے فیصلے کرے۔

ورجل قضی للناس علی جہل فی النار۔
(البوداؤد)

۲۰۹۔ عمدہ قضا کی خواہش اور اس سے گریز:

جو شخص عمدہ قضا کو مانگ کر حاصل کرے گا وہ اپنے نفس کے داؤ میں آجائے گا اور جسے مجبور کر کے یہ عہدہ سپرد کیا جائے گا۔ اس پر ایک فرشتہ نازل ہوگا جو اسے ٹھیک راہ پر لگاتا رہے گا۔

(المنہج) رفعہ: من سأل القضاء
وُكِّلَ اِلیٰ نفسه ومن جبر علیہ
یُنزل علیہ ملک یُسدِّدہ۔
(البوداؤد - الترمذی)

۲۱۰۔ عمدہ قضا کی خواہش کے بعد:

جو شخص مانگ کر عمدہ قضا حاصل کر لے اور اس کی بے انصافی پر اس کا عدل غالب آ جائے تو اس کے لیے جنت ہے اور اگر اس کے عدل پر اس کی بے عدلی غالب آجائے تو جہنم ہے۔

(البوہریری) رفعہ: من طلب
قضاء المسلمین حتی ینالہ ثم غلب
عدلہ جورہ فله الجنة ومن غلب
جورہ عدلہ فله النار۔ (البوداؤد)

۲۱۱۔ قاضی کے ساتھ رحمان یا شیطان کی معیت:

قاضی جب تک بے انصافی سے بچا رہتا ہے اللہ اس کے ساتھ ہوتا ہے جب وہ بے عدلی کرتا ہے تو اس سے الگ ہو جاتا ہے اور شیطان کو اس کا ساتھی بنا دیتا ہے۔

(ابن ابی اوفی) رفعہ: اللہ مع
القاضی ما لم یجروا ذاجار تمحلی
عنه والزعمہ الشیطان۔ (الترمذی)

۲۱۲۔ اجتہاد کا اجر:

اگر قاضی صحیح فیصلے کی کوشش کرتا رہے تو اگر صحیح فیصلہ ہوگا تو اس کے لیے دو اجر ہوں گے۔ اور اس کوشش کے باوجود غلطی کر جائے تو اس کے لیے ایک اجر ہے۔

(عمر بن العاص) رفعہ:
اذا حکم الحاكم فاجتہد
فانصاب فله اجران واذا حکم
فاجتہد فخطا فله اجر۔
(الشیخین، البوداؤد)

۲۱۳۔ قاضی ایک طبیب ہوتا ہے:

(یحییٰ بن سعیدؒ): ان ابا الدرداء
کتب الی سلمان ان هلم الی الارض
المقدسة فکتب الیه سلمان ان
الارض لا تقدس احدا واما تقدس
الانسان عمله وقد بلغنی انک
جعلت طبیباً تدارى فان کنت
تبرئ فنعمالک وان کنت متطببا
فاحذر ان تقتل انسانا فتدخل النار
فکان ابو الدرداء اذا قضی بین
اثنين شواد برا عنه نظر الیهما فقال
متطبب واللہ ارجع الی اعیاد
فصتکما۔ (مالک)

ابودرداءؒ نے سلمانؓ کو لکھا کہ تم ارض
مقدس میں آ جاؤ۔ سلمانؓ نے جواب دیا کہ
زمین انسان کو مقدس نہیں باقی بلکہ اس کا عمل
اسے مقدس بناتا ہے۔ مجھے خبر ملی ہے کہ تم
طبیب (یعنی قاضی) بناتے گئے ہو اور لوگوں کا
علاج کرتے ہو۔ اگر تم مرض کو دور کر دو تو
سبحان اللہ اور اگر نقلی طبیب ہو تو ذرا ہرشید
رہو۔ کہیں کسی انسان کی جان لے کر مستحق دوزخ
نہ بن جانا۔ اس کے بعد ابوالدرداء جب بھی دو آدمیوں
کے درمیان فیصلہ کرنے بیٹھتے تو ان کے واپس
ہونے کے بعد دونوں کو دیکھتے رہتے، اور آواز
دیتے کہ یہی میں تو نقلی طبیب ہوں۔ واپس آکر دونوں اپا بیان
پھر دہراؤ۔

۲۱۴۔ رشوت دینے والا اور لینے والا:

(ابوہریرہؓ و ابن عمرؓ) ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم لعن الراشی والمرکشی فی الحکم
رالترمذی ولابی داؤد، عن ابن عمر وحده)

فیصلہ دینے حق میں کرنے کے لیے، جو شخص
رشوت دے یا لے۔ دونوں پر آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔

۲۱۵۔ قاضی دونوں فریقوں کا بیان سن کر فیصلہ دے:

(علیؓ) بعثنی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الی الیمین قاضیا فقلت
یا رسول اللہ تنرسلنی وانا حدیث
الن ولا علم لی بالقضاء فقال ان اللہ
سیہک قلبک ویثبت لسانک فاذا اجلس

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قاضی الیمین بنا کر بھیجا
چاہا تو میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! مجھ کو آپ
اس عہدے پر بھیج رہے ہیں؟ مجھے تو فن قضا کا کوئی علم ہی
نہیں فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے قلب کو راستہ سمجھا دے گا اور
تمہاری زبان (فیصلے) کو ثبات عطا فرمائے گا۔ دیکھو! جب تیار

سامنے دونوں جھگڑے ولے آئیں، تو جب تک مدعی کی طرح مدعا علیہ کے بیان کو بھی باطمینان نہ ہو، اُس وقت تک کوئی فیصلہ مدت دو۔ اس طرح صحیح فیصلہ تمہارے سامنے روشن نظر طریق پر آ جائے گا اس کے بعد میں برابر قاضی رہا اور کبھی کسی فیصلے میں تذبذب و شک نہیں پیدا ہوا۔

بین یدیک الخصمان فلا تقضین
حتی تسمع من الآخر كما سمعت
من الاول فانه احصى ان يتبين
لك القضاء فمزالت قاضيا ارما
شکلت فی قضاء بعد۔
رلترمذی والوداد و دہلقظہ

۲۱۶۔ غصّے کی حالت میں فیصلہ نہ دیا جائے :

غصّے کی حالت میں کوئی شخص بھی دوا دمیوں کے درمیان فیصلہ نہ دے۔
ایک دوسری روایت میں ہے کہ اس معاملے میں کوئی قاضی دو فیصلے نہ دے اور نہ دو جھگڑے کرنے والوں کے درمیان بحالت غصّہ فیصلہ دے۔

(ابویجرۃ) رفعہ : لا یحکم احیین
اثنین و هو غضبان و فی روایۃ :
لا یقضین فی قضاء بقضائین ولا
یقضین احد بین خصمین و هو غضبان۔
رللتۃ الاماکا

۲۱۷۔ فریقین میں ہر لحاظ سے برابری قائم رکھی جائے :

جب کوئی مسلمانوں کا قاضی ہونے کی آزمائش میں پڑے تو غصّے کی حالت میں کبھی فیصلہ نہ دے اور متخاصمین کی طرف دیکھنے، اُن کو جھانے اور اُن کی طرف اشارہ کرنے تک میں برابری کو قائم رکھے اور کسی ایک فریق پر دوسرے کی برابرت آواز زیادہ بلند نہ کرے۔

(ام سلمۃ) رفعہ : اذا ابتلی احدکم
بالقضاء بین المسلمین فلا یقضین
وهو غضبان و لیسو بینہما بالنظر
والجلس والاشارة ولا یرفع صوته
علی احد الخصمین فوق الآخر
(الموصلی والکبیر بضعت)

۲۱۸۔ قاضی بلائے تو جانا ضروری ہے :

کسی مسلمان قاضی کے بلائے پر جو شخص نہ جائے وہ ظالم ہے اور اُسے اس کا کوئی حق نہیں۔

(عمران بن حصین) رفعہ : من دعی الی
حاکم من حکام المسلمین فامتنع فهو ظالم
او قال لا حق لہ (للہزاربیلین)

۲۱۹۔ فیصلے کے بعد اپنی منظریت کا اظہار غلط ہے :

رعون بن مانع (ع) ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اتقوا قضا بین رجلین فقال
المقضى علیہ لما اذ برحبی اللہ و
نعم الوکیل فقال صلی اللہ علیہ
وسلم ان اللہ یلوم علی العجز
ولکن علیک بالکیس فاذا غلبا مفضل
حسبی اللہ ونعم الوکیل۔ (ابوداؤد)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آدمیوں کے
جھگڑے کا فیصلہ فرمایا۔ جس کے خلاف فیصلہ
مہاوہ واپس جاتا ہوا، بولا کہ ”جسبی اللہ و
نعم الوکیل“ میرے لیے اللہ کافی ہے اور وہ بہتر
مددگار ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
فرمایا کہ : اس طرح کی عاجزی اللہ تعالیٰ کے نزدیک
قابلِ ملامت ہے تمہیں قتل و فراست سے بھی کام لینا
چاہیئے اس کے بعد بھی تم مغلوب ہو جاؤ تو حسبی اللہ
نعم الوکیل کہو۔

۲۲۰۔ فیصلے کی تین بنیادیں : کتاب، سنت اور اجتہاد

رمعاذ (ع) ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لما اراد ان یبعثہ الی الیمن قال
لہ کیف تقضی اذا عرض لک قضاء؟
قال اقضی بکتاب اللہ تعالیٰ قال
فان لم تجد فی کتاب اللہ؟ قال
افضی بسنة رسول اللہ قال فان لم
تجد فی سنة رسول اللہ ولا فی کتاب
اللہ؟ قال اجتهد رأيی ولا الو
فضر ب رسول اللہ علیہ وسلم صلاہ
وقال الحمد لله الذی وفق رسول
رسول اللہ لما یرضی رسول اللہ۔

وفی رواية : ان معاذ اسأل النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معاذ بن جبل کو قاضی
میں بنا کر بھیجا چاہا تو پوچھا کہ : تمہارے پاس کوئی مقدمہ
آئے تو تم کس طرح فیصلہ کر دگے؟ عرض کیا : کتاب اللہ سے
فیصلہ دوں گا۔ فرمایا : اگر نہیں کتاب اللہ میں اس کے متعلق
کوئی حکم نہ ملے تو؟ عرض کیا : سنت رسول اللہ کے مطابق
فیصلہ دوں گا۔ فرمایا : اگر وہاں بھی نہ ملے؟ عرض کیا کہ پھر
اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور اس میں کوئی کوتاہی
نہ کروں گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ کے
سننے پر ہاتھ مار کر فرمایا : اس کے لیے حمد ہے جس نے رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول (فرستادہ) کو رسول خدا کی مرضی
کے مطابق چلنے کی توفیق بخشی۔

دوسری روایت میں ہے کہ معاذ رضی اللہ عنہ ہی نے
سوال کیا کہ یا رسول اللہ! میں کس چیز کے مطابق فیصلہ کروں؟

- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)

- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)

(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)

: ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)

(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)

- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)

: ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)

(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)

- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)

: ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)

(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)
(۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)

- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)
- لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)

: ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء) میں (۱۸۸۵ء)

لکھنؤ میں ۱۲۰۰ھ میں (۱۸۸۵ء)

دعویٰ ثبوت اور گواہی کے حکام

۲۲۲۔ ثبوت اور قسم کس کے ذمے ہے؟ :

راہن عسروبن العاص (رض) رفعہ : البیتۃ
علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ - (الترمذی)
دعی کے ذمے ثبوت پیش کرنا ہے اور مدعا علیہ
کے ذمے قسم کھانا۔

۲۲۳۔ ایک قسم اور ایک گواہی پر بھی فیصلہ ہو سکتا ہے :

(ابن عباس (رض))..... ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قضایہ بین وشاهد مسلم، ابوداؤد
..... ایک قسم اور ایک گواہ پر بھی حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا ہے۔

۲۲۴۔ ایک قسم ایک گواہ کے ساتھ مل کر کام دے جاتی ہے :

(ابو ہریرۃ (رض)) ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قضی بالیمین
مع الشاهد الواحد ولا یجوز داؤد
والترمذی ولہ عن جابر مثله
حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یمین اور ایک ہی
گواہی پر بھی فیصلہ دیا ہے۔ ترمذی میں جابر سے
بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔

۲۲۵۔ کن لوگوں کی گواہیاں نامقبول ہیں؟ :

رعائشۃ (رض) رفعته : لا تجوز شہادۃ
خائن ولا خائنة ولا مجلود حد اول
ذمۃ غیر علی اخیه ولا مجرب
شہادۃ ولا القانع لا هل
البیت ولا ظنین ف ولاء
ولا قرابة قتال الفراضۃ
القانع التابع - (الترمذی)
مندرجہ ذیل قسم کے لوگوں کی گواہی جائز نہیں :
(۱) خائن اور خائنے (۲) جسے کسی حد میں
کوڑے لگے ہوں۔ (۳) جسے اپنے بھائی سے
کینہ ہو۔
(۴) جس کی غلط گواہی آزمائی جا چکی ہو۔
(۵) گمراہوں کے تابع (مثلاً لازم وغیرہ)
(۶) جو دوستی یا قربت کے معاملے میں متہم ہو۔

۲۲۵۔ کسی کے خلاف گواہی دینے والا اُسی کی سطح کا ہونا چاہیے :

ابو ہریرۃ (رفعه) : لا تجوز شہادۃ
سبدی علی صاحب قریۃ۔ (البداء واد)

دہقانی کی گواہی بھی شہری کے خلاف
جائز نہیں۔

۲۲۶۔ جھوٹی گواہی شرک کے برابر ہے :

راہین بن خریم (رفعه) : ایہا
الناس عدلت شہادۃ الذور اشراک
باللہ تعالیٰ ثم قرأ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فاجتنبوا الوحی
من الاوثان واجتنبوا قول الزور
الایۃ۔ (البداء واد، ترمذی بلفظہ واعلہ)

اے لوگو! جھوٹی گواہی شرک کی ہم پلہ
ہے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت
پڑھی :
(ترجمہ):
کہ بتوں کی پلیدی سے بچو اور جھوٹی
بات سے بھی۔

۲۲۷۔ بہترین گواہ کون ہے ؟ :

رزید بن خالد (رفعه) : الا خبرکم
بخیر الشہداء الذی یأقے بشہادۃ
قبل ان یسألہ مالک، سلم،
الجے داؤد، ترمذی

میں تمہیں بتا دوں کہ سب سے بہتر گواہ کون
ہے ؟ وہ ہے جو اپنی گواہی قبل اس کے کہ
اس سے اس کی درخواست کی جائے، پیش
کر دے۔

۲۲۸۔ خزیمہ کی ایک عجیب اداراُن کی ایک گواہی دو کے برابر ہے :

رخزیمہ بن ثابت (رفعه) : ان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ابتاع فرسا من
اعرابہ فاستنبعہ الی منزلہ
لیقبضہ ثم فرسہ فاسرع النبی
صلی اللہ علیہ وسلم المشی وابطأ
الاعراب بالفرس فطفقت رجال

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے
ایک گھوڑا خریدا۔ اعرابی، حضور (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے پیچھے ہو لیا، تاکہ گھوڑے کی اپنے گھوڑے کی
قیمت لے لے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تیز قدمی فرما
رہے تھے اور اعرابی اپنے گھوڑے کی وجہ سے
سست رفتاری سے چل رہا تھا۔ راستے میں کچھ لوگ

اُسے ملے اور گھوڑے کا مول تول کرنے لگے۔ نہیں یہ علم نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑا خرید چکے ہیں۔ اعرابی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز دی کہ آپ خریدتے ہیں یا میں اور کسی کے ہاتھ فروخت کر دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُس کی آواز سن کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ: کیا میں تجھ سے یہ خرید نہیں چکا ہوں؟ اعرابی بولا کہ: بخدا میں نے اسے آپ کے ہاتھ اچھی فروخت تو نہیں کیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ہاں ہاں! میں تجھ سے خرید چکا ہوں۔ اعرابی بولا کہ: لاؤ تو کوئی گواہ۔ خزیر رضی اللہ عنہ (یعنی کر بول اُٹھے کہ: میں گواہی دیتا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بیع کا معاملہ کر چکے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف ٹھٹھ کر پوچھا کہ: تم کس بنیاد پر یہ گواہی دے رہے ہو۔ خزیر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا ماننے کی وجہ سے۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اکیلی گواہی کو دو آدمیوں کی گواہی کے برابر قرار دیا۔

يعتزون الاعرابي يساومونه
بالفري لا يشعرون ان النبي
صلى الله عليه وسلم ابتاعه
فنادى الاعرابي النبي صلى الله عليه
وسلم فقال ان كنت مبتاعا هذا الفري
والا بعتة فقام النبي صلى الله عليه
وسلم حين سمع نداء الاعرابي
فقال اولين قد ابتعته منك
قال الاعرابي لا والله ما بعتكم
فقال صلى الله عليه وسلم بل قد ابتعته
منك فطلق الاعرابي يقول هلو
شهيدا فقال خزيمة انا اشهد
انك قد بايعته فاقبل النبي
صلى الله عليه وسلم على خزيمة
فقال بسم تشهد قال بتصديقك
يا رسول الله فبعل صلى الله عليه وسلم
شهادة خزيمة بشهادة رجلين -
(ابوداؤد، سنن)

۲۲۹۔ کتمانِ شہادت، مجبوری گواہی کے برابر ہے:

جس شخص کو گواہی کے لیے بلایا جائے اور وہ شہادت کو پوشیدہ رکھے تو وہ البیہاسی ہے جیسے مجبوری گواہی دینے والا۔

راہِ رمی (رفعه: من کتم شہادۃ
اذا دعی الیہا کان کمن شہد بالزور۔
رکبیر، اوسط)

۲۳۰۔ ایک مرد یا ایک عورت کی گواہی کا موقع:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ:

(ابن عمر) سئل النبی صلی اللہ علیہ

رضاعت کے ثبوت کے لیے کتنی گواہیاں کافی ہیں؟
فرمایا کہ: ایک مرد ہو یا ایک عورت۔ دوسری روایت میں
ہے کہ ایک مرد اور ایک عورت۔

وَسَلَّمَ مَا الَّذِي يَجُوزُ فِي الرِّضَاعِ مِنْ
الشَّهَادَةِ؟ فَقَالَ رَجُلٌ أَوْ امْرَأَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ:
رَجُلٌ أَوْ امْرَأَةٌ - (لَا حُدُودَ الْمَكْسَبِ يَضَعُ)

۲۳۱۔ ایک ہی عورت کی گواہی کا موقع:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دائی جنائی
کی شہادت کو بھی جائز قرار دیا ہے۔

رَحِيزَةُ (ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلموا جاز شہادۃ القابلة - (اوسط بخنی)

۲۳۲۔ اہل کتاب کی گواہی (جبکہ کوئی مسلمان نہ ملے):

ایک مرد مسلمان دُفوتا، میں مرنے لگا اور اُسے
کوئی مسلمان نہ ملا جو اس کی وصیت کا گواہ ہوتا، تو
اُس نے دو اہل کتاب کو گواہ بنایا۔ یہ دونوں کوفے میں
ابوموسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے اور صورت حال
بتا کر اس کا ترکہ اور وصیت پیش کر دی۔ ابوموسیٰ (رضی اللہ
عنہ) نے کہا کہ: عہد نبوی کے بعد پھر ایسا کوئی واقعہ
نہیں پیش آیا۔ چنانچہ اُنھوں نے بعد عصر دلوں سے
اس بات پر حلف لیا کہ اُنھوں نے نہ کوئی خیانت کی
ہے نہ جھوٹ بتایا ہے میں نہ ترکے میں کوئی تغیر و تبدل
کیا ہے اور نہ کچھ چھپایا ہے اور یہ کہ یہی اس کا ترکہ اور
یہی اس کی وصیت ہے۔ اس کے بعد ابوموسیٰ (رضی اللہ
عنہ) نے ان دونوں اہل کتاب کی گواہی کو قبول کر
لیا۔

(الشَّعْبِيُّ) ان رجلاً من المسلمين
حضرته الوفاة بد قرقاء ولم
يجد احدا من المسلمين يشهد
على وصيته فاشهد رجلين من
اهل الكتاب فقد ما الكوفة فأتيا
اباموسى الاشعري فاخبراه وقدما
وتركته ووصيته قال ابوموسى هذا
ليرىكن بعد الذى كان فى عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحلفهما
بعد العصر بالله ما خانا ولا كذبا
ولا بدلا ولا كتما ولا غيرا وانها
لوصية الرجل وتركته فامضى
شهادتهما - (البداءة)

مجرم کو جس میں رکھنا

۲۳۳۔ تحقیق حال تک کسی مجرم میں رکھنا:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو

(بہز بن حکیم) عن ابیہ عن جدہ:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حبس رجلاً فی تہمة۔ (البودوذنادرمذی ولسانی)

کسی تہمت کے عوض جس میں رکھا ہے۔

۲۳۲۔ صحیح غلط جانے بغیر گواہی دینا اور گواہ ہونے کا مغالطہ دینا :

(ابوہریرۃ) رفعہ : من اعان علی خصومة وھو لا یعلم حق او باطل فھو فی سخط اللہ حتی ینزع ومن مشی مع قوم میری انہ شاهد ولیس بشاهد فھو کشاھد زور۔

جو کسی جھگڑے میں کسی فریق کی اعانت کرے اور اسے یہ علم نہ ہو کہ یہ حق پر ہے یا ناحق پر تو اللہ تعالیٰ کی ناراضی میں اس وقت تک رہتا ہے جب تک اس سے الگ نہ ہو جائے اور جو شخص گواہ تو نہ ہو لیکن کسی فریق کے ساتھ اس انداز سے جائے کہ لوگ اسے بھی گواہ سمجھیں، تو اس کا شمار بھی جھوٹے گواہوں میں ہوگا۔

۳۳۵۔ ظالم کی اعانت گویا ترکِ اسلام ہے :

(اوس بن شرجیل) رفعہ : من مشی مع ظالم لیعینہ وھو یعلم انہ ظالم فقد خرج من الاسلام۔

جو کسی ظالم کو ظالم جاننا بہرہ بھی اس کی مدد کے لیے اس کے ساتھ جائے وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔

(لکبیروفیہ عیاش بن یونس)

کارِ خیر میں زمین وغیرہ کا وقف

۳۳۶۔ کسی میت کی طرف سے کارِ خیر :

(سعد بن عبادۃ) : قلت یا رسول اللہ ان احب ما اتت فای الصدقة افضل قال الباء فخر سیرا قال ھذہ لام سعد۔

میں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ میری مال کا انتقال ہو گیا ہے۔ لہذا کون سا صدقہ بہتر ہے ؟ (جو اس کی طرف سے ادا کیا جائے) فرمایا : کزواں ! چنانچہ سعدؓ نے کزواں کھدوایا اور نیت کی کہ : (اس کا ثواب) سعدؓ کی ماں کے لیے ہے۔

(البودوذناد، سنائے)

۳۳۷۔ زمین کو تقسیم نہ کرنا بہتر ہے :

(اسلم) انه سمع عمر بن الخطاب يقول
اما والذی نفسی بیدہ لولا ان
اترك اضر الناس نبيا نالین لهم
من شیء ما فطحت علی قریبة الا
قیمتها کما قسم رسول الله صلی الله
علیه وسلم خیر ولو لکنی اترکها
خرانة لهم لیتقسموها - (ابوداؤد)
بخاری، بلفظہ

اسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ
کہتے سنا کہ : سو قسم ہے اس کی جس کے قبضے میں میری
جان ہے، اگر یہ خطرہ نہ ہوتا کہ بعد میں آنے والے لوگ
کہیں گے کہ ہمارے لیے کچھ بھی نہ رہا تو میں جو بستی بھی
فتح کرتا اُسے اسی طرح تقسیم کر دیتا جس طرح حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے خیبر کو کیا۔ لیکن اُسے میں ایک ایسے خزانے
کی طرح باقی رکھنا چاہتا ہوں جس کی آمدنی لوگوں میں
تقسیم ہوتی رہے۔

صلح جائزہ

۳۳۸۔ ناجائز شرطوں پر صلح غلط ہے :

(ابو ہریرہ) رفعہ : الصلح جائزہ
بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا
او احل حراما والمسلمون علی
شروطهم الا شرطا حرم حلالا
او احل حراما - (ترمذی)

مسلمانوں کے درمیان ہر طرح کی صلح جائز ہے بجز
اس صلح کے جس سے کوئی حلال چیز حرام یا حرام شے
حلال ہوتی ہو۔ اور مسلمانوں کو ہر شرط پر قائم رہنا چاہیے
بجز اس شرط کے جو کسی حلال کو حرام یا حرام کو حلال
کرنے والی ہو۔

امانت داری کے احکام

۳۳۹۔ امانت داری ہر ایک سے ہو :

(ابو ہریرہ) رفعہ : اذا امانة الی
من ائتمنتک ولا تخن من خانک -
(ترمذی، ابوداؤد)

جو تمھارے ساتھ امانت کا بڑا ذکر ہے تم بھی اس
کے ساتھ امانت داری کا حق ادا کرو لیکن جو تمھارے ساتھ خیانت
کرے تم اُس کے جواب میں خیانت نہ کرو۔

۳۲۰۔ امانتِ خزانچی کی تعریف اور اس کا درجہ:

امانت دار مسلمان خزانچی کا شمار بھی صدقہ دینے والوں میں ہوگا، بشرط آنکہ جو رقم ادا کرنے کا اسے حکم دیا جائے اُسے پورا پورا، اور خوش دلی کے ساتھ اس کے حوالے کرے جسے دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

(البوموشلی) رفعه: ان الخازن المسلم الامين الذي يعطى ما امر به فيعطيه كاملاً موقراً طيبة به نفسه فيدفعه الى الذم امره به احد المتصدقين۔ (شيخين، البوداؤد، نافع)

۳۲۱۔ امانتِ ماری اور پاس عہد:

جس میں امانت نہ ہو اس کا کوئی ایان نہیں اور جس میں پاس عہد نہ ہو اس کا کوئی دین نہیں۔

(المنذ) رفعه: لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له (لاحد والموصلي والبزار والاسوسط بلين)

لعنت غلامی کو ختم کرنے کے طریقے

۳۲۲۔ غلام کا مقام:

ایک شخص ایک غلام کو لے کر حضور علیہ السلام کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے اسے خریدا ہے۔ اگر میں اسے آزاد کر دوں تو حضور علیہ السلام کی رائے میں اس کا کیا مقام ہوگا؟ فرمایا: یہ تمہارا بھائی اور تمہارا آزاد کردہ ہوگا۔ عرض کیا، اگر میں اسے ساتھ ہی رکھوں تو؟ فرمایا: اس صورت میں اگر یہ تمہارا مدد دان ہوگا تو اس کے لئے بھلا اور تمہارے لیے بُرا ہوگا اور اگر ناقدرا ثابت ہوا تو تمہارے لیے خیر اور اس کے لیے شر ہوگا عرض کیا اس کے مال کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟ فرمایا:

(الحنفی) ان سر جلائی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد فقال انی اشتریت هذا فاعتقه فما تری فیہ؟ قال هو اخوک ومولاک قال فما تری فی صحبتہ؟ قال ان شکرک نہر خیر لہ وشربک وان کفرک نہر خیر لہ وشربک قال فما تری فی مالہ؟ قال ان مات ولم یترب عصبہ

اگر یہ مرجائے اور اس کا کوئی عصبہ نہ ہو تو ہم اس کے وارث ہوں گے۔

فانت وارثہ - (دارمہ بار سالہ)

۳۴۳۔ قیدی و غلام کو آزاد کرنے کا اجر:

جو شخص بھی کسی مرد مسلمان کو غلامی سے آزاد کرنا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ہر ہر عضو کے بدلے اس کا دسی وہی عضو آگ سے بچالیتا ہے۔

(البوہیمیۃ) رفعہ : ایما رجل اعتق امرأ مسلماً استنقذ الله بكل عضوه عضواً منه من النار..... (رفیعی، ترمذی)

۳۴۴۔ ایضاً :

جو مسلمان کسی مسلمان کو غلامی سے آزاد کر لے گا وہ جہنم سے اس طرح آزاد ہوگا کہ آزاد ہونے والے کے ہر عضو کے عوض اس کا وہی عضو آزاد ہوگا اور جو مسلمان دو مسلمان عورتوں کو آزادی بخشے گا اس کا جہنم سے اس طرح چھٹکارا ہوگا کہ دونوں کے ہر عضو کے بدلے اس کا وہی عضو نجات پائے گا، اور اگر کوئی مسلمان عورت ایک مسلمان عورت کو آزاد کر دے تو اس کے ہر عضو کے برابر اس کا وہی عضو آگ سے آزاد ہو جائے گا۔

(البواسمۃ) ایما امرئ مسلم اعتق امرأ مسلماً کان نکاحه من النار یجزي كل عضو منه عضواً منه وایما امرئ مسلم اعتق امرأتین مسلمتین کانتا نکاحه من النار یجزي كل عضو منهما عضواً وایما امرأة مسلمة اعتقت امرأة مسلمة کانت نکاحها من النار یجزي كل عضواً منها عضواً منها (ترمذی)

۳۴۵۔ غلام کو رہا کرنے کا اجر:

جو شخص کسی مسلمان کو غلامی سے رہا کر دے وہ رہائی اس کے لیے آتش جہنم سے بچنے کا ذریعہ ہو جائے گی۔

(ابو نعیم رحمہ) رفعہ : من اعتق رقبة مؤمنة کانت له فداؤه من النار۔ (ترمذی)

۳۴۶۔ قتل کی تلافی غلام کی رہائی سے:

ہم نے ایک بار دوا شکر بن استغی کے پاس آکر فرمائش کی کہ کوئی حدیث ایسی بتائیے جس میں کوئی کمی بیشی نہ ہو۔ دوا شکر نے

(الغریبیۃ بخالد بن الدلیح) اتینا ماثلة الاستغی نقلنا حدیثاً جدیداً لیس

خفا ہو کر کہا کہ: جب تم میں سے کوئی شخص زبانی قرآن پڑھ رہا ہو اور اس کا مصحف گھر میں لٹکا ہوا ہو تو کیا وہ اس میں جان بوجھ کر کوئی کمی بیشی کرتا ہے؟ ہم نے کہا کہ: ہمارا مقصد حدیث سے کلام الہی نہیں بلکہ وہ قول رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے، جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو تو انھوں نے کہا کہ: ہم لوگ ایک باجھنور علیہ السلام کے پاس ایک ایسے شخص کی بابت دریافت کرنے آئے جو قتلِ ناحق کی وجہ سے متنی دوزخ ہو گیا تھا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ: اس کی طرف سے ایک غلام آزاد کر دو تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے اس جہنمی کا بھی وہی عضو آگ سے بچالے گا۔

فيه زيادة ولا نقصان فغضب وقال ان احدكم وليقرأ ومصحفه معلق في بيته فيزيد وينقص فقلنا انما اردنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتينا النبي صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا اوجب يعني النار والقتل فقال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضونه عضوانه من النار - (ترمذی)

۳۲۷۔ حسن سلوک :

اچھا برتاؤ و برکت ہے اور بد خلقی شومی قیمت ۔

رائع بن مکیت (رفعه : حسن الملكة بين وسوء الخلق شرم (الرواد)

۳۲۸۔ الفاء تعظیم و تحقیر میں خلیط :

مالک اپنے ملک و ملک کو عبدی (مراۓ بندہ) اور امتی (میری باندی) کے الفاظ نہ کہے اور وہ اپنے مالک و ملک کو ربی (میرا آقا) اور ربی (میری آقا) نہ کہے۔ بلکہ وہ اسے فتای و فتاتی (صاحب زاد) اور صاحبزادی کہے اور یا سے سیدی و سیدی (میرے سردار) کہہ کر یا کرے کیونکہ ملک تم تمام لوگ ہو اور رب اللہ تعالیٰ ہے۔

(البرہۃ) (رفعه) لا یقولن احدکم عبدی و امتی و لا یقولن المملوک ربی و ربتی لیقل المملوک فتای و فتاتی و لیقل المملوک سیدی و سیدی فانکم المملوکون و الرب اللہ تعالیٰ (شیخی و ابی داؤد)

احکام وصیت

۳۲۹۔ وصیت کی تاکید :

اگر کسی مسلمان کے پاس کوئی قابلِ وصیت مال ہو، تو

(ابن عمر) (رفعه) : ما حق امری مسلم

تو اسے یہ حق نہیں کہ دو یا تین راتیں بھی ایسی گزارے جن میں اس کی وصیت اس کے پاس لکھی ہوئی موجود نہ ہو۔
نافع نے ابن عمرؓ کو یہ کہتے سنا ہے کہ جب سے میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے۔ مجھ پر کوئی رات ایسی نہیں گزری جس میں میرا وصیت نامہ میرے پاس موجود نہ ہو۔

مسلم لہ شی یوصی فیہ ان یمیت لیلئہ
وفی روایۃ: ثلاث لیلال الا ووصیتہ
مکتوبۃ عندہ قال نافع سمعت
ابن عمرؓ یقول ما مروت علی لیلۃ
منذ سمعته من النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الا وعندی وصیتی مکتوبۃ۔
(للسنة)

۳۵۰۔ سب سے افضل صدقہ وہ ہے جو تندرستی کی حالت میں دیا جائے :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ بہترین صدقہ کیا ہے؟ ارشاد ہوا کہ وہ وہ صدقہ ہے جو تندرستی اور حرص کی حالت میں ادا کیا جائے جب کہ اس کے موجود ہونے سے امیر رہنے کی امید اور نہ ہونے سے فقیر ہوجانے کا خطرہ ہو۔ تم اسے چھوڑنے کے لیے تیار نہیں ہوتے، مگر جب جان حلق میں اٹک جاتی ہے تو کہنے لگتے ہو کہ اتنا فلاں کا حقہ ہے اور اتنا فلاں کے لیے رکھا تھا۔

(البوہرینیۃ) قیل للنبی صلی اللہ
علیہ وسلم ای الصدقة خیر؟ قال
ان تصدق وانت صحیح شیع تامل
الغنی وتختی الفقر ولا تنزع حتی
اذ ابلغت المحتوم قلت لفلان کذا
وقد کان لفلان۔
(شیخین، البودادۃ)

۳۵۱۔ زندگی میں ایک درہم دینا مرنے وقت کے سو درہموں کے بہتر ہے :

اگر کوئی شخص اپنی زندگی اور تندرستی کی حالت میں ایک درہم صدقہ کرے تو وہ اس سے کہیں بہتر ہے کہ مرنے وقت سو درہم صدقہ دے دے۔

(البوسعینیۃ) رفقہ : لان یتصدق
المسرفی حیاته وصحتہ بیدرم خیر لہ
من ان یتصدق عند موته بمائۃ
(البودادۃ)

۳۵۲۔ اہل دعیال کو محتاج نہیں چھوڑنا چاہیے (بیوی کے منہ میں لقمہ ڈالنا بھی باعثِ اجر ہے):

..... اپنے وارثوں کو غنی چھوڑ کر مرنا اس سے کہیں بہتر ہے کہ انہیں محتاج چھوڑ کر مرد اور مردہ لوگوں کے آگے درتے ال

(سعد)..... انک ان تذو
ورثتک اغنیہ خیر لک من ان تذرم عالة

دراڑ کرتے پھریں۔ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے تم جو کچھ بھی خرچ کرو گے حتیٰ کہ اپنی بیوی کے مزین جو لقمہ ڈالو گے اس کا بھی اجر ملے گا۔

يَكْفِفُونَ النَّاسَ وَأَنْتُمْ لَا تَنْفِقُونَ
نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجْرَتُ
بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلُ فِي أَمْرٍ تُكْ -
(الستہ)

۲۵۳۔ جن کا کوئی آگے پیچھے وارث نہ ہو:

ابھی مسودہ دینے کہا کہ بعض لوگ مرتے ہیں، اور اُن کے آگے پیچھے کوئی وارث نہیں ہوتا۔ ایسے لوگوں کو اپنا مال فقراء و مساکین کی راہ میں دے دینے سے کیا چیز مانع ہے؟

(ابن مسعود) قَالَ يَمُوتُ أَحَدُكُمْ
وَلَا يَبْدِعُ عَصَبَةً وَلَا رَحِمًا فَمَا
يَسْتَعِ انْ يَصْنَعُ مَالَهُ فِي الْفُقَرَاءِ
وَالْمَسْكِينِ - (طبرانی)

۳۵۴۔ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مال کی وصیت نہیں فرمائی (وصیت قرآن):

میں نے ابن ابی ادنی سے پوچھا کہ: کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کوئی وصیت فرمائی تھی؟ کہنے لگے نہیں۔ میں نے پوچھا: جب خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی وصیت نہیں فرمائی تو لوگوں پر وصیت کو کیوں ضروری قرار دیا؟ کہا کہ: ہاں! کتاب اللہ کی وصیت فرمائی تھی۔

(طلحہ بن مصرف) سَأَلْتُ ابْنَ أَبِي دُفٍّ
هَلْ أَوْصَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟
قَالَ لَا تَقُلْتُ كَيْفَ كَتَبَ عَلَى النَّاسِ
الْوَصِيَّةَ وَأَمْرُهَا وَلَمْ يَوْصَ؟ قَالَ
وَصَّ بِكِتَابِ اللَّهِ - رِشْقِيْنِ تَرْفُذُهَا،
لَسَانِي

۳۵۵۔ وصیت کا اثر نجات پر:

ایک شخص ستر سال تک اہل خیریت سے کام کرتا رہا لیکن وصیت میں غلطی سے کام لیتا ہے تو اس کا خاتمہ بدترین عمل پر ہونے کی وجہ سے وہ جہنم میں چلا جاتا ہے اور اس کے برعکس دوسرا شخص ستر برس اہل شریت سے عمل کرتا رہتا ہے لیکن وصیت میں پورے عدل سے کام لیتا ہے تو اُس کی زندگی پر اُسی نیک عمل کی مہر لگ جاتی ہے اور

(ابو ہریرہ) رَفَعَهُ: إِنْ الرَّجُلُ
لِيَعْمَلْ بِعَمَلِ أَهْلِ الْخَيْرِ سَبْعِينَ
سَنَةً فَمَازَا أَوْصَى حَافٍ فِي وَصِيَّتِهِ
فَيَخْتَوِلُهُ بِشَرِّ عَمَلِهِ فَيَدْخُلُ
النَّارَ وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيَعْمَلْ بِعَمَلِ أَهْلِ
الشَّرِّ سَبْعِينَ سَنَةً فَيَعْدِلُ فِي وَصِيَّتِهِ فَيَخْتَمِلُهُ

وہ جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔ البہرہ نے پھر کہا
کہ: دل چاہے تو سورہ نساء کی آیت: تِلْكَ
حُدُودُ اللَّهِ سے عذاب مہین تک
پڑھ لو۔

بخیر عملہ فی دخول الجنة۔ قال
البہرہ: واقربوا ان شئتم تلك
حدود الله الى عذاب مہین۔
(قرن وینجے)

حُدُودُ اللَّهِ

۳۵۶۔ حُدُودُ اللَّهِ کی ضرورت :

حدود اللہ کو جو ناند کرنا ہے اور جہی پر وہ نافذ
ہوتی ہیں ان دونوں کی مثال ایسی ہے جیسے کچھ لوگ
ایک کشتی میں اپنی اپنی جگہیں تقسیم کر کے بیٹھ گئے ہوں،
بعض اوپر کی منزل میں ہوں اور بعض نیچے کی منزل میں۔
پھر نیچے والوں کو پانی کی ضرورت محسوس ہو اور وہ اوپر والوں
سے جا کر کہیں کہ ہم اپنے نیچے والے حصے میں پانی لینے کے
لیے ایک سوراخ کرنا چاہتے ہیں اور آپ کو ہم کو کوئی
تکلیف نہیں پہنچائیں گے۔ ایسی حالت میں اگر اوپر
والے ان کو اپنا راہ پورا کرنے کے لیے آزادی دے دیں
تو نتیجے میں سب کے سب ہلاک ہوں گے اور اگر وہ ان کے
ہاتھ پکڑ لیں گے تو وہ بھی اور یہ بھی سب بچ جائیں گے۔

(النعمان بن بشیر) رفعہ: مثل
القاسم فی حدود الله والواقع
فيهما كمثل قوم استثموا على
سفينة فاصاب بعضهم اعلاها
وجسدهم اسفلها فكان الذين في اسفلها اذا استقروا من الماء
صروا على من فوقهم فقالوا لو اننا
خزتنا في نسيبنا خير قالوا لم نؤذ من
نوفنا فان شرکوا هم وما ارادوا
صلحوا جميعا وان اخذوا على
ايدىهم خيرا ونجوا جميعا۔
(ترمذی، بخاری)

۳۵۷۔ حُدُودُ اللَّهِ سے بچانے کے لیے بہانے تلاش کرو :

جہاں تک تم سے ممکن ہو مسلمان کو حدود سے بچاؤ۔ کوئی
صورت بھی اگر اس سے محفوظ رکھنے کی نکل سکے تو اسے بچاؤ۔
کیونکہ امام کے لیے معافی میں چوک جانا منرا میں چوک جانے
سے بہتر ہے۔

(عائشہ) رفعته: ادرء الحدود عن
المسلمين ما استطعتم فان كان له مخرج
فخذا وسبيلا فان الامام ان يخطئ في
العفو خير له من ان يخطئ العقوبة۔ (الترمذی)
وقال قد نكحنا موتونا وهو اصح

۲۵۸۔ جرم کی ستر پوشی بہتر ہے :

ریزید بن نعیم عن امیہ : ان
ماعتا اقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فاقرعندہ اربع مرات فامر بہ
منہجہم . قال لہزال لو سترتہ
بشوبک کان خیالک قال
ابن المنکدر ہذا الامر ماعتا یاق
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فیخبرہ . (مالک)

ماعر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
آکر اپنے جرم زنا کا چار حلفیہ شہادتوں کے ساتھ اقرار
کیا اور حکم نبوی انہیں رجم کیا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے ہزال سے کہا کہ : اگر تم اس کے جرم کو اپنے دہن
میں چھپا لیتے تو زیادہ بہتر ہوتا۔ یہ ہزال (بقول ابن منکدر)
وہی تھے جنہوں نے ماعر کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے اقرار جرم کرنے پر آمادہ کیا تھا۔

۳۵۹۔ سفارش مجرم عدالت میں آنے سے پہلے تک :

(زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ) لقی رجلاً متداخداً
سارقاً وھو یزید ان یمذہب بہ
الی السلطان فشفع لہ الزبیر
لیرسلہ فقال لا حتی یرسل
السلطان فقال الزبیر انما الشفاعة
قبل ان تبغ الی السلطان فاذا بلغ
الیہ فقد لعن الشافع
والمشفع . (مالک)

کسی شخص نے ایک چور کو گرفتار کیا اور سلطان (کوٹش)
میں لے جانے کا ارادہ کیا۔ زبیر نے اس کے لیے چھوڑ
دینے کی سفارش کی۔ اس نے کہا کہ : جب تک میں اُسے
عدالت میں پیش نہ کروں ، اُس وقت تک تمہاری سفارش
قبل نہ کروں گا آپ نے فرمایا کہ : سفارش عدالت میں پہنچنے
سے پہلے پہلے ہوتی ہے۔ پہنچنے کے بعد تو سفارش کرنے
والا بھی ملعون ہوتا ہے اور وہ بھی جس کے حق میں سفارش
سفارش قبل کی جائے۔

۳۶۰۔ تعزیر دس کوڑے سے زیادہ نہ ہو :

(ہانی بن دینار) رنغہ : لا یجلد
فوق عشرة اسواط الا فی حد من
حدود اللہ . (رشحین ، البودادہ ، بجای)
(ترمذی)

حدود الہی کے سوا اور کسی جرم میں دس کوڑوں سے
زیادہ کی سزا نہ دی جائے۔

۳۶۱۔ حدود اور رحمت الہی :

جو شخص قابلِ حد جرم کا مرتکب ہو اور جلد ہی اسے اس دنیا میں وہ سزا مل جائے تو عدلِ خداوندی یہ گوارا نہ کرے گا کہ اُسے آخرت میں بھی دوبارہ اس جرم کی سزا دے، اور جو شخص قابلِ حد جرم کا ارتکاب کرے اور اللہ اُس کے جرم کو پوشیدہ رکھے اور معاف کر دے تو اس کا کرم یہ گوارا نہ کرے گا کہ وہ جس جرم کو یہاں معاف کر چکا ہے اس کی سزا کا آخرت میں اعادہ کرے۔

رُحْلُ رَفْعِهِ : مَنْ اَصَابَ حَدًا
فَجعلَ عِقوبَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَاَللّٰهُ تَعَالٰى
اَعْدَلَ مِنْ اَنْ يَّمِثَّ عَلَى عَبْدِهِ الْعُقُوبَةَ
فِي الْاٰخِرَةِ وَمَنْ اَصَابَ حَدًا فَفَرَّغَ
اَللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَعَفَا عَنْهُ فَاَللّٰهُ اَكْرَمُ
مَنْ اَنْ يَّعُودَ فِي شَيْءٍ فَاَعَفَا عَنْهُ -
(الترمذی)

جائز و ناجائز قتل کے احکام

۳۶۲۔ غاصب سے کب قتل کیا جائے :

حنور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے آکر پوچھا کہ : میرے پاس ایک آدمی آکر میرا مال چھیننا چاہے تو کیا کرنا چاہیے؟ فرمایا : اسے خدا کا خوف دلاؤ۔ عرض کیا : اگر اس میں خدا ترسی نہ پیدا ہو؟ فرمایا : اپنے آپس میں مسلمانوں سے اس کے خلاف مدد لو۔ کہا : اگر میرے آپس میں کوئی مسلمان نہ بستا ہو؟ فرمایا : پھر اس کے خلاف حکومت (عدالت) سے چارہ جوئی کرو۔ عرض کیا : اگر عدالت مجھ سے بہت دور ہو؟ فرمایا : پھر اپنے مال کی حفاظت میں اس سے قتال کرو تا آنکہ اپنے مال کو بچا لیا مگر شہداء میں داخل ہو جاؤ۔

(بخاری) جاء رجل الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال الرجل
يا نبيي نياخذ مالي قال ذكره الله
قال فان لم يذكرو؟ قال فاستن
عليه من حواك من المسلمين قال
فان لم يكن حواك من المسلمين؟
قال فاستن عليه بالسلطان قال
فان تأمك السلطان عني؟ قال
تأمل دون مالك حتى تكون من شهداء
الآخرة او تمنع مالك (رفاعة)

۳۶۳۔ ساحر کی سزا :

ساحر کی سزا اُسے تلوار کے گھاٹ

(سند بخاری) رفعه : حد الساحر

آنا ہے۔

ضربۃ بالسيف - (ترجمہ)

قصاص

۳۶۴۔ نقصان جان و عضو کے معاوضے کی تین شکلیں :

جسے جان یا کسی عضو کا صدمہ پہنچے، وہ تین باتوں میں سے ایک کو اختیار کر لے: یا تو قصاص لے لے، یا معاف کر دے یا خون بہا لے لے۔ اگر وہ کوئی چمکتی صورت اختیار کرنا چاہے تو اس کا ہاتھ پکڑ لو جو اس کے بعد زیادتی کرے گا وہ بہت بڑے عذاب کا مستحق ہوگا۔

(البشریح الخزامی) رفعہ : من اصیب بقتل اوخیل فانه یختار احدی ثلاث امان یقتص و امان یعفو و امان یاخذ الدیۃ فان ادا ذلک الرابعة فخذوا علی یدیہ و من اعتدی بعد ذلک فله عذاب الیم - (البوداؤد)

۳۶۵۔ قتل خطا کرنے والے مفلس کو معاف کیا جاسکتا ہے :

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کو تسمے سے باندھے ہوئے لایا اور فریاد کی کہ: یا رسول اللہ! اس نے میرے بھائی کو مار ڈالا ہے، حضور نے پوچھا کہ: کیا تم نے واقعی اسے قتل کیا ہے؟ فریاد کرنے لگا کہ: اگر یہ اعتراف جرم نہ کرے تو میں ثبوت پیش کرنے کو حاضر ہوں۔ وہ بولا کہ: ہاں! میں نے قتل کیا ہے۔ حضور نے پوچھا: کیوں اور کس طرح قتل کیا؟ بولا کہ: میں اور وہ (مقتول) دونوں سخت سے تھیں جھاڑے تھے۔ اس دوران میں اس نے مجھے گالی بھڑکی اور غصہ دلایا۔ میں نے اس کے سر پر ایک کھار اسید کر دیا اور وہ مر گیا۔ دوسری روایت میں رجاء اس روایت کے آخر میں درج ہے: یہ کہ میں نے اس کے سر پر کھار امارا کیسی میری نیت قتل کرنے کی نہ تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم

رواکل بن حجر) انی لقاعد مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ جاء رجل یقود اخذ بنسعة فقال یا رسول اللہ هذا قتل اخي فقال له صلی اللہ علیہ وسلم اقلته؟ فقال انه لولہو یعترف اقلت علیہ البینۃ قال نعم قتلتہ قال کیم قتلتہ؟ قال کنت انا و هو یخبط من شجرة فستنی و اغضبنی نصربتہ بالفاص علی قرینہ فقتلتہ فقال له صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ: تمہارے پاس خون بہاؤ اگر نے کو کچھ ہے؟
اس نے کہا: کہ میری ساری دولت یہ ایک چادر اور یہ ایک کھانا
ہے۔ فرمایا: کیا تیری قوم تیری قیمت ادا کر سکتی ہے؟ عرض کیا کہ:
میری بہتی میری قوم کن نگاہ میں مقدار خون بہاؤ سے فروتر ہے۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سُن کر وہ قسم فرمادی کہ آگے
چھٹک دیا اور فرمایا کہ: اسے لے جا کر قتل کرے۔ وہ اسے
لے کر کچھ دور گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:
اگر اس نے قتل کر دیا، تو یہ بھی ویسا ہی مجرم ہوگا۔ فرمادی
والس آگیا اور عرض کیا کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ
فرمان معلوم ہوا ہے کہ اگر اس نے اسے قتل کیا تو یہ بھی
ویسا ہی قاتل ہوگا۔ حالانکہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
ہی کے حکم سے اُسے پکڑ رکھا ہے۔ فرمایا کہ: کیا تم یہ نہیں
چاہتے کہ تمہارے اور تمہارے ساتھی دونوں کے گناہوں
کا دبا ل اس پر پڑے؟

عرض کیا: ہاں یا رسول اللہ! فرمایا بس یہی تو وہ
بات ہے جو میں نے کہی۔ اس کے بعد فرمادی نے وہ
قسم پھینک دیا اور اُسے چھوڑ دیا۔

ایک غلام کو دھوکا دے کر قتل کر دیا گیا۔ حضرت
عمرؓ نے سب تاملین کو سزائے موت دیتے ہوئے فرمایا
کہ: اگر صنفاہل پوری آبادی اس کے قتل میں شریک ہوئی تو
میں ان سب کو قتل کر دیتا۔ مالک، ابن مسیب سے روایت کرتے
ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ان پانچ یا سات آدمیوں کو قتل کر دیا
جنہوں نے ایک ایسی کو دھوکا دے کر قتل کیا تھا اور فرمایا کہ تمام

ہلک من شئ تعدیہ
عن نفسك؟ قال ما لي الا كافي
وفاسي قال اترى قومك
يشترونك؟ قال انا انا
على قومي من ذلك نرمي
اليه النبي صلى الله عليه وسلم
بنسخته وقال دونك صاحبك فاطلق
به الرجل فلما رآه قال صلى الله
عليه وسلم ان قتله فهو مثله فخرج
اليه فقال بلغني انك قلت ان
قتله فهو مثله وما اخذته الا
بامر مني فقال صلى الله عليه وسلم
اسا تريد ان يسوء باسمك واسم
صاحبك؟ قال بلى يا نبي الله
قال فان ذلك كذلك نرمي بنسخته
دخل سبيله - وفي رواية: قال كيف
قتلته؟ قال ضربت رأسه بالفاس
ولم ارد قتله - (مسلم، ابوداؤد، ترمذی)

۳۶۶۔ اگر ایک بیس کو کسی آدمی مل کر مار ڈالیں:

را بن عمرؓ ان غلاما قتل غيلة
فقال عمرؓ لو اشتد فيه اهل
صنعا لقتلتهم - للبخاري ومالك عن
ابن المسيب: ان عمر قتل نفرا
خمسة او سبعة برجل واحد قتلوه
غيلة وقال عمرؓ لو تمنا لا عليه اهل

اہل صنعا بھی اس قتل میں شریک ہوتے تو ان کو قتل کرا دیتا۔

صنعا لقتلتہم حبیباً۔

۳۶۷۔ قصاص میں آزاد و غلام یکساں ہیں :

جو اپنے غلام کو قتل کرے گا۔ اُسے میں قتل کردوں گا۔ اور جو کوئی اس کا عضو کاٹے گا اس کا وہی عضو کٹا دوں گا۔ دوسری روایت میں ہے کہ جو اپنے غلام کو خسی کرے گا، میں اُسے خسی کرا دوں گا۔

(سمرقہ) رفعہ : من قتل عبداً قتلناہ ومن جدد عبداً جددناہ۔
لاصحاب السنن وفي رواية : من خسی عبداً خسیناہ۔

۳۶۸۔ قاتل اگر مجنون ہو :

مروان نے معاویہؓ کو لکھ بھیجا کہ : ایک مجنون نے کسی کو قتل کر دیا ہے۔ اس کے بارے میں کیا حکم ہے ؟ معاویہؓ نے لکھ بھیجا کہ : اُسے پھڑ دو، اور قصاص نہ ہو مجنون پر قصاص نہیں۔

(یحییٰ بن سعید) ان مروان کتب الی معاویۃ انه اتی الیہ بمجنون قد قتل رجلاً فکتب الیہ معاویۃ ان اعطله ولا تقدم منه مائتہ لیس علی مجنون قود۔ (موطأ)

۳۶۹۔ قصاص سے پہلے کی منزل :

میں نے تو ہمیشہ یہ دیکھا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی قصاص کا معاملہ آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے معاف ہی کرنے کا حکم دیا۔

(النسائی) ما رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع الیہ شیئاً فی قصاص الا امرنیہ بالعفو۔

(ابوداؤد، نسائی)

www.KitaboSunnat.com

۳۷۰۔ رسم جاہلیت جو روح اسلام کے خلاف نہ ہو باقی رہ سکتی ہے :

تسامت جاہلیت کی ایک رسم تھی، جسے حضورؐ

رنا من الصحابة ان التسامة

اے اگر ایک قبیلے کا کوئی آدمی دوسرے قبیلے کی زمین میں مقتول پایا جائے تو لازماً یہ شبہ ہوگا کہ وہ باقی حاشیہ لگے صفو پر ملاحظہ فرمائیے۔

كانت في الجاهلية ما قرها النبي صلى
الله عليه وسلم على ما كانت عليه
الجاهلية وقضى بهابيين ناس من
الانصار في قتيل ادمه على يهود خيبر-
(مسلم، ناهض)

صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کاتوں باقی رکھا، بلکہ
اس کے مطابق ایک مقدمے کا فیصلہ بھی کیا
جو یہ تھا کہ ایک انصاری قتل ہوا اور
انصار نے یہود خيبر پر اس قتل کا الزام
لگایا۔

دیت (خون بہا)

۲۷۱۔ جان اور مختلف اعضا کی دیت (خون بہا)

عبد الله بن ابی بکر بن محمد بن
عمر بن حزم (..... ان من
اعتبط مؤمناً قتلناه بينة
فانه تود الا ان يرضى اولياء المقتول
وان في النفس الدية مائة من
الابل وفي الالف اذا وعب جعدة
الدية وفي اللسان الدية وفي الشفتين
الدية وفي البيضتين الدية وفي
الذكر الدية وفي الصلب الدية وفي
العينين الدية وفي الرجل الواحدة
نصف الدية وفي المأومة ثلث الدية و

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل میں کو جو احکام
خون بہا بھیجے تھے وہ یہ تھے..... جو شخص کسی مسلمان کے
خون سے اپنا ہاتھ رنگے اور اس کا ثبوت مل جائے تو اس
پر قصاص ہوگا بجز اس صورت کے کہ مقتول کے اولیا
(خون بہا یا معافی پر) راضی ہو جائیں۔ جان کی دیت ،
(خون بہا) سو اونٹ ہیں۔ اگر کسی کی پوری ناک یا زبان یا
دونوں ہونٹ یا دونوں بیضے یا عضو تناسل یا ریڑھ یا دونوں
آنکھیں ضائع کر دی جائیں تو بہر صورت پوری دیت لازم
آئے گی اور ایک پاؤں کی دیت آدھی ہوگی جو ضرب لم الدغ
یا جوت کما شتر کہے اس کی دیت تہائی ہے اور استخوان شکن ضرب
کی دیت پندرہ اونٹ ہیں۔ ہاتھ یا پاؤں کی ہر انگلی کی دیت دس

رہتیہ جاشیہ صفحہ ۴ سے آگے وہیں کے لوگوں نے مارا ہے۔ ایسے موقعوں پر درشائے مقتول اہل لوگوں سے یہ کہتے ہیں کہ یا تو تم میں سے
پچاس آدمی حلف لیں کہ ہم نے اسے نہیں مارا ہے یا تم سب مل کر خون بہا دو اگر وہ درجہ پر شہ ہوگا ہم اسے مار ڈالیں گے۔ اس طرح کی
نکر کر قسامت کہتے ہیں۔ اس کے موجد الرباط النجفی اور یرسم جاہلیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قبائلی خصلتوں کے پیش نظر
روا رکھی کیونکہ اس میں کوئی ایسی چیز نہ تھی جس میں عدل کے خلاف کوئی بات ہو۔

اُونٹ ہیں اور ہر دانت کی پانچ اُونٹ جس منہ سے
ہڈی نظر آجائے، اس کی دیت بھی پانچ اُونٹ ہیں۔
عورت کا قصاص مرد سے اگر مرد ہی مجرم ہے اسی
طرح لیا جائے گا۔

جو لوگ اُونٹ نہ رکھتے ہیں اور دینا د رکھتے ہیں، ان
سے پوری دیت ہزار دینار کی صورت میں لی
جائے گی۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک آنکھ اور ایک ہاتھ
کی دیت بھی نصف ہوگی۔

وفي الجائفة ثلث الدية وفي المنقلة
خمس عشرة من الابل وفي كل اصبع من
اصابع اليد والرجل عشرة من
الابل وفي السن خمس من الابل وفي
المضغنة خمس من الابل وان
الرجل يقتل بالجملة وعلى اهل الذمة
الف دينار وفي رواية : وفي العين
الواحدة نصف الدية وفي اليد
الواحدة نصف الدية - (ماک، نسائی)

۳۷۲۔ قیمت شتر کے تفاوت رقم میں فرق ہو جاتا ہے:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہر والوں سے دیت
خطا میں چار سو دینار یا اس کی ہم قیمت چاندی وصول فرماتے
تھے اور اُونٹوں کی قیمت کے مطابق رقم دیت کو متعین فرماتے
تھے۔ یعنی جب اُونٹ گراں ہوتے تو قیمت زیادہ دلوالتے
اور جب ارزان ہوتے تو کم رقم دلوالتے۔ عہد نبویؐ میں پوری دیت
کی قیمت چار سو اور آٹھ سو دینار کے مابین ہوتی اور آٹھ سو دینار
کے برابر آٹھ ہزار درہم ہونے لگے۔ علاوہ ازیں گائے والوں
سے پوری دیت دو سو گائیں اور بکری والوں سے دو ہزار
بکریاں دلوالتے۔

نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: دیت
مقتول کے ورثاء میں اسی طرح تقسیم ہوگی جس
طرح میراث تقسیم ہوتی ہے (یعنی اصحاب فرائض
کو ان کے حصے پہلے ملیں گے اور جو بچے گا وہ عصب
کا ہوگا۔)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی فرمان

(عمر بن شعبہؓ) عن ابيه عن
حبه : ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يقوم دية الخطاء على اهل الفري
اربعماية دينار او عدلها من
الورق ويقومها على اثمان الابل
اذا غلت رفع في قيمتها واذا هاجت
نقص من قيمتها وبلغت على عهد ما بين الربيعة
الى الشام مائة عدلها من الورق ثمانية آلاف
درهم ونقصى على اهل البقر مائة بقرة
ومن كانت دية عقله في شاة
فالشاة وقال صلى الله عليه وسلم
العقل ميراث بين ورثة القتل
على قرابتهم فافضل فللعصبة وقضى
في الالف اذا جدد الدية
كاملة وان جددت ثمنه فتنصف

ہے کہ ناک اگر پوری کاٹ لی جائے تو پوری دیت ہوگی اور اگر صرف نیچے کی نرم ہڈی کٹے تو نصف دیت ہوگی۔
(باقی تفصیلات وہی ہیں جو اوپر

بیان ہوئیں)

دیت میں قاتل کا کوئی حصہ نہیں۔ اگر اس کا کوئی وارث موجود نہ ہو تو اس کا وارث وہ ہوگا جو قرابت میں سب سے قریب ہو اور قاتل وارث بھی نہ ہوگا۔

السدية وذكر نحو ما قبله ثم قال وقضى صلى الله عليه وسلم ان يقتل المرأة بين عصبتهما من كانوا الايراث منها شيئاً الا ما فضل عن ورثتها وان قتلت فعقلها بين ورثتها وهم يقتلون فانكحهم وقال صلى الله عليه وسلم ليس للقاتل شيء وان لم يكن له وارث فوارثه اقرب الناس اليه ولا ميراث القاتل شيئاً.....
(البرداء، ص ۱۸۵)

۳۷۳۔ دیت کا بعض فرق :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کان، آنکھ کے بائے میں جو اپنی نگہ بائیں ٹھیک ہو اور اسے پھوڑ دیا جائے۔ فیصلہ فرمایا ہے کہ : اس کی دیت تہائی ہے اور شل شدہ ہاتھ کو اگر کاٹ دیا جائے یا سیاہ دانت کی جو نکال لیا جائے دیت بھی تہائی ہے۔

رعد بن شعبہ (ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی فی العین العوراء الساق لمكانها اذا طست ثلث ديتها وفي اليد الشلاء اذا قطعت ثلث ديتها وفي السن السلول اذا منعت ثلث ديتها) (ص ۱۸۵)

۳۷۴۔ بچہ شکم کی دیت :

بذیل کی دو عورتوں میں لڑائی ہوئی۔ ایک نے دوسری کی ایسا پتھر مارا کہ وہ بھی مر گئی اور اس کے پیٹ کا بچہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ مقدمہ آیا تو آپ نے فیصلہ فرمایا کہ بچہ شکم کے بدلے تو ایک غلام یا لونڈی ادا کر لیا جائے اور مقتول کی دیت قاتل کے عاقلہ ادا کریں.....

(الבוہریۃ) اقتتل امرأتان من هذیل نومت احداها الاخری بمجر فقتلتها وما فی بطنها فاختصم الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقضى ان دية جنینها حرة عبد اولیة وقضى بدية المرأة علی عاقلتها....

اے عاقلہ جس سے قاتل کی جس کے معنی ہیں دیت ادا کرنے والا۔ اس سے سزا دہ دینا ہی جو باقی حاشیہ لکھے صفحہ پر بلا غلط فہمیاں

۳۷۵۔ ادا تے دیت میں اعانت کا درجہ :

وہ ایک درہم جو میں کسی کے خون بہا میں (بطحا عداد)
دوں مجھے ان سو درہموں سے زیادہ محبوب ہے جو کسی اور
مصرف میں جائیں ۔

(افس رضی رفقہ : درہم اعطیتہ فی
عقل احب الی من مائۃ فی غیرہ ۔
(لا ووسط بجمہول)

مرتد کے ساتھ سلوک

۳۷۶۔ مرتد کے ساتھ کیا برتاؤ ہونا چاہیے :

ایک یہی شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا۔ یہ حضرت
ابرمسیؓ کا بھیجا ہوا تھا اور ان کا عامل بھی تھا۔
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کے متعلق
جہل بہت سی باتیں پوچھیں وہاں یہ بھی دریافت کیا کہ: اُو
کوئی نئی خبر بھی ہے! کہا: ہاں! ایک شخص اسلام لاکھنے
کے بعد کافر ہو گیا۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ: پھر تم لوگوں
نے اس کے ساتھ کیا کیا؟ بولا: اُسے پاس بلا کر گردن
مار دی۔ حضرت عمرؓ بولے کہ: تم نے اُسے تین دن قید
میں رکھا ہوتا اور ہر روز اُسے روٹی کھلائی ہوتی اور توبہ کی
طرف مائل کیا ہوتا، بہت ممکن تھا کہ وہ تائب ہو کر دین حق
پھر قبول کر لیتا۔ مولا! میں نہ تو اس واقعے میں موجود تھا
اور نہ میں نے اس کا کوئی حکم دیا۔ بلکہ یہ خبر ملنے کے بعد
میں اس کا ردوائی سے بالکل راضی نہیں۔

عبد الرحمن بن عوف بن عبد اللہ
بن عبد القادرؓ عن اسیہ: قال
قدم علی عمر بن رجل من الیمین من قبل
ابی مسلی وکان عاملاً لہ نیا لہ عمر
عن الناس شتم قال هل کان فیکم من
مغربۃ خبر؟ قال نعم رجل کفر
بعد اسلامه قال فماذا فعلتم
به؟ قال قربناه فضربنا عنقه
قال فما لحبستم؟ ثلاثاً واطعمتموه
کل یوم رغیفاً واستتببوه؛ لعلہ
یتوب ویراجع امر اللہ اللہم افی
لم احسن ولم امر ولم ارض
اذا ابلغت -

(مالک)

بغیر حاشیہ صغیر گزشتہ ترکہ پاتے ہیں۔ اس دین میں مائل و ردائا) اسی تناسب سے شرکت کریں گے جن تناسب سے وہ ترکہ لیتے ہیں۔

سزائے زنا

۳۷۷۔ کنوائے زانی کی حد :

ربن بیاہے زانی کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کرے
بھی گوائے ہیں اور ایک سال کے لیے) شہر بدر بھی کیا
ہے اور بالکل بھی طریقہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے
بھی اختیار فرمایا ہے۔

(ابن عمرؓ): ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ضرب وغرب وان
ابا بکر ضرب وغرب وان
عمر ضرب وغرب۔ (ترمذی)

۳۷۸۔ بیایے زانی کی حد اور ایک مومنہ کی خدا ترسی :

ما عثر کے رحم کیے جانے کے بعد ایک غامدیہ عورت
آئی اور عرض کیا کہ : یا رسول اللہ! میں بھی یہ فعل شنیع کر بیٹھی
ہوں، مجھے بھی پاک فرما دیجئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
ٹالنے کے لیے واپس کر دیا۔ دوسرے دن وہ پھر آئی اور
کہنے لگی کہ حضور مجھے واپس کیوں فرماتے ہیں؟ معلوم ہوتا
ہے کہ مجھے بھی ماعزؓ کی طرح بار بار واپس فرمانا چاہتے
ہیں۔ بخدا میں تو عالم بھی ہوں۔ یعنی پورا ثبوت زنا موجود ہے)
فرمایا کہ: پھر تو واپس جا اور ولادت کا انتظار کر۔ جب
ولادت ہو گئی تو بیچے کو ایک کپڑے میں لپیٹے ہوئے لائی اور
عرض کیا، کہ اب تو ولادت بھی ہو چکی۔ فرمایا: واپس جا کہ
دودھ پلاتی رہے اور دودھ کے چھوٹنے کا انتظار کر۔
جب دودھ چھڑا چکی تو بیچے کو لے کر حاضر ہوئی۔ بیچے کے
ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا بھی تھا۔ عرض کیا کہ: اے
نبی اللہ میں اس کا دودھ چھڑا چکی ہوں اور یہ کھانا کھانے
لگا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچے کو ایک

روالمسلم عن سبریدة): انه حضر
له حفصة ثم امر به فرجم فجاءت
العامدية فقالت: يا رسول الله
اني شربت فطهر في فردها
فلما طعن من الغدا قالت يا رسول الله
لم تردني لعلك تنددني كما
رددت ما عثرنا فوالله اني حبل قال
اما لا فاذهب حتى نلدي فلما
ولدت اتته بالصبي في خرقة
قالت: هذا قد ولدته قال
فاذهبى نارضيه حتى تظلميه
فلما ظلمته اتته بالصبي في يده
كرة خبز فقالت: هذا يا
نبي الله قد ظلمته وقد اكل
الطعام فندفح الصبي الى رجل

مسلمان کے سپرد کیا اور حکم نبویؐ کے مطابق اس کے سینے تک گڑھا کھودا، اور لوگوں نے پتھراؤ شروع کر دیا۔ خالد بن ولیدؓ نے آگے بڑھ کر ایک پتھر اس کے سر پر مارا اور خون کا چھینٹا اُن کے منہ پر پڑا، جس پر خالدؓ کی زبان سے گالی نکلی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لی حضورؐ نے فرمایا کہ: خالدؓ اپنی زبان روک۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ اس نیک سخت عورت نے وہ توبہ کی ہے کہ اگر ظالم جنگی والا بھی ایسی توبہ کرتا تو بخش دیا جاتا۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق اس غامدیہ کی نماز جنازہ پڑھی اور وہ دفن کی گئی۔

من المسلمین شہد امریہا
فخسر لها الى صدرها وامر الناس
فرجموها فقبيل خالد بن وليد
بحجر نمری رأسها فتضع الدم
على وجهه فسبها فسمع صلی اللہ
عليه وسلم فقال مهلا ميا حالدا
فوالذمعة لنفسی بیده لقد تابت توبة
لرئسها صاحب مکس لغفر له شہ
امر بها فصلى عليها ودفنت -
(شيخین، شرمذعہ، البوداؤد)

۳۷۹۔ حضرت عثمانؓ کی اجتہادی غلطی :

حضرت عثمانؓ کے پاس ایک عورت لائی گئی جسے شادی کے چھ ماہ بعد ہی ولادت ہوگئی تھی۔ حضرت عثمانؓ نے اسے رجم کا حکم دیا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ: اسے رجم نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ایک جگہ فرماتا ہے (ترجمہ) کہ بچے کی مدت حمل اور مدت رضاعت مل کر تیس مہینے ہوتی ہے اور دوسری جگہ فرماتا ہے (ترجمہ) کہ مائیں اپنی اولاد کو مکمل دو سال دو دھپلا میں اگر مدت رضاعت پوری کرنی مقصود ہو۔ پس تیس ماہ میں سے دو سال رضاعت کے نکال لینے کے بعد کم سے کم مدت چھ ماہ ہوتی ہے لہذا اسے رجم نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے اسے واپس لیجانے کا حکم دیا اور وہ واپس ہوگئی۔

(مالکؒ) بلغنی: ان عثمانؓ اتی بامرأة
ولدت فی ستة أشهر فامر برجمها
فقال له علیؓ رضما علیہا رجم لا قال اللہ
تعالی یقول: وحملہ وفضالہ ثلاثون
شہرا وقال والوالدات یرضعن
اولادہن حولین کاملین لمن
اراد ان یتقر الرضاۃ فالحمل یکون
ستة أشهر فلا رجم علیہا فامر
عثمانؓ بردها فوجدت قد رجعت -
(البوداؤد)

۳۸۰۔ کچھ لوگوں پر قانونی گرفت نہیں :

حضرت عمرؓ نے ایک مجنون زانیہ کو رجم کا حکم دیا تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ: ان تین آدمیوں پر شرعی گرفت نہیں۔ مجنون

(ابن عباسؓ) ان القلم
مرنوع عن ثلاثة عن المجنون

پرتند درست ہونے تک، سونے والے پر جا گئے۔ تک اور لڑکے پر عقل آنے تک۔ حضرت عمرؓ نے کہا: ہاں ٹھیک تو ہے، حضرت علیؓ نے کہا: پھر اس مجنون کے بارے میں کیا فیصلہ ہے؟ کہا اس پر کوئی حد نہیں۔ آپؐ نے کہا: پھر اسے چھوڑ دیجئے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اسے چھوڑ دیا اور تکبیر الہی فرمانے لگے۔

حتى يبرأ وعن النائم حتى يستيقظ
عن الصبي حتى يعقل فقال
بل قال فما بال هذه قال لا
شئ قال فما رسلها فما رسلها عمر
وجعل يكبر - (لابي داؤد)

۳۸۱۔ سزا بقدر بڑاشت ہونی چاہیے :

ایک انصاری صحابی بیمار ہو کر بے حد کمزور ہو گئے۔ حتیٰ کہ ٹہری سے چڑا لگ گیا۔ اس دوران میں ایک عورت آپؐ کے پاس آئی جسے دیکھ کر ان میں تازگی آ گئی اور اس پر جا پڑے (یعنی مصلحت کر لی) جب بعض دوسرے انصار ان کی عیادت کے لیے آئے تو ان سے واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے منفق حکم دریافت کرو۔ ان لوگوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس واقعے کا ذکر کیا اور عرض کیا کہ ہم نے کسی کو اتنا بیمار نہیں دیکھا ہے جیسا کہ وہ ہے، اگر ہم اسے یہاں تک لائیں تو اس کی ٹہریاں پھر جائیں گی۔ اس کا تو ٹہری چڑا ایک ہو رہا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ سونرم ٹہریوں کا مسٹھا لے کر اُسے ایک ضرب لگا دو۔

البرواماثة عن بعض الصحابة
من الانصار انه اشتكى رجل منهم
حتى اسنى فجاد جلدة على عظم
فدخلت عليه حارية لبعضهم ففش
لها فوقع عليها فلما دخل عليه رجال
من قومه يعودونه اخبرهم بذلك
قال استفتواي رسول الله صلى الله
صلى الله عليه وسلم منذ ذكر له ذلك
وقالوا ما رأينا ما حدث من الضر مثل
ما به ولو حملناه اليك لتفرخت
عظامه ما هو الا جلدة على عظم
فامر صلى الله عليه وسلم ان يأخذ له
مائة شراخ فيضربه بها ضربة واحدة
لابي داؤد والناس في مخه في مقعد في
ضربه صلى الله عليه وسلم بانكسرت
وجه لزمته وخفف عنه -

دوسری روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شافدار ٹہنی سے اُن کو مارا اور یہ رحمت و تخفیف ان کی ناتوانی کی وجہ سے فرمائی۔

۳۸۲۔ حد لگاتے وقت چہرے کو بچانا چاہیے :

اگر کوئی حد لگائی جائے تو اس کے چہرے پر ضرب لگانے

(البرهريّة) اذا ضرب احدكم

فلینق الوجه۔ (لابی داؤد)

سے پرہیز کیا جائے۔

چوری کی سزا

۳۸۳۔ چور ماخوذ ہو تو قاضی کو ایسا انداز اختیار کرنا چاہیے کہ وہ انکار مجرم کھدے :

الرأیة المخرومی ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم اتی بلمن قد اعتز
اعتزافا ولم یوجد معه متاع
نقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ما اخالک سرقت فقال بلی
فاعادہ علیہ مرتین اولثلاثا
کل ذلك یعتزف نامر بہ فقطع
وجئ بہ نقال له صلی اللہ علیہ
وسلم استغفر اللہ وتب الیہ
نقال استغفر اللہ والتوب الیہ
نقال صلی اللہ علیہ وسلم اللهم
تب علیہ ثلاثا۔ (سنائی، البدایہ وبلغتہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چور لایا
گیا جس نے چوری کا اقرار تو کر لیا لیکن اس کے پاس سے کوئی
مال برآمد نہ ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے
تو گمان نہیں کہ تم نے چوری کی ہوگی۔ مگر اس نے کہا کہ:
میں نے تو کی ہے حضور علیہ السلام نے دو تین مرتبہ اپنی
بات کا اعادہ فرمایا، مگر وہ سربراہ اخراہ جرم کرتا ہی رہا،
آخر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس کا ہاتھ کاٹ
دیا گیا جب وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا تو
فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرو اور اس
کی طرف رجوع کرو۔ اس نے کہا: میں اللہ سے مغفرت
مانگتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
تین بار یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کی توبہ قبول فرما۔

۳۸۴۔ قانون کی نظر میں سب برابر ہیں :

وعائشۃ ان قرینا امہم
شان المرأة المخرومية التي
سرقت فقالوا من یکون فیہا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟
نقالوا ومن یجتزئ علیہ الا
اسامة حبہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایک مخزومی عورت نے چوری کی (سزا کے خوف سے)
قریش حقیقت میں پڑ گئے اور باہم صلاح کی کہ کون اس
کے بارے میں سفارشی گفتگو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
کر سکتا ہے؟ پھر خود ہی کہنے لگے کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے چیمپے اسامہ رضی اللہ عنہ کے سوا اور کون اس کی جرأت
کر سکتا ہے؟ چنانچہ اسامہ رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے

تَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ؛ ثُمَّ
قَامَ مُاخْتَلَبُ فَقَالَ اِنْتُمَاهُ لَكِ
الَّذِينَ مِنْ تَبْلُكُوا نَهَسُوا كَانُوا
اِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيعَةُ تَرْكُوهُ
وَ اِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ
اِقَامُوا عَلَيْهِ الْحُدُودَ اَمِمْ اللَّهُ
لَوْ اَنْ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ
لَقَطَعْتَ يَدَهَا رَلَسْتَهُ الْاَمَالِكَا

۳۸۵۔ ہر چوری کی سزا قطع نہیں:

(ابن عمرؓ و ابن العاص) ان رجلا
من مزينة اتى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله كيف تترع
في حرية المجبل؟ قال هي ومثلها
والنخال وليس في شيء من الماشية
قطع الا فيما اواه السراح فبلغ شمن
المجن فنيه غرامة مثليه وجلدا
نكال قال يا رسول الله كيف تری في
الشمر المعلق؟ قال هو ومثله معه
والنخال وليس في شيء من الثمر
المعلق قطع الا فيما اواه المجرين
منما اخذ من المجرين فبلغ شمن
المجن فنيه المقطع ومالحو
يبليغ شمن المجن فنيه غرامة
مثليه -
(اصحاب سنن)

سفارش کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :- تم
حدود اللہ کے متعلق سفارش کرتے ہو؟ پھر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا، کہ تم سے پہلے کے
لوگ اسی لیے برباد ہوئے کہ جب ان میں کوئی صاحب
دعاست چوری کرتا تو اسے چھڑ دیتے اور جب کوئی بیکس
چوری کرتا تو اس پر حد جاری کرتے۔ خدا کی قسم اگر محمدؐ
کی بیٹی فاطمہ بھی ارتکابِ سرقت کرتی تو میں اس کا بھی ہاتھ
کاٹ دیتا۔

بنی مزینہ کے ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس آکر سوال کیا کہ یا رسول اللہ! حریت المجبل
کے متعلق کیا ارشاد ہے؟ فرمایا کہ: وہ چوپایہ بھی چور
سے لیا جائے گا اور ایک دلیا ہی چوپایہ اور دولایا جائے
گا اور کوئی مناسب تنبیہ سزا بھی دی جائے گی۔ اھتھن
اسی چوپائے کی چوری پر کاٹا جائے گا جو اپنے تھان
پر محفوظ ہو اور ایک ڈھال کی قیمت کے برابر ہو۔ اگر
ایک ڈھال کی قیمت سے کم کا چوپایہ ہو تو تھان سے
چوری ہو جانے کے باوجود چور سے دو گنا ڈنڈہ دلوا یا
جائے گا۔ اور عبرت کے لیے چند کوڑے لگائے جائیں
گے۔ اس سزائی نے پھر پوچھا کہ: یا رسول اللہ! درخت میں پٹکے
ہوئے پھلوں کے متعلق کیا حکم ہے؟ فرمایا: پھل بھی دو گنا ڈنڈہ اور کچھ
بوترناک سزا ہاتھ صرف انہی پھلوں کی چوری پر کاٹا جائے گا جو کھلیا
میں محفوظ ہو اور اس کی قیمت ایک ڈھال کے برابر ہو اور اگر سرقت پھلوں
کی قیمت ایک ڈھال کی قیمت سے کم ہو تو درجہ بادل کھلیاں سے چوری
ہونے کے) صرف اس کا دو گنا ڈنڈہ دلوا یا جائے گا۔

۳۸۶۔ صرف مال لینا چوری میں داخل نہیں :

خیانت کرنے والے، جبراً یا بے استحقاق لینے والے
اور اچھے پر قطع یہ نہیں۔

رحابہ بن رافعہ : یس علی
خائن ولا منتہب ولا مختلس
قطع ۔ (ترمذی، سنائی)

۳۸۷۔ بعض چوریوں پر سزا کی بجائے العام بھی ہے :

مجھے ایک بار قحط کا سامنا کرنا پڑا تو میں مدینے
کے ایک باغ میں داخل ہوا۔ پھر ایک خوشے کو کل کر
کھالیا اور کچھ اپنے کپڑے میں رکھ لیے۔ اتنے میں مالک
باغ آ پہنچا۔ اس نے مجھے مارا بھی اور میرا کپڑا بھی چھین
لیا اور مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پکڑ کر لایا
اور تمام واقعہ کہہ سنایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ : یہ نادان تمام نے اُسے کوئی تعلیم نہ دی۔
یہ مجھ کو تھا تو تم نے اُسے کچھ بھلایا نہیں۔ پھر حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس نے مجھے میرا کپڑا بھی
واپس کر دیا اور ایک یا آدھا دستق غلہ بھی دیا۔

رہبہ بن شریحیل (اصابتی
سنۃ فدخلت حائطان من
حيطان المدينة ففكرت سنبلا
فاكلت وحمليت في ثوبي خباء
صاحبه نصر بنی واخذ ثوبي فاق
بی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فذكر ذلك له فقال له ما علمت
اذا كان جاهلا ولا اطعمت اذا كان
جائعا وساغبنا فامرہ فرد علی ثوبی
فاعطاني وسقا او نصف وسق
من طعام ۔ (ابوداؤد، سنائی)

۳۸۸۔ بعض چوری قابل معافی ہے :

میں انصار کے نخلستان میں ڈھیلے مار مار کر
کھجوریں گرا رہا تھا کہ مجھے انہوں نے پکڑ لیا اور حضور کے پاس
لائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ : اے رافع ایتم
ان کے درختوں پر کلخ اندازی کیوں کر رہے تھے؟ عرض کیا
یا رسول اللہ! بھوک نے مجھ کو یہ فرمایا، کلخ آ زائی نہ کرو، بھوک مجھ کو
خود کپ پڑی وہی اٹھا کر کھا لیا کہ وہ اللہ تعالیٰ حکم سیرا دیر تک ہے۔

رافع بن عسیر (کننت امی نخل
الانصار فاخذ ولفی فذهبوا بامی
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
یا رافع لم تترحمی نخلهم؟ قلت
یا رسول اللہ! الجوع قال لا ترمی کل
ما وقع اشبع اللہ وارواک لای لای داؤد الترمذی)

۳۸۹۔ غلام اگر چوری کرے :

ایک شخص نے اپنے نوکر کو لے کر حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ: اس کا ہاتھ کاٹے کیونکہ اس نے میری بیوی کا آئینہ چرایا ہے۔ آپؓ نے فرمایا کہ: اس کا ہاتھ نہیں کاٹاجائے گا۔ تمہارا ہی خادم ہے، اور تمہارا ہی مال لیا۔

(ابن عمرؓ) جاء رجل الى عمرؓ
بغلام له فقال اقطع يده
فانه سرق امرأة لامرأى
فقال عمر لا قطع عليه وهو خادمك
اخذتنا عكم - (مالك)

۳۹۰۔ فیصلے میں قانونِ تنزیہی دوسرے ذرائعِ علم پر مقدم ہے؛

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چور لایا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسے قتل کر دو۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! اس نے چوری کی ہے۔ فرمایا: اچھا تو ہاتھ کاٹ دو۔ دوسری بار پھر وہی چور لایا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر بھی حکم دیا کہ قتل کر دو۔ لوگوں نے پھر عرض کیا کہ: اس نے چوری کی ہے۔ فرمایا کہ: اچھا پاؤں کاٹ دو۔ تیسری بار وہ پھر چوری میں ماخوذ ہوا اور اسی طرح سوال جواب کے بعد اس کا دوسرا ہاتھ اور پھر چوتھی بار دوسرا پاؤں کاٹا گیا۔ پانچویں بار پھر اسی جرم میں لایا گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسے قتل کر دو۔ چنانچہ ہم لوگ گسے لے گئے اور قتل کر دیا اور اسے گھسیٹ کر ایک اندھے کنوئیں میں ڈال آئے اور اُدپر سے پتھر مار مار کر ڈھانپ دیا۔

رجا بغير حجّ رسول الله صلى الله عليه وسلم يبارق فقال اقترله
 قالوا يا رسول الله انما سرق فقال
 اقطعوه فقطع شم حجّ به الثانية
 فقال اقترله فقالوا يا رسول الله انما
 سرق فقال اقطعوه فقطع شم حجّ
 به الثالثة فقال اقترله
 قالوا يا رسول الله انما سرق قال
 اقطعوه ثم اتي به الرابعة فقتل
 اقرله فقالوا يا رسول الله انما
 سرق قال اقطعوه فاتي به الخامسة
 فقال اقترله فانا طلقناه
 فقتلناه ثم اجترأناه
 فاقترناه فمربى
 ربنا عليه بالحجارة -
 راب. داود، سننك نخره و

۱۰ نظرو

۳۹۱۔ غلام کی چوری پر آقا سے دو گنا دُند :

رحیجی بن عبد الرحمان، ان
 رقیقاً لحاطب سرقوا مائة
 الرجل من مزينة فانتحروها
 فرفع ذلك الى عمر فامركثير
 بن الصلت ان يقطع ايديهم
 ثم قال عمو اراك تجيعهم
 والله لا غرمناك غرما ليشق
 عليك ثم قال للمزني كم شن
 ناقثك؟ فقال عمر كنت
 والله اضعها من اربعائة درهم
 فقال اعطه ثمان مائة درهم
 (مالک)

ماتم کے غلاموں نے بنی مزینہ کے ایک شخص
 کی اُونٹنی چُرا لی اور ذبح کر کے چٹ کر گئے،
 یہ مقدمہ حضرت عمرؓ کے پاس آیا۔ آپ نے
 کثیر بن صلت کو حکم دیا کہ ان سب کے
 ہاتھ کاٹ دو۔ پھر فرمایا کہ، معلوم ہوتا ہے کہ
 تم (اے حاطب) ان کو بھوکا رکھتے ہو۔ لہذا تم
 ہی پر یہ ایسا تاوان لگاؤں گا کہ تمہیں یاد
 رہے۔ پھر آپ نے اس مزنی سے پوچھا کہ تمہارا
 اُونٹنی کے کیا دام تھے؟ پھر خود ہی فرمایا کہ: میں
 تو چار سو درہم قیمت لگاتا ہوں۔ اس کے بعد آپ
 نے حاطب سے کہا کہ: اس مزنی کو آٹھ سو درہم
 ادا کر دو۔

۳۹۲۔ خدا کا مال اگر خدا کا مال چُرا لے :

(ابن عباسؓ) ان عبد آمن رقیق
 الخس سرق من الخس فرفع
 ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فلم يقطعه وقال مال الله سرق
 بعضه بعضاً (تزوینی بمنصف)

خُس (مالِ غنیمت کا پانچواں حصہ) کے غلاموں میں
 سے ایک غلام نے مالِ خُس میں سے کچھ حصہ چُرا لیا۔
 مقدمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ نے
 اس کا ہاتھ نہیں کاٹا اور فرمایا کہ: دونوں ہی خدا کا
 مال ہیں۔ ایک نے دوسرے کو چُرا لیا تو کیا ہوا؟

۳۹۳۔ محض شبہ سرقہ پر مازانہ چاہیے :

(ازہر بن عبد اللہ) ان قوم امن
 الكلاعیين سرق لهم متاع
 فانتهموا مناسا من المحاکة فانوا بهم

بنی کلاعیہ کے کچھ لوگوں کا مال چوری ہو گیا تو ان
 لوگوں نے چند باندوں پر الزام لگایا اور ان کو پکڑ کر
 نعمان بن بشیر کے پاس لائے۔ انھوں نے ان کو چن

دن جس میں رکھ کر چھوڑ دیا۔ بنی کلاب نے نعمان کے پاس آکر فریاد کی کہ آپ نے ان کو بغیر مارے پیٹے اور بغیر جانچ پڑتال کیے یوں ہی رہا کر دیا؟ آپ نے جواب دیا کہ: تم یہی چاہتے تھے تاکہ میں انھیں ماروں پیٹوں؟ اس کے بعد اگر مختار مال برآمد ہو جاتا تو پھر بات ٹھیک ہوتی۔ لیکن ایسا نہ ہوتا، تو ان بے گناہوں کی پیٹھ پر جو مار پڑتی وہ تمھاری پیٹھ سے وصول کر لی جاتی۔ وہ کہنے لگے کہ یہ آپ کا فیصلہ ہے؟ جواب دیا کہ: نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فیصلہ ہے۔

النعمان بن بشیر خبہمہم ایا ما شئتم ان شئتم ان اضر بہم فان خرج متاعکم فذاک والا اخذت لہم من ظہورکم مثل ما اخذت من ظہورکم فقالوا ہذا حکمک؟ قال ہذا حکم اللہ ورسولہ۔
(البدائع، ۱/۲۸۷)

۳۹۴۔ اجرائے حد اور تاوان دونوں ایک ساتھ نہیں:

جس چور پر حد جاری ہو جائے اس سے تاوان کوئی نہیں لیا جائے گا۔

(عبد الرحمن بن عوف) رفعہ: لا ینیم صاحب سرقۃ اذا اتم علیہ الحد (نسائی)

۳۹۵۔ اگر کسی نیک نام کے پاس سے مال مسروقہ برآمد ہو:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ ہے کہ جو شخص اپنا مال مسروقہ کسی ایسے شخص کے ہاتھ میں پائے جو چوری سے متہم نہیں تو جتنے میں اُس نے اُسے خریدا ہے۔ اتنا اسے واپس کر اپنا مال لے لے یا اس کے ذریعے سے اصل چور کا سراغ لگائے حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ کا بھی یہی فیصلہ ہے۔

(اسید بن حضیر) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی انہ اذا وجدھا یعنی السرقۃ فی ید الرجل غیر المنہومان شاء اخذھا بسا استزھا وان شاء اتبع سارقہ وقضی بادلک ابوبکر وعمر (نسائی)

۳۹۶۔ سفر میں چوری کی حد نہیں:

سفر میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

(بکر بن ارطاة) رفعہ: لا تقطع الا یدی فی السفر (اصحاب سنن)

مے خواری کی سزائیں

۳۹۷۔ مے خواری کی سزا تھی دُرے :

(ثور بن زبید) ان عمر استشار
فی حد الخمر فقتال له علی
اری ان تجعله شمانین فانه
اذا شرب سكر واذا سكر هذى
واذا هذى افترى فجعله عمر
شمانین۔ (مالک)

۳۹۸۔ سزا دینے سے گریز چاہیے :

(ابن عباس رضی) ان النسبی صلی اللہ
علیہ وسلم لم یقت فی الخمر حدًا
وقال شرب رجل سكر فلقی میمل
فی البغ فانطلق به الی النسبی صلی اللہ
علیہ وسلم فلما حاذی بدار العباس
انفلت فدخل علی العباس فالتزمه
فذكروا ذلك للنسبی صلی اللہ علیہ
وسلم فضحك وقال انعلها ولم یأثمیه
بشيء۔ (البردق)

مزلے شراب خوری کے متعلق حضرت عمرؓ نے
مشورہ فرمایا تو حضرت عائشہؓ نے رائے دی کہ اسی کوڑے
مقرر کیجئے کیونکہ جب شراب پیئے گا تو بدست ہوگا اور
جب بدست ہوگا تو ہڈیاں بجے گا اور جب ہڈیاں بجے
گا تو افزا بھی کرے گا جس کی سزا اسی کوڑے ہے (غرض حضرت
عمرؓ نے اسی کوڑے اس کی سزا مقرر فرمائی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب نوشی کی کوئی
قطعی (معیّن) حد نہیں بتائی ہے۔ ایک شخص پی کر بہت
ہو گیا اور راستے میں جھومتا لڑکھڑاتا ہوا جا رہا تھا اُسے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا جانے لگا۔ جب
وہ حضرت عباسؓ کے مکان کے سامنے آیا تو ایک
جست لگا کہ مکان کے اندر جا گھسا اور حضرت عباسؓ
سے چمٹ گیا۔ جب یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو
معلوم ہوا تو سنس دیئے۔ صرف اتنا پوچھا کہ: اس نے فی الواقع
یہ حرکت کی تھی؟ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کسی
سزا کا حکم نہیں دیا۔

۳۹۹۔ اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھنے والا سزا یافتہ شرابی :

عمر بنی میں عبداللہ نامی ایک شخص تھا جس

ر عمرؓ، ان رجلا فی عهد النسبی

کا لقب حمار ہو گیا تھا۔ یہ کبھی کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسایا کرتا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے شراب نوشی کی سزائیں کوڑے گولائے تھے، لیکن اسے دوبارہ پھر اسی جرم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کوڑے لگے تو کسی نے کہا کہ: اس پر خدا کی لعنت ہو، بار بار اسی جرم میں کپڑے کرایا جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اس پر لعنت نہ کرو۔ بخدا میں یہی جانتا ہوں کہ یہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہے۔

سلی اللہ علیہ وسلم کان اسمہ عبد اللہ وكان یلقب حمارا وكان یضحک النبی صلی اللہ علیہ وسلم احيانا وكان صلی اللہ علیہ وسلم قد جلدہ فی الشراب فاقبہ یوما فامر بہ فجلد فقال رجل من القوم اللهم العنه ما اکثر ما یؤتی بہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ولا تلعنوه فواللہ ما علمت الا انہ یحب اللہ ورسولہ۔ (بخاری)

۲۰۰۔ سزایافتہ شرابی کے لیے دعائے خیر:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شرابی لایا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اسے مار دو۔ پس کسی نے ہاتھ سے کسی نے جوتے سے اور کسی نے کپڑے سے مارنا شروع کر دیا۔ پھر فرمایا کہ: اسے زبان سے شرمندہ کرو۔ چنانچہ ہم لوگ اس کے سامنے کھنکھائے کہ تجھے خدا کا لحاظ نہیں؟ تجھے خدا کا خوف نہیں؟ تجھے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شرم نہیں۔ جب یہ قصے ختم ہوئے اور وہ چلا گیا تو کسی نے کہا کہ: خدا تجھے رسوا کرے۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: یہ کہہ کر اس کے خلاف شیطان کی مدد نہ کرو، بلکہ یوں کہو کہ: اللہ اس پر رحم فرما اور اس کی توبہ قبول فرما۔!

(ابو ہریرۃ) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتف برجل قد شرب فقال اضربوه فمنا الضارب بیدہ والصار بنعلہ والصار بے ثوبہ ثم قال لنا بکتوه فاقبلنا علیہ نقول اما اتقیت اللہ اما خشیت اللہ اما استحيیت منہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما انصرف قال لہ بعض القوم اخزاک اللہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا تقولوا هكذا الا تعینوا علیہ الشیطان ولکن قولوا اللہم ارحمہ اللہم تباعلیہ۔ (بخاری و ابی داؤد بلفظہ)

ن

۴۰۱۔ برکش گیر الخ:

جس چیز کا کثیر حصہ نشہ پیدا کرے، اُس کا قلیل حصہ بھی حرام ہے۔

رحاب بنی، رفعہ: ما اسکر کشیدہ
فقلیلہ حرام و شر مذمہ، ابوداؤد

۴۰۲۔ نشہ وہ ہے جو صلوٰۃ سے غافل کر دے:

مجھے اور معاذ رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن بھیجتے ہوئے فرمایا کہ: لوگوں کو اس طرح دعوتِ حق و دُکُشش پیدا ہو کر گریز نہ پیدا ہو آسانی پیدا کر۔ دشواری میں مت ڈالو۔ تم دونوں آپس میں ایک دوسرے کے معاون رہو اور اختلاف پیدا نہ ہونے دو۔ میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ دو شرابیوں کے متعلق ارشاد فرمائیے جو ہم لوگ یمن میں تیار کرتے ہیں۔ ایک تو ہے ”بتع“ یہ شہد سے تیار ہوتی ہے۔ جب اس کی نبیذ بنتی ہے تو اس میں تیزی آجاتی ہے اور دوسری ہے ”مزہ“ یہ فزہ اور جوا سے بنتی ہے اور اس کی نبیذ میں بھی تیزی آجاتی ہے حضورؐ کو تو ایک آخری اور جامع بات فرمانے کا ملکہ حاصل تھا فرمایا کہ: میں ہر اس مسکرے روکتا ہوں جو نماز سے غافل کر دے۔

البوصی، بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومعاذ الی الیمن فقال ادعوا الناس لبشرا ولا تنفروا لبیرا ولا تنفروا نطاوعا ولا تحتلفا نقلت یا رسول اللہ افتنانی شرابین کنا نصنعہما بالیمن البتع وھومن العل ینبذ حتی یشتد والمزروھومن المذة والشعیر ینبذ حتی یشتد وکان سلی اللہ علیہ وسلم قد اعطی جوامع الکلم بجوامعہ فقتال انھی عن کل مسکر اسکر عن الصلوة۔ (شیخینہ، ابوداؤد، نسائی)

۴۰۳۔ ہر نشہ لانے والی چیز حرام ہے:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اُس چیز سے منع فرمایا ہے جو نشہ لائے اور بعد میں سُست کر دے۔

رُأْم سَلْمَة، نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن کل مسکر ومنکر (ابوداؤد)

نقوش، رسول نمبر — ۵۴۶

۴۰۴۔ نشہ پینے کے حیلے:

میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! ہم لوگ سرد ملک کے رہتے والے ہیں اور ہمیں بڑی سخت محنت کرنی پڑتی ہے اس لیے ہم وہاں گندم سے ایسی شراب تیار کرتے ہیں جس سے کام کے لیے چستی بھی آئے اور سردی کے اثر سے بھی محفوظ رہیں۔ فرمایا: کیا اس میں نشہ بھی ہوتا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ: ہاں ہوتا ہے۔ فرمایا: پھر اس سے پرہیز کرو۔ میں نے عرض کیا کہ: تمام لوگ تو اسے نہ پھر ڈیں گے فرمایا کہ اگر ترک نہ کریں تو ان سے قتال کرو۔

(دیلم الحمیری) قلت یا رسول اللہ انا بارض باردة ونعالج فیہا عملاً تشدیداً وانا نتخذ شراباً من هذا القمح ينتقوی به علی اعمالنا وعلی برد بلادنا قال هل یکسر قلت نعم قال فاجتنبوا قلت ان الناس غیر تارکیہ قال ان لم یتروکوه قاتلوهم - (البوداؤد)

۴۰۵۔ نشہ ام الحباثت ہے:

شراب سے بچو کیونکہ یہ تمام بُرائیوں کی جڑ ہے۔

(عثمانؓ) اجتنبوا الخمر فلها ام الحباثت رسائی

۴۰۶۔ دالم الخمر مشرک جیسا ہے:

دالم الخمر ایسا ہی ہے جیسا بُت کا پجاری۔

(ابوہریرہؓ) مدمن الخمر کما بدوثن (قزوینی بلین)

۴۰۷۔ نشے کی بدستی میں کیا ہوتا ہے:

نشہ تمام بے حیائیوں کی جڑ ہے اور تمام کبار گناہ سے بڑا گناہ ہے، چوپی لیتا ہے وہ بدست ہو کر اپنی ماں، خالہ اور بھوپھی پر بھی جا پڑتا ہے۔

(ابن عباسؓ) رفعه: الخمر الفواحش واکبر الکبائر من شربها وقع علی امه وخالته وعمته (اوسط، کبیر یضعف)

۴۰۸۔ دس طعون:

نشے سے تعلق رکھنے والے دس قسم کے آدمیوں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے: تیار کرنے والا، تیار کرنے والا، پینے والا، پلانے والا، اٹھا کر لے جانے والا،

(انسؓ) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخمر عشرة عاصرها ومغتصمها وشاربها وساقطها وحاملها والمحمولة

والا، نگوانے والا، نیچنے والا اور خریدنے والا مفت
دینے والا اور دام لے کر کھانے والا۔

الیہ و بائعہا و مبتاعہا و اصبہا و اکل
شمنہا۔ (ترمذی)

۴۰۹۔ خمر کی تعریف اور تین تشنہ مسائل؛

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر پر خطبہ دیتے
ہوئے فرمایا کہ: لوگو! شراب کی حرمت نازل ہو چکی ہے
اور یہ (عموماً) پانچ چیزوں سے تیار ہوتی ہے: اچھڑا،
شہد، گہیوں اور جڑ سے۔ لیکن خمر (نشہ) ہر وہ چیز ہے جو
عقل کو ڈھانپ لے تین باتیں جن کے متعلق مجھے تنہا
ہوتی ہے کہ کاش! حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے متعلق
واضح اور آخری احکام بتا جاتے: ایک داد کا ترکہ،
دوسری کالہ کا حصہ اور تیسری سود کی بعض قسمیں۔

(عمرؓ) قال علی المنبر اما بعد ایہا
الناس انہ نزل تحريم الخمر وھی من
خسة الواع من العنب والنمر والعسل
والحنطة والشعیر، والخمر ما
خامر العقل ثلاث وددت ان
رسول الله صلی الله علیہ وسلم کان عهد
الینا فیہن عهداً انتہی الیہ الحد
الکلالۃ والبواب من البواب الربا۔
(للسنة الامالک)

۴۱۰۔ نام دوسرا، کام وہی؛

میری اُمت میں کچھ لوگ ایسے بھی ہوں گے جو پیش
کئے تو شراب، لیکن اس کا نام کچھ اور رکھیں گے۔

(رجل من الصحابة) یشرب ناس
من امتی الخمر یسمونها بغير اسمها۔ (نائل)

۴۱۱۔ شراب چھڑوانے میں حکمت نبویؐ؛

بنی عبد قیس کا ایک وفد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا اور عرض کیا کہ ہم بچے از قبائل ربیعہ ہیں، اور
ہمارے دو آپ کے درمیان گھاڑ مضر حائل ہیں۔ ہم حضور کے
پاس صرف مشورہ عوام میں ہی حاضر ہو سکتے ہیں۔ لہذا ہمیں الیہ جامع بنا
فرمائیے کہ جو ہم اپنے لوگوں کو بتادیں جس پر عمل کر کے مستحقِ جنت
ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: میں تمہیں چار باتوں
پر عمل کرنے کا حکم دیتا ہوں اور چار باتوں سے بچنے کا۔

(ابو سعیدؓ) ان ناساً من عبد القیس
تدمروا علی النبی صلی الله علیہ وسلم
نقالوا یا نبی الله اناحی من ربیعۃ و
بیننا و بینک کفار مضر ولا نقدر
علیک الا فی هذه الاشهر الحرم فمنا
بامرنا مربہ من ورائنا و ندخل بہ
الجنة اذا نحن اخذنا بہ فقتال

کرنے کے کام یہ ہیں کہ: اللہ کی عیدیت اختیار کرو اور کسی شے کو بھی اس کا شریک نہ بناؤ، نماز قائم کرو، زکوٰۃ ادا کرو، اور رمضان کے روزے رکھو اور غنیمتوں کا تحس ادا کیا کرو اور چار چیزوں سے پرہیز کرو: دُوبّا، حَسْمہ، مَرَقَت اور لَقِیر۔ لوگوں نے پوچھا کہ: یا نبی اللہ! حسنہ کو لَقِیر کا علم ہے؟ فرمایا: کیوں نہیں! سمجھو کہ کتنا کھڑج کھڑج کر برتن سا بنا لیتے ہو پھر اس میں چھوٹے اور پانی ڈال کر پکاتے ہو۔ پھر جب اس کا خوش سکون پراگ جاتا ہے تو اسے پیتے ہو۔ اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کوئی اسی نشے میں اٹھ کر اپنے عم زاد بھائی پر تلوار طعن شروع کرتا ہے۔ اتفاق سے اس دُندیں ایک شخص ایسا بھی موجود تھا۔ جو اسی طرح زخمی ہوا تھا، اس کا بیان ہے کہ: جھنور صلی اللہ علیہ وسلم کی شرم کی وجہ سے میں نے اس مانع کو پوشیدہ رکھا۔ اور گفتگو کا رخ بدلتے ہوئے پوچھا کہ: یا رسول اللہ! پھر ہم پانی وغیرہ کس چیز میں پیئیں؟ فرمایا: چمڑے کے برتنوں میں جن کو دُھانک کر یا باندھ کر (محفوظ رکھا جاتا ہو۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! ہمارے ہاں جنگلی چر ہے بہت ہوتے ہیں اور وہ چمڑے کے برتنوں کو چھڑکتے نہیں جھنور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا: بخدا چر ہے کتر ہی کریں نہ ڈالتے ہوں۔ پھر فرمایا کہ: تمہارے اندر دو خصلتیں ایسی ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے: ایک ہے علم اور دوسری سنجیدگی۔

أمرکم بأربع وأنها کرم عن أربع
اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً
واقیموا الصلوة واتوا الزکوٰۃ وصوموا
رمضان واعطوا الخمس من الغنائم
وانها کم عن أربع عن الدباء والحنتم
والمرقۃ والنقیر قالوا یا نبی الله
ما علمک بالنقیر؟ قال بلی
حبذ عن تنفرونه فتلقون فیه من
القطیاء او قال من التمر ثم تستون
فیه من الماء حتی اذا سکن فلیانه
شربتموه حتی ان احدکم واحدہم
لیضرب ابن عمه بالسيف وفي القوم
رجل اصابته حیراة کذلک
قال کمنت احباً ما حیاء من النبی صلی
الله علیہ وسلم نقلت فیم نشرب
یا رسول الله؟ قال فی اسقیة الادم
التي یلاث علی افواہها قالوا یا نبی
الله ان ارضنا کثیرة العجیز ان لا یتقی
بها اسقیة الادم فقال وان اکلها المجذبان
ثلاثاً وقال صلی الله علیہ وسلم ان فیک
خصلتین یحبهما الله عز وجل الحلم
والاناعة۔ (مسلم، نائے)

۴۱۲۔ مصلحت پوری ہونے کے بعد حکم کی واپسی:

میں نے تمہیں پہلے چمڑے کے برتنوں کے سوا دوسرے برتنوں کے استعمال سے روکا تھا مگر اب سب برتن استعمال کر سکتے ہو بس خیال

(برمیڈہ) رفعہ: کنت نہمیکم عن
الاشربة الا فی طور الادم فاشربوا فی کل وعاء

رہے کہ نشہ لانے والی چیز نہ ہو۔ دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ: میں نے تمہیں (مشراب کے) برتنوں سے روکا تھا، لیکن نفس برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتا ہے نہ حرام، بلکہ حرام دراصل نشہ پیدا کرنے والی چیز ہے۔

غیران لا تشربوا مسکرا۔ فی روایۃ: کنت نہینکم عن الطروف وان الطروف اور طرفاً لا یحل شئاً ولا یحرمہ ولا مسکرا حرام (مسلم و اصحاب السنن)

۴۱۳۔ مشرک کے برتنوں کا استعمال:

غزوات میں ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوتے تھے اور مشرکوں کے برتنوں اور پیالوں سے فائدہ اٹھاتے تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کوئی اعتراض نہ فرمایا۔

(حاجب بن) کنا غزوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم نصیب من اُنیۃ المشرکین واستقیہم نستمتع بہا فلا یعیب ذلک علینا۔ (ابوداؤد)

لباس و زینت

۴۱۴۔ تولنے میں فراخ ولی چاہیے:

میں نے اور مخرم نے ہجر کا ایک خاص کپڑا خرید اور کٹے میں لائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس آئے اور ہم سے چند پاجاموں کا مول تول کیا۔ ہم نے تول کے حساب سے اس کا سودا کر لیا۔ جو تول اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ذرا بڑھ چکا کر یعنی کچھ زیادہ دے دیا کہ اس سے کچھ نقصان نہیں ہوتا اور ضریرا خوش ہو جاتا ہے)

(سید بن تین) حلیت انا و مخرمۃ العبدی بزا من ہجر فانتیابہ مکۃ فجاؤنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسادنا لبسراویل فبعنا منہ وزن ثمنہ وقال للذی یوزن زن وارجع (اصحاب سنن والمہو صلی والاوسط)

غنیمت اور غلول

۴۱۵۔ مال غنیمت کا ناجائز استعمال:

جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ

(رویف بن ثابت الانصاری)

قبل از تقسیم غنیمت کے کسی جانور پر سوار نہ کرے کہ وہ دُبلتا ہو جائے تو وہ (تقسیم کے وقت) واپس کر دے اور جس کا اللہ تعالیٰ اور آخرت پر یقین ہے، وہ غنیمت کا کوئی کپڑا بھی استعمال نہ کرے۔ کہ جب پُرانا ہو جائے تو اُسے واپس کر دے۔

رفعه: من كان ليوم من بالله واليوم الآخر فلا يركب دابة من في المسلمين حتى اذا عجزها رد هافيه ومن كان ليوم من بالله واليوم الآخر فلا يلبس ثوبا من في المسلمين حتى اذا اخلقه رد هافيه - (البداء)

۴۱۶۔ دشمن سے بھی عہد کی پابندی کی تعلیم:

میں بدر میں شرکت نہ کر سکا تھا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی تھی کہ میں اور میرے والد تحصیل ہجرت کے لیے نکلے تو کفار قریش نے ہمیں گرفتار کر لیا اور کہا کہ: تم محمدؐ کے پاس جانے کے لیے نکلے ہو؟ ہم نے کہا کہ: ہم تو مدینے جا رہے ہیں۔ اس پر انہوں نے ہم سے قسم لی کہ مدینے تو جائیں گے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک جنگ نہ ہوں گے۔ ہم جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو یہ واقعات بیان کئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اچھا جاؤ! ہم ہر حال دنائے عہد کریں گے اور دشمنوں کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں گے۔

رسذيفه) ما معنى ان اشهد بدئا الا افي خربت انا و ابي حليل فاخذنا كفار قرش نقالوا انكم ستريدون محمد افقلنا ما سريد الا المدينة فاخذوا منا عهد الله وميثاقه لننصرفن الى المدينة ولا نقاتل معه فاتي بنا النبي صلى الله عليه وسلم فاخذنا ه الخبر فنقتال انصرفنا في لهم بعهدهم و نستعين الله عليهم (مسلم)

اخلاقیات

حُسنِ نیت اور صدق و کذب

۱۔ عمل کا نتیجہ نیت کے مطابق ہوتا ہے :

اجر عمل، نیت عمل کے ساتھ وابستہ ہے۔ اکیس ویری روایت میں اس کے بعد یہ الفاظ بھی ہیں کہ : ہر ایک شخص کا اجر اس کی نیت کے مطابق ہوگا لہذا جس (مہاجر) نے اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کرنے کی نیت کی اُس کی ہجرت تو اللہ اور رسول ہی کی طرف شمار ہوگی اور جس نے اس نیت سے ہجرت کی ہرگز دنیا لے ، یا کسی عورت سے شادی کرے اُس کی ہجرت کا مقصد بھی وہی شمار ہوگا جس کی اُس نے نیت کی تھی ۔

رعنہ : انما الاعمال بالنیات
وفی رواية بالنسبة وانما لكل امرئ ما لوی فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه - وفي رواية : فمن كانت هجرته الى دنيا يصيها او امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه - (للسنة الامانكا)

ایمان کی خصلتیں

۲۔ تین خصال ایمان :

یہ تین امور رہیں داخل ایمان ہیں :
(۱) اپنی تنگ دستی میں بھی دوسروں کی اعانت

(عبارتیں سیاست) رفعہ : ثلاث
من الايمان الا نفاق من الاقتار و

(۲) تمام عالم کے لیے سلامتی کی تڑپ (۳) اپنی ذات سے بھی انصاف کرنا۔

بذل السلام للعالم والانصاف
من نفسك۔ (مباز)

۳۔ تکمیل ایمان کا سب سے بڑا ذریعہ :

تم میں سے کوئی چٹا مومن اس وقت تک نہیں ہوتا جب تک اپنے بھائی کے لیے بھی وہی نہ پسند کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

(ابن عمر) رفعہ : لا یؤمن احدکم حتی یحب لا خیه ما یحب لنفسه (شیخین، ترمذی، ناٹے)

۴۔ بہترین اسلام :

ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا :
کہ بہترین اسلام کونسا ہے ؟
فرمایا : مہجوروں کو کھانا کھلانا ، اور شناسا د
غیر شناسا سب کو سلام کرنا۔

(ابن عمر و بن العاص) ان رجلا
سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ای الاسلام خیر ؟ قال تطعم الطعام
وتقرأ السلام علی من عرفت
ومن لم تعرف۔ (شیخین، ناٹے)

احکام ایمان اور بیعت ایمان

۵۔ ایمان کے بعض تقاضے :

..... تین چیزوں میں مسلمان غیانت
نہیں کرتا۔

- (۱) اخلاص فی العمل میں
- (۲) حکام وقت کی خیر خواہی میں
- (۳) مسلمانوں سے مل کر رہنے میں ، کیونکہ ان سے
کٹ کر رہنے والوں پر جماعت کی بددعا کا رگڑ ہر
جاتی ہے۔

(البوہقارہ) رفعہ : ثلاث
لا یغل علیہن قلب مسلم اخلاص
العمل لله ومناصحة ولاة الامر
لزوم جماعة المسلمين
فان دعوتهم تحیط من
دراشہم۔
(سرخین)

۶۔ گناہ کرتے وقت ایمان بجا رہتا ہے :

نانی جب زنا کر رہا ہو، چور جب چوری کر رہا ہو، شرابی جب شراب پی رہا ہو، تو وہ اس وقت مومن نہیں رہتا۔

(البوہریمیۃ) رفعہ : لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن ولا یسرق السارق حین یسرق وهو مؤمن ولا یشرب الخمر حین یشربها وهو مؤمن۔ (لستہ الامالکا)

۷۔ بدکاری کے وقت ایمان معلق رہتا ہے :

ازتکاب زنا کے پرے وقت تک ایمان اُوپر لگ کر سایہ نگن رہتا ہے اور ناسخ ہونے کے بعد پھر کوٹ آتا ہے۔

(البوہریمیۃ) رفعہ : اذا زنی الرجل خرج منه الايمان وكان عليه كالمظلة فاذا اقلع رجع اليه الايمان۔ (ابوداؤد)

اعمال میں میانہ روی

۸۔ اچھی سیرت اور میانہ روی :

صالح سیرت، عمدہ طریقہ اور میانہ روی نبوت صالح والتسمت السالح والاقتضاجزو من اربعة وعشرين جزء من الفؤاد (ابوداؤد) کے چوبیس اجزاء میں سے ایک خاص جز ہے۔

کتاب العلم

۹۔ عالم اور عابد کی فضیلتوں میں کیا تناسب ہے :

حضرت علیؑ کے دریاں تکیا گیا کہ :

ابوامامۃؓ ذکر للنسب علیؑ علیہ السلام

عالم و عابد دونوں میں افضل کون ہے؟ فرمایا: جس طرح تم میں سے ادنیٰ آدمی پر میری فضیلت ہے، اسی طرح عابد پر عالم کو فضیلت ہے۔ خدا تعالیٰ، اس کے فرشتے اور ارض و سما کا ایک ایک فرشتہ کہ چوبیس بجے اپنے بل میں اڑ چکیاں بھی سمندر میں اس محکم کے لیے دعا کرتی ہیں جو لوگوں کو خیر کی تعلیم دے۔

رجلان عالم و عابد فقال فضل العالم على العابد كنعني على ادناكم ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى النملة في جحرها والحيتان في البحر يصلون على معلم الناس الخير۔ (ترمذی)

۱۰۔ فقیہ اور عابد کا فرق :

ایک فقیہ، شیطان پر سو عابدوں سے زیادہ بھاری ہے۔

(ابن عباسؓ) رفعه : فقیہ واحد اشد على الشيطان من الف عابد۔ (ترمذی)

۱۱۔ علم کے طفیل روزی :

عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں دو بھائی تھے، ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس علم حاصل کرتا، دوسرا دشمنی کر کے روٹی کھاتا۔ دشمنان نے اپنے بھائی کا شکوہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ فرمایا: تمہیں اسی (طالب علم) کے صدقے میں روزی ملتی ہے۔

(انسؓ) كان اخوان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم احدهما يحترف والاخر يبزم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعلم منه فشكى المحترف اخاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لحلك به مترزق۔ (ترمذی)

۱۲۔ جو بیان علم کا درجہ اور انبیاء کی میراث :

حصول علم کے لیے سفر کرنا جنت کی راہ طے کرنا ہے۔ جو بیان علم کی رضا جوئی کے لیے فرشتے اپنے پر بچھاتے ہیں۔ ارض و سما کا ایک ایک فرد حتیٰ کہ سمندر کی مچھلیاں بھی اس کی مغفرت کے لیے دست بدعا رہتی ہیں۔ عالم و عابد کی

(ابودرداءؓ) من سلك طريقا يطلب به علما سلك به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة تصنع اجنحة رضى لطالب العلم وان العالم ليستغفر له من في السموات

فنیستوں کا فرق یہ ہے کہ عالم بدر کمال کی مانند ہے اور عابد ستاروں کی طرح ترکہ انبیاء علیہم السلام کے یہی اہل علم وارث ہیں نبیوں نے درہم و دینار کی کوئی میراث نہیں چھوڑی بلکہ میراثِ علم چھوڑی ہے۔ جس نے اسے حاصل کر لیا، اس نے بہت کچھ لے لیا۔

وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالْحَيَاتَانِ رَجُوفُ الْمَاءِ وَ
ان فَنَعْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَعْلِ
النَّسْرِ لَيْلَةُ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ
وَأَنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يَورَثُوا
دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَكِنْ وَرَثَةُ الْعِلْمِ
مَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ مُحْظَ وَافِرٍ زَنْدِي،
(ابوداؤد)

۱۳۔ اہل علم کی امانت منافقت ہے :

ان تین شخصوں کی توہین منافق ہی کر سکتا ہے :
(۱) بڑھا مسلمان آدمی - (۲) عالم
(۳) اور امام عادل۔

(البوامضة) ثلاثة لا يمتنع
بهم الامناف ذو الشبهة في الاسلام
و ذو العلم وامام مقسط ركبير بضعف

۱۴۔ اہل علم نجوم ہدایت میں :

زمین پر عالم کی مثال فلک پر روشن ستاروں کی مانند ہے اور ستاروں کے ڈوب جانے پر ہدایت یافتہ کاکم ہو جانا بھی بہت ممکن ہے۔

(انش) مثل العالم في الارض كمثل
النجوم في السماء يهتدى بها في ظلمات البر
و البحر فاذا انطمت النجوم اوشك ان
تضل الهداة - (احمد بضعف)

۱۵۔ تعلیم کے اجر میں عمل کا اجر بھی شامل ہو جاتا ہے :

جو شخص کسی کو کوئی تعلیم دے اور وہ اس پر عمل کرے تو اس عمل کا اسے بھی اجر ملے گا، بغیر اس کے کہ عمل کرنے والے کے اجر میں کوئی کمی آئے۔

(معاذ بن انس) رفعه : من علم علما
فله اجر من عمل به لا ينقص من
اجر العامل - (ترمذی)

۱۶۔ حصول علم میں لگے رہنا فرض ہے :

ہر مسلمان پر علم حاصل کرنا واجب ہے

(ابومستعود) رفعه : طلب العلم فريضة على كل
مسلم - (کبیر)

۱۷۔ الہی ارادہ خیر تفقہ فی الدین کی شکل میں :

اللہ جل شانہ جس کے ساتھ عہدہ کی کارادہ کرتا ہے
اُسے دین کی سمجھ عنایت فرمادیتا ہے۔

(ابن عباسؓ) رفعہ : من سیر اللہ بہ خیرا
یفتقہ فی الدین - رستمی، شیخین۔

۱۸۔ حکمت یمن کی گشدہ دولت ہے :

سخن حکیمانہ مومن ہی کی گم شدہ دولت ہے۔ جہاں
بھی اس کا زیادہ حق دار رہی ہے۔

(ابو ہریرہؓ) رفعہ : الحكمة حکمة سالۃ
المومن یحیث وجدها فہو احق بہا.....
(رستمی)

۱۹۔ علم کے ساتھ حکمت بھی ضروری ہے : (لقمان حکیم کی نصیحت) :

حضرت لقمان نے اپنے فرزند کو نصیحت فرمائی کہ:
تم حلقہٴ علما میں بیٹھا کرو اور حکما کی باتیں غور سے سنا کر دو
کیونکہ اللہ تعالیٰ دلوں کو نور حکمت سے اسی طرح زندگی
بخشتا ہے جس طرح موسلا دھار بارش سے مُردہ
زمین کو۔ !

(ابو امامہؓ) رفعہ : ان لقمان قال لابنہ
یا بنی علیک بمجالسة العلماء واستمع
کلام الحكماء فان اللہ یحیی القلوب المیتة
بنور الحکمة کما یحیی الارض المیتة
بوابل المطر۔ (کبیر بنعت)

۲۰۔ علم کی کنجوسی اور اس کی سزا :

اگر عالم سے کوئی بات دریافت کی جائے جسے
وہ جانتا ہو کہ وہ اسے چھپالے تو قیامت کے دن
اُسے آگ کی لگام چڑھاٹی جائے گی۔

(ابو ہریرہؓ) رفعہ : من سئل
علما یعلّمہ فکتبہ الحکم بلجام
من نار۔ (رستمی، ابوداؤد)

۲۱۔ ہدایت کی قدر قیمت :

بھدا! اگر تمہاری تبلیغ سے ایک شخص کو
بھی ہدایت حاصل ہو جائے تو یہ تمہارے لیے
مُرخ اُونٹوں سے بہتر ہے۔

(سہیل بن سعدؓ) رفعہ : واللہ
لان یہدی بہدک رجل واحد خیر
لک من حمول النعم۔ (ابوداؤد)

علمی سوال و جواب کے آداب

۲۲۔ مواعظ میں سامعین کی اکتاہٹ کا خیال رکھنا :

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہر جمعرات کو وعظ نصیحت فرمایا کرتے تھے، ایک شخص نے آپ سے کہا کہ : اے ابو عبد الرحمن ! میری تمنا تو یہ ہے کہ آپ ہر روز یہ جاری رکھیں آپ نے جواب دیا کہ : مجھے اس سے جو چیز مانع ہے وہ یہ ہے کہ میں تم لوگوں کو اکتانالیند نہیں کرتا جس طرح حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم لوگوں کی اکتاہٹ کا لحاظ رکھتے ہوئے وعظ فرمایا کرتے تھے، اسی طرح میں بھی تم لوگوں کو وعظ و نصیحت کرتا ہوں۔

(شقیق) کان عبد اللہ یذکر
الناس فی کل خمیس فقتال لہ رجل
یا ابا عبد الرحمن لو ددت انک
ذکرتنا کل یوم قال اما انہ یمنعنی
من ذلک انی اھوان املکم وانی اتخولکم
بموعظۃ کما کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یتحولنا بها مخالفۃ السامۃ
علینا۔ رشیخین و ترمذی

۲۳۔ فقیہ کے اوصاف، غور و فکر کی غیر معمولی اہمیت :

فقہیہ کامل وہ شخص ہے جس کا زود و نقاہت لوگوں کو رحمت الہی سے مایوس نہ کر دے اور خطاب خداوندی سے بے خوف نہ کر دے اور ان میں گناہ کے لیے ٹھیل نہ پیدا ہونے دے جس عبادت میں علم شامل نہ ہو اُس میں کوئی خیر نہیں اور جس علم میں فہم نہ ہو، اس میں بھی اور جس قرأت میں تدبیر (غور و فکر) نہ ہو، اُس میں بھی کوئی خیر نہیں۔

(علیؓ) قال ان الفقیہ حق الفقیہ
من لم یمنع الناس من رحمة اللہ ولا
یؤمنهم من عذاب اللہ ولا یرخص
لهم فی معاصی اللہ انہ لا خیر فی
عبادۃ لا علم فیہا ولا خیر فی علم لا فہم
فیہ ولا خیر فی قرآنہ لا تدبر فیہا۔
(دارمی)

۲۴۔ گفتگو میں موقع و محل کی ضروری رعایت اور علم کا حق :

داناؤں کے سامنے بے سرو پا بات نہ کر د، ورنہ وہ
خفا ہو جائیں گے ! کم عقل سے ادبچی باتیں نہ کر د، ورنہ وہ

رکشیر بن مرثدہ قال لا تحدث الباطل
للکماء فیتمتوث ولا تحدث المحضمة

مٹھاری تکذیب کرے گا۔ علم کے اہل کو علم سے محروم نہ رکھو! یہ معصیت ہے۔ نا اہل سے علمی گفتگو نہ کرو۔ ورنہ وہ تمہی کو جاہل کہے گا۔ علم ہر یاد دولت تم پر دونوں کے کچھ حقوق ہیں۔

للسفهاء فيكذبوك ولا تمنع العلم
اهله فتأثم ولا تمنعه في غير اهله
تجهل ان عليك في علمك حقا كما
ان عليك في مالك حقا دارمی

۲۵۔ کلام بے محل :

جب تم لوگوں کے سامنے ایسی گفتگو کرو گے جو ان کی عقل کی رسائی سے باہر ہو، تو وہ کچھ لوگوں کے لیے فتنہ بن جائے گی۔

ابن مسعود (د) قال ما انت بسعد
توما حدیثا لا تبلفه عقولهم
الا كان لبعضهم فتنه۔ (مسلم)

۲۶۔ دو قسم کے حریس :

دو حریس قانع نہیں ہو سکتے : (۱) حریس علم اور (۲) حریس دنیا۔

ابن مسعود (د) رفعہ : منہومان
لا يشبعان طالب العلم وطالب الدنيا۔ (کبیر بضعف)

۲۷۔ حقوق علم کی ادائیگی کی نصیحت کرنا :

حقوق علم ادا کرنے کی ایک دوسرے کو نصیحت کرتے رہو۔ مال کی خیانت سے علم کی خیانت زیادہ معیوب ہے۔ حشر میں اللہ تعالیٰ اس کا بھی حساب لے گا۔

ابن عباس (د) رفعہ : ناصحو فی العلم
نا ن خیانتہ احدکم فی علمہ اشد
من خیانتہ فی مالہ وان الله
سائلکم یوم القیامة۔ (کبیر بضعف)

۲۸۔ تعلیم کا غلط ترین مصروف :

جو شخص اس لیے علم پڑھتا ہے کہ علماء کا مقابلہ اور جہلاء سے مناظرہ کر کے عوام کو اپنی طرف مائل کرے۔ اسے اللہ تعالیٰ دوزخ میں ڈالے گا۔

رکب بن مالک (د) رفعہ : مَنْ
طلب العلم لیجاری بہ العلماء اولیاء
بہ السفهاء ویصرف بہ وجوہ
الناس الیہ ادخله الله النار۔
(ترمذی)

۲۹۔ معلم بے عمل کی لطیف مثال :

جرح شخص دوسروں کو نیکی کی تعلیم دے اور خود اُن پر عمل نہ کرے، اس کی مثال آچراغ کی سی ہے کہ اوروں کو روشنی دے اور خود کو جھلانا رہے۔

وجندل (رفعہ) : مثل الذی یعلم الناس الخیر وینسی نفسه کمثل السراج یضئ للناس ویحرق نفسه رکبیر، مطولا

۳۰۔ لغو مسائل کی تحقیق :

بدترین وہ لوگ ہیں جو مشائخ مسائل پوچھ پوچھ کر علماء کو مغالطے میں ڈالتے ہیں۔

البرہریشۃ (رفعہ) : شرار الناس الذین یسألون عن شرار المسائل کی یغلطوا بها العلماء۔ (سرخسین)

۳۱۔ صاف اور سیدھی بات :

اللہ تعالیٰ نے کچھ مسائل مقرر فرمائے ہیں، ان کو ضائع مت کر دو اور کچھ حدیں معین کی ہیں، ان سے تجاوز نہ کرو۔ کچھ چیزیں حرام کی ہیں ان کے قریب بھی نہ جاؤ اور کچھ چیزوں کو جان بوجھ کر ترک کر دیا ہے اُن سے بحث نہ کرو۔

رُعبۃ الخشی (رفعہ) : ان الله فرض فرائض فلا تضیعوها وحدودا فلا تعتدوها وحرم اشياء فلا تقربها وشرک اشياء من غیر لسیان فلا تبشروا (زین)

روایت و کتابت حدیث

۳۲۔ جیسا سنا جائے ویسا ہی بیان کیا جائے :

اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش رکھے جس نے ہم سے کوئی بات سُن کر اسی طرح دوسروں سے بیان کی بعض سُننے والے باتوں کو سنانے والوں سے زیادہ مغفول رکھتے ہیں۔

راہن مسعود (رفعہ) : نصرا الله امر سماع مناشیا فبلغه کما سمعه قرب مبلغ اوعی من سامع (ترمذی)

۲۲۔ تعلیم دین عام نہ کرنے پر تہدید :

ایک خطبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے مختلف طبقوں کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا: لوگوں پر یہ کیسی غفلت طاری ہے کہ وہ ہمسایوں کو نہ فقہ سکھاتے ہیں نہ علم، نہ انہیں نصیحت کرتے ہیں نہ امر و نہی۔ پھر ان لوگوں کا کیا عجیب حال ہے جو اپنے پڑوسیوں سے نہ فقہ سیکھتے ہیں، نہ علم، نہ نصیحت حاصل کرتے ہیں۔ بخدا اس طرح کے (باہم تقلق رکھنے والے) لوگوں کو چاہیے کہ وہ اپنے پڑوسیوں کو علم و فقہ سکھائیں، وعظ و نصیحت کریں اور امر و نہی کا فریضہ ادا کریں اور (جو اس کام کے اہل ہوں) ان کو چاہیے کہ اپنے پڑوسیوں سے علم و فقہ پند حاصل کریں، ورنہ میں دار و گیر سے اس کا علاج کروں گا۔

رَبِّهِمُ الرَّحْمٰنُ بْنُ اَبِي خَطْبٍ
النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتِ
يَوْمٍ فَنَاشَى عَلَى طَوَائِفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
خَيْرًا ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ اقْوَامٍ لَا يَتَّقُونَ
جِيرَانَهُمْ وَلَا يَعْلَمُونَهُمْ وَلَا
يَعِظُونَهُمْ وَلَا يَأْمُرُونَهُمْ وَلَا
يَنْهَوْنَهُمْ وَمَا بَالُ اقْوَامٍ لَا يَتَعَلَّمُونَ
مِنْ جِيرَانِهِمْ وَلَا يَتَفَقَّهُونَ وَلَا
يَتَعَضُّونَ وَاللّٰهُ يَعْطَمُنُ قَوْمَ جِيرَانِهِمْ
وَيَتَفَقَّهُونَهُمْ وَيَعِظُونَهُمْ وَيَأْمُرُونَهُمْ
وَيَنْهَوْنَهُمْ وَيَتَعَلَّمُونَ قَوْمٌ مِنْ
جِيرَانِهِمْ وَيَتَفَقَّهُونَ وَيَتَعَضُّونَ
وَلَا عَاجِلَ لَهُمُ الْعُقُوبَةُ - (کبیر بلین)

۳۲۔ علم کس طرح اٹھ جاتا ہے :

اللہ تعالیٰ سینوں میں سے یوں علم ختم نہیں فرماتا بلکہ علماء کی موت سے اُسے ختم کرتا ہے۔ جب کوئی عالم باقی نہیں رہتا تو لوگ ناخواندہ رہنماؤں سے مسئلہ دریافت کرتے ہیں اور وہ علم کے بغیر فتویٰ دیتے ہیں۔ وہ خود تو گمراہ تھے ہی اور ان کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔

(ابن عمر بن العاص) اِنَّ اللّٰهَ لَا يَتِمُّنَ
الْعِلْمُ اِنْ تَزَاوَعَتْ رِجْلُهُ مِنَ النَّاسِ
وَلَكِنْ يَتِمُّنَ الْعِلْمُ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى
اِذَا لَمْ يَبْقَ اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤَسَا
سَهَا لَا يَسْأَلُوْنَ اَنْتَ الْبَغِيْعُ عِلْمُ فَضَلُّوْا
وَافْتَرَوْا - (شیخین و ترمذی)

۳۵۔ اہل علم کی موت :

عالم کی موت قصر اسلام میں ایسی دھڑ ہے: جو

(عائشہ) رفته: موت العالم ثلثہ

فی الاسلام لا تندماختلفت قیامت تک نہیں بھر سکتی۔
اللیل والنهار - (بزار)

جھوٹی روایتِ احترامِ اُور سچی کو جھٹلانا

۳۶۔ جھوٹی حدیثیں بیان کرنا:

میری طرف جھوٹی نسبت ایسی معمولی چیز نہیں
جیسی دوسروں کی طرف ہوتی ہے۔ جو شخص عمداً
جھوٹی بات میری طرف منسوب کرے وہ اپنا
ٹھکانا دوزخ میں بنا لے۔

المنیۃ) رفته: ان کذاب علی
لیس عکذب علی احد فمن کذب
علی منعمدا فلینبتوا مقعدہ
من النار۔ (بخاری و ترمذی)

کتاب طہارت و پاکیزگی

نہایت

۳۷۔ ایک نایاب حرکت کی اصلاح:

ایک اعرابی مسجد نبویؐ میں آیا اور دو رکعت نماز
ادا کر کے دعا میں کہا: اللّٰهُمَّ ارحمہنی و محمدًا
ولا ترحم معنا احدًا۔ صرت مجھ پر اور حضرت
محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر رحم فرما اور کسی پر نہیں!
حضرتؐ نے فرمایا کہ: تم نے ایک بڑی وسیع حقیقت
کو تنگ کر دیا۔ کچھ دیر بعد ہی وہ اعرابی اٹھا اور مسجد
کے ایک کونے میں بیٹھ کر پیشاب کر دیا۔ لوگ اُدھر
دوڑے مگر آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ فرما کر
ہٹا دیا کہ تم نرمی کے لیے ہونہ کر سنبھلی کرنے کو! اس جگہ
پر پانی کا ایک ٹوٹل انڈیل دو۔

البرہویۃ) ان الاعرابی لسا
دخل صلی رکعتین ثم قال اللّٰهُمَّ ارحمہنی
و محمدًا ولا ترحم معنا احدًا فقال
صلی اللہ علیہ وسلم لقد تحجرت
واسعا ثم لم یلبث ان بال فی
ناحیۃ المسجد فاسرع الیہ الناس
نہاھم صلی اللہ علیہ وسلم و
قال انما بعثتموہم یشربون
ولم تبعثوا معشرین صلبوا علیہ
سجلان ماء۔ (البرہاؤد)

وضو اور اس کے متعلقات

۳۸۔ اکل و شرب پہلے ہاتھ دھولینا :

(عائشہؓ) اذ اراد ان يأكل أو يشرب
غسل يديه ثم يأكل أو يشرب۔
(مالك)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کھانے
پینے کا ارادہ کرتے پہلے ہاتھ دھوتے پھر
کھاتے پیتے۔

مسجد

۳۹۔ تفرد و تفرق کا انجام کیا ہوتا ہے؟

(معاذؓ) رفعه : ان الشيطان
ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ
الشاة القاصية والناحية فياكم و
الشعاب وعليكم بالجماعة والعامة
والمسجد - (احمد)

انسان کا بھیڑیا شیطان ہے۔ جو بکری ریڑ سے
اگھ ہوئی اُسے بھیڑیا اُچک لیتا ہے (مسلمانو !
جماعت عامہ سے کٹ جانے سے بچو ! جماعت
اور عوام اور مسجد سے وابستہ رہو۔

استقبال قبلہ

۴۰۔ حرام کھانی کے کپڑوں میں نماز لباس اور امانت کی اہمیت :

رعلیؓ ان رجلا من اهل العالية
قال يا رسول الله خبرني باشد شئ
في هذا الدين واليئنه فقال اليئنه

..... اہل عالیہ میں سے ایک شخص نے پوچھا کہ :
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دین میں سب سے زیادہ سخت اور
سب سے زیادہ نرم جو چیز ہے وہ بتائیے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ: سب سے زیادہ نرم قویہ گواہی دینا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے اور رسول ہیں اور سب سے زیادہ سخت امانت کا معاملہ ہے جس شخص میں امانت نہیں، اس کا نہ دین ہے، نہ ناز، نہ زکوٰۃ۔ اسے برا درِ عالیہ اجر مالِ حرام کی کھائی کی چادر اور ادھر کھانا ادا کرے اس کی ناز اس وقت تک قبول نہ ہوگی، جب تک اُسے الگ نہ کر دے۔ اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند و بالا ہے کہ کسی کا کوئی عمل یا اس کی نافرمانی اس حالت میں قبول کرے کہ اس کے اوپر حرام کی چادر موجود ہو۔

شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واشده يا اخا العالیه الامانة انه لا دين لمن لا امانة له ولا صلوة له ولا زكوة له يا اخا العالیه انه من اصاب مالا من حرام فليس حليبا بآلهم تقبل صلواته حتى ميتي ذلك الجلباب عنه ان الله اكرم واجل يا اخا العالیه من ان يقبل عمل رجل او صلواته وعليه الجلباب من حرام - رمزار بضعف

کتاب الجنائز

امراض میں رحمت

۴۱۔ مومن کی ہر تکلیف کفارہ گناہ ہے :

مومن کی کوئی تکلیف، کوئی تنگی، کوئی بیماری، کوئی غم، جتنی کہ کوئی فکر مند کرنے والی چیز بھی اپنی نہیں، جسے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کا کفارہ نہ بنا دیتا ہو۔

البرسعيد والبهريّة) رفعاه : ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب لا سقم ولا حزن حتى الهم يمهه الا كفر الله به سيئاته - (شيخين، ترمذی)

۴۲۔ بخار کے فائدے :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم، ام سائب یا ام مہیب کے پاس تشریف لگے تو فرمایا کہ : تم لپکپا کیوں رہی ہو؟ عرض کیا، کہ بخار ہے،

رحابرض) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على ام السائب ارملى ام الميب فقال مالك تترمنفين؟

قالت الحمى لا بارک الله فیها فقال
لا تبی الحمى فانها تذهب خطایا
بني آدم كما یذهب الکیر خبث
المحدید (مسلم)

خدا اُس کا ناس کرے ۔
فرمایا: بخار کو کو سا نہ کرو یہ تو انسان کی لعنہ شوق
کو اس طرح دور کر دیتا ہے جس طرح بھیٹی لوہے
کے میں کچیل کو ۔

۴۳۔ سُرخ رُو ہوتا ہے انسان اُفتیں پانے کے بعد :

ریحی بن سعید) ان رجلا حباہ
الموت فی زمن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فقال رجل ھنیئالہ مات
ولم یبطل بمرض فقال صلی اللہ علیہ
وسلم ویجاء ما یدریک لو ان
الله ابتلاہ بمرض فکفر عنہ
من سیئاتہ ۔ (مالک)

ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد
میں مر گیا کسی نے کہا کہ بڑا مبارک ہے کہ اسے مرض
کی کوئی تکلیف نہیں ہوئی ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ: تمہیں کیا معلوم کہ خدا اسے کسی مرض میں مبتلا
کرتا تو وہ اُس کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ۔

تراویح

۴۴۔ آزمائش میں اللہ کا ایک خاص مقصد :

رہمہ بن مرثد) قال ان ما
انزل الله تعالیٰ ان الله لیبتلی العبد
وھو یجتہی لیسع قصرعہ ۔
(اوسط، بلین)

خداوند تعالیٰ کی نازل کردہ باتوں میں ایک یہ
بھی ہے کہ : اللہ تعالیٰ بندے کو بعض اوقات مبتلا
مصبیت اس لیے کرتا ہے کہ وہ اس کے قصرعہ
دزاری کو سنا پسند فرماتا ہے ۔

۴۵۔ چھوٹی سے چھوٹی تکلیف بھی باعث اجر ہے :

رعائشہ) رفعته لا یصیب المؤمن
شركة فانوفھا الا رفعہ الله

مومن کو ایک کا نسا وغیرہ بھی چیمے تو اللہ تعالیٰ
اس کے عوض اس کا ایک درجہ بلند کر

دیتا ہے اور اس کی ایک خطا معاف فرما دیتا ہے۔

بہا درجۃ و حط عنہ بہا خطیۃ
(شیخین، مرطا، ترمذی، اوسط صغیر)

۴۶۔ اہل آزمائش کا غیر معمولی درجہ :

شہید (قیامت میں) حاضر کیا جائے گا، تو حساب کتاب کے لئے پیش کیا جائے گا، پھر صدقہ دینے والا پیش ہوگا، تو وہ بھی حساب کتاب کے لئے پیش کیا جائے گا۔ پھر اہل بلا و امتحان پیش ہوں گے تو ان کے لیے نہ کوئی میزان نصب ہوگی نہ کوئی رجسٹر پیش ہوگا، بلکہ ان پر اجر و ثواب کی ایسی بارش ہوگی کہ اہل عافیت اس مقام پر تنہا کرنے لگیں گے کہ کاش اس ثواب کی خاطر ہمارے جسموں کو مقراض سے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جاتا۔

اس معنوں کی روایت کے آخر میں حضرت بن علیؓ سے یہ آیت بھی منقول ہے: (ترجمہ) صبر کرنے والوں کو بے حساب و شمار اجر عطا کیا جائے گا۔

(ابن عباسؓ) رفعہ: یؤتے بالشہید
یوم القیامۃ فی نصب للمساب
ثم یؤتے بالمتصدق فی نصب
للمساب ثم یؤتے یاہل البلاء
فلا ینصب لہم میزان ولا ینصب
لہم دلیوان فی نصب علیہم الاحصیاء
حق ان اہل العافیۃ لیتمنون
فی الموقف ان اجسادہم قرضت
بالمقاریض من حسن ثواب اللہ
لہم (کبیر بلین)

(عن الحسن بن علیؓ) رفعہ: و فی
آخرہ: اما یوفی الصابرون اجرہم
بغیر حساب (کبیر، بلین بصغیر)

تقدیر و تدبیر

۴۷۔ اولاد کے مرنے پر حسد و ارجاع کا اجر:

جب کسی نیک بندے کی اولاد مر جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے ملائکہ سے فرماتا ہے کہ: تم نے میرے بندے کی اولاد کی روح قبض کر لی؟ وہ

(البوموئی) رفعہ: اذامات
ولد لعبد قال اللہ تعالیٰ
لملائکتہ قبضتہم ولد عبدی

عرض کرتے ہیں، ہاں بارالہا۔ پھر فرماتا ہے کہ تم نے اس کے دل کی کھلی توڑ لی؟ وہ کہتے ہیں: ہاں خداوند! پھر فرماتا ہے: کہ اس بندے نے کیا کہا: وہ عرض کرتے ہیں کہ: اس بندے نے تیری حمد (شکر) ادا کی اور انا اللہ الخ کہا۔ پھر وہ حکم دیتا ہے کہ میرے ہی بندے کے لیے جنت میں ایک مکان بناؤ اور اس کا نام ”بیت الحمد“ رکھو۔

فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ تَبَضُّعُ شَمْرَةٍ مُّزَادَةٍ؟ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَاتَلَ عَبْدُكَ؟ فَيَقُولُونَ حَمْدَكَ وَاسْتَرْجِعْ فَيَقُولُ ابْنُوا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَسَمُّوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ (ترمذی)

۴۸۔ دختر کے مرنے پر صبر کا اجر والہام:

اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ جس کی چہیتی دختر (غیر) مر جائے اور وہ حصول ثواب کے لیے صبر کرے تو میں اس کے معاوضے کے لیے جنت سے کم کسی چیز پر راضی نہ ہوں گا۔

(البوہریۃ) رَفَعَهُ: لِيَقُولَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ أَذْهَبَتْ جَيْبَتَهُ فَصَبِرُوا احْتَسِبْ لَمْ أَرْضَ لَهُ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ - (بخاری)

۴۹۔ گزشتہ امتوں کی بعض سخت آزمائشیں اور اہل اسلام کے لیے خوشخبری:

(نجاہ بن الارت) نے اپنی کچھ تکلیف بیان کی تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ: تم سے پہلی امتوں میں بعض لوگوں کو پکڑا جاتا اور زمین میں گر دھا کھود کر اس میں ان کو گاڑ دیا جاتا تھا اور ان کے سر پر آمارکھ کر دھتور میں چیر دیا جاتا تھا اور لوہے کے گنگے اُن پر اس طرح پھیرے جاتے تھے کہ ہڈی سے گوشت الگ ہو جاتا تھا، پھر بھی یہ اذیتیں ان کو ان کے دین سے نہیں پھیر سکتی تھیں۔ بخدا اللہ تعالیٰ اپنے دین کو بھلورا کر کے رہے گا۔ تاآنکہ ایک سوار صفا سے

نَجَابُ بْنُ الْأَرْتِ، شَكُونًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ يُؤْخَذُ الرَّجُلُ فَيُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ يُجْعَلُ فِيهَا مَثْرُيُوتٌ بِالْمِثْثَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُجْعَلُ نَصْفَيْنِ وَيَمِشُّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ وَعَظْمِهِ مَا يَصْدَهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَاللَّهُ لِيَتَمَنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ

حضرت تک اس طرح سفر کرے گا کہ اسے صرف اللہ تعالیٰ ہی کا خوف ہوگا، یا اسے اپنے لگے کے متعلق بھیڑیے کا خطرہ ہوگا۔ مگر تم لوگ ذرا جلد باز ہو۔

الراکب من صنعاء الى حضرموت لا یخاف الا الله والذئب علی غنمه ولكنکم تستعجلون۔ (بخاری، ابوداؤد، نسائی)

۵۰۔ صبر کا ایک خاص انداز اور اس کا اجر:

جسے کوئی مالی یا جانی نقصان پہنچے اور وہ اسے پریشیدہ دیکھے، یعنی لوگوں سے اس کی شکایت نہ کرے تو اللہ تعالیٰ پر یہ حق ہر جاتا ہے کہ وہ اس کی مغفرت فرمائے۔

(ابن عباسؓ) رفعہ: من اصاب بسبب صیبة فی ماله اوفی نفسه نکتھا ولم یشکھا الی الناس کان حقاً علی الله ان یغفر له۔ (اوسط)

۵۱۔ جنت کی زندگی خلوت کی زندگی سے بہتر ہے:

وہ مسلمان جو لوگوں سے گھل مل کر رہے اور ان کی اذیتوں پر صبر کرتا رہے، اس سے بہتر ہے جو لوگوں سے کٹا ہوا رہے، اور ان کی اذیتوں پر صبر نہ کرے۔

(یحییٰ بن وثابؓ) عن شیخ من اصحابہ رفعہ: المسلم الذی یحاط لہ الناس ویصبر علی اذاهم خیر من الذی لا یحاط لہ الناس ولا یصبر علی اذاهم۔ (ترمذی)

۵۲۔ موت کی تمنا کرنا:

کوئی مسیبت آجانے کی وجہ سے کوئی موت کی تمنا نہ کرے اگر یہ (تمنا سے موت) کرنا ہی پڑے تو یوں دعا کرے کہ: اے اللہ! اگر میرے لیے حیات بہتر ہے تو مجھے زندہ رکھ اور اگر مرنا بہتر ہے تو موت دے۔

(الشری) رفعہ: لا یتمنین احدکم الموت من متر اصابه فان کان لا بد فاعلداً فلیقل اللهم احیی منی ما کانت الحیاة خیر الی وتوفی اذا کانت الوفاة خیر الی (للمت الاما)

۵۳۔ ایضاً:

تم میں سے کوئی شخص موت کی تمنا نہ کرے بھن

(ابوہریرہؓ) رفعہ: لا یتمنین احدکم

بچے وہ بیکو کار ہو اور زندگی سے) اس کی نیکی
میں اور اضافہ ہو یا وہ بیکار ہو تو رقبہ کا متعلق
نہ پانے کی وجہ سے) وہ سختی عتاب ہو۔

الموت اما محسنًا فلعله يزداد امانًا
مسيئًا فلعله يستغيب -
(شیخین، نائف)

عیادت مریض

۵۴۔ عیادت مریض کا اجر:

جو شخص بھی شام کو کسی مریض کی عیادت کرنا
ہے، اُس کے لیے ستر ہزار فرشتے صبح تک
دُعائے مغفرت کرتے رہتے ہیں اور اس کے لیے
جنت میں ایک نخلستان تیار ہو جاتا ہے اور
جو صبح الیا کرے اُس کے لیے ستر ہزار فرشتے
شام تک دعائے مغفرت کرتے رہتے ہیں۔
اور جنت میں اُس کے لیے ایک نخلستان ہوتا
ہو جاتا ہے۔

(علی بن) قال ما من رجل يعود
مریضًا مسیئًا الا خرج معه سبعون
الف ملك يستغفرون له حتى
یصبح وکان له خریف فی الجنة
ومن اتاه مصباح خرج معه سبعون
الف ملك يستغفرون له حتى
یسی وکان له خریف فی الجنة
(البوداد، ترمذی عن عوف مرفوعاً)

۵۵۔ معمولی امراض میں عیادت ضروری نہیں:

تین قسم کے مریضوں کی عیادت چنڈاں ضروری نہیں جس
کی آنکھ آگئی ہو یا جس کے دانت میں درد ہو یا جسے پھنسی
نکل آئی ہو یعنی معمولی قسم کی تکلیف میں عیادت ضروری نہیں)

(البوہریری) رفعه: ثلاث لا یعاد
صاحب البرد و صاحب الضر و
صاحب الدملۃ (اوسط بذعت)

۵۶۔ مریض کو سکین و تسلی دینا چاہیے:

جب تم کسی مریض کے پاس جاؤ تو اُسے تسلی دے
کہ غم کو دور کر دو، اس سے اس کے دل کو راحت
ہوتی ہے۔

(البوسعدی) رفعه: اذا دخلتم علی
مریض فنفسوا له فی اجله فان ذلك
یطیب نفسه - (ترمذی)

۵۷۔ مریض پر بار نہ ہونا چاہیے،

راہن عباس (ؓ) قال من السنة تخفيف
الجلوس وقلة الصخب في العيادة عند
المريض قال وقال النبي صلى الله عليه
وسلم لما كثرت لعظهم واختلفهم
فروا عني - (سرمین)

۵۸۔ بزدوں کا اتصال خدا سے :

راہن ہریرہ (ؓ) رفعه : ان الله تعالى
يقول يوم القيمة يا ابن آدم مرضت
فلم تغدني قال يا رب كيف اعدك
وانت رب العالمين ؟ قال اما علمت
ان عبدي فلانا مرض فلم تقده
اما علمت انك لو عدته لوجدتني
عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم
تطعمني قال يا رب كيف اطعمك و
انت رب العالمين ؟ قال اما علمت
انه استطعمك عبدي فلم تطعمه
اما علمت انك لو اطعمته لوجدت
ذلك عنده يا ابن آدم استسقيتك
فلم تسقني قال يا رب كيف اسقيك
وانت رب العالمين ؟ قال استسقاك
عبدك فلان فلم تسقه اما انك
لو سقيته لوجدت ذلك عندي -
(مسلم)

مریض کی عیادت کے وقت کم نشینی بھی سنت ہے۔
اور شر رک کرنا بھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک
بیب شور اور اختلافي گفتگو زیادہ ہوتی تو فرمایا کہ:
بھئی! میرے پاس سے ہٹ جاؤ۔

اللہ تعالیٰ بروز قیامت پوچھے گا کہ: اے فرزند آدم!
میں بیمار ہوا اور تو نے میری عیادت بھی نہ کی، وہ کہے گا
کہ: تو رب العالمین ہے (یعنی تو کبھی بیمار نہیں ہوتا)
میں تیری کس طرح عیادت کرتا؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ:
تجھے یاد نہیں کہ میرا فلاں بندہ بیمار ہوا، اور تو نے اس کی
عیادت نہ کی۔ تجھے نہیں معلوم کہ اگر تو اس کی عیادت کرتا
تو تو مجھے اس کے پاس ہی پاتا۔ اے فرزند آدم!
میں نے تجھ سے کھانا مانگا اور تو نے مجھے نہیں کھلایا۔
وہ کہے گا کہ: تو رب العالمین سے (کھانا نہیں کھاتا) پھر
میں تجھے کھانا کیا کھلاتا؟ فرمائے گا کہ: تجھے یاد نہیں کہ
میرے ایک بندے نے تجھ سے کھانا مانگا اور تو نے اسے
نہیں کھلایا، تجھے علم نہیں کہ اگر تو اسے کھلاتا تو اسے تو
میرے پاس ہی پاتا۔ اے فرزند آدم! میں نے تجھ سے
پانی مانگا اور تو نے مجھے نہیں پلایا۔ وہ کہے گا کہ: تو رب العالمین
ہے (پانی نہیں پیتا) تجھے کس طرح پلاتا؟ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ:
میرے فلاں بندے نے تجھ سے پانی مانگا اور تو نے اسے نہیں پلایا۔
اگر تو اسے پانی پلا دیتا تو اسے تو میرے پاس ہی پاتا۔

۵۹۔ مریض کی خواہش طعام کی اپیل :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کی عیادت فرمائی اور پوچھا کہ : تمہیں کس چیز کی اشتہا ہے ؟ کہا : نان گندم کی ۔ فرمایا کہ جس کے پاس نان گندم ہو وہ اپنے اس بھائی کے پاس بھیج دے ۔ پھر فرمایا کہ : جب کوئی مریض کسی چیز کی اشتہا ظاہر کرے تو اُسے وہ چیز دو ۔

(ابن عباسؓ) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عاد رجلاً قال ما لثنتہی قال اشتہی خبزاً قال صلی اللہ علیہ وسلم من کان عنده خبز فلیبعث الی اخیه ثم قال اذا اشتہی مریض احدکم شیئاً فلیطعمہ ۔ (ترمذی بلیغ)

۶۰۔ مریض سے اپنے لیے دُعا کرانا چاہیے :

جب کسی مریض کے پاس جادُو اُس سے اپنے لیے دُعا کی درخواست کرے۔ کیونکہ اُس کی دُعا فرشتوں کی دُعا کی طرح (مقبول) ہوتی ہے ۔

(عمرؓ) رفعہ : اذا دخلت علی مریض فمرہ ان یدعو لک فان دعوہ کدعاء الملائکۃ (ترمذی)

موت

۶۱۔ خدا سے اچھی ہی امیدیں رکھنی چاہئیں :

ابوالاسود دہشتی کی وفات کے وقت داؤد بن اسقع اور حیان ابوالنضر عیادت کو گئے ۔ داؤد نے پوچھا کہ : اللہ سے تمہیں کیا امیدیں ہیں ؟ ابوالاسود نے اپنے سر سے اشارہ کرتے ہوئے بتایا کہ : اچھی امیدیں ہیں ۔ داؤد نے کہا کہ : مبارک ہو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ : اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ : میں اس گمان سے قریبوں جو میرا بندہ میرے متقی رکھتا ہے ۔ لہذا وہ جیسا چاہے میرا ساتھ رکھے ۔

(حیان ابوالنضر)..... قال کیف ظنک بربک ؟ قال و اشار برأسہ ای حسن قال ابشر فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال اللہ تعالیٰ انا عند ظن عبدي بی فلیظن بی ما شاء ۔

(احمد، اوسط)

گریہ و غم

۶۲۔ زبان کا مقام کیا ہے؟

(ابن عمرؓ) اشتكى سعد بن عبادہ
فانما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یعودہ مع عبد الرحمن بن عوف
وسعد و ابن مسعود فلما دخل علیہ
وجده فی غشیة فقتل قد قضی
قالوا لا قال نبکی صلی اللہ علیہ وسلم
فلما رأی القوم بکوا قال الا
تسمعون ان اللہ لا یعذب بدمع
العين ولا یحزن القلب ولكن
یعذب بهذا و اشار الی لسانہ او
میرحم - (شیخین)

سعد بن عبادہؓ ایک بار بیمار ہوئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی عیادت کو تشریف لے گئے۔ عبد الرحمن بن عوفؓ اور سعد بن مسعودؓ بھی ساتھ تھے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس پہنچے قرآن کو بحالت غشی پایا۔ پوچھا کہ: کیا تقنا کر گئے؟ لوگوں نے کہا کہ: نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم روئے اور جب دوسروں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو روئے دیکھا تو وہ بھی رونے لگے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: کیا تم نے سنا نہیں کہ اللہ تعالیٰ آنکھ کے آنسوؤں یا دل کے غم کی وجہ سے عذاب نازل نہیں فرماتا بلکہ زبان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: اس کی وجہ سے عذاب کرتا ہے اور اسی کی وجہ سے رحم فرماتا ہے (یعنی اگر زح کرے گا تو عذاب ہوگا اور صبر و شکر کرے گا تو رحمت ہوگی)۔

۶۳۔ جاہلیت کا نام:

(ابن مسعودؓ) رفعہ: لیس منامن
ضرب الحدود و شق الجيوب و دعی
بدعی الجاہلیة۔ (شیخین، ترمذی، نسائی)

میری جامعیت سے وہ خارج ہے جو اپنے منہ پر
تھپڑ مارے، مگر بیان چاک کرے اور جاہلیت کی رسم
کو رائج کرے۔

۶۴۔ ایضاً:

(امراة من الملبایعات) قالت کان

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بوقتِ بیت جن معروف

فِيهَا اخذَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَعْرُوفِ الَّذِي اخَذَ عَلَيْنَا أَنْ لَا نَفْعِيهِ فِيهِ وَأَنْ لَا نَخْمَشَ وَجْهًا وَلَا نَدْعُوا وَمِيلًا وَلَا نَشُقَّ جَنِينَ وَلَا نَنْشُرَ شَعْرًا - (البوداد)

۶۵۔ تین موقعوں پر خاموشی :

تین مواقع پر اللہ تعالیٰ خاموشی کو پسند فرماتا ہے۔
۱۔ برقت تلاوتِ قرآن حکیم
۲۔ برقت جنگ — اور
۳۔ برقتِ جنازہ -

رَزِيدُ بْنُ اَرْثَمٍ (رَفَعَهُ : اَنْ اَللّٰهُ يَجِبُ الصَّمْتُ عِنْدَ ثَلَاثٍ عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعِنْدَ التَّحَنُّفِ وَعِنْدَ الْجَنَازَةِ - رَالْكَبِيرِ بِرَجُلٍ لَمْ يَسْمَعْ -)

نمازِ جنازہ

۶۶۔ حالات کے بدلنے سے احکامِ جنازہ میں تبدیلی :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی ایسا جنازہ آتا جس پر قرض ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم دریافت فرماتے کہ کیا اس نے ادائے قرض کا کوئی بند و بست کیا ہے ! اگر یہ بتا دیا جاتا کہ ہاں کیلئے (توقفاً پڑھ لیتے) ورنہ عام مسلمانوں سے فرماتے کہ تم جاکر نمازِ جنازہ پڑھ لو لیکن جب کوئی شخص ہو گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرض کے بارے میں کچھ سوال نہ فرماتے بلکہ یہ فرماتے کہ : اہل ایمان کا سب سے قریب ترولی میں ہوں ، لہذا جو مسلمان قرض یا یتیم یا عیال چھوڑے اس کا ذمہ دار میں ہوں اور جو مال چھوڑے وہ اس کے وارثوں کا ہے۔

(ابو ہریرۃ) اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي مَالِ الْجُلُ الْمَتَوَفَّى عَلَيْهِ السَّيْنِ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ قِضَاءً فَإِنْ حَدِثَ أَنَّهُ تَرَكَ وَفَاءً أَلَا قَاتِلَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِهِ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ كَانَ يَصِلُ لَا يَسْأَلُ عَنِ الدِّينِ وَكَانَ يَقُولُ أَنَا أَوَّلُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ مَنْ تَوَفَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دِينًا أَوْ كَلًّا أَوْ ضِياعًا فَعَلَى وَآلِهِ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِرِثَّتِهِ - (شيخين، ترمذی، ناٹکے)

۶۷۔ جنازے کا حق کس طرح ادا ہوتا ہے ؟

(ابو ہریرۃ) من تبع جنازة و جعلها
ثلث مرات نقد قضي ماعليه
من حقها - (ترمذی)
جو شخص کسی کے جنازے کے ساتھ چلے اور تین بار
کندھا دے دے تو اس نے جنازے کا حق ادا
کر دیا۔

مشایعت جنازہ

۶۸۔ شہادت علی الناس کا آغاز اسی دنیا سے ہوتا ہے :

(ابو ہریرۃ) روا علی رسول الله
صلی الله علیه وسلم بمنازة فاشنوا
عليها خيرا فقال وجبت ثم مروا بها
فاشنوا عليها شرا فقال وجبت ثم
قال ان بعضكم لبعض شهداء -
(ابوداؤد)
کچھ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب سے ایک
جنازے کو لیے گزرے اور اس کی تعریفیں کیں۔ فرمایا
کہ : اس کے لیے جنت واجب ہو گئی۔ پھر دوسرا جنازہ
لے کر گزرے تو لوگوں نے اس کی بُرائی کی۔ فرمایا کہ :
اس کے لیے دوزخ لازم ہو گئی۔ پھر فرمایا کہ : تم ہی آپس
میں ایک دوسرے کے گواہ و عمل ہو۔

۶۹۔ ہماریوں کی گواہی کی اہمیت :

(ابو ہریرۃ) رفعه : ما من
عبد مسلم يموت فيشهد له
ثلاثة ابيات من جيرانه
الا ذنبي خيرا لا قال
الله تعالى قد قبلت شهادته
عبادي على ما علموا وعفرت
له ما علم -
اگر کوئی مسلمان مرجائے اور اس کے قریب ترین
پڑوسیوں میں تین گھرانے بھی اس کی نیکی کی گواہی
تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ : میرے بندے اپنے علم کے مطابق
جس چیز کی گواہی دے رہے ہیں میں اسے قبول کرتا ہوں
اور اس کی جو بُرائی میں جانتا ہوں ، اسے میں صاف کرتا
ہوں۔

(احمد)

تعزیت

۱۰۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جامع تعزیت نامہ :

(معاذ) انه مات له ابن فكتب
اليه النبي صلى الله عليه وسلم
التعزية : بسم الله الرحمن
الرحيم من محمد رسول الله الى
معاذ بن جبل سلام عليك فاني
احمد اليك الله الذم
لا اله الا هو ما بعد ما عظم الله
لك الاجر والهيات الصبر و
رزقنا واياك الشكر فان الفساد
اموالنا واهلنا من مراهي الله الهينة
وعويديرية المستودعة متعل الله
به في غبطة وسرور وقبضه
منك باجر كبير الصلوة والجمعة
والهدى ان احتبته فاصبر ولا يحبط
جزعك احرك فتندم واعلم
ان الحزاع لا يود ميتا ولا يدفع
حزنا وما هو نازل فكان قد والسلام
(كبير، اوسط بضعف)

۱۱۔ زیارت قبور کا مقصد آخرت کی یافتگی :

(سیریدۃ) : قد كنت نهيتكم عن

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ایک فرزند کا انتقال ہوا، تو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک تعزیت نامہ
بھیجا جس کا مضمون یہ تھا (ترجمہ) : شروع اللہ کے نام سے جو
رحمان و رحیم ہے۔ یہ تعزیت نامہ ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف سے معاذ بن جبل کے نام۔ تم پر سلامتی ہو۔
میں اس کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا کوئی الٰہ نہیں ابابعد
اللہ تمہارے اجر کو اور زیادہ کرے۔ اور تمہیں اور تمہیں
شکر کی توفیق دے۔ ہماری جانبیں، ہمارے اموال اور
ہمارے اہل و عیال سب کچھ اللہ کی خوش آئند بخششیں
ہیں اور اس کی دولیت کردہ عاریتیں ہیں تمہیں شک
مسترت کے ساتھ اس سے سرفراز کرتا رہا۔ اور بڑے اجر
کے عوض تم سے اُسے واپس لے لیا۔ یہ دلچسپ اجر ہے صلوة
رحمت اور ہدی ہے۔ لہذا اگر تم اسے کارِ ثواب سمجھتے ہو تو
میرے کام لے لو تمہاری بے صبری تمہارے اجر و ثواب کو
ضائع کر کے تمہیں نادار نہ کرنے پائے یہ سمجھ لو کہ بے صبری
کا ماتم نہ مرے ہوئے کو واپس لا سکتا ہے نہ غم کو دور کر
سکتا ہے اور ہونے والا حادثہ تو ہو کر ہی رہتا ہے،
والسلام!

میں نے تمہیں پہلے زیارت قبور سے روک دیا تھا،

زیارة القبور فتزوروها فانها
تذكرهم الاخرة -
(مسلم، اصحاب سنن)
کیونکہ تم حدیث الاسلام تھے) راہ جب کہ توحید پختہ
ہر چکی ہے) زیارت کر سکتے ہو۔ کیونکہ قریں تمہیں
آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔

کتاب الزکوٰۃ

۷۲۔ منع زکوٰۃ ہلاکت مال کا سبب بن جاتا ہے :

(عمر بن) رفاعہ : ما تلف مال فی بنجر
الاجیس الزکوٰۃ راوسط بعضت)
محدود بریں جو مال تلف ہوتا ہے وہ زکوٰۃ دیکر رکھنے
کی وجہ سے ہوتا ہے۔

۷۳۔ منع زکوٰۃ قحط سالی کا بھی سبب ہوتا ہے :

(سیرین) رفاعہ : ما منع قوم
الزکوٰۃ الا ابتلاهم اللہ بالسنین)
جب لوگ زکوٰۃ ادا کرنا بند کر دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ
انہیں قحط سالی میں مبتلا کر دیتا ہے۔

عالم صدقہ کو ہدایات

۷۴۔ محصل صدقہ کے لیے ضروری تنبیہ :

(ابن حمید الساعدی) استعمل
النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجلا من
الانرا دیقال له ابن التنبیة علی
الصدقۃ فلما قدم قال هذا
کم وهذا هدی الی نقام النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ
واثنی علیہ ثم قال اما بعد
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک از دی شخص کو عامل
صدقہ مقرر فرمایا، جس کا نام ابن تنبیہ تھا۔ جب
وہ صدقات لے کر آیا تو بولا کہ : یہ تو ہے آپ لوگوں
کے لیے اور یہ مجھے ہدیہ میں ملا ہے۔ یہ سن کر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور حمد و ثنا کے بعد
فرمایا کہ : میں اس اختیار سے جو مجھے اللہ نے دیا
ہے۔ تم میں سے کسی کو عامل بنانا نہیں اور وہ اگر یہ

کہتا ہے کہ یہ آپ لوگوں کا ہے اور یہ مجھے ہدیہ میں ملا ہے۔ اگر وہ سچا ہے تو اپنے والدین کے گھر بیٹھ کر دیکھے کہ اس کے پاس ہدیہ آتا ہے یا نہیں۔ خدا کی قسم تم میں سے جو بھی ناحق کوئی چیز وصول کرے گا وہ اُسے قیامت میں اُٹھائے ہوئے خدا کے سامنے پیش ہوگا میں وہاں تم میں سے کسی ایسے شخص کو نہیں پہچانوں گا، جو خدا کے سامنے بدلتا ہوا اونٹ یا ڈکارتی ہوئی گائے یا چلتی ہوئی بکری کو اُٹھائے ہوئے حاضر ہو۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ اتنے بلند کئے کہ بنوں کی سفیدی نظر آ رہی تھی اور فرمایا کہ: الہی میں نے تیرا پیغام پہچانے کا فرض ادا کر دیا ہے۔

نافع استعمل الرجل منك على العمل
مما ولا في الله فباتي نيقول
هذا الخور منه هدية اهديت
لي انما لجلس في بيت ابيه وامه
حتى تأتته هديته ان كان
صادقا والله لا يأخذ احدكم
شيئا بغير حقه الا تلقى الله
يحمله يوم القيمة فلا عرف
احدا منك للقى الله يعمل بعيرا
له رغاء اولقبره لها خوار او شاة
ميتهم رفع يديه حتى
رؤى بياض ابطيه ليقول اللهم
هل بلغت - (شيخين، البوداد)

۵۵۔ دیانتدار محصل کی فضیلت :

حصول صدقات کا سچائی سے کام کرنے والا گھر داپس آنے تک ایسا ہی ہے، جیسے راوِ خدا میں جہاد کرنے والا۔

رافع بن خدیج، رفعہ : العامل
في الصدقة تباين كالغازي في
سبيل الله حتى يرجع الى بيته -
رابوداد، شمس

۵۶۔ ادائے زکوٰۃ میں خوش دلی کی دعا کرو :

جب تم زکوٰۃ ادا کرو تو اُس کے ثواب کے پہلو کو نہ بھولو جو اس دعا سے حاصل ہوتا ہے کہ : اے اللہ اسے مالِ غنیمت بنا د جس کے لینے میں خوش دلی ہوتی ہے، اور تادان نہ بنا جس کے دینے میں کڑھن ہوتی ہے

رابوہر میر (رفعہ : اذا اعطيت
الزكاة فلا تنسوا ثوابها
ان تقولوا اللهم اجعلها
مغنا ولا تجعلها مغرما -
(فتوٰی، بضعف)

زکوٰۃ کس کو دینا جائز نہیں

۷۷۔ غنی اور بٹے کئے کچے لیے بھی زکوٰۃ لینا جائز نہیں :

راہن عثمان بن العاص (رفعه) : صدقے کا مال نہ غنی کے لیے جائز ہے اور
لا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لَغَنِيٍّ وَلَا لَذِي
مِرَّةٍ سَوِيٍّ - (شافعی)

۷۸۔ صدقے کے استعمال میں حضرت عمرؓ کی احتیاط :

رزیذ بنہ اسلم، شرب صمر لبنا ما يجبه فئال من این هو؛ ناخو
حضرت عمر (رضی اللہ عنہ) نے ایک بار دودھ پیا تو انہیں خوب لطف آیا۔ پوچھا: یہ دودھ کہاں سے
آیا ہے۔ کسی نے کہا صدقے کے جائز رکا ہے۔ آپؓ
نے اپنی ہانکیاں ڈال کر فرماتے کر دی۔
انه من نعم الصدقة فادخل
يده فاستقامه - (مالک)

صدقات یا کارِ خیر

۷۹۔ مالِ طیب کی زکوٰۃ کا فضل :

البرہرہ (رفعه) : ما تصدق احد
بصدقة من طيب ولا يقبل الله
الا الطيب الا اخذها الرحمن
بيمينه وان كانت تمررة فتربو
في كف الرحمن حتى تكون اعظم
من الجبل كما يري احدكم فلوله او
فصيله - (الستہ)

اللہ تعالیٰ پاک ہی چیزوں کا صدقہ قبول فرماتا
ہے۔ لہذا جو شخص پاک صدقہ دیتا ہے۔ اسے اللہ تعالیٰ
اپنے دائیں ہاتھ سے لیتا ہے خواہ وہ ایک پھل یا
ہی کیوں نہ ہو اور وہ خدا کے ہاتھ میں بڑھتے بڑھتے
پہاڑ سے بھی بڑا ہو جاتا ہے۔ اس کی بڑھنت ایسی ہی
ہوتی ہے جیسے تم دودھ چھلانے کے بعد اپنے پھیرے
کو (خوب کھلا پلا کر) بڑھا لیتے ہو۔

۸۰۔ کپڑا پہنانے کا آجسر :

(ابن عباسؓ) جاءہ سائل فقال
 لہ ابن عباس اتشہدان لا الہ الا
 اللہ وان محمدا رسول اللہ؟ قال نعم
 قال وتصوم رمضان؟ قال نعم قال
 سألت وللسائل حق انہ بحق علینا
 ان نصلک فاعطاه ثوبا ثم قال
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یقول ما من مسلم یکسو مسلما ثوبا
 الا کان فی حفظ اللہ ما دام علیہ
 منہ خرقۃ - (ترمذی)

عبداللہ بن عباسؓ کے پاس ایک سائل آیا۔
 آپ نے پوچھا کہ کیا کلمہ شہادت دلا لا الہ الا اللہ
 محمد رسول اللہ کے قائل ہو؟ کہا ہاں۔ پوچھا: رمضان
 کے روزے رکھتے ہو؟ کہا: ہاں! فرمایا: تم سائل ہو
 اور سائل کا حق ہوتا ہے۔ ہم پر تمہارے ساتھ حق ہو کہ
 کہنا ضروری ہے۔ پھر آپ نے اسے کپڑا دیا اور کہا کہ:
 میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ایک
 مسلمان اگر کسی دوسرے مسلمان کو کپڑا پہنائے تو وہ پہنانے
 والا اس وقت تک حفاظت خداوندی میں رہتا ہے جب
 تک اس کی ایک جھٹی بھی اس کے جسم پر باقی ہے۔

۸۱۔ چند نیکیوں کی برکات :

(ابو امامۃ) رفعہ : منافع المعروف
 تقی مصابغ السوء و صدقۃ السر
 تطقی غضب الرب و صلۃ الرحمہ
 تزیید فی العلم - (کبیر)

معروف کام کرنا بڑی موت (یا آفات) سے
 بچاتا ہے اور پوشیدگی کا صدقہ اللہ تعالیٰ کے
 غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور صلہ رحمی سے عمر میں
 برکت ہوتی ہے۔

۸۲۔ سخی اور بخیل کا فرق :

(ابو ہریرۃ) رفعہ :
 ما من یوم یصبح فیہ العباد
 الا ملکان یترکان یقول احدهما
 اللہم اعط منفقاً خلفاً ویقول الآخر
 اللہم اعط مسکاً تکلفاً -

ہر روز جب بندوں کی صبح ہوتی ہے، تو
 دو فرشتے نازل ہوتے ہیں۔ ایک یہ دُعا کرتا ہے کہ
 اے اللہ ہر انفاق کرنے والے کو اس کے انفاق
 کی جزا دے اور دوسرا کہتا ہے کہ اے اللہ
 ہر کجس پر بربادی نازل فرما۔

(شیخین)

چند مستحقینِ زکوٰۃ

۸۳۔ بالِ تِجَارَتٍ مَخْرُجٌ كَرَّاسٍ بَهِتَرِ فَرْجٍ هُوَ :

اپنی رقمِ تم اللہ کی راہ میں (جہاد میں) بھی صرف کرتے ہو اور قیدی کی آزادی میں بھی بیکسین کو بھی دیتے ہو اور اپنے اہل و عیال کو بھی، ان سب مصارف میں سب سے بڑھ کر ثواب اس خرچ میں ہے، جو تم اپنے اہل و عیال پر کرتے ہو۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ : دینار انفقته فی سبیل اللہ و دینار انفقته فی رقبۃ و دینار تصدقت بہ علی مسکین و دینار انفقته علی اہل اعظمہا اجر الذی انفقته علی اہلک (مسلم)

۸۴۔ اپنے آپ کو کھلانا بھی مستحب ہے :

تم اپنے آپ کو کھلاؤ یا اپنی اولاد کو یا اپنی بیوی کو یا اپنے خادم کو، یہ سب کا سب مستحب ہی ہے۔

(المقدام بن معدی کربن) رفعہ : ما اطعمت نفسك فهو لك صدقة وما اطعمت ولدك فهو لك صدقة ما اطعمت زوجتك فهو لك صدقة وما اطعمت خادمك فهو لك صدقة۔ (احمد)

۸۵۔ صدقے کے اول مستحق قرابت مند ہیں :

قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ بروز قیامت اس شخص پر عذاب نہیں کرے گا جس نے یتیم پر رحم کیا ہو، اس سے نرمی سے بات کی ہو، اس کی یتیمی اور کمزوری پر ترس کھایا ہو، نیز اپنے بڑی

(ابو ہریرۃ) رفعہ : والذی بعثنی بالحق لا یعذب اللہ لیوم القیامۃ من رحم الیتیم و لان له فی الکلام و رحم یتیمہ ولم یتطاول علی جاره بفعل ما اتاه اللہ

پر اللہ کی زائد نعمتیں حاصل ہونے کی وجہ سے ظلم نہ کرے،
اے اُمتِ محمدیہ! قسم ہے اُس ذات کی جس نے مجھے
حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ اللہ تعالیٰ کسی شخص کا ایسا صدقہ
قبول نہیں فرمائے گا کہ ادھر اس کے قرابت مند اس
کی صلہ رُحی کے محتاج ہوں اور ادھر وہ غیروں کو دیتا
پھرے۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضے میں میری
جان ہے، اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی طرف قیامت کے
دن رُخ بھی نہیں کرے گا۔

يَا اُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَالذَّمْعَ لِعِشْنِي
بِالْحَقِّ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَدَقَةً مِنْ
رَجُلٍ وَلَهُ قَرَابَةٌ عَتَا جُونِ إِلَى
صَلْتِهِ وَيَصْرِفُهَا إِلَى غَيْرِهِمْ
وَالذَّمْعَ لِنَفْسِي بَيِّدَهُ لَا يَنْظُرُ
اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

(اوسط - بلین)

صدقے کا وسیع مفہوم

۸۶۔ کلمہ خیر بھی صدقہ ہے:

اُگ سے بچنے کی کوشش کرو چاہے آدھا
غرامہ ہی دے کر کرو، اور اگر یہ بھی میسر نہ ہو تو
اچھی بات کہہ کر ہی سہی۔

(عدمی بن حاتم) رفعہ: اتقوا النار
ولو بشق شجرة فان لم تجدوا
فبعلمة طيبة۔ (شیخین، نافع)

۸۷۔ مسکین کی جوڑ ہو سکے کرو،

مسکین کو کچھ دے کر واپس کرو، خواہ ایک جلا
ہوا پاپہ ہی کیوں نہ ہو۔

(ام جحید الانصاری، رفعہ: رد اللکین
ولو بظلف محرق (مالک، اصحاب سنن)

۸۸۔ بہترین صدقہ اور اُس کا اول حق دار:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ
بہترین صدقہ کون سا ہے؟ آپؐ نے فرمایا: وہ جسے
ایک تنگ دست بشت عطا کرے، اور جسے وقت ہمیشہ اپنا
اُن لوگوں سے کر دجن کی پرورش تمہارے ذمہ ہے۔

(ابو ہریرہ) قال یا رسول اللہ
ای الصدقة افضل؟ قال جہدُ
المقلِّ وابدأ بمن تعول -
(البوداد)

۸۹۔ اہم معاملات کے لئے بھی اذان و نماز ہوتی تھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ لوگ اس حالت میں آئے کہ ان کے پاس کافی ٹپڑے نہ تھے صرف مخطط صوف کے گرتے اور عبا میں پہنے ہوئے اور ٹواریں پہلو میں لٹکائے ہوئے تھے۔ ان میں زیادہ تر بلکہ سب کے سب قبیلہ مضر سے تعلق رکھنے والے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن پر فلتے کے اثرات دیکھے، تو چہرہ مبارک متغیر ہو گیا۔ پریشانی میں کبھی گھر کے اندر تشریف لے جاتے تھے کبھی باہر تشریف لے آتے تھے۔ آخر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا۔ اُنھوں نے اذان دی، اُنھوں نے کھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے کے بعد خطبہ ارشاد فرمایا اور یہ آیت رقیب تک پڑھی:

ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدة (ترجمہ): اے لوگو! اپنے اُس پروردگار سے ڈرو جس نے تم کو نفس واحدہ سے پیدا کیا۔ نیز سورہ حشر کی یہ آیت بھی پڑھی: اتقوا اللہ ولتنظر نفس ما قدمت لعنہ (ترجمہ): خدا سے ڈرو! اور ہر شخص یہ دیکھ کر اُس نے کل کے لیے آگے کیا بھیجا ہے۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ لوگوں نے دنیا و دہم، کپڑا اور صاع بھر جو اور کھجور تک دنیا شروع کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدھا خرمادے سکتا ہے وہ بھی دے چنانچہ لوگ اپنی اپنی چیزیں لیے ہوئے آئے۔ میں نے دیکھا کہ کھانے اور کپڑے کی دو ڈھیریاں لگ گئی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر نظر پڑی تو اس طرح دمک رہا تھا جیسے اس پر چکنا ہٹ ٹل دی گئی ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

رجائے، اِنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
توم عراة مجتازی الفارو العباء متقلدہ
الیدت عامتہم من مضر ممل
کلہم من مضر فتعرو وجہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لما راہم بیہو
من العاقۃ فدخل ثم خرج فامر
بلالاً فنادی و اقام فصلی ثم خطب
فقال ایہا الناس اتقوا ربکم الذی
خلقکم من نفس واحدة الخ فبیجا
والایۃ الی فی الحشر اتقوا اللہ
ولتنظر نفس ما قدمت لعنہ
تصدق رجل من دینارہ من
درہمہ من ثوبہ من صاع بصرہ
من صاع ثمہ حتی قال ولولیت
ثمرة نجاء الناس حتی رأیت کو میں
من طعام وثیاب حتی رأیت وجہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتہلل
کانہ مدھنہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم
من سن فی الاسلام سنة حسنة
فله اجرها واجر من عمل
بها من بعده من غیر
ان ینقص من اجورہم شی
ومن سن فی الاسلام سنة
سیئة کان علیہ وزرہا

نے فرمایا کہ: جو اسلام میں کوئی اچھا نمونہ پیش کرتا ہے اس کو اس کے اپنے عمل کا ثواب بھی ملتا ہے اور اس کا بھی جو اس کے بعد اس پر عمل کرے۔ یکے بعد الے کے ثواب میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، اس کے برعکس اگر کوئی بُرا نمونہ پیش کرے تو اس پر اس کے اپنے عمل کا بھی اچھ پڑے گا اور اس کا بھی جو بعد میں اس پر عمل کرے بغیر اس کے کہ بعد والوں کے بوجھ میں کوئی کمی کی جائے۔

ووزن عمل بہا من غیر ان ینقص
من اوزارہم شیئ۔
(مسلم، نسائی)

متعلقات صدقہ

۹۰۔ صدقہ کے کئی قابل لحاظ پہلو:

(۱) اُدپر کا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے (۲)
اور عطار و بخشش کی ابتداء اُن لوگوں سے کروجن کا رزق
تمھارے ذمے ہے۔ (۳) اچھا صدقہ وہ ہے جو غنی کو
قائم رکھتے ہوئے دیا جائے۔ (۴) اور جو عقیفہ رہنے کی
سعی کرے گا اللہ اُس کو عقیفہ رکھے گا (۵) اور جو بے نیازی
داستغنا چاہے گا۔ اللہ اُس کو بے نیاز کر دے گا۔

(البہر میرۃ) (۱) البید العلیا خیر من
البید السفلی (۲) وابد اُمن بقول (۳)
وخیر الصدقة عن ظہور غنی (۴) و
من یتعفف یعفہ اللہ (۵) و من
لیستغن یغنہ اللہ۔
(بخاری، ابوداؤد، نسائی)

۹۱۔ بد علیا اور بد سفلی کی شرح:

اُدپر کا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے کہیں بہتر ہے۔ اُدپر
کے ہاتھ سے مُراد خرچہ کرنے والا ہاتھ ہے۔ اور نیچے والے
ہاتھ سے مراد وہ ہے جو طلب سوال کے لیے پھیلے۔

(ابن عبّس) رفعہ: البید العلیا
خیر من البید السفلی والعلیاء المنقذۃ و
السفلی السائلۃ (للسئلۃ الا الترمذی)

۹۲۔ الیاس صدقہ نہیں چاہیے جو خود کو مفلس کر دے:

ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے کہ

رجاء بن کنا عند رسول اللہ صلی اللہ

ایک آدمی بیٹے کے برابر سونے کا ایک ڈالایا اور
 کہنے لگا کہ: یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے ایک
 کان سے ملا ہے۔ آپ اسے بطور صدقہ قبول فرمایا۔
 اور میرے پاس ہی پونجی ہے۔ آپ نے یہ سن کر اعراض
 فرمایا: اب اس نے داسنی طرف گھوم کر یہی بات کہی،
 آپ نے اس پر بھی توجہ نہ کی۔ پھر بائیں جانب سے آیا
 اور آپ نے پھر منہ پھریا۔ پھر یہ بیچنے کی طرف لوٹ کر
 آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی بات دہرائی۔
 آپ نے یہ ڈالایا اور اس کی طرف اس نور سے دے
 مارا کہ اگر اُسے لگ جاتا تو اُسے تکلیف پہنچاتا، یا
 زخمی کر ڈالتا۔ پھر آپ نے فرمایا: بعض آدمی اپنا پورا
 اثاثہ لے آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ صدقہ ہے اور پھر
 تھک ہار کر بیٹھ جاتے ہیں اور لوگوں سے بھیک مانگتے
 ہیں۔ یاد رکھو بہترین صدقہ وہ ہے جو غنی کو قائم
 رکھتے ہوئے دیا جائے۔

عليه وسلم اذ جاء رجل بمثل البيضة
 من ذهب فقال يا رسول الله اصب
 هذا من معدن فخذها فهي صدقة
 ما املك غير هذا عرض عنه ثم
 قال مثل ذلك من قبل يمينه فاعرض
 عنه ثم من لياره فاعرض عنه ثم
 من خلفه فاعذها صلى الله عليه
 وسلم فخذنه بها فلما صابته
 لا وجعته اوعقرته وقال يا ابي
 احدكم بجميع ما يملك فيقول
 هذه صدقة ثم يقعد يستلطف
 الناس خيرا لصدقة ما كان
 عن ظهري - (البرداء)

۹۳۔ دینا ہے تو بچے حساب و:

ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں
 میرے پاس ایک سائل آیا۔ میں نے اُسے کچھ دے دیے
 کو کہا۔ پھر اس کو بلالیا اور دیکھا کہ اُسے کیا دیا ہے آپ
 نے فرمایا: تم یہی چاہتی ہو نا؟ کہ تمہارے گھر میں جتنا
 آئے اور جتنا خرچ ہو۔ اُس کا تم کو علم رہے میں نے
 (عائشہ رضی اللہ عنہا نے) کہا: جی ہاں! فرمایا: حساب
 کتاب کے پیر میں نہ پڑو۔ جن گن کر نہ دو۔ درنہ اللہ تمہیں
 بھی گن کر دے گا۔

عائشہ رضی اللہ عنہا دخل علی سائل مرّة
 وعندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فامرته لہ بشئ من دعوت
 بہ فنظرت الیہ فقال صلی اللہ
 علیہ وسلم اما تريدین ان لا یخل
 بیتک شیء ولا یخرج الا بعلدک
 قلت نعم قال مهلا یا عائشہ
 لا تحصی فیحصی اللہ علیک -
 (البرداء، نسائی)

۹۴۔ نیکی کا ثواب کافر کو بھی ملتا ہے:

فرمایا: کوئی شخص بھی، مسلم ہو، یا ہے کافر، جب نیکی کا کوئی کام کرے گا تو اس کا صلہ دیا جائے گا۔ ہم نے پوچھا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) مسلمان کو ثواب سے بہرہ مند کیا جاتا ہے، اس کا تو ہمیں علم ہے لیکن کافر کو ثواب کیونکر ملتا ہے؟ آپ نے فرمایا: جب وہ عطا و بخشش اختیار کرتا ہے یا قربت داری کا خیال رکھتا ہے یا اور کوئی عمدہ کام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے دنیا میں مال و مثال اور اولاد کی صورت میں اس کا صلہ دیتا ہے اور آخرت میں اس کے عذاب میں تخفیف کر دیتا ہے، خاتمے پر آپ نے یہ آیت پڑھی: ادخلوا ال فرعون اشد العذاب راآل فرعون کو سخت ترین عذاب میں داخل کرو)

(ابن مسعود) رفعہ، ما احسن محسن من مسلم ولا کافر الا اشیب قلنا: یا رسول اللہ ہذہ اثابۃ المسلم ند عرفنا ہا منما اثابۃ الکافر؟ قال اذا تصدق بصدقۃ او وصل رحما او عمل حسنۃ امثابہ اللہ بھذا المال والولد فی الدنیا و عذابا دون العذاب فی الآخرۃ و قرا ادخلوا ال فرعون اشد العذاب۔ (بخاری)

۹۵۔ کچھ رہنے کا صحیح مطلب ہے:

انہوں نے ایک بکری ذبح کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: کچھ اس میں سے بچا بھی ہے؟ حضرت عائشہؓ نے کہا: ہاں! ایک دست بچا ہے۔ آپ نے فرمایا: نہیں! بلکہ بجز اس دست کے اور سب کچھ کھا گیا ہے۔

(عائشہؓ) انہم ذبحوا شاة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم مابقی منها؟ قالت مابقی منها الا کتفھا قال بقی کتفھا الا کتفھا۔ (ترمذی)

۹۶۔ ہر کار خیر صدقہ ہے، اور باعثِ اجر:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کچھ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مراحمہ واولد نے اجر کی بازی جیت لی۔ وہ نماز اور روزے میں تو ہمارے برابر کے شریک ہیں۔ لیکن ان کو یہ رعایت حاصل ہے

را ابو ذرؓ ان فاسا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالوا یا رسول اللہ ذہب اهل الدثور بالاحور یصلون کما نصلی

کہ زائد مال کو خوب اللہ کی راہ میں خرچہ کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں وہ دولت نہیں دی، جو تم اس کی راہ میں نکال سکو؟ میں نے ہر تبریع پر نیکی و اجر ہے، ہر تکلیف پر نیکی و اجر ہے۔ ہر تمہید پر نیکی و اجر ہے، ہر تبہیل پر نیکی و اجر ہے، امر بالمعروف

میں اجر ہے۔ بُرائی سے روکنے میں نیکی ہے جتنی کہ جنسی تعلقات میں بھی نیکی ہے۔ لوگوں نے کہا کہ: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا یہ ممکن ہے کہ ایک آدمی اپنی خواہشات کو پورا کرے اور اس پر بھی اجر؟ نیکی کا مستحق ٹھہرے؟ آپ نے فرمایا کہ: اگر وہ (خواہشات کا غلط استعمال کرتے ہوئے) حرام کا مرتکب نہوتا، تو کیا اس پر کوئی گناہ عاید نہ ہوتا؟ اسی طرح جب اس نے اس کا صحیح استعمال کیا، تو اجر کا بھی مستحق ہوتا۔

۹۷۔ سات اہل فضل :

(١) البرهانية رفعة : سبعة يظلم
 الله في ظلمه يوم لا ظل الاظله (١)
 الامام العادل (٢) شاب نشأ في
 عبادة الله (٣) رجل قلبه معلق بالمسجد
 اذا خرج منه حتى يعود اليه (٤)
 رجلان تجابا في الله اجتمعا على
 ذلك وتفرقا عليه (٥) رجل دنته
 امرأة ذات منصب وجمال فقال اني اخاف

سات ایسے اشخاص ہیں کہ ان پر اللہ کا سایہ ہمگیا اور ایسے دن میں کہ اس میں سوائے اللہ کے سوائے کے اور کہیں تھیں نہ ہوں گے۔ (امام عادل (۲) وہ نوحان حوالہ اللہ کی عبادت میں پر دل چڑھا پلا اور بڑھا (۳) وہ شخص کہ مسجد سے باہر نکل کر کبھی اس کا دل مسجد ہی میں اٹکا رہا، یہاں تک کہ وہ پیر مسجد بنے (۴) وہ شخص جنہوں نے اللہ کے لیے محبت کی، اسی پر جمع ہوئے اور اسی سبب ایک دوسرے سے علیحدہ ہوئے (۵) وہ آدمی جس کو ایسی عورت نے بُرائی کی

طرف بلایا جو منصب بھی رکھتی ہے اور جمال سبکی اس نے جواب میں کہا کہ اللہ سے ڈرتا ہوں (۶) وہ شخص جس نے کوئی چیز اللہ کی راہ میں دی ہو اور اتنا اس میں خفا سے کام لیا ہو کہ اُسے ہاتھ کو بھی اس کی خبر نہ ہوئی ہو کہ سیدھے ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے۔ (۷) اور وہ آدمی جس نے تنہائی میں خدا کو یاد کیا اور اس کی انگلیوں سے آنسو بہہ نکلے۔

اللہ و (۶) رجل تصدقة تصدقة
فاخفاها حتى لا تعلم شماله
ما تنفق يمينه و (۷) رجل ذكر الله
خاليا فافاضت عيناه -
(شيخين)

سوال اور فضاغت

۹۸۔ پیشہ درجہ کاری کا انجام :

ایک شخص جو بیک مانگتا ہے، اللہ (تعالیٰ) سے اس حال میں ملے گا کہ اس کے چہرے پر گوشت نہیں ہوگا۔

ابن عمرؓ لا تزال المسألة باعكم
حتى يلقى الله تعالى وليس في وجهه
مزرعة لحم - (شيخين، نسائي)

۹۹۔ سوال سے لکڑی کا بوجھ ڈھولینا بہتر ہے :

تم میں سے کسی شخص کا اپنی پشت پر لکڑی کا گٹھا رکھ لینا اور اُسے بیچ لینا اس سے کہیں بہتر ہے کہ کسی کے سامنے دست سوال دراز کرے۔ پھر بھی وہ چاہے تو دے اور چاہے تو نہ دے۔

البوہریؒ (رفعه، لان مختطب
احدكم حزمة على ظهرة خيرة
من ان يسأل احدا فيعطيه او يمنعه
رلسنة الا اباداؤد)

۱۰۰۔ سوال سے فقر کا دروازہ کھلتا ہے :

جو شخص اپنے اُپر سوال کا دروازہ کھولتا ہے، خدا اس پر افلاس و احتیاج کا باب وا کر دیتا ہے۔

البوہریؒ (رفعه، لا يفتح
احدكم على نفسه باب مسألة
الا فتح الله عليه باب فقر موصلي)

۱۰۱۔ سوال کس کے لیے جائز ہے؟ (ایک قابل اقتدا اسوہ)

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ
نَقَالَ أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ؟ قَالَ بَلَى
حِلْسٌ نَابِسٌ لِبَعْضِهِ وَنَبَسُطٌ
لِبَعْضِهِ وَتَعَبٌ لَشَرْبِ فِيهِ الْمَاءِ
قَالَ اسْتَفَى بِهِمَا فَنَاقَاهُ بِهِمَا
فَاخْذَاهُمَا بِيَدِهِ وَقَالَ مَنْ
يَشْتَرِي هَذِينَ؟ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخْذَاهُمَا
بِدَرَاهِمٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ يَزِيدُ عَلَى دَرَاهِمٍ؟ مَرَّتَيْنِ
أَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخْذَاهُمَا
بِدَرَاهِمِينَ فَأَعْطَاهُمَا أَيَّاهُ فَاخْذَا الدَّهْرَيْنِ
وَأَعْطَاهُمَا الْأَنْصَارَ عَمَّ وَقَالَ اسْتَوْبَا حُمَا
طَعَامًا فَنَابَذَهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرَى
بِالْأُخْرَى قَدْرًا فَأَتَى بِهِ فَنَاقَاهُ بِهِ
فَشَدَّ فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُودًا
بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ إِذَا هَبْ فَاحْتَطِبْ
وَبِعْ وَلَا أَرَاكَ خَمْسَةَ عَشْرَ لِيَوْمَا
نَفْعَلُ وَجَاءَ وَقَدْ أَصَابَ عَشْرَةَ
دَرَاهِمٍ فَاشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا
وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا فَقَالَ لَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ لَكَ
مَنْ أَنْ تَجْعَلَ الْمَسْئَلَةَ نَكْتَةً
فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ الْمَسْئَلَةَ لَا تَصْلَحُ

ایک انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
آیا اور کچھ مانگنے لگا۔ آپؐ نے پوچھا: کیا تمہارے گھر میں
کوئی چیز نہیں ہے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں، ایک
ٹکڑا ہے جس کا ایک حصہ ہم اڑھتے ہیں اور ایک سے ہم
فرش کا کام لیتے ہیں۔ دوسرا ایک پیالہ ہے جس میں ہم
پانی پیتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا: دونوں چیزیں گھر سے لیتا آ۔
وہ لے آیا۔ آپؐ نے انھیں اپنے قبضے میں لے لیا اور
پوچھا: انھیں کون خریدنا ہے؟ ایک آدمی نے کہا: میں
اس کو ایک درہم میں خریدتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا: ایک سے
زیادہ درہم کا کون خریدتا ہے؟ دو یا تین مرتبہ فرمایا۔ ایک
آدمی نے کہا: میں دو درہم میں یہ دونوں چیزیں خرید لیتا ہوں۔
آپؐ نے اس سے یہ دونوں درہم لیے اور انصاری کو دیتے
ہوئے فرمایا: ایک درہم سے کھانے پینے کی چیزیں خرید لے
اور بال بچوں کے لیے گھر بیچ دے۔ دوسرے درہم کا ایک
کھانا ڈال لے۔ اور لا کر مجھے دکھا۔ وہ گیا اور کھانا طرہ
لایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھایا۔ آپؐ نے
اپنے ہاتھ سے اس میں لکڑی کا دستہ ٹھونکا اور فرمایا:
جاؤ اس سے لکڑیاں کاٹو اور بیچو۔ اب پندرہ دن تک
میں تمہیں نہ دیکھوں۔ اس نے آپؐ کے حکم کی تعمیل کی۔ پندرہ
دن کے بعد آیا تو اس کے پاس دس درہم ہو گئے تھے۔ اس
سے اس نے کچرا خرید لیا اور کھانے پینے کا سامان مٹا لیا۔
آپؐ نے فرمایا: یہ شخص اس سے کہیں بہتر ہے۔ جبکہ مانگنے
سے قیامت کے دن تیرے چہرے پر داغ پڑ جاتے۔ یاد رکھو!
کہ سوال صرف تین اشخاص کے لیے جائز ہے۔ ایک اس کے

لیجے جو ذلت رساں فقر میں مبتلا ہو یا جس پر کوئی غفلت
تاوان عاید ہوتا ہو۔ یا جو دین کے اعتبار سے تکلیف میں
مبتلا ہو۔

الاشکات لذی فقر مدقح اوالذی
عدم مفطع اولذی دم مہجج -
(البوداؤد)

۱۰۲۔ سوال بس خدا ہی سے ہرنا چاہیے :

اگر کسی پر نافرمانی کی نوبت آجائے اور وہ اس سے مخفی
کے لیے لوگوں کی طرف رجوع کرے تو اس کا فاقہ
دور نہ ہوگا۔
اور اگر نافرمانی کی کشتی میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع
ہو تو اللہ تعالیٰ جلد یا بدیر اس کے لیے رزق کا اہتمام فرما
گا۔

(ابن مسعود) رقعہ : من مذلت
بہ فاقۃ فاضلہا بالناس لو
تسد فاقۃ ومن نزلت بہ فاقۃ
فاضلہا باللہ فیوشک اللہ لہ
برزق عاجل و اوجل -
(البوداؤد، ترمذی)

۱۰۳۔ کامیاب آدمی کون ہے ؟

وہ کامیاب رہا جس نے اسلام قبول کیا اور جس کو
مذہبی بقدر کفایت ہی ملی اور اللہ نے جتنا کچھ بھی دیا اس
پر اسے شاعت بھی بخشی۔

(ابن عمر و بن العاص) رقعہ : قد
فعل من اسلم و رزق کفا و تقۃ
اللہ بجاۃہ - (مسلم، ترمذی)

۱۰۴۔ انسان کا دنیا میں اصلی حق کیا ہے ؟

ابن آدم کا حق سوا ان تین چیزوں کے کسی اور شے
سے وابستہ نہیں، وہ گھر جس میں وہ رہے، وہ کپڑا جس سے
وہ ستر لپٹی کا کام لے اور شک روٹی اور پانی۔

(عثمان بن) رقعہ : لیس لابن آدم
حق فی سوی ہذہ الخصال بیت بیکہ
و ثوب لیواری عورتہ و حیلۃ الخبز طلاء
(ترمذی)

۱۰۵۔ سب سے زیادہ قابل رشک کی کون ہے ؟

اللہ کا کہنا ہے کہ : میرے دوستوں میں سے زیادہ
قابل رشک وہ مومن ہے جو بیکمال ہو، نانی سے بہرہ مند ہو، اپنے

(ابو امامہ) رقعہ : ان اغبط اولیائی
عندی مؤمن خفیف الحاذ ذو حظ

من الصلوة احسن عبادۃ ربہ و اطاعہ
فی السرو کان غامعاً فی الناس
لا یثار الیہ بالاصابع و کان رزقہ
کفافاً فصبر علی ذلک ثم تقویہ
نقال عجبت منینۃ قل ترا مشہ
قلت بواکیہ - (ترمذی)

۱۰۶۔ غنا کا تعلق دل سے ہے نہ کمال سے :

(ابوہریرۃ) رفعہ : لیس الغنی
عن کثرة العرض و لکن الغنی غنی
النفس - (شیخین، ترمذی)

۱۰۷۔ مسکین کی صحیح تعریف :

(ابوہریرۃ) رفعہ : لیس المسکین
الذی تزدہ اللقمۃ و اللقمتان و الثمرۃ
و الثمرتان و لکن المسکین الذی لا یجد
غنی یغنیہ و لا یفطن بہ فینصدق
علیہ و لا یقرم فیسأل الناس للسنۃ
الا الترمذی فی روایۃ : انما المسکین
یتعفف اقرب و ان شئتوا لیسألون
الناس المحانا۔

۱۰۸۔ نعمت الہی کی تحقیر سے بچنے کا علاج :

(ابوہریرۃ) انظروا الی من ہوا سفل

رب کی اچھی طرح عبادت کرتا ہو۔ پوشیدگی میں
بھی اس کا اطاعت گزار ہو۔ لوگوں میں اس طرح غیر معروض
زندگی بسر کرتا ہو کہ اس کی طرف انگلیاں نہ اٹھتی ہوں،
اور رزق اگرچہ اس کو بقدر کفایت ہی میسر نہ آتا ہو،
تاہم اس پر صابر و قانع ہو، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہاتھ پر ہاتھ مارا اور فرمایا، اس کی موت بھی جلد ہی آجائے
وہ کچھ چھوڑ کر جائے وہ کم ہو اور اس کو رونے والیاں بھی
کم ہوں۔

مازہ سامان کی کثرت سے کوئی شخص غنی نہیں ہوتا،
غنی وہ ہے جو دل کا غنی ہو۔

مسکین وہ نہیں کہ ایک دو قمیے یا ایک دو خرے بھی
اس کو حجاب سے دیں مسکین تو وہ ہے جو غنا سے محروم ہو۔
اور لوگوں کو بظاہر اس کی غربت کا احساس نہ ہو، کہ وہ اس
کو دیں۔ اور وہ خود لوگوں سے سوال کرنے نہ کھڑا ہو۔ ایک
اور روایت میں ہے۔ قرآن حکیم کے اصطلاح میں مسکین وہ ہے
جو محتاج ہونے کے باوجود عیفت ہے، اس کی تائید میں چاہر
تو یہ آیت پڑھو : لا یسألون الناس المحانا۔ (ترجمہ :
یہ لوگوں کے سامنے اقل تو ہوتے ہیں یہ سبیل تے اور اگر سوال کرتے ہیں تو بچے نہیں پڑتے۔

دنیا کے لحاظ سے تو اس کی طرف دیکھو، جو تم سے کم

درجے کا ہے اور دین میں اس کی طرف دیکھو جو تم سے اونچے مرتبے کا ہے یہ بات تمہارے لیے زیادہ مناسب ہے کہ اس طرح تم تحفہ نعت کی معصیت سے بچ جاؤ گے۔

مستکم فی الدنیا و موتکم فی الدین فی ذلکم
فی احب ران لا تزدروا النعمة اللہ علیکم۔
(سارنہین)

۱۰۹۔ بلا سوال اگر کچھ مل جائے تو اسے قبول کر لینا چاہیے :

رِطَاءُ بْنُ بِنَاءٍ، اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارسل الى عمر رِطَاءَهُ
فردہ عمر فقال له لم رد دتہ؟
فقال يا رسول الله اليس اخبرتنا
ان خير الاحدنا ان لا يأخذ من
احد شيئا؟ فقال له صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انها ذك عن المسئلة
فاما ما كان من غير مسئلة فاما هو
رزق يوزقه الله فقال عمر
اما والذى نفسي بيده لا اسأل
احدا شيئا ولا يا منيتي شيئا من
غير مسئلة الا اخذته -
(مالك، شيخية، نواف)

۱۱۰۔ شیطان غرن کے ساتھ دوڑتا ہے :

رِصْفِيَّةٌ، كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعْتَكِفًا تَيْتَهُ اُذْوَهِ لَيْدًا
فُحْدِثَتْ شَعْرَتُهُ لَا نَقْلَبَ نَقَامُ
مَعَى لِيَقْبَلَنِي وَكَانَ مَسْكَنًا فِي دَارِ اسَامَةَ
فَمَرَّ بِحِلْدَانَ مَرَدٍ الْانصارِ فَلَمَّا رَأَى

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی چیز حضرت
عمرؓ کے پاس بطور عطیہ بھیجی آپ نے اسے ٹوٹا دیا،
اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا : یہ کیوں ٹوٹا یا ہے؟
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب میں کہا : یا رسول اللہ!
صلی اللہ علیہ وسلم، کیا یہ آپؐ کی ارشاد نہیں کہ ہمارے
لیے یہی بہتر ہے کہ ہم کسی سے بھی کوئی چیز نہ لیں۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اس کا مطلب یہ ہے کہ
سوال نہیں ہونا چاہیے اور جو بغیر سوال کے میسر آئے وہ
تو اللہ تعالیٰ کی دین ہے جس سے اس نے تمہیں بہرہ منڈ کیا۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ : اس ذات کی قسم جس کے
ہاتھ میں میری جان ہے۔ آئندہ میں کسی سے بھی از خود کوئی شے
طلب نہیں کروں گا۔ اور جو چیز بغیر طلب کے میرے پاس
آئے گی اسے قبول کرنے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مختلف تھے اور میں
رَامُ الْمُؤْمِنِينَ مَغِيضٍ شَبَكِ دَقْتِ لَمْنِ آلِيٍّ اور گفتگو
کرتی رہی۔ پھر واپسی کے لیے اٹھ کھڑی ہوئی حضور صلی اللہ
علیہ وسلم میرے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے تاکہ مجھے پھر آئیں
صغیر کا مکان دار اسامہ میں تھا۔ اتنے میں وہ انصاری بھی

ادھر سے گزریے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر انہوں نے اپنے قدم تیز کر لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہیں ٹھہرے رہو۔ یہ مصفیہ نسبت تھی ہیں لہذا انہیں کوئی سوتے غن نہ ہو) عرض کیا: تو یہ تو یہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ٹھیک ہے، مگر شیطان انسان کے اندر غن کی طرح گردش کرتا رہتا ہے اور مجھے یہ اندیشہ تھا کہ شیطان تمہارے دلوں میں کوئی شر (بدگمانی) کی بات نہ ڈال دے۔

النَّبِيُّ اسرعاً فقال على رسلهما انها صافية بنت محمى فقالا سبحان الله يا رسول الله فقال ان الشيطان يجره من ابنة ادم مجرهم الدم وانه خشيت ان يخذلني في قلوبكما شراداد قاله شيئاً۔

(شيخين، البودادى د)

کتاب الحج

۱۱۱۔ اداۓ قرض اداۓ حج پر مقدم ہے :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے پوچھا کہ : حج پر حج بھی واجب ہے اور حج پر قرض بھی ہے۔ فرمایا: پہلے قرض ادا کرو۔

الابوهريرة) ان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم على حجة الاسلام وعلى دين قال اتق دينك ۔ (سرخين)

۱۱۲۔ روائی جہاد میں عجلت نہ کرنے کا نتیجہ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن رواحہ کو ایک سر پہ (قائد مجاہدین) میں روانہ ہونے کا حکم دیا۔ وہ دن بھر کا تھا۔ ان کے ساتھی روانہ ہو گئے لیکن عبد اللہ نے سوچا کہ میں ٹھہر کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کروں پھر قافلے سے جا ملوں گا۔ جب وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کر چکے تو انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر پوچھا کہ : تم اپنے ساتھیوں کے ساتھ کیوں نہ روانہ

را بن عباس) بعث النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك اليوم الجمعة فغدا اصحابه فقال اتخلفنا صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم الحقتهم فلما صلى معه صلى الله عليه وسلم لراه فقال ما منعك

ہے؟ عرض کیا: میں نے یہ سوچا کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ نماز ادا کر کے پھر ان سے جا ملوں گا۔ فرمایا کہ: ساری کائنات زمین بھی تم خرچ کر ڈالے تو ان کی اس توانائی کی فضیلت کو نہیں پاسکو گے۔

ان تغدومع اصحابك؟ فقال اردت ان اصل معك ثم الحقهم فقال لو انفقت ما في الارض ما ادركت فضل عندوتهم۔ (ترمذی)

۱۱۳۔ جانوروں پر رحم کی تعلیم:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ لوگوں کے پاس سے گزے جہاں ساری کے جانوروں پر چڑھے ہوئے رہاتیں کر رہے تھے۔ فرمایا کہ: اچھی حالت میں ان پر سوار ہواؤ اچھی حالت میں اُنھیں چھوڑ بھی دیا کرو۔ ان کو اپنی گشتگو کے لیے راستوں اور بازاروں میں کرسیاں نہ بنالیا کرو۔ بہتیری سواریاں ایسی ہی چلائے سارے زیادہ بہتر اور زیادہ ذکر الہی کرنے والی ہوتی ہیں۔

رمعاذ بن النضر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرّ علی قوم وہم وثقون علی دوابہم ورواحلہم فقال لهم اركبوا سالمۃ وادعوا سالمۃ ولا تتخذوا کراستہم لاعادیتکم فی الطریقۃ والا سوافنۃ قمرک مرکوبۃ خیر منہ راكبھا واکثر ذکر اللہ منہ۔

(احمد)

خطبہ حج

۱۱۴۔ حجر اسود کو بوسہ دینے وقت حضرت عمرؓ کا ایک ضروری انتباہ:

(مختلہ)..... قال ابن عباس رضی

رأیت عمر فعل مثل ذلک ثم قال اتک حجر لا تنفع ولا تضر ولولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتبک ما قتلک.....

(نسائی)

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ حجر اسود کو چوم کر انھوں نے فرمایا کہ تم محض ایک پتھر ہے۔ تیرے اندر نفع یا نقصان پہنچانے کی کوئی طاقت نہیں۔ اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چومتے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی نہ چومتا.....

۱۱۶۔ منادِ ماکھیلے کسی کوچ سے دُکنا، اطاعتِ امیر کی نادر مثال :

حضرت عمرؓ ایک جذامی عورت کے پاس سے گزرے جو طواف کر رہی تھی۔ آپؓ نے اس سے کہا کہ : اللہ کی بندی ! لوگوں کو اذیت نہ دے۔ تو اگر اپنے گھر بیٹھی رہے تو تیرے لیے یہی بہتر ہے۔ اس کے بعد وہ عورت اپنے گھر بیٹھی رہی۔ حضرت عمرؓ کی رحلت کے بعد ایک شخص نے اس عورت کے پاس سے گزرتے ہوئے کہا کہ : اب تو طواف کے لیے نکل۔ کیونکہ جس نے تجھے منع کیا تھا وہ مر چکا، کہنے لگی کہ : بخدا میں ایسی نہیں کہ ان کی زندگی میں ان کی بات مان لوں اور مر چکنے کے بعد اُن کی نافرمانی کروں۔

ان الجمع مہیکۃ ان عمر من بامرأة
مجدومة دھمے تطوف بالبيت فقال
لہایا امة الله لا تؤذي الناس لو
جلست فی بیتک لکان خیرا لک
فجلست فبیتہا فمر بہا رجل
بعد ما مات عمر فقال لہا ان
الذم منہا قد قدامت فاخرجی
فقلت والله ما كنت لا طبعہ
حیا واعصیہ میتا۔ (مالک)

۱۱۷۔ ذخیرہ اندوزی حرم میں خصوصاً حرام ہے :

حرم میں کھانے کی چیزوں کا احکام (ذخیرہ اندوزی) حرام ہے۔

(یعلیٰ بن اُمیہ) رفعہ : احتکار الطعام
فی الحرم الحادئیہ۔ (البوداؤد)

قسم

۱۱۸۔ جھوٹی قسم کا عند اللہ انجام :

ایک شخص کے اور میرے درمیان ایک کمرہ کے بارے میں جھگڑا ہو گیا اور ہم دونوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مقدمہ لے گئے۔ فرمایا کہ : تم یا تو دو گواہ پیش کرو یا وہ قسم کھائے۔ میں نے عرض کیا کہ : قسم کھانے میں کیا جاتا ہے وہ بڑی بے پردائی سے قسم کھا سکتا ہے۔ فرمایا کہ جو شخص

(الاشعث بن قیس) کان مہیغہ
وبین رجل خصومة فی بیعتنا فاختتمنا
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
شہداک اویسینہ قلت اذا
یحلف ولا یبالی فقال من حلف

میں صبر کے موقع پر اس لیے قسم کھالے کہ کسی مسلمان کے مال پر قبضہ نہ کیا جائے اور ہر وہ جو مٹا تو غضبِ الہی سے دوچار ہونا پڑے گا۔ اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی (حبس کا ترجمہ یہ ہے) : کہ جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کے ذریعے معمولی پونجی حاصل کرتے ہیں..... الخ

علیٰ میں صبر لیتے قطع نہا مال امرئ مسلم ہو فیہا فاجر لقی اللہ وہو علیہ غضبان ونزلت ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمنًا قلیلًا - الآیۃ -
(شیخین، البداءہ، شرمذی، مطولا)

شاہد و اذن

۱۱۹۔ خدا کی نگاہ میں نبیؐ کیساں ہیں فضیلتِ تقویٰ سے:

تم سب انسانوں کا رب بھی ایک ہے اور اب رہا ہے بھی، لہذا نہ کسی عربی کو عجیب پر فضیلت ہے نہ کسی شریف کو سیاہ پر۔ اگر کوئی چیز باعثِ فضل ہے تو وہ عملِ تقویٰ ہے۔ ہزار کے الفاظ یوں ہیں کہ: تم سب کا باپ ایک اور تمہارا دین بھی ایک ہے۔ تم سب کے پدر بزرگوار آدمؑ ہیں اور آدمؑ کی خلقت مٹی سے ہوئی۔

(ابو سعید) رفعہ : ان یکم واحد وانما کم واحد فلا فضل لعربی علی عجمی ولا لاحمر علی اسود الا بالتقویٰ - رللاط
وللبترار: احاباکم واحد وان دینکم واحد و ابویکم آدم و ادم خلق من تراب -

ولیمہ

۱۲۰۔ بدترین طعام ولیمہ دعوتِ ولیمہ میں شرکت نہ کرنے والا:

دوسری روایت میں ہے کہ جو دعوتِ ولیمہ میں بلایا جائے اور نہ جائے وہ اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نافرمانی کرتا ہے اور جو شخص بے بلائے گھس جائے وہ داخل ہوتے وقت چور ہوتا ہے اور نکلتے وقت ڈاکو۔

(ابن عمرؓ) رفعہ : من دعی فلم یجیب فقد عصى اللہ ورسولہ ومن دخل علی غیر دعوة دخل سارقا وخرج مغیرا - (شیخین، البداءہ، شرمذی)

۱۲۱۔ غیر الہی کا تقاضا ہے تحریم فواحش :

اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں۔ یہی وجہ ہے جو اس نے ظاہری اور باطنی بے حیائی کو حرام کیا ہے اور درج اللہ تعالیٰ سے زیادہ کسی کو محبوب نہیں، اسی لیے اس نے خود اپنی مدح فرمائی ہے۔

(ابن مسعود) رفعہ : لا احدا غیر من اللہ من اجل ذلك حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احدا حب اليه المسح من اللہ من اجل ذلك مدح نفسه - رشیخین، ترمذی

۱۲۲۔ اگر پرانی عورت پر اچانک نظر پڑ جائے :

میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عورت پر دفعۃً نظر پڑ جانے کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ نگاہ پھیر لیا کرو۔

(جریز) سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نظر العجاء فقال اصرف بصرک -

(مسلم، ابوداؤد، ترمذی)

۱۲۳۔ دوسری بار نظر ڈالنا :

فرمایا کہ : اے علیؓ! ایک اچانک نظر کے بعد دوسری بار عورت پر نگاہ مت ڈالو۔ پہلی اچانک نظر تو معاف ہے لیکن دوسری جائز نہیں۔

(بریدہ) رفعہ : یا علیؓ لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى وليس لك الثانية - (ترمذی، ابوداؤد)

www.KitaboSunnat.com

۱۲۴۔ زمانے مرد اور مردانی عورت :

جو مرد بیچڑے بنتے ہیں اور جو عورتیں مردانی بنتی ہیں، ان دونوں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے۔ اور فرمایا ہے کہ : انہیں اپنے گھروں سے باہر کر دو۔ اس قسم کی ایک عورت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر کر دیا تھا اور ایسے ہی ایک مرد کو حضرت عمرؓ نے بھی نکال دیا تھا۔

(ابن عباس) لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المخنثین من الرجال و المترجلات من النساء و قال اخرجوه من بيوتكم و اخرج فلانة اخرج عمر فلانا -

(بخاری، ترمذی، ابوداؤد)

۱۲۵۔ پردے میں کمال خضیاط :

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی تھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رام المؤمنین (میمونہ) تھیں۔ اتنے میں ابن ام مکتوم سامنے آئے۔ اس وقت آیتِ حجاب نازل ہو چکی تھی۔ جب وہ اندر داخل ہوئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تم دونوں پردے میں چلی جاؤ۔ ہم نے عرض کیا کہ: حضورؐ گریہ کرنا بیٹھا ہیں، نہ ہمیں دیکھ سکیں نہ پہچان سکیں، فرمایا کہ: کیا تم دونوں بھی نا بیٹھا ہو اور اسے نہیں دیکھ سکتیں؟

رام سلمة، كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة فاقبل ابن ام مكرم وذلك بعد ان امرنا بالحجاب فدخل علينا فقال احتجبا منه فقلنا يا رسول الله انيس اعى لا يبصرنا ولا يعرفنا قال افعميا وان امتا لستما تبصرانه (ترمذی، ابوداؤد)

کتاب الطلاق

۱۲۶۔ غلط امتساب کی ممانعت :

جان بوجھ کر جو شخص اپنا نسب اپنے باپ کے علاوہ کسی اور سے ملائے وہ از نکاح کفر کرتا ہے اور جو ایسا دعوے کرے وہ میری جماعت سے خارج ہے۔ اسے اپنے ٹھکانا جہنم کو بنالینا چاہیے اور نیز جو شخص کسی کو کافر یا دشمنِ خدا کہے اور وہ دراصل ایسا نہ ہو، تو یہ قول کہنے والے ہی پر پلٹ کر آ جائے گا۔

البوذری رفعه: ليس من رجل ادعى لغير آبيه وهو يعلله الا كفر ومن ادعى ماله لغيره فليس متا ويتبوا مقعده من النار ومن دعى رجلا بالكفر او قال عدو الله وليس كذلك الا حار عليه - (شيخين، ابوداؤد)

خرید و فروخت و کسبِ معاش

۱۲۷۔ درخت لگانا بھی کارِ خیر ہے :

اگر کوئی مسلمان درخت لگائے یا کھیت اگائے

الابوهريرة رفعه: ما من مسلم

اور اس میں سے کوئی پرندہ یا انسان یا چوپایہ کھا
لے تو یہ بھی اس کے لیے صدقہ بن جاتا
ہے۔

یغرس غرسا اویزیع زردعا قیاحل منه
طیرا و النان اربھیمة الاکان له به
صدقۃ - (شیخین و ترمذی)

۱۲۸۔ رزق الہی کو کوئی روک نہیں سکتا :

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کہنا ہے کہ انسان
کا رزق جو کھٹا ہوتا ہے اسے جن دانس مل کر بھی
اگر روکن چاہیں تو روک نہیں سکتے۔

ابن مسعود ان العبد له رزقه فلو
اجتمع علیه الثقلان الجن والانس ان
یصدوا عنه شئیاً من ذلك ما
استطاعوا - (راوسط)

۱۲۹۔ روزی موت بھی زیادہ رسا ہے :

موت جتنا مرنے والے کو ڈھونڈ لیتی ہے۔ اس
سے زیادہ روزی اُسے تلاش کر لیتی ہے۔

ابو الدداء رفعہ ان الرزق لیطلب
العبد اکثر مما یطلبہ اجلہ -
(بخاری، کبیر)

خادموں اور ماتحتوں سے سلوک

۱۳۰۔ خادموں سے درگزر :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک
شخص نے آکر سوال کیا کہ : یا رسول اللہ! میں نوکر
سے کہاں تک درگزر کروں ؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
خاموش رہے۔ اس نے پھر یہی سوال کیا ، تو
فرمایا : ہر روز ستر بار - (یعنی بکثرت)

(ابن عمرؓ) جاء رجل الى النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ
کم اعفون الخادم ؟ فصمت شو قال
یا رسول اللہ کم اعفون الخادم ؟ قال
اعف عنه کل یوم سبعین مرة -
(ابوداؤد، ترمذی)

۱۳۱۔ خادموں کی دلداری اور سادیانہ سلوک :

تم میں سے کسی کے لیے اس کا خادم کھانا تیار کر کے لاتے اور گرمی اور دھوپ سے پریشان ہو کر چاہیے کہ وہ اس خادم کو اپنے ساتھ بٹھا کر (کھانا) کھائے۔ اگر کھانے والے زیادہ ہوں (اؤ) جگہ تنگ ہو) تو اس کے ہاتھ ہی میں دو ایک لقمے رکھ دے۔

(البرہر شریۃ) رفعہ : اذا صنع لاحدكم خادمه طعاما مشرجا، دبه وقد دلی حو ودخانہ فلیقعده معه فلیکل فان کان الطعام مشغوها فلیضع منه فی یدہ اکلۃ او اکلتین رجاری، شرمذہ، البودادۃ

آدابِ طعام

۱۳۲۔ اسلامی لیڈر کے معیار زندگی کا واجب الاتباع نمونہ :

حضرت عمرؓ ایک بار روٹی اور گھی کھا رہے تھے۔ آپؓ نے ایک دستقانی کو بلا دیا۔ وہ بے درپے لقمے توڑ توڑ کر پیالے میں گے ہوئے گھی کو پونچھ پونچھ کر کھانے لگا۔ آپؓ نے فرمایا: معلوم ہوتا ہے کہ تمہیں گھی نصیب نہیں ہوتا۔ اس نے جواب دیا کہ: خدا کی قسم اتنے عرصے سے زمین نے گھی چکھا ہے اور گھی میں ملی روٹی دیکھی ہے۔ آپؓ نے فرمایا: اب میں بھی اس وقت تک گھی نہیں پکھوں گا جب تک تمام لوگ اپنے پہلے کے معیار زندگی پر نہ آجائیں۔

رجیح بن سعید) ان عمر کان یا کل خبز البسم فندع ارجلا من اهل البادية فجعل یا کل ویتبع باللقمة وضرا الصفحة فقال له عمر کانت متفر قال والله ما اکلت سمنا ولا سمینا ولا رأیت اکلا به مننکذا وکذا فقال عمر لا اکل السمن حتی یجی الناس من اول ما یجیون۔ (ملائک)

۱۳۳۔ دوسروں کی خاطر اپنے عیش میں کمی کرو :

میں بازار سے آ رہا تھا اور میرے ساتھ ایک مزدور لڑکے اٹھائے ہوئے تھا۔ راستے میں حضرت عمرؓ ملے اور پوچھا کہ: یہ کیا ہے؟ میں نے کہا: گوشت کی طرح بڑی لپک پیدا ہو رہی تھی اس

رجا بن) ادکنی عمر انا اجیتی من السوق ومعی جبال لحم فقال ما هذا؟ قلت فرمنا الی اللحم فاشتریت

یہی میں نے ایک درہم کا گوشت خریدا۔ آپ نے کہا کہ: کیا تم میں کوئی اتنا حوصلہ نہیں رکھتا کہ اپنے پڑوسی یا عہ زاد بھائی کی خاطر اپنا پیٹ خالی رکھے۔؟ اللہ تعالیٰ کا یہ قول تمہیں یاد نہیں رہتا کہ (ترجمہ) حیات دنیا میں تم نے اپنا بہترین حصہ پا لیا اور اس سے فائدہ اٹھا چکے۔

بدرہم لحما فقال اما میرید احدکم ان یطوی بطنہ عن جابرہ وابن عبیدہ این یدھب عنکم قوله تعالیٰ اذھبتم طیباً تمکم فی حیاتکم الدنیا واستمتعتم بہا۔ (مالک)

۱۳۴۔ جنتی بننے کے لیے:

خدا نے رحمان کی بندگی کو روا رکھو گویا کو کھانا کھلاؤ اور افشائے اسلام کرو تو سلامتی کے ساتھ جنت میں داخل ہر جاؤ گے۔

(ابن عمر بن العاص) رفعہ: اعبدا الرحمن واطعموا الطعام وانشوا السلام تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلامٍ - (ترمذی)

۱۳۵۔ سب سے بہتر کھانا اللہ کی نگاہ میں:

اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ وہ کھانا ہے جس کے کھانے والے زیادہ سے زیادہ ہوں۔

(جابر بن) رفعہ: ان احب الطعام الى الله ما كثرت عليه الايذی - (مسلم، اوسط)

لباس و زینت

۱۳۶۔ چننا چھی اور بُری باتیں:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں سات باتوں کا حکم دیا ہے اور سات باتوں سے منع فرمایا ہے۔ حکم ان باتوں کا دیا ہے: (۱) مریض کی عیادت (۲) جنازے کی شرکت (۳) چھٹیک آنے پر الحمد للہ کہنا (۴) قسم پورا کرنا (۵) مظلوم کی مدد کرنا (۶) دعوت (دلیہ) کو قبول کرنا (۷) ہر مسلمان کو سلام کرنا۔

(البیہاق) امرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسبع ونہانا عن سبع امرنا (۱) بعیادة المریض (۲) واتباع الجناز (۳) وتشمیت العاطس (۴) وابل المقسم (۵) ولصر المظلوم (۶) واجابة الدعی (۷) وانشاء السلام ونہانا

جن باتوں سے روکا ہے وہ یہ ہیں :-

- (۱) سونے کی انگوٹھی استعمال کرنا (مردوں کے لیے)
- (۲) چاندی کے برتن میں کچھ پینا (۳) ریشمی سرخ زین پوش استعمال کرنا (۴) کھڑکاسٹو دینا (۵) عام ریشم (لا) استبرق (۶) مڑا ریشم (۷) اور دیباچ (دیباچ یکے از قسم ریشم) استعمال کرنا

- (۱) عن خواستہ الذهب (۲) وعن شرب ما بالفضة (۳) وعن المياش الحمر (۴) وعن القتيبي (۵) وعن لبس الحرير (۶) والاستبرق (۷) والديباچ - ریشمین، شرمذہ، ناکہ

۱۳۴۔ ریشم کی جائز مقدار :

ہم لوگ جب عقبہ بن فرقد کے ساتھ آذربائیجان میں تھے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک خط میں لکھا کہ اے عقبہ ! یہ حکومت و ملک نہ تمہاری محنت کا نتیجہ ہے نہ تمہارے والدین کی کاوش کا۔ لہذا جو کچھ تم اپنے گھر میں کھاؤ وہی تمام مسلمانوں کو ان کے گھروں میں کھاؤ اور عیش و تنعم سے بچو۔ نیز مشرکوں کے فیض اور ریشم پرشی سے بھی پرہیز کرو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشمی کپڑے کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ ہاں دو انگلی ریشم (کی گوٹ) میں کوئی عراج نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انجنت شہادت اور بیچ کی انگوٹھی کو جوڑ کر یہ مقدار بتائی ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع فرمایا۔ البتہ در، تین یا چار انگلی کی اجازت ہے۔

ابو عثمان النہدی (کتب الیہا عمروہ ونحن بآذر۔ بیجان مع عتبه بن فرقد یا عتبه انه لیس من کذب ولا حد ابیک ولا کذا مکناشیع المسلمین فی حالہم ما تشیع منه فی رحلک وایاک والتنعیم وذمہ اهل الشرک ولبوس الحریر فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن لبوس الحریر الا مکذا وادفع لنا صلی اللہ علیہ وسلم اصبعیہ السبابۃ والوسطی وضہما۔ فی روایۃ: نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن لبس الحریر الا فی موضع اصبعین او ثلاث او اربع۔ (لستہ الامالکا)

۱۳۸۔ ریشم کی اجازت ضرورتاً :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر اور عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کو ریشم پہننے کی

(النضر) رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للزبیر وعبدالرحمن

اجازت دی تھی، کیونکہ ان دونوں کو خارشست ہو گئی تھی۔

بن عوف فی لبس الحریس لحکمة بہما۔
(للمتة الاما لکما)

۱۳۹۔ اعمال کی شکل اور نیت :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار فرمایا کہ : جو اپنے کپڑے کو بکرا لٹکائے گا، اُسے اللہ تعالیٰ برد و حشر نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھے گا۔

حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اگر ہر وقت دیکھ بھال نہ کروں، تو میرا تہمڈھیلا ہر کہ لٹک جاتا ہے۔ فرمایا کہ : تمہارا شمار ان لوگوں میں نہیں جو بکرا لٹکاتے ہیں۔

ابن عمرؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حیث ثوبہ خیلاء لم ینظر اللہ الیہ یوم القیامة فقال ابوبکر یا رسول اللہ ان ازادی یسترخی الا ان التامدہ فقال انک لست ممن یفعلہ خیلاء۔
(شخیخ الحدادی داورود النافک)

۱۴۰۔ سادگی لباس تو اضعا شدہ ہونا :

جو شخص مقدر ہونے کے باوجود محض اللہ تعالیٰ کے سامنے متواضع بنے رہنے کے لیے لباسِ فاخرہ کو ترک کر دے اسے برد و حشر اللہ تعالیٰ تمام حقوق کے سامنے بلا کہ یہ اختیار ہے گا کہ جنت کے جس لباس کو چاہے پہن لے۔

(معاذ بن انسؓ) رفعہ من ترک اللباس تو اضعا للہ وهو یقید علیہ دعاء اللہ یوم القیامة علی رؤس الخلائق حتی ینخیرہ من ای حل الایمان شاء یلبسہا۔ (ترمذی)

۱۴۱۔ صفائی و نظافت :

اللہ تعالیٰ خود پاکیزہ ہے اور پاکیزگی کو پسند فرماتا ہے۔ پتھر ہے اور صفائی کو عزیز رکھتا ہے۔ سخی ہے اور سخاوت کو محبوب رکھتا ہے، فیاض ہے اور فیاضی کو دوست رکھتا ہے۔ لہذا تم لوگ اپنے گھروں کے صحن کو بھی صاف پتھر رکھو اور یہود کی مشابہت سے بچو۔

ابن المسیبؓ ارسلہ : ان اللہ طیب یحب الطیب نظیعت یحب النظافة کریم یحب الکرم جواد یحب الجود فنظفوا اراة قال افنیتکم ولا تشہوا بالیہود۔ (ترمذی)

لے یہود اس وقت غالباً صحن کی گالی کا خیال نہ رکھتے ہوں گے۔ لیکن اب تو معاملہ کچھ برعکس سا ہے۔

۱۴۲۔ خوشبو کو زود نہ کرو:

جب تیس خوشبودار پھول یا پتی دی جائے تو اسے زود نہ
کر در خوشبو تو جنت سے آتی ہوئی ایک نعمت
ہے۔

رابو عثمان (نہدے) ارسلہ: اذا عطی
احکم الریحان فلا یرده فانه
خرج من الجنة۔ (ترمذی)

مزایا زخمی ہونا

۱۴۳۔ دو قسم کے مجاہد:

..... ایک شخص نے خدمتِ نبویؐ میں حاضر ہو کر
پوچھا کہ: کون شخص سب سے افضل ہے؟ فرمایا: وہ مومن
جو راہِ خدا میں اپنی جان اور مال سے جہاد کرے۔ پوچھا: اس کے
بعد کون افضل ہے؟ فرمایا: اس کے بعد افضل ہے جو کسی قبیلے یا محلے میں رہتا ہو اور
اللہ تعالیٰ کا تقویٰ رکھتا ہو اور لوگوں کو اپنے خیر سے محفوظ
رکھے۔

رابو سعید (ا) رجل النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال ای الناس افضل؟ قال
مؤمن مجاہد بنفسه وماله فی سبیل اللہ
قال ثم من؟ قال ثم رجل فی شعب من
الشعاب یتقی اللہ ویدع الناس من
شعب۔ (الثلاثة الاماکن)

۱۴۴۔ دو متضاد چیزوں کا اجتماع:

دو شخص اکٹھے جہنم میں نہ جائیں گے، ایک کا فرار اور
دوسرے وہ مسلمان جن نے اسے (موقوفہ جہاد) قتل کیا
ہو اور پھر مقتول طریقے سے (نئی زندگی گزاری ہو اور زمین
کے دل میں دو چیزیں یکجا نہیں ہو سکتیں۔ جہاد فی سبیل اللہ
کی گرد اور جہنم کی پھنکار۔ اور مومن کے دل میں دو چیزیں
ایک ساتھ نہیں ہوتیں، ایمان اور حسد۔

رابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) رفعہ: لا یجتمعان
فی النار مسلم قتل کافرا شو
سد وقارب ولا یجتمعان
فی جوف مؤمن غبار فی
سبیل اللہ و فیج جہنم ولا یجتمعان
فی قلب عبد مؤمن الا ایمان
و الحسد۔

رسول، ابواء، اورد، لائق، بلفظہ)

۱۳۵۔ جنگ میں قوانین اخلاق:

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی جہش روانہ کرتے تو فرماتے کہ: اللہ کے نام پر روانہ ہو جاؤ اور کسی بوڑھے کو، کسی بچے کو اور کسی عورت کو قتل نہ کرنا، حیات نہ کرنا، بلکہ غنیمت کو الگ جمع کرنا۔ مصالح عامہ اور حسن کاری کو پیش نظر رکھو کہ اللہ تعالیٰ احسن کاروں کو پسند فرماتا ہے۔

(انہی) ان النسبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا البعث جیشاً قال انطلقوا بسم اللہ ولا تقتلوا شیئاً فانساً ولا طفلاً صغیراً ولا امرأة ولا تغلوا وضموا غنائمکم واصلحوا واحسنوا ان اللہ یحب المحسنین - (الروادد)

غنیمت اور غلول

۱۳۶۔ غلول کرنے والے کے جرم کو چھپانا:

جو کسی غلول کرنے والے کے جرم کو چھپائے وہ بھی دلیا ہی مجرم ہے۔

(سورة) رفعہ: من کتم غلاً فانه مثله - (الروادد)

۱۳۷۔ غلول کرنے والے کا انجام:

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامان سفر پر کر کرہ نامی ایک شخص متعین تھا۔ جب وہ مرا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جہنم میں گیا لوگ اُسے دیکھنے گئے تو اس کے پاس سے ایک عبا نکلی جو اس نے مال غنیمت میں سے اُڑا لی تھی۔

(ابن عمر و بن العاص) کان علی ثقل النسبی صلی اللہ علیہ وسلم رحیل یقال له کسر کرة فمات فقال صلی اللہ علیہ وسلم هو فی النار فذہبوا ینزلو الیہ فوجدوا عباءة قد عملها - (بخاری)

۱۳۸۔ ایضاً:

ایک شخص جو صحابہ میں شمار ہوتا تھا، غزوہ خیبر کے

(زید بن خالد) ان رجلاً من

دن مرگیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا تو فرمایا :
تم ہی لوگ جا کر اس کا جنازہ پڑھ لو (یعنی میں
نہیں پڑھوں گا) یہ سُن کر لوگوں کے چہرے متغیر ہو
گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : اس نے
مالِ قیمت میں خیانت کی ہے۔ چنانچہ ہم لوگوں نے
جب تفتیش کی تو اس کے پاس سے یہودیوں
کے چند بکے نکلے۔ جن کی قیمت دو درہم کے
برابر بھی نہ تھی۔

السحابة توفى يوم خيبر فذكر له
صلی اللہ علیہ وسلم فقال
صلوا على صاحبكم فتغيرت
وجوه الناس لذلك فقال ان
صاحبكم غل في سبيل الله ففتشنا
مناعه فوجدنا خذامن خزيمه
لا يبارى درهمين (مالک، البوداؤد،
نسخہ)

۱۴۱۔ لوٹ کا مال حرام ہے :

ہم لوگ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
ایک سفر میں تھے کہ لوگوں کو سخت جھوک محسوس
ہوئی۔ اتفاق سے کچھ بھریاں نظر آئیں تو سب
نے انہیں لوٹ لیا اور ہانڈیاں پچنے لگیں۔ اسی
دوران میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ٹہکتے ہوئے تشریف
لائے اور (حقیقت حال معلوم کر کے) ہماری ہانڈیوں کو
اپنی کمان سے الٹ الٹ کر گوشت کو مٹی میں
ملانے لگے۔ پھر فرمایا کہ : ٹوٹی ہوئی چیز مُردار سے
اور مُردار ٹوٹی ہوئی چیز سے زیادہ حلال نہیں۔

ورجل من الانصار خرجنا مع
النبي صلی اللہ علیہ وسلم في سفر
فاصاب الناس حاجة شديدة
وجهدوا فاصابوا غنائما انتهبوه امان
قدورنا لتغلي اذ جاء رسول الله صلی اللہ
عليه وسلم يمشي فاكفأ قدورنا
بقوسه ثم جعل يرمي اللحم بالنزأ
ثم قال ان النهبة ليست باحل
من الميئة اوان الميئة ليست
باحل من النهبة۔ (البوداؤد)

سورة آل عمران

۱۵۰۔ راسخ فی العلم کی تفسیر :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ :

(النبي) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الراسخون فی العلم کون لوگ ہیں؛ فرمایا: جس کی آنکھ میں قرار نہ بہکتا ہو، زبان پچی ہو، شرم گاہ اور شکم محفوظ ہو، وہی راسخ فی العلم ہے۔

من الراسخون فی العلم؛ قال هو من تثبت عینه وصدق لسانه وعف فرجه وابطته فذاک الراسخ فی العلم۔
(الکبیر بصنعت)

سورة النساء

۱۵۱۔ کفارہ گناہ کی ایک شکل:

(علی بن زید) عن امه: انها سألت عائشة عن قول الله تعالى ان يأتا في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله وعن قوله من يعمل سوءا يجز به نقالت ما سألتني عنها احد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه معاتبه الله العبد بما يصيبه من الحلف والنكبة حتى البضاعة يضعها في يد قميصه فيفقد ها فيفزع لها حتى ان العبد ليخرج من ذنوبه كما يخرج من ذنوبه كما يخرج التبر الاحمر من الكبر۔ (ترمذی)

علی بن زید کی والدہ نے حضرت عائشہؓ سے ان تبدلات میں انفسکم اور تخفوه يحاسبكم به الله اپنے دل کی بات تم ظاہر کرو یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ اس کا محاسبہ کرے گا۔ اور من يعمل سوءا يجز به ترجمہ اور پرگز چکا ہے۔ کا مطلب دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ جب سے میں نے یہی بات حضورؐ سے دریافت کی ہے، اس وقت سے اب تک کسی نے مجھ سے یہ بات نہیں پوچھی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سوال کا یہ جواب دیا کہ: یہ دراصل بندے پر اللہ تعالیٰ کے عتاب کی ایک قسم ہے۔ بندے پر بخاریا دوسرا بیماری کی مصیبت آتی ہے یا اس کی کوئی چیز حورہ اپنی قمیص کی جیب میں رکھتا ہے اور وہ کھو جانے کی وجہ سے مدد ہوتا ہے۔ یہ ساری چیزیں اسی عتاب سے تعلق رکھتی ہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بندہ اپنے گناہوں سے اس طرح پاک ہو جاتا ہے جس طرح سونا بھٹی میں ڈالنے سے صاف ہو جاتا ہے۔

سورة الانعام

۱۵۲۔ فرقے بندی کی بدعت:

لے عائشہؓ ان الذين فرقوا دينهم و

(عمر) رفعه: يا عائشة ان الذين

کائنات اشیعاء جو لوگ دین میں تفرقہ پیدا کرتے ہیں اور مختلف ٹولہوں میں بٹ جاتے ہیں) یہ وہ لوگ ہیں جو اہل بدعت ہیں اور اپنی خواہشوں کے بندے۔ ان کی توبہ قبول نہیں۔ میں ان سے اور وہ مجھ سے بری ہیں۔

فَرَقُوا دِينَهُمْ وَخَالُوا شِيعَاهُمْ
أَصْحَابُ الْبِدْعِ لَا هُمْاءَ لَيْسَ لَهُمْ
تُوبَةُ إِثْمِهِمْ بَرِيءٌ وَهُمْ
مُتَّعِبُونَ - (للصغير)

۱۵۲۔ رحمت الہی کی وسعت :

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ : جب میرا بندہ کسی بُرائی کا ارادہ کرتا ہے لیکن اس پر عمل نہیں کرتا تو اُسے کرام کا نسب (اسے اس کے نامہ اعمال میں نہ لکھو) اگر وہ اسے میری خاطر ترک کر دے تو ایک نیکی لکھو۔ اور اگر وہ کسی نیکی کا ارادہ کرے اور عمل نہ کر سکے، تو پھر بھی ایک نیکی لکھ لو اور اگر وہ اُسے کر لے تو اسے دس سے لے کر سات سو گئے تک (حسب درجہ اخلاص و مراقبہ) لکھ لو۔ ترمذی میں اس کے بعد ہے کہ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی کہ : مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرًا مِثْلَهَا (جو ایک نیکی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی دس گنی جزا دیتا ہے) ابن عباسؓ سے اسی مضمون کی جو روایت ہے اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک نیکی کی جزا سات سو گئے سے بیشمار گئے تک دیتا ہے۔

(ابوہریرہؓ) رَفَعَهُ : لِيَقُولَ اللَّهُ
إِذَا ارَادَ عَبْدِي أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً
فَلَا تَكْتُبُوا عَلَيْهِ حَتَّى يَعْمَلَهَا فَإِنْ عَمِلَهَا
فَاكْتُبُوا بِهَا مِثْلَهَا وَإِنْ تَرَكَهَا مِنْ أَجْلِ
مَكْتُبِهَا لِحَسَنَةٍ إِذَا ارَادَ أَنْ يَعْمَلَ حَسَنَةً فَلَمْ يَعْمَلْهَا
اَلْكُتُبُهَا لِحَسَنَةٍ فَإِنْ عَمِلَهَا تَكْتُبُوا لَهَا بِعَشْرِ امِثْلِهَا
الْمِ سَبْعَ مِائَةٍ (شيخين، ترمذی)
وَزَادَ : شَمَ قَرَأَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ
فَلَهُ عَشْرًا مِثْلَهَا (شيخين) عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ وَفِيهِ : إِلَى سَبْعِ
مِائَةٍ ضَعَفَتْ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ -

مؤمنون

۱۵۳۔ دفع بالاحسن کی تفسیر :

ادفع بالتی ہی احسن (بہترین طریقے سے
مراعت کرو) اس کا طریقہ یہ ہے کہ غصے کے وقت

را بن عباسؓ ۲ دفع مبالغتی ہی
احسن نال الصبر عند الغضب

صبر ہوا اور بُرائی کے جواب میں عفو ہو۔ اگر یہ طریقہ اختیار کر لیا جائے تو اللہ تعالیٰ شر سے محفوظ رکھے گا، اور دشمن جھک جائے گا۔

والعفو عند الاساءة فاذا فعلوه
عصمهم الله وخضع لهم عدوهم
رجاری تعلیقاً

شوریٰ

۱۵۵۔ لم کی تفسیر:

لم (چھوٹے چھوٹے گناہ) کے متعلق ابوہریرہؓ نے جو کچھ بیان کیا ہے، اس سے بہتر بات میری نظر میں کوئی نہیں۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ:

فرزند آدم کی قسمت میں اللہ تعالیٰ نے اس کا حصہ زنا رکھ دیا ہے۔ آنکھوں کا زنا نظر بازی ہے اور زبانی کا گناہ شہوانی گفتگو، دل تننا اور خواہش کرتا ہے اور شرم گاہ اس خواہش کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔

دوسری روایت میں یہ ہے کہ کانوں کا زنا شہوانی گفتگو سنانا ہے، ہاتھ کا زنا ادھر بٹھکانا ہے اور پاؤں کا ادھر چلنا۔

راہن عباسیؓ، ما رأیت شیئاً
اشبه باللم مما قال ابوہریرۃؓ
ان النسبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال ان اللہ کتب الی ابن آدم حظہ
من الزنا ادرک ذلک لا محالة
فزنا العینین النظر و زنا
اللسان النطق و النفس تمنی
تشتہی و الفرج یصدقہ ذلک و
یحذبہ۔

و البوداؤد من ادو فی روایۃ: و الاذان
زنا ہا الاستماع و الید زنا ہا البطش
و الرجل زنا ہا الخطا۔ (شیخین)

نجم

۱۵۶۔ چھوٹے گناہوں سے کوئی بندہ نہیں بچ سکتا:

الذین یجتنبون کبار الاثم والفواحش الا اللہ

راہن عباسیؓ، الذین یجتنبون کبار

سلسلے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ شعر پڑھا کرتے تھے: (ترجمہ) اے اللہ! تیری مغفرت تو ہی بڑے گناہوں کے لیے درہ چھوٹے گناہوں کے ارتکاب سے تیرا کون بندہ بچ سکا ہے؟

الاشم والفواحش الا اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ان تغفر اللہم تغفر جما؛ وای عبدک لا المآ۔ (ترمذی)

رحمان

۱۵۷۔ خدا ترسی تمام گناہوں کا کفار ہے:

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ آیت تلاوت کرتے سنا کہ: ولمن خاف مقام ربہ جنتان (خدا ترس کے لیے دو جنتیں ہیں) میں نے عرض کیا کہ: اگرچہ وہ خدا ترس زنا اور چوری کر چکا ہو؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری بار یہ آیت پڑھی میں نے پھر یہی سوال کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری بار پھر یہی آیت تلاوت فرمائی۔ میں نے پھر یہی سوال کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ہاں! اگرچہ البور داہ کو ناگوار ہو۔

البور الدراء) انه سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقصر علی المنبر ولمن خاف مقام ربہ جنتان نقلت وان زنا وان سرق میا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؛ فقال الثانية ولمن خاف مقام ربہ جنتان نقلت وان زنا وان سرق؛ فقال الثالثة ولمن خاف مقام ربہ جنتان نقلت وان زنا وان سرق؛ قال لغروان زغم انف ابی الدراء (احمد، کبیر)

حدید

۱۵۸۔ دل کی زندگی علم و حکمت سے ہوتی ہے:

یہ خوب سمجھ لو کہ: ان اللہ یحبی الارض

(ابن عباسؓ) اعلموا ان اللہ یحبی الارض

بعد موتہا واللہ تعالیٰ زمین کو مردہ ہو چکے کے بعد زندہ کر دیتا ہے۔ اسی طرح دلوں کو سخت ہو چکے کے بعد نرم بھی کر دیتا ہے اور ان کو جھکا کر سسماں بردار بنا دیتا ہے۔ دلوں کو وہ علم و حکمت کے ذریعے زندگی بخشتا ہے اور زمین کا بارش سے زندہ ہونا تو مشاہدے میں آتا ہی ہے۔

بعد موتہا قال یلین القلوب بعد
تسوتہا فیجعلہا مخبئۃ منیۃ
یحیی القلوب المیتۃ بالعلم
والمحکمۃ والا فتد علم اہیاء
الارض بالمطر مشاہدۃ۔ (رسولین)

تقویٰ

۱۵۹۔ تقویٰ اور رزق کا تسنن:

اے لوگو! تقویٰ اللہ کو اپنی تجارت بنالو، تو تمہارے پاس بلا مال اور بلا دکان رزق آئے گا، اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی:

ترجمہ: جو اللہ تعالیٰ کا تقویٰ رکھے گا، اللہ تعالیٰ اس کے لیے سبیل پیدا فرما دے گا اور بے گمان رزق پہنچائے گا۔

(معاذ) رفعہ: یا ایہا الناس
اتخذوا التقوی اللہ تجارۃ یا یتکم
الرزق بلا بصناعۃ ولا تجارۃ ثم
ترأ من ینق اللہ یجعل لہ مخرجا
ویرزقہ من حیث لا یحسب -
(کبیر بصنعت)

نُصْرَتُ اخُوْتٍ و سَفَارِشُ و تَعَصُّب

۱۶۰۔ ظالم اور مظلوم کی امداد:

اپنے بھائی کی مدد کرو خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم، یہ سن کر ایک شخص نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! میں مظلوم کی تو مدد کر سکتا ہوں! لیکن یہ فرمائیے کہ ظالم کی کس طرح مدد کروں؟ فرمایا کہ: اسے ظلم سے روک دو، یہی اُس کی مدد ہے۔

(النسائی) رفعہ: انصر اخاک
ظالما او مظلوما فقال رجل
یا رسول اللہ انصرہ اذا کان
مظلوما ان رأیت ان کان
ظالما کیف انصرہ؟ قال
تحجزہ او تمنعہ من الظالم
فان ذلک نصرہ (بخاری)

۱۶۱۔ مسلمان کی بے عزتی کے وقت مدد کرنا :

کسی مسلمان کی بے عزتی یا بے حرمتی ہو رہی ہو اور دوسرا مسلمان اس کی مدد نہ کرے ، تو دوسرے موقع پر جب کہ اُسے مدد کی ضرورت ہوگی ، اللہ تعالیٰ اس کی کوئی مدد نہ کرے گا اور جب کسی مسلمان کی بے حرمتی یا بے عزتی کے موقع پر دوسرا مسلمان اس کی مدد کرے گا ، تو اللہ تعالیٰ بھی دوسرے موقع پر جب خود اُسے امداد مطلب ہو اس کی امداد فرمائے گا۔

رجاء بن ابی طلحہؓ رفعہ : ما من مسلم یغذل امرأ مسلمة فی موضع ینتھک فیہ حرمتہ و ینتقص فیہ من عرضہ الا خذلہ اللہ فی موضع یحب فیہ نصرته و ما من امرئ ینصر مسلما فی موضع ینتقص فیہ من عرضہ و ینتھک فیہ من حرمة الانصرہ اللہ فی موضع یحب نصرته
رابوداؤد :

۱۶۲۔ کسی بھائی کی آبرو کا تحفظ :

جو شخص اپنے کسی بھائی کی آبرو کی مدافعت کرے گا ، اللہ تعالیٰ بروز قیامت اس کے چہرے سے آگ کو دور کر دے گا۔

رابو الدرداءؓ رفعہ : من ذب عرض اخیه رد اللہ النار عن وجهہ یوم القیامة - (ترمذی)۔

۱۶۳۔ عصیت کی صحیح تعریف :

میں نے پوچھا کہ : یا رسول اللہ ! عصیت کیا چیز ہے ؟ حضورؐ نے جواب دیا کہ : اپنی قوم کے ظلم کی تائید حمایت کرنا۔

رواثلة بن الاسقعؓ قلت یا رسول اللہ ما العصیة ؟ قال ان تعین قومک علی الظلم۔
رابوداؤد :

۱۶۴۔ خیر خواہی کی جزا اللہ کی طرف سے :

مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ نہ وہ اُس پر

(ابن عمرؓ) رفعہ : المسلم اخو المسلم

لا يظلمه ولا يظلمه ومن كان في حاجة
اخييه كان الله في حاجته ومن
فرج عن مسلم ضربته فخرج الله
عنه بها كربة من ضرب
يوم القيامة ومن ستر مسلما
ستره الله يوم القيامة - لا ابي
داؤد وادرسرين : ومن مشى
مع مظلوم حتى يثبت له حقه
ثبت الله قدميه على الصراط
يوم تنزل الافئدة -

(رشيق والترمذی)

۱۶۵۔ دین اور خیر خواہی کا ربط :

(البوسریق) رفعه : الدين
الصيحة قالوا لمن يا رسول الله ؟
قال لله ولحمايه ولائمة
المسلمين والمسلم اخو المسلم
لا يخذله ولا يكذب به ولا يظلمه
وان احدكم مرؤة اخيه فان
راى به اذى فليسطه عنه (ترمذی)

۱۶۶۔ جماعت مومنین کی مثال :

(البوسریق) رفعه : المؤمن
للمؤمن كالبنیان يثبت
بعضه بعضا وشبك بين
اصابعه - (رشيق، ترمذی)

ظلم کرتا ہے نہ اُسے ہلاکت میں جاتا دیکھ کر جھوٹ دیتا ہے،
جو شخص اپنے بھائی کی حاجت روائی کرے گا،
اللہ تعالیٰ اُس کی حاجت روائی فرمائے گا۔ اور جو شخص
کسی مسلمان کی ایک تکلیف کو دُور کرے گا اللہ تعالیٰ
بروزِ حشر اس کی ایک تکلیف کو دُور فرمائے گا اور جو
اس کی پردہ پوشی کرے گا، اللہ تعالیٰ بروزِ قیامت
اُس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔ رزین کی روایت یہ بھی ہے
کہ : جو شخص کسی مظلوم کے ساتھ چل کر جائے اور اُس کا
حق ثابت کرے تو اللہ تعالیٰ اُسے اس دن ثابتِ قیامت
رکھے گا، جس دن بہت سے قدم پھسل جائیں گے۔

دین نام ہے یہی خواہی کا۔ لوگوں نے پوچھا کہ :
کس کی یہی خواہی کا؟ فرمایا کہ : اللہ تعالیٰ کی، اس
کی کتاب کی اور ادلی الامر کی، اور مسلمان تو دوسرے
مسلمان کا بھائی ہے۔ وہ نہ اس کی امداد سے پہلو تہی کرتا
ہے نہ اُس سے جھوٹ بولتا ہے اور نہ اس پر ظلم کرتا ہے
تم میں ہر شخص دوسرے کا آئینہ ہے۔ لہذا جب اُسے
تکلیف میں دیکھے تو اُسے دُور کرے۔

مومن، مومن کے لیے ایسی عمارت ہے جس کا ایک جز
دوسرے سے مضبوط جڑا ہوا ہے۔ جعفر نے یہ گفتگو
فرماتے وقت تشبیل کے لیے اپنے ایک بچے کو دوسرے
بچے میں ڈال لیا۔

۱۶۷۔ ہنس کھڑا اور پڑوسی کا خیال رکھنا :

رابو ذر (رفعه) : لا یحقرن احدکم شیئاً من المعروف فان لم یجد فلیلق اخاه بوجه طلق و اذا اشتريت لحماً او طبخت فنداً فناکثر مرتته واعرف لجارک منه - (ترمذی)

۱۶۸۔ مزاج خلافتی خادم قوم :

ابن عسیر (رفعه) : ان الله خلقنا خلقهم لحوائج الناس لیفرع الناس الیهم فی حوائجهم اولئک الامن من عذاب الله - (کبیر، بدین)

۱۶۹۔ ہدایت یا ضلالت کی طرف بلانے والا :

ابو ہریرہ (رفعه) : من دعا الی مدحی کان له من الاجر مثل اجور من اتبعه ولا ینقص ذلك من اجورهم شیئاً و من دعا الی ضلاله کان علیه من الاثم مثل اثم من اتبعه لا ینقص ذلك من اوزارهم شیئاً - (الشیخی، البرماؤد، ترمذی)

ایمان و اخلاق کے تقاضے

۱۷۰۔ اہل ایمان کے باہمی ربط کی مثال :

النعمان بن بشیر (رفعه) : مثل

باہمی یگانگت و محبت و رحمت اور لطف و کرم میں

کوئی شخص معروف (غرض الموارث) کی تحفہ نہ کرے۔ اگر یہ نہ کر سکتا ہو تو کم از کم یہی کرے کہ جب اپنے بھائی سے ملے تو غرض رشتی سے پیش آئے، اور جب تم گوشت خریدو یا کوئی ہانڈی پکاؤ تو شہدیاں کچھ زیادہ کر دو اور تھوڑا اپنے پڑوسی کے لیے بھی نکال لو۔

اللہ فلاح کے کچھ بندے ایسے بھی ہیں جن کو اس نے انسانوں کی حاجت روائی کے لیے پیدا کیا ہے۔ انہی ضرورتوں کے وقت لوگ انہی کی طرف دوڑتے ہیں۔ ایسے بندے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے محفوظ ہوتے ہیں۔

جو شخص کسی کو ہدایت کی طرف دعوت دیتا ہے اس کا اجر دلیا ہی ہے جیسے اس پر عمل کرنے والے کا، بغیر اس کے کہ عمل کرنے والے کے اجر میں کوئی کمی واقع ہو اور جو کسی گمراہی کی طرف دعوت دے اس کا گناہ بھی دلیا ہی ہے جیسے اس پر عمل کرنے والے کا، بغیر اس کے کہ عمل کرنے والے کے اجر میں کوئی کمی آئے۔

اہل ایمان کی مثال ایک جسم کی سی ہے، کہ اگر ایک عضو میں کوئی تکلیف ہو، تو سارا جسم ہی شبِ بیداری اور رنجار میں اس کا شریک ہر جاتا ہے۔

المسني في ترادهم وتراحمهم و
تقاطفهم مثل الجسد ان اشتكى
منه عضو تداعى له سائر الجسد
بالسهر والحسنى - (شيخين)

۱۴۱۔ محبت کی اطلاع دینا :

اگر کوئی مسلمان اپنے مسلمان بھائی سے محبت کرتا ہو تو اُسے بتا دینا چاہیے کہ میں تم سے محبت کرتا ہوں۔

(المقدائم)، رفعه : اذا احب لرجل
اخاه فليخبره انه يحبه -
(ابوداؤد، ترمذی)

۱۴۲۔ محبت و عداوت میں میانہ روی :

اپنے دوست سے اعتدال کے ساتھ محبت کرو۔ ہر سکتا ہے کہ وہ کسی روز تمہارا دشمن ہو جائے اور اپنے دشمن سے دشمنی بھی اعتدال کے ساتھ رکھو ممکن ہے کہ وہ کسی روز تمہارا دوست ہو جائے۔

الבוہرنيّة) احب جيبك
هونا ما عسى ان يكون بغيبك يوما ما
ابغض بغيبك هونا ما عسى ان يكون جيبك
يوما ما - ترمذی وقال اذا ه رفعه -

۱۴۳۔ محض اللہ تعالیٰ کے لیے باہمی محبت رکھنا :

اللہ تعالیٰ بروز قیامت فرمائے گا کہ میری خاطر باہم محبت کرنے والے لوگ کہاں ہیں؟ آج میں انہیں اپنے سایہ رحمت میں لوں گا جب کہ میرے سائے کے سوا کوئی اور سایہ موجود نہیں۔

البوہرنيّة) رفعه : يقول الله تعالى
يوم القيامة ابن المتحابون لجلالي؟ اليوم
أظلمهم في ظلي لا ظل الا ظلي -
(مالك، مسلم)

۱۴۴۔ محبت و عداوت اللہ تعالیٰ کے لیے :

بہترین عمل ہے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے بغض رکھنا۔

البوذرقي) افضل الاعمال المحب
في الله والبغض في الله -
(ابوداؤد)

۱۷۵۔ صرف اللہ تعالیٰ کے لیے محبت رکھنے والوں کا مقام :

اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے بھی ہیں جو نبی یا شہید نہیں، مگر انبیاء اور شہداء کو بھی اُن کا مرتبہ دیکھ کر رشک آئے گا، لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں؟ ارشاد ہوا: یہ وہ لوگ ہیں جو آپس میں دمدتِ روح کی وجہ سے محبت رکھتے ہیں۔ نہ رشتے داری کو اس میں دخل ہوتا ہے۔ نہ مالی لین دین کو۔ خدا کی قسم اُن کے چہرے ہر تن نور ہیں گئے۔ اور یہ نور پر ہی قائم ہوں گے۔ دوسرے لوگ خوف و حزن میں مبتلا ہوں گے۔ اور ان کو کوئی خوف و غم نہ ہوگا۔ پھر حضورؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی کہ: **الَا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون** (اللہ کے دوستوں کو کوئی خوف و حزن نہ ہوگا۔)

(عش، رفعہ: ان من عباد الله ناسا ما هم با نبيا ولا شهداء يغلبهم الانبياء والشهداء يوم القيامة مبكناهم من الله قالوا يا رسول الله تخبرنا من هم؟ قال هو قوم يقالوا بروج الله على غير ارحام بينهم ولا اموال يتعاطونها نوالله ان وجوههم لنور انهم على نور لا يمانون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرء الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون۔ (البقرہ ۱۷۷))

۱۷۶۔ حب و بغض کا فیصلہ پہلے آسمان پر ہوتا ہے :

اللہ تعالیٰ جب کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو جبریلؑ کو بلا کر بتاتا ہے کہ میں فلاں سے محبت رکھتا ہوں تم بھی اس سے محبت رکھو پھر جبریلؑ بھی اس سے محبت کرتے ہیں اور وہ آسمان میں پکار کر بتا دیتے ہیں کہ: اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے محبت کرتا ہے لہذا تم بھی اس سے محبت کرو معرض اہل آسمان بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ اس کے بعد اس کی مقبریت کا پروانہ زمین پر نازل ہوتا ہے اور جب اللہ کسی بندے سے بغض رکھتا ہے تو جبریلؑ علیہ السلام کو بلا کر بتاتا ہے کہ میں فلاں سے بغض رکھتا ہوں تم بھی اس سے بغض رکھو پھر جبریلؑ بھی اس سے بغض کرنے لگتے ہیں اور آسمان والوں کو ندامت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے بغض رکھتا ہے لہذا تم اس سے بغض رکھو پھر آسمان والے بھی بغض رکھنے لگتے ہیں اور پھر اس کے لیے پروانہ بغض زمین پر نازل ہوتا ہے۔

(البقرہ ۱۷۶) رفعہ: ان الله اذا احب عبدا دعا جبريل فقال اتى احب فلانا فاحبه فحبه جبريل ثم ينادى في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فاحبه فحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض واذا ابغض عبدا دعا جبريل فيقول اتى ابغض فلانا فابغضه جبريل ثم ينادى في اهل السماء ان الله يبغض فلانا فابغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغضاء في الارض۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، معجم)

۱۷۷۔ محب کا حشر مجبور کے ساتھ :

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ نبیائت کب آئے گی؟ حضور نے فرمایا: تم نے اس کے لیے کیا تیاری کی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ: اور کچھ نہیں ہے، بس اتنی سی بات ہے کہ میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ سے محبت رکھتا ہوں۔ فرمایا: پھر تم اُسی کے ساتھ ہو گے جس سے تم محبت رکھتے ہو۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے کہ تم اُسی کے ساتھ ہو گے جس سے محبت رکھتے ہو، جتنی خوشی ہوتی ہے کسی چیز سے نہیں ہوئی۔ کیونکہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اور حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ سے محبت رکھتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ اس اپنی محبت کی وجہ سے میرا حشر بھی اہنی بزرگواروں کے ساتھ ہوگا۔ اگرچہ ان جیسے میرے عمل نہیں۔

واتس: ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال متى الساعة؟ قال وما أعددت لها؟ قال لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله فقال أنت مع من أحببت قال أنس فيها نرحنا بشئ نرحنا بقوله صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وارجو أن أكون معهم بجبى إياهم وإن لم أعمل أعمالهم -

(شيخين، البوداؤد، مترمذع)

۱۷۸۔ ارواح کی مختلف ٹولیاں :

کٹے کی رستے والی ایک بذلہ سبز، پُر مذاق عورت مینے آئی اور اپنے ہی جیسی ایک عورت کے پاس ٹھہری۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے کہ: روحیں مختلف گروہوں میں منقسم ہوتی ہیں۔ جواب ہم متعارف ہوتی ہیں۔ وہ مل بھی جاتی ہیں اور جو مقارن نہیں ہوتیں وہ الگ ہو جاتی ہیں۔

عائشة) وقد قدمت امرأة مذاكرة من أهل مكة المدينة فنزلت على نظيرة لها فقالت عائشة صدق حبى صلى الله عليه سمعته ليقول الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف - (بخاری)

۱۷۹۔ اللہ اور اُس کے بندوں کے فیصلے کی یکسانی :

میں تمہیں بتاؤں دوں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب کون ہے؟ لوگوں نے کہا: ضرور ارشاد ہو فرمایا: سب سے زیادہ محبوب اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی وہی ہے جو انسانوں

الجبیل) سرفعه: الا أخبركم بأحبكم الى الله؟ فانا بلى قال ان احبكم الى الله احبكم الى الناس الا أخبر حش

بِإِعْظَامِ إِلَى اللَّهِ؛ فَتَقَابَلِي قَالَ إِنْ ابْغَضَكُمْ
إِلَى اللَّهِ ابْغَضَكُمْ ابْغَضَكُمْ إِلَى النَّاسِ (اوسط
وفيه عبد الرحمن بن حيدة الانباري)

۱۸۰۔ نماز، روزے سے بھی افضل عمل:

(البوالدرداء) رفعه: الا أخبركم
بافضل من درجة الصيام والصلوة
والصدقة؟ قالوا بلى قال صلاح
ذات البين فان فساد ذات البين
هي الحالقة (البداء، ترمذی)

۱۸۱۔ حسن خلق کی وصیت:

(معاذ) كان اخر ما اوصاني به
النبي صلى الله عليه وسلم حين
وضعت رجلي في الغرزان قال يا معاذ
احسن خلقك للناس - (موطأ)

۱۸۲۔ غرض بعثت نبوی:

(مالک) بلغه: ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال بعثت لاسم
حسن الاخلاق - (البداء)

۱۸۳۔ حسن خلق کا عجیب رُجہ:

(عائشة) رفعته: ان المؤمن ليدرك
بحسن خلقه درجة الصائم القائم -
(البداء)

کو سب سے زیادہ محبوب ہو۔ پھر فرمایا: میں بتا دوں کہ اللہ تعالیٰ کی
نظر میں سب سے زیادہ قابلِ نفرت کون ہے؟ لوگوں نے عرض
کیا: ضرور افرمایا: جو انسانوں کی نگاہ میں زیادہ قابلِ نفرت ہے
وہی اللہ کے نزدیک بھی زیادہ قابلِ نفرت ہے۔

میں تھیں ایک ایسی چیز بتا دوں جس کا ذبح مہرم،
صلوٰۃ اور صدقے سے بھی افضل ہے؟ لوگوں نے کہا:
ضرور ارشاد ہو۔ فرمایا: باہم صلح رکھنا، کیونکہ باہمی فساد
تباہ کن چیز ہے۔

جس وقت میں سفر میں جا رہا تھا۔ اس وقت
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آخری وصیت
فرمائی وہ یہ تھی کہ: اے معاذ! لوگوں کے ساتھ
اپنے اخلاق اچھے رکھو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں
مبعوث ہی اس لیے ہوا ہوں کہ حسن اخلاق
کو کمال تک پہنچا دوں۔

مومن محض اپنے حسن اخلاق کی وجہ سے
صائم النہار اور شب زندہ دار کے درجہ کو پالتا ہے۔

۱۸۴۔ مقیاس ایمان :

جس کے اخلاق سب سے بہتر ہوں، اور جو اپنے اہل و عیال پر سب سے زیادہ مہربان ہو وہی ایمان میں بھی سب سے زیادہ کامل ہے۔

(عائشہؓ) نفعته، ان من اکمل المؤمنین ایماً احسنهم خلقاً و الطھم باھلہ - (ترمذی)

۱۸۵۔ خلقِ حُسن کا وزن :

قیامت کے دن اچھے اخلاق سے زیادہ کئی چیز بھی مومن کی میزان میں زیادہ وزن نہیں رکھتی اور اللہ تعالیٰ بے حیا بیہودہ کو سے بغض رکھتا ہے۔

(ابو الدرداءؓ) رفعه : ما من شیء أثقل فی میزان المؤمن یوم القیامة من خلق حسن وان الله تعالیٰ یبغض الفاحش البذی - (ترمذی)

۱۸۶۔ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سب سے زیادہ پیارا اور سب سے زیادہ قابلِ نفرت :

مجھے سب سے زیادہ محبوب اور برودِ خیر سب سے زیادہ قریب وہ لوگ ہوں گے جو اخلاق میں سب سے زیادہ بہتر ہوں اور میری نگاہ میں سب سے زیادہ مبغوض اور برودِ خیر قیامت مجھ سے سب سے زیادہ دور وہ لوگ ہوں گے جو زیادہ بچھڑے ہوں اور خواہ مخواہ کلام کو طول دیتے ہوں اور نتیجہ کرتے ہوں۔

(جابرؓ) رفعه : ان من احبکم الی و اقربکم منی مجلساً یوم القیامة احاسکم اخلاقاً وان ابغضکم الی و ابعدکم منی مجلساً یوم القیامة الثرثارون والمتشدقون والمتفہقون - (ترمذی)

۱۸۷۔ اثمِ رگناہ کی قابلِ غور تعریف :

پُر (نیکی) محسن خلق کا نام ہے اور اثمِ رگناہ وہ ہے جو تمھارے دل پر اثر کرے اور تمہیں یہ پسند نہ ہو کہ دوسروں کو اس کا علم ہو۔

(النواس بن سمان) رفعه : البزین الخلق والاشم ما حاک فی صدرک و کرمت ان یطلع علیہ الناس (مسلم، ترمذی)

۱۸۸۔ حیا اور لے جانی کا انجام :

حیا ایمان ہی کا ایک جز ہے اور ایمان کا انجام بہشت ہے فحش کلامی بد خلقی ہے اور بد خلقی کا انجام دوزخ ہے۔

(ابو ہریرہؓ) رفعه : الحمیاء من الایمان والایمان فی الجنة والبزائم من الجفاء والجفاء فی النار۔

۱۸۹۔ حیا اور بے حیائی کا اثر دوسری چیزوں پر :

(انس بن) رفعہ : ما شان الفحش
فی شیء الا شانه وما كان الحياء فی
شیء الا زاله - (ترمذی)

بے حیائی جس چیز میں بھی شامل ہوگی اُسے معیوب بنا
دے گی اور حیا جس شے میں ہوگی اُسے مزین کر دے گی۔

۱۹۰۔ دین اسلام کا قوام :

(رضید بن طلحہ بن سرکانہ) یسند
مرفوعا : ان لكل دین خلقا و خلق
الاسلام الحياء - (مالک)

ہر دین کا ایک خاص اخلاقی مزاج ہوتا ہے اور
اسلام کا اخلاقی قوام حیا ہے۔

۱۹۱۔ دوست کا انتخاب :

(ابو ہریرہ) رفعہ : المرء علی دین
خلیله فلینظر احدکم من یخالل -
(ابوداؤد ، ترمذی)

انسان اپنے دوست کے دین (طریقہ زندگی)
پر ہوا کرتا ہے اس لیے ہر شخص کو یہ دیکھ لینا چاہیے ،
کہ وہ کس سے دوستی کر رہا ہے۔

۱۹۲۔ حلقہ احباب مقیاس ہے :

(ابن مسعود) قال اعتبروا الناس
باخوانهم (کبیر بلین)

لوگوں کا اندازہ ان کے بھائی بندوں سے
کر لیا کرو۔

۱۹۳۔ عفو و درگزر کی تاثیر :

(ابن عمر) رفعہ : تعافوا تسقط
الصغائر بینکم - (بخاری ، بیہقی)

ایک عفو و درگزر سے کام لیا کرو اس
سے باہمی کینے دُور ہو جاتے ہیں۔

۱۹۴۔ سوتے ظن سے بچو :

(انس بن) رفعہ : احتسوا من الناس
لبسوا الظن - (ابو داؤد ، ترمذی)

لوگوں کے متعلق بدگمانی سے بچو۔

۱۹۵۔ دو درخاں کا حشر:

اللہ تعالیٰ کے نزدیک بروز قیامت سب سے بدتر اسے پاؤ گے جو دو درخی پالیسی والا ہوگا۔ (ادھر اس کا کچھ اور رُخ، اور اُدھر کچھ اور۔)

(ابو ہریرۃ) رفعہ : تجدون من شر الناس عند الله تعالى يوم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه۔ (المستة الا النافعة)

۱۹۶۔ اطمینان و سکون کی فضیلت :

سجیدگی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ اور عید بازی شیطان کی طرف سے۔

(سہل بن سعد) رفعہ : الاناعة من الله والعجلة من الشيطان۔ (ترمذی)

۱۹۷۔ کسی کی تعریف کرنے کا طریقہ :

ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک دوسرے شخص کی تعریف کی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا کہ: تم نے اپنے رفیق کی بکھڑا کاٹ ڈالی۔ پھر فرمایا کہ اگر تمہیں اپنے بھائی کی تعریف کرنی ہی پڑے تو یوں کہو کہ: میرا گمان فلاں کے مقلد یہ ہے اور حقیقت حال کا علم اللہ ہی کو ہے کسی کی تعریف میں اللہ تعالیٰ سے آگے ست بڑھ جاؤ۔ تمہیں اگر کسی کے متعلق قابل تعریف ہونے کا یقین ہے، تو بس اتنا کہہ دو کہ میرے خیال میں وہ ایسا ہے۔

(ابو بکرؓ) اشنی رجل علی رجل عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ویلک قطعتم عنق صاحبک قطعتم عنق صاحبک ثلاثاً ثم قال من کان منکم ما دحا اخاه لا محالة فلیقل احسب فلانا واللہ سیبہ ولا ینبکی علی اللہ احد احسب کذا کذا ان کان یعلم ذلک (شیخین، ابوداؤد)

۱۹۸۔ نرمی سے جو محروم ہو :

جو نرمی سے محروم ہوا وہ ساری خوبیوں سے محروم ہوا۔

(سہل بن سعد) رفعہ : من یحرم الرفق یحرم الخیر کلہ۔ (مسلم، ابوداؤد)

امرو نہی اور خیر خواہی

۱۹۹۔ درجات ایمان اور اس کے تقاضے (برائی کو دیکھنے کے بعد):

(البوسیڈ) رفعہ: من رای
منکم منکرًا فلیغیرہ بیدہ
فان لم یبتطع فیلسانہ فان لم
یبتطع فینقلبہ وذلک اصنعت الایمان۔
(مسلم، اصحاب سنن)
تم میں سے جس شخص کو منکر (خلاف مرضی الہی بات)
نظر آئے وہ اسے اپنے ہاتھ رطقت (سے ٹھیک کر
دے۔ اگر اس کی قدرت نہ ہو تو زبان سے کام لے اور
اس کا بھی یارانہ ہو تو دل سے ہی سہی اور یہ ایمان کا سب
سے ضعیف درجہ ہے۔

۲۰۰۔ ظلم سے نہ روکنے کی سزا:

(البوسیڈ) یا ایہا الناس
انکم لتقرعون هذه الآية
وتلغونها علی غیر موضعها یا ایہا
الذین امنوا علیکم انفسکم لا یضربکم
من ضل اذا اھتدیتم وانا سمعنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول ان الناس اذا راوا الظالم
فلنم یاخذوا علی یدیه او شد
ان یعصم اللہ بعقاب۔
(ابوداؤد، ترمذی)
اے لوگو! تم آیت پڑھتے ہو لیکن اسے اس کا صحیح
مقام نہیں دیتے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ: (ترجمہ)
مسلمانو! اپنے آپ کو سنبھال لو۔ ایسا نہ ہو کہ تمہارے
ہدایت یافتہ ہر چکنے کے بعد کوئی گمراہ تمہیں نقصان پہنچا
دے۔ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ:
لوگ کسی ظالم کو ظلم کرتے دیکھیں اور اس کا ہاتھ نہ پکڑ لیں۔
(یعنی اسے ظلم سے نہ روک دیں) تو یہ کچھ بعید نہیں
اللہ سب ہی کو اپنے عتاب کی لپیٹ میں لے لے۔

۲۰۱۔ امر و نہی ایک ہی فریضہ ہے:

(حذیقۃ) رفعہ: والذی نفسی بید
انامرون بالمعروف ولتنھون عن
قسم ہے اس ذات پاک کی کہ جن کے قبضے میں میری
جان ہے تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ضرور کرتے

المنكر اوليوشكن الله يبعث
عليكم عقابا منه ثم تدعون
فلا تستجيب لكم - (ترمذی)

رہو در نہ یہ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ تم سب پر اپنا عقاب
نازل فرمائے اور تم اسے پکارنے رہو جب بھی جواب
نہ ملے۔

۲۰۲۔ سب بڑا جہاد:

(البوسغینی) رفعہ: ان من
اعظم الجہاد كلمة عدل عند
سلطان جائر۔ (البوداؤد، ترمذی)

ظالم سلطان کے آگے عدل کا کلمہ کہہ دینا سب سے
بڑا جہاد ہے۔

۲۰۳۔ واعظ بے عمل کا حشر:

(اسامة)..... والی سمعته يقول
مررت ليلة اسرى لى باقوام
تقرض شفا هم بمقاريض من
نار قلت من هؤلاء يا جبريل؟
قال خطباء امتك الذين يقولون
مالا يفعلون - (شيخين)

..... میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہتے
سنا ہے کہ: میں شبِ اسراء ایسے لوگوں کے پاس سے
گزر رہا جن کے ہونٹ آگ کی تپنی سے کاٹے جاتے
تھے۔ میں نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا: یہ کون لوگ
ہیں؟ انہوں نے کہا کہ: یہ آپ کی امت کے وہ خطباء
ہیں جو کہتے تھے لیکن عمل نہیں کرتے تھے۔

۲۰۴۔ مگر اہی اپنی انتہا کو کس طرح بدترک پہنچتی ہے:

(علیؑ) رفعہ: کیف بکم اذا نسق
فتيا بكم وطغى نساءكم؟ قالوا يا رسول
الله وان ذلك لكائن؟ قال نعم و
اشد كيف بكم اذا لم تأمروا بالمعروف
وتنهوا عن المنكر؟ قالوا يا رسول الله
وان ذلك لكائن؟ قال نعم و
اشد كيف بكم اذا امرتم بالمنكر
ونهيتم عن المعروف؟ قالوا

کیا حال ہوگا تم لوگوں کا اس وقت جب تمہارے
نوجوان فاسق اور تمہاری عورتیں بدکار ہو جائیں گی؟
لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! کیا واقعی ایسا ہو جائے
گا؟ فرمایا: ہاں اس سے بھی بڑھ چڑھ کر، اور کیا
حال ہوگا جب تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک
کر دو گے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ: یہ بھی ہوگا؟ فرمایا: ہاں!
اس سے بھی سوا ہوگا جب تم منکر کا حکم دینے لگو گے
اور معروف سے روکنے لگو گے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ:

یا رسول اللہ! کیا یہاں تک تو بت آجائے گی؟ فرمایا:
ہاں! اس سے بھی زیادہ۔ جب تم معروف کو منکر اور
منکر کو معروف سمجھنے لگو گے (یعنی قدیں ہی بدل جائیں گی)

اللہ وان ذلک بخاشق قتال نعم
واشد کفیت بکم اذا رأیتم المعروف
منکراً والمنکر معروفا (رزین)

۲۰۵۔ تذلیل مومن کے وقت ترک مد:

جس کے سامنے کسی مومن کی تذلیل ہو رہی ہو اور
وہ اِداد کی قدرت رکھتا ہو بھی اس کی مدد نہ کرے
تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کے سامنے
اُسے رسوا کرے گا۔

(سہل بن حنیف) رفعہ: من
اذل عندہ مؤمن فلم ینصرہ
وہو یندر علی ان ینصرہ اذلہ
اللہ علی رؤسہ الخلائق یوم القیلة۔
(احمد کبیر)

۲۰۶۔ اُلٹے کے ساتھ گھن کیوں پتا ہے؟

اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتے کو حکم دیا کہ، فلاں شہر کا
طبقہ اُلٹ دو۔ فرشتے نے عرض کیا کہ: بارالہ! اس میں تیرا
فلاں بندہ بھی ہے جس نے ایک لحظے کے لیے بھی تیری
نافرمانی نہیں کی۔ ارشاد ہوا کہ: اس پر بھی اور دوسروں پر
بھی شہر کو اُلٹ دو، کیونکہ لوگوں کی بد اعمالیوں کی وجہ سے کبھی
اس کے چہرے سے ناگواری کا اثر ظاہر نہیں ہوا۔

(جابرؓ) رفعہ: اوحی اللہ الی ملک
من الملائکة ان اقلب مدینة
کذا وکذا علی اهلها قال ان
فیہا عبدک فلان لم یعصک
طرفة عین قال اقلبها علیہ و
علیہم فان وجہہ لم یتعمر
فی ساعة قط۔ (اوسط بلین یعنی
لم یغضب اللہ)

۲۰۷۔ امر و نہی کے لیے صوفی صدمہ عمل ہونا ضروری نہیں:

ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ:
کیا امر و نہی کا فرضیہ اس وقت تک ادا نہ کریں جب تک
معروف پر پورا عمل اور نہی سے کامل اجتناب نہ کریں؟ فرمایا:
اگرچہ معروف پر ہتھ مارا پورا عمل اور منکر سے کامل پرہیز

(التی) قلنا یا رسول اللہ لاناظر
بالمعروف حتی نعمل بہ ولا ننہی
عن المنکر حتی یختنبہ کلہ؟ فقال
بل مروا بالمعروف وان لم تعملوا بہ

وانهم عن المنكر وان لم تجتنبوه
كله - (اوسط صغير بضعف)
نہ ہر لیکن امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیے جاؤ۔

۲۰۸- دین ہر ایک کی خیر خواہی کا دوسرا نام ہے :

رتبیم الداری) رفعہ، ان المدین
النصیحة قلنا لمن یا رسول اللہ ؟ قال
للہ ولکتابہ ولرسولہ ولائمة
المسلمین وعامتہم ورسلم، ابو داؤد، نسائی
دین تو نام ہے خیر خواہی کا۔ ہم نے پوچھا کہ : یا رسول اللہ !
کس کی خیر خواہی ؟ فرمایا : اللہ ، قرآن ، رسول ، اولی الامر
اور عوام کی۔

۲۰۹- بیعت اسلام کی شرط خاص :

حجیر بن عبد اللہ) انیت المنی
صلی اللہ علیہ وسلم فقلت لابیاع علی الاسلام
نشرط علی الاسلام فشط علی والتمتع لكل مسلم رلة الا انما
میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر عرض کیا
کہ : بیعت اسلام کرنا چاہتا ہوں حضور نے مسجد اور باتوں
کے ہر مسلمان کی خیر خواہی کو بھی شرط اسلام قرار دیا۔

حُسن نیت اور صدق و کذب

۲۱۰- جہاد کا مقصد ہر ایسی نہ کہ غنیمت قتل :

ر علی بن سهل)..... قال علی ان
اباد حدّثہ قال بعثنا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی سرّیة فلما بلغنا المغار
استحثّثت نرسی فبیعت اصحابی
وتلقانی العی بالزینین فقلت لهم
قولوا لا الہ الا اللہ تحزبوا فقالوا
نلامی اصحابی وقالوا احرمتنا الغنیمۃ
..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو ایک
سریے میں بھیجا۔ جب ہم لوگ مقام غارت گری پر
پہنچے تو میں نے اپنے گھوڑے کو تیز کر دیا اور اپنے ساتھیوں
سے آگے نکل گیا۔ مجھے زمین کا وہ قبیلہ مل گیا۔ ان سے میں
لے کہا کہ : لا الہ الا اللہ کہہ دو تو تم محفوظ رہ جاؤ گے انہوں
نے کلمہ شہادت پڑھ لیا اور بچ گئے۔ اس پر میرے ساتھیوں نے مجھے
یہ کہہ کر ملامت کی کہ : تم نے ہم لوگوں کو مال غنیمت سے محروم کر دیا۔

جب ہم لوگ واپس آئے تو میرے اس فعل کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلا کر میرے اس فعل کی تحسین فرمائی اور فرمایا کہ: ہر انسان جس کی جان بچی کے بدلے اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے یہ یہ انعام رکھا ہے.....

فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروه بالذي صنعت فذفي فحسن لي ما صنعت وقال اما ان الله قد كتب لك من كل انسان منهو كذا وكذا..... (ذین)

۲۱۱۔ غلط مفتی اور غلط مشیر:

جو بغیر واقفیت کے فتویٰ دے تو اس غلط فتویٰ کا گناہ اس مفتی کے سر پر گا، اور جو شخص اپنے بھائی کو ایسی بات کا مشورہ دے جس کے متعلق وہ جانتا ہے کہ یہ صحیح مشورہ نہیں وہ خیانت کا مرتکب ہوتا ہے۔

رابوہر شیعہ (رفعه: من افتی بغیر علم کان امثله علی من افنا ومن اشار علی اخیه بامر یعلم ان الرشید فی غیره فقد خانہ - (البوداؤد)

۲۱۲۔ مشورہ امانت ہے:

جس سے مشورہ لیا جائے اُس کی حیثیت امین کی ہو جاتی ہے۔

ام سلمة (رفعه: المستشار متین - (رمذی، البوداؤد عن ابی ہریرہ)

۲۱۳۔ اللہ تعالیٰ کی نظر ظاہر نہیں ہوتی:

اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں یا باتوں کو نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے اعمال اور دلوں کو دیکھتا ہے۔

رابوہر شیعہ (رفعه: ان الله لا ينظر الى صوركم واثراقكم ولكن انما ينظر الى اعمالكم وقلوبكم - (قرطبی)

۲۱۴۔ ایضاً:

اگر کوئی شخص چالیس یوم مسلسل اخلاص و للہیت میں بسر کرے تو اس کے دل اور زبان سے حکمت کے چٹے اُبلنے لگتے ہیں۔

(ابن عباسؓ) (رفعه: من اخلص لله اربعین صباحاً ظهرت ینابع الحکمة من قلبه علی لسانه - (رزین)

۲۱۵۔ شک الیمنان کی طرف :

رابو الجوزاء السعدی (قلت
للحسن ابن علی ما حفظت من النسبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال حفظت
منہ دع مایبیک الی مالایبیک
فان الصدق طمانینۃ والکذب
ریبۃ - رترمذی، ناٹے)

۲۱۶۔ جھوٹ کا اثر :

رابن عمرؓ، رفعہ : اذا کذب لعبد
تباع عنہ الملک میلا من نکت ما
جاء بہ - رترمذی

۲۱۷۔ کسی کو خوش کرنے کے لیے جھوٹ بولنا :

ربمزمجہ حکیم، عن ابیہ عن
عبدہ رفعہ : ویل للذی یحدث
بالحديث یضلک بہ القوم
فیکذب ویل لہ ویل لہ (البوداؤد، ترمذی)

۲۱۸۔ دروغ گوئی کا بدترین انداز :

رسیمان بن اسید الحضرمی
رفعہ : کبرت جنایۃ ان تحدث
احاف حدیثا مولک بہ
مصدق وانت لہ بہ کاذب
(البوداؤد)

میں نے حسن بن علیؓ سے پوچھا کہ : حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کا کون سا ارشاد آپ کو یاد ہے ؟ بولے
کہ : مجھے یہ بات یاد ہے کہ : جو بات تمہیں شک
میں ڈالے اُسے چھوڑ کر وہ بات کر جس میں کوئی
شک نہ رہے کیونکہ صحیح الیمان کا ذریعہ اور جھوٹ کا
شک کا سبب ہے۔

جب بندہ جھوٹ بولتا ہے تو فرشتہ اُس کی بد بُو
سے میوں دور بھاگ جاتا ہے۔

بڑا (ناس) ہر اُس کا جو محض لوگوں کو ہنسنے کے
لیے جھوٹی باتیں کرتا ہر ایسے شخص کے لیے بربادی ہی
بربادی ہے۔

تم اپنے بھائی سے کوئی ایسی بات بیان کر دو
جس میں وہ تمہیں سچا سمجھ رہا ہو اور تم دراصل جھوٹ کہہ
رہے ہو تو یہ شدید گناہ ہے۔

سخاوت و بخل

۲۱۹۔ سخی و بخیل کا فرق :

سخی اللہ، انسان اور جنت تیزوں سے قریب ہوتا ہے اور دوزخ سے دور، اور بخیل اللہ تعالیٰ، انسان اور جنت تینوں سے دور ہوتا ہے اور آگ سے قریب۔ ایک جاہل دینی گزار اور اُحد مگر سخی اللہ کو بخیل عابد سے زیادہ پیارا ہوتا ہے۔

(ابوہریرہ) رفعہ : السخی قریب من اللہ قریب من الناس قریب من الجنة بعید من النار والبخیل بعید من اللہ بعید من الناس بعید من الجنة قریب من النار ولجاہل سخی احب الی اللہ من عابد بخیل (ترمذی)

۲۱۹۔ منفق پر خدا کا انفاق :

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ : تم دوسوں پر انفاق کرو تو میں تم پر انفاق کروں گا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ : اللہ تعالیٰ کا ہاتھ سمر ہی رہتا ہے۔ رات دن کی بارش جو دو عطل سے بھی اس میں کوئی کمی نہیں آتی۔ دیکھتے نہیں کہ زمین و آسمان کی آفرینش کے دن سے آج تک کہیں اس کے خزانے میں کمی نہیں آ سکی۔

(ابوہریرہ) رفعہ : قال اللہ تعالیٰ اَلْفَنُقْ اَلْفَنُقْ عَلَیْکَ وَقَالَ اللہ علیہ وسلم ید اللہ ملامی لا ینقصہا لَفَقَّةٌ سحاء اللیل والنہار اریتم ما نفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ینقص ما فی یدہ..... (شیخین و ترمذی)

۲۲۰۔ دولت مند خدا کی بادشاہت میں کس طرح جاسکتا ہے ؟ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیوار کعبہ کے سامنے بیٹھے تھے اور میں وہاں حاضر ہوا مجھے دیکھ کر فرمایا : رب کعبہ کی قسم وہ لوگ گھائے میں ہیں۔ میں حضور کے پاس آکر بیٹھ گیا اور تھوڑی دیر بھی نہ گزری تھی کہ میں کھڑا ہو گیا اور عرض کیا کہ : حضور پر میرے ماں باپ قربان ہوں ، وہ کون لوگ ہیں ؟ رجن کے متعلق ابھی فرمایا ہے کہ وہ لوگ گھائے میں ہیں، فرمایا : وہ لوگ جو دولت مند ہیں بجز ان دولت مندوں کے جو اپنی دولت ہر چار طرف

(ابوہریرہ) انتہیت الی النسبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو جالس فی ظل الکعبۃ فلما رانی قال ہم الاضرہ ورب الکعبۃ فخبث حق جنت فلم اتعاز ان قمت فقلت یا رسول اللہ فداک اجدی من ہم ؟ قال ہم الاضرہ امواکالا من قال هکذا هکذا هکذا من بین یدیه

راؤ خدا میں) دیتے ہیں اور ایسے لوگ بہت کم ہیں۔ اس موقع پر حضورؐ نے ہاتھوں سے اپنے آگے، پیچھے، دائیں، بائیں دینے کا ارشاد فرمایا۔

ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله و
قليل ما هم - (شعبي، ترمذی، نسائی)

۲۲۰۔ شجہ بدترین خصلت ہے :

شجہ (بخیلانہ حرص یا حرصانہ بخل) سے بچو۔ بھل
آمتیں اسی شجہ کی وجہ سے ہلاک ہوتی ہیں۔ یہ شجہ انہیں
بخل پر اکساتا تو وہ بخل کرتے اور جب غور پر آجاتا
تو غور کرتے۔

(ابن عمرؓ) رفعه : اياكم و
الشج فانها هلك من كان قبلكم
بالشج امرهم بالجل فجلوا و امرهم
بالفجور ففجروا - (ابوداؤد)

۲۲۱۔ جائداد بنانے سے بچو :

اپنی کوئی جائیداد نہ بناؤ۔ ورنہ دنیا میں پھنس
جاؤ گے۔

(ابن مسعودؓ) رفعه : لا تتخذوا الصعيعة
فترغبوا في الدنيا - (ترمذی)

۲۲۲۔ اُمت کے لیے سب سے بڑا فتنہ :

ہر اُمت کے لیے ایک ذریعہ آزمائش ہوتا
ہے اور میری اُمت کا ذریعہ آزمائش مال ہے۔

(کعب بن عیاضؓ) رفعه : ان لكامة
فتنة وان فتنة امتي المال - (ترمذی)

۲۲۳۔ مال میں مالدار کا اصلی حصہ کتنا ہے ؟ :

بندہ ”میرا مال میرا مال“ بجا رہتا ہے ،
حالانکہ مال میں اس کا حصہ صرف تین چیزیں
ہوتی ہیں : (۱) جو وہ کھا کر ہضم کر لیتا ہے ۔
(۲) پہن کر پرانا کر دیتا ہے ۔ (۳) اور کسی
کو دے کر اپنا ذخیرہ آخرت بناتا ہے ۔
ان تین چیزوں کے علاوہ جو کچھ بھی ہوتا ہے وہ
چلا جاتا ہے یا وہ اُسے دوسروں کے لیے چھوڑ جاتا ہے۔

(البہرثیۃ) يقول العبد
مالی مالی و شمالہ من مالہ
ثلاث ما اكل ما فني و لبس
ما لم اعطى ما قسني و ما سوي
ذلك فهو ذاهب تاركه للناس -

(مسلم)

۲۲۲۔ انسان کا اپنا مال کونسا ہے ؟ :

راہن مسعودی (رفعه) : اَتَيْكَو مَالُ
وَارَثَهُ اَحِبُّ اِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ قَالُوا
يَا رَسُولَ اللّٰهِ مَا مَثَلُ اَحَدِ الْاَمْثَالِ
اَحَبُّ اِلَيْهِ قَالَتْ فَاَنْتَ مَالَهُ مَا قَدَّمَ
وَمَالُ وَاَرِثْتُمْ مَا اَخَّرَ۔ (بخاری و نسائی)

حضرت نے پوچھا کہ : تم میں کون شخص ہے جسے
اپنے مال سے زیادہ اپنے وارث کا مال پیارا ہے ؟
لوگوں نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ ! ہم میں ایسا تو کوئی
بھی نہیں ہے اپنا مال زیادہ پیارا نہ ہو۔ فرمایا : تو سن لو
کہ ہر ایک کا اپنا مال وہ ہے جو وہ آگے بھیج چکا ہے
(یعنی راہِ خدا میں دے چکا ہے) اور دوسروں کا مال
وہ ہے جو اس نے رکھ چھوڑا ہے۔

۲۲۵۔ دنیا مومن و کافر کے لیے :

البرہرہ (الدینا سمجھ المؤمن
و حجة الخاف۔ (مسلم، ترمذی)

دنیا مومن کے لیے قید خانہ اور کافر کے لیے
جنت ہے۔

۲۲۶۔ حجتِ دنیا انسان کو کیا بنا دیتی ہے ؟ :

الترمذی (رفعه) : حُجَّتِ الدُّنْيَا رَأْسُ
كُلِّ خَطِيئَةٍ وَحَبِيبُ الشَّمْسِيِّ
وَالْيَوْمِ۔ (ترمذی)

دنیا کی محبت گناہوں کی جڑ ہے۔ کسی شے
کی محبت انسان کو اندھا اور بہرا کر دیتی ہے۔

۲۲۷۔ انسان کی مثال اس دنیا میں :

راہن مسعودی (مالی و الدینا ما انا
والدینا الا کراکب استظل تحت شجرة
شمر راح و شرکھا۔ (مسلم، ابوداؤد)

میرا دنیا سے کیا سروکار ہے میری اور دنیا کی
مثال ایسی ہے جیسے ایک مسافر کسی درخت کے سائے تلے
ذرا آرام کرے اور پھر اُسے چھوڑ کر چلے۔

۲۲۸۔ آخرت کے مقابلے میں دنیا کی ہستی کی مثال :

المستورد اخو بنی نہر (رفعه) : ما

آخرت کے مقابلے میں دنیا کی مثال

ایسی ہے جیسے کوئی یہ اُنہی ریعنی انگشت شہادت
سمندر میں ڈال کر نکال لے۔ پھر دیکھ کر اس
نئی کو پوچھے سمندر سے کیا نسبت ہے؟

الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل
احدكم اصبعه هذه واشار يميني
بالسبابة في اليوم فلينظر بمو
يرجع - (مسلم، ترمذی)

اخلاقِ رذیلہ

۲۲۹۔ بہادر کون ہے :

بہادر وہ نہیں جو کسی کو پچھاڑ دے، بہادر
وہ ہے جو غصے کے وقت اپنے اوپر قابو
رکھے۔

(ابوہریرہ) رفعه، ليس الشديد
بالصرعة انما الشديد الذي يملك
نفسه عند الغضب - (شیخین، موطأ)

۲۳۰۔ غصے کی حقیقت اور اس کا علاج :

..... عطیہ کا بیان ہے کہ مجھے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ : غصہ شیطانِ فعل ہے شیطان
آگ سے پیدا ہوا ہے اور آگ پانی سے بجھتی
ہے لہذا جب غصہ آئے وہ دمن کر لے۔

(ابو ائمل)..... قال لي النبي
صلى الله عليه وسلم ان الغضب
من الشيطان و ان
الشيطان خلق من نار و انما يطغى
النار بالماء فاذا اغضب احدكم فليترضا - (ابوداؤد)

۲۳۱۔ ایضاً :

دو شخصوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے آپس میں گالی گلوچ کی ہم رگ بھی وہی مڑو
تھے۔ ان دونوں میں ایک شخص دوسرے کو گالی دے رہا تھا
تو غصے سے اُس کا چہرہ لال ہو رہا تھا حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ : مجھے ایک کلمہ ایسا معلوم ہے کہ اگر وہ اُسے

سليمان بن سراد، استب رجلان
عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن
عنده فبينما احدهما يسب صاحبه
مغضباً قد احمر وجهه قال صلى الله
عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو

زبان سے ادا کرے (یا اس کا قائل ہو جائے) تو اس کا غصہ جاتا رہے۔ یعنی اگر وہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ (الرحیم کہے تو اس کا غصہ دور ہو جائے۔

قَالَهَا الَّذِي عَنْ الَّذِي يَجِدُ لَوْ قَالَ
اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ
ذَهَبَ مَا يَجِدُ..... (رثیین، البوداد)

۲۳۱۔ ترک غصہ کی نصیحت کی تکرار :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے عرض کیا کہ :
مجھے کوئی حکم فرمائیے مگر وہ ایسا مختصر ہو کہ میرے دماغ میں
آجائے۔ فرمایا : غصہ نہ کیا کرو۔ اس نے بار بار اپنا سوال
دہرایا اور حضورؐ نے ہر بار یہی فرمایا کہ : غصہ نہ کیا کرو۔

(ابو ہریرۃ) ان رجلاً قال للنبي
صلى الله عليه وسلم مرني بما مرو
اقلله على كى اعقله قال لا تغضب فود
مراد قال لا تغضب (بخاری، موطأ، ترمذی)

۲۳۲۔ غصے کا ایک اور علاج :

تعلیم و داور آسانی کو پیش نظر رکھو اور دشواری
نہ پیدا کرو۔ سبھترین بار فرمایا : اگر کسی کو طیش آجائے تو
سکوت اختیار کر لے۔

(ابن عباس) رفعه : علموا و لیسوا
ولا تقسروا اذا غضب احدكم فلیسکت
واذا غضب احدكم فلیسکت واذا غضب
احدكم فلیسکت۔ (احمد، کبیر)

۲۳۳۔ حکام کے لیے قابل غور :

اگر کسی سلطان پر غصہ سوار ہو تو سمجھ لو کہ اس
پر شیطان مسلط ہو گیا ہے۔

(محمد بن عقیقۃ) عن ابیہ عن
جدہ۔ رفعه : اذا استشاط السلطان
تسلط الشیطان۔ (احمد، کبیر)

۲۳۴۔ غیبت کی تعریف اور بہتان سے فرق :

جانتے ہو کہ غیبت کیا چیز ہے ؟ انھوں نے عرض
کیا : اللہ اور رسولؐ بہتر جانتا ہے، فرمایا : کسی کا اپنے
بھائی کے متعلق ایسی باتیں بیان کرنا جو اسے ناگوار ہوں ایک
شخص نے عرض کیا : اگر اس میں واقعی وہ بات موجود ہو جس

(ابو ہریرۃ) رفعه : اُتدرون ما
الغیبة ؟ قالوا اللہ ورسوله اعلم
قال ذکر احدکم او اخاه سہا میکره
نقال رجل ارأیت ان کان فی اخی ما اقول ؟

قال ان كان فيه ماتقول فقد اغتبتہ
وان لم يكن فيه ماتقول فقد
بعتہ - (ابوداؤد، ترمذی)

کہتا ہوں؟ فرمایا: تم جو کچھ کہو اگر وہ واقعی اس میں موجود
ہرگز یہ غیبت ہوگی۔ اور اگر اس میں وہ بات نہ ہو جو
تم کہہ رہے ہو تو یہ بہتان ہوگا۔

۲۳۶۔ شبہ غیبت پر زلزلے:

(عائشہؓ) قلت یا رسول اللہ حبك
من صفیة قصرها قال لقد قلت
كلمة لومرج بها البحر لس حته
..... (ابوداؤد، ترمذی)

میں (عائشہؓ) نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! صفیہؓ
(ام المؤمنین) کی مذمت کے لیے تو ان کا پست قامت
ہرنا ہی کافی ہے جسٹور نے فرمایا کہ: تم نے ایسی بات
کہی ہے کہ اگر اسے سمندر میں ملا دیا جائے تو وہ اُسے بھی لگا کرے۔

۲۳۷۔ مسلمان کی بے حرمتی بھی سُرخواری ہے:

(سعید بن زید) رفعہ: ان من
اربی الربوا الاستطالة فی عرض الملم
بغیو حق - (ابوداؤد)

بدترین ربا (سود) کسی مسلمان کی عزت پر
بے جا حملہ ہے۔

۲۳۸۔ چغل خور کا انجام:

(حذیقہ) رفعہ: لا یدخل الجنة
قنات - (شیخین، ابوداؤد، ترمذی)

چغل خور جنت میں نہیں جائے گا۔

۲۳۹۔ بیخ تنہیہ:

(ابن مسعودؓ) كنا عند النبی صلی اللہ
علیہ وسلم نقام رجل فوقع فیہ رجل من
بعده فقال له صلی اللہ علیہ وسلم تخلل
نقال وصبا تخلل یا رسول اللہ اُکلت
لحما؟ قال انک اکلت لحما خیک -
(کبیر)

ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے
کہ ایک شخص اُٹھ کر چلا گیا۔ دوسرے شخص نے اس
کے جانے کے بعد اس کی کچھ عیب چینی کی۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ: خلال کر لو، اس نے کہا: خلال
کس بات کا؟ کیا میں نے کوئی گزشت کھایا ہے؟ فرمایا: ہاں
تم نے اپنے جانے کا گوشت کھایا ہے۔

لہو و لہب

۲۳۰۔ کبوتر بازی :

ابو ہریرہؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم راۓ رجلاً یتبع حمامة فقال شیطان یتبع شیطانہ (البوہادی)
 حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کبوتر باز کو کسی کبوتر کے پیچھے جاتے دیکھا تو فرمایا : شیطانہ کے پیچھے شیطان لگا ہوا ہے ۔

۲۴۱۔ نشانے بازی کی مشق ذمی روح پر :

(ابن جبیر)..... ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعن من اتخذ الروح عرضاً - رشیخین، نافثہ
 جو شخص کسی ذی روح پر نشانے بازی کی مشق کرے ، اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے ۔

۲۴۲۔ اظہارِ مسرت کا ایک طریقہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا :

النبیؐ لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ تغیت الحبشۃ لقدمہ فترحا بذلک لعبوا بحراہم (البوہادی)
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینے میں تشریف لائے تو حبشیوں نے اپنے نیزوں کے کرتب دکھا کر اپنی خوشی کا اظہار کیا ۔

لعن و طعن

۲۴۳۔ مومن کی زبان کا منفی پہلو :

(ابن مسعودؓ) رفعہ : لیس المؤمن بطعان ولا لعان ولا فاحش ولا بذي - (ترمذی)
 مومن نہ لعن طعن کیا کرتا ہے ، نہ بے حیائی نہ فحش گوئی ۔

۲۴۴۔ مومن کو گالی دینے اور قتل کرنے کا فرق :

(ابن مسعود) رفعه : سباب المؤمن من فسوق وقتاله كفر - (شیحین) ترمذی، نافع

مومن کو گالی دینا فسق اور اس سے جنگ کرنا کفر ہے ۔

۲۴۵۔ کسی کو فاسق و کافر کہنے کا نتیجہ :

(ابودر) رفعه : لا یرحمہ رجل رجلاً بالفسق والکفر الا ارتدت علیہ ان لم یکن صاحبہ کذلک - (بخاری)

اگر کسی کو فاسق یا کافر کہا جائے اور وہ دراصل الیاس نہ ہو تو یہ الفاظ پلٹ کر کہنے والے ہی پر آئیں گے ۔

۲۴۶۔ کسی چیز پر لعنت کرنے کے بعد :

(ابو الدرداء) رفعه : اذا لعن العبد شیئاً صعدت اللعنة الى السماء فتعلق البواب السماء وفتحها ثم تهبط الى الارض فتعلق البوابها وفتحها فتأخذ مبینا وشمالا فاذا لم تجد مساعدا رجعت الى الذی لعن فان كان لذلک اهلا والا رجعت الى الخائلیہ - (ابوداؤد)

جب بندہ کسی پر لعنت کرتا ہے، تو وہ لعنت آسمان کی طرف جاتی ہے اور آسمان کے دروازے اس لعنت کو روکنے کے لیے بند ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ زمین کی طرف آتی ہے تو زمین کے دروازے بھی بند ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ دائیں بائیں جاتی ہے اور جب اُسے کوئی ٹھکانا نہیں ملتا تو اس کے بعد اُدھر جاتی ہے جس پر لعنت کی گئی ہے۔ اگر وہ واقعی اس لعنت کا مستحق نہ ہو، تو وہ لعنت کرنے والے کی طرف پلٹ آتی ہے ۔

۲۴۷۔ گالی کا آغاز کونے والا :

(ابو ہریرہ) رفعه : المستبان ما قالوا نعلی الباء منہما حتی یعتد المظلوم - (مسلم، ابوداؤد، ترمذی)

دو آدمی جب ایک دوسرے کو گالیاں دیتے ہیں تو ان سب گالیوں کا گناہ اس پر ہوتا ہے جو ابتدا کرے ۔ الا آنکہ مظلوم زیادتی کا مرتکب ہو ۔

۲۴۸۔ زمانے کو بُرا بھلا کہنا :

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے : یہ آدم زادے زمانے کو گالی دیتے ہیں، حالانکہ میں ہی زمانہ ہوں۔ یعنی رات اور دن میرے قبضے میں ہیں۔ دوسری روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ : جب فرزندِ آدم یہ کہتا ہے کہ یہ نامراد زمانہ، تو دراصل مجھے (اللہ کی) اذیت پہنچاتا ہے (لہذا کوئی زمانے کو نامراد نہ کہے) کیونکہ زمانہ میں خود ہی ہوں، یعنی رات اور دن کو میں ہی گردش دیتا ہوں۔

زَابُوہَرِیَّةُ (رفعه) : قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی
لِیْسَ بِنَوَادِمِ الدَّهْرِ وَاَنَا الدَّهْرُ
بِیَدِیْهِ اللَّیْلُ وَالنَّهَارُ۔ وَفِی رَوَایَۃٍ
یُّذَیْنِیْ اِبْنُ اٰدَمَ لَیْقُوْلُ یَا خَیْبَیۡلَۃُ
الدَّهْرِ فَاِنَا الدَّهْرُ اَقْلَبُ
لَیْلَہٗ وَنَهَارَہٗ۔ (رَشِیْقِیْنِ، الْبُودَاؤُد، مُوْطَأُ)

۲۴۹۔ ہوا پر لامنت کرنا :

ہوا ایک آدمی کی چادر کو اڑانے لگی تو اس نے ہوا پر لعنت کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : ہوا پر لعنت نہ کرو۔ یہ تو مامورِ مستخر ہے (یعنی ارادے سے نہیں چلتی) جو شمع کسی پر لعنت کرے اور وہ اُس کا مستحق نہ ہو تو وہ لعنت کرنے والے پر پلٹ آتی ہے۔

(ابن عَبَّاسٍ) اِنْ رَجُلًا نَادَى عَنۡتَہُ الرِّیْحُ
رَدَّ اَعۡیۡہُ فَلَعَنَہَا فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُہَا فَاِنَّہَا مَأْمُورَۃٌ
مَّسْخُورَۃٌ وَاِنَّہٗ مِنْ لَعْنِ شَیْءٍ اِلَیَّیۡنِ لَہٗ
بَاطِلٌ رَّجَعَتْ عَلَیْہِ۔ (الْبُودَاؤُد، تَرْمِذِیّ)

۲۵۰۔ مُردوں کی بُرائی کرنا :

مُردوں کو بُرا بھلا نہ کہا کرو وہ جو کچھ آگے بھیجے ہیں اُدھر ہی جاچکے ہیں۔

رِجَالُ شَیْءٍ (رفعه) لَا تَسْبُوا اَلْاَمۡواتِ
فَاِنَّہُمۡ قَدِ اَفۡضُوۡا اِلَی مَا قَدِمُوۡا۔
(بُخَارِی، الْبُودَاؤُد، تَرْمِذِیّ)

۲۵۱۔ مُردوں کی خوبیاں بیان کرنی چاہئیں :

مُردوں کی نیکیوں کا ذکر کرو اور بُرائیوں کے ذکر سے پرہیز کرو۔

(ابن عَبَّاسٍ) رَفَعَهُ : اَذۡکُرُوا اَحۡسَنَ
مَوَاتِکُمۡ وَکُفُّوا عَنْ مَسَاوِیِّہِمۡ
(الْبُودَاؤُد، تَرْمِذِیّ)

۲۵۲۔ اُونٹنی پر لعنت :

(عمران بن حصینؓ) بینا النبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اسفارہ و
امراۃ من الانصار علی ناقہ لها
فضجرت فلعننها فسمع ذلک
صلی اللہ علیہ وسلم فقال خذوا ما
علیہا ودعوها فانہا ملعونۃ قال
عمران فکأنی اراها الان تمشی فی
الناس ما یعرض لها احد۔ (مسلم، ابوداؤد)

ایک سفر کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ ایک انصاریہ عورت بھی اپنی اُونٹنی پر
سوار تھی۔ اُس کی کسی بات سے زحج ہو کر اُس
نے اپنی اُونٹنی پر لعنت کی۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے یہ سنا تو فرمایا : اسے نیچے اتار کر
چھوڑ دو۔ یہ معلوم ہے۔ اس وقت میری (عمران کی)
آنکھوں کے سامنے وہ منظر ہے کہ وہ لوگوں میں
پیدل چلی جا رہی ہے اور کوئی اُس کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔

حسد بگمانی و پردہ دری

۲۵۳۔ حسد رشک کے دو جائز موقعے :

ابن مسعودؓ لا حسد الا فی
اشنتین رجل اتاه الله الحکمة
فهو یقضى بها ویعلمها ورجل اتاه
الله مالا فسلطه علی هلكته فی الحق۔
(شیخین)

(حسد و رشک) مرت دو موقعوں پر غیر مقرر ہو سکتا
ہے : ایک تو ایسے آدمی سے جسے اللہ نے حکمت دی
ہو اور وہ اُسی کے مطابق فیصلے دیتا ہو اور اُسی
کی تعلیم دیتا ہو، دوسرے اُس آدمی سے جسے اللہ
نے مال دیا ہو اور وہ اسے راسخ میں فنا کرنے
کے درپے ہو۔

۲۵۴۔ حسد کا انجام :

(ابو ہریرہؓ) رفعه : ایاکم والحسد
فان الحسد یأکل الحسنات کما تأکل النار
الحطب اوقال العشب۔ (البرداؤد)

حسد سے بچو! یہ نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا
ہے جس طرح آگ لکڑی کو۔

۲۵۵۔ بدگمانی، ایک مسلمان دوسرے کے لیے کیا ہو؟ :

بدگمانی سے بچو! کیونکہ یہ سب سے بڑا جھوٹ ہے۔
 ڈرہ بھی نہ لیا کرو۔ تاہم خود غرضی، حسد، بغض اور
 دشمنی نہ کیا کرو۔ اللہ کے بندے اور بھائی بھائی
 بنے رہو۔ جیسا کہ حکم الہی ہے: مسلمان، مسلمان کا
 بھائی ہے، ایک مسلمان دوسرے پر ظلم نہیں کرتا،
 اُسے بے یار و مددگار نہیں چھوڑتا اور اس کی تحقیر
 نہیں کرتا۔ پھر اپنے دل کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا
 کہ: تقویٰ اس جگہ ہوتا ہے، اس جگہ ہوتا ہے، اس
 جگہ ہوتا ہے۔ کسی کی طرف سے شر ہونے کے
 لیے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی
 کی تحقیر کرے۔ ہر مسلمان کا خون آبرو اور مال
 دوسرے مسلمان پر حرام ہے۔ اللہ تمہارے جسموں
 شکلوں اور عملوں کو نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے دلوں
 کو دیکھتا ہے۔

(البہرہ فیہ) رفعہ، ایا کمر والنظن
 فان الظن اکذب الحدیث
 ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا
 ولا تباعدوا ولا تدابروا وكونوا
 عباد الله اخوانا كما امرکم المسلم
 اخو المسلم لا یظلمہ ولا یخذلہ ولا
 یحقرہ التقویٰ ههنا التقویٰ ههنا
 التقویٰ ههنا ویشیرہ الی صدرہ
 حسب امرئ من الشر ان یحقر اخاه
 المسلم کل المسلم علی المسلم حرام
 دمه وعرضه وماله ان الله لا
 ینظر الی اجساد کمر ولا الی صورکم
 اھمالکم وکن ینظر الی قلوبکم۔
 (لستہ الا الساعۃ)

۲۵۶۔ تین دن سے زیادہ ترک کلام کیے رہنا :

مومن کے لیے یہ حلال نہیں کہ دوسرے
 مومن سے تین دن سے زیادہ قطع تعلق کیے
 رہے۔ اگر تین دن ہر باتیں تو چاہئے کہ وہ
 اُس سے ملے اور اُسے سلام کرے۔ اگر وہ
 سلام کا جواب دے دے تو دونوں ہی اگر
 میں شریک ہوں گے اور اگر جواب نہ دے تو
 خود گناہ کی لپیٹ میں آجائے گا۔

(البہرہ فیہ) رفعہ، لا یجیل لثمن
 ان یمجر مؤمناً فوق ثلاث فان
 مرتبہ ثلاث فلیلقہ ولیسلم علیہ
 فان رد علیہ فقد اشتقک فی الاجرد
 ان لم یرد علیہ فقد باء بما لا شئ۔
 (ابوداؤد)

۲۵۷۔ مومن کی حرمت کا قیام :

راہِ عمرؓ صعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم المنبر فنادی بصوت رفیع فقال یا معشر من اسلم بلسانہ ولم یفیض الایمان الی قلبہ لا تؤذوا المسلمین ولا تفسدوہم ولا تتبعوا عوراتہم فان من یتبع عورة اخیه المسلم یتبع اللہ عورته ومن یتبع اللہ عورته یفضحہ ولو فی جوف رحلہ وقال نافع ونظر ابن عمرؓ یمایا الی الکعبۃ فقال ما اعظمک وما اعظم حرمتک والمومن اعظم حرمة عند اللہ منك۔ (ترمذی)

۲۵۸۔ کسی کی مصیبت پر خوش ہونے کا انجام :

روائے ابن الاسقع (رفعه) لا تظہر الشامتۃ باخیک فی عافیہ اللہ ویتبلیک۔ (ترمذی)

۲۵۹۔ بلیغ اندازِ تنبیہ :

رعائشۃؓ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغه عن الرجل لم یقل ما بال فلان؟ ولكن یقول ما بال اقوام یقولون کذا وکذا۔ (ابی داؤد)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار منبر پر چڑھ کر زوردار آواز میں پکار کر فرمایا کہ: اے وہ لوگو! جو زبان سے اسلام لے آئے ہو اور دل میں ابھی ایمان نہیں اُترا ہے! مسلمانوں کو اذیت نہ پہنچاؤ، ان کو شرمندہ نہ کرو اور ان کی پردے کی باتوں کے پیچھے نہ پڑو۔ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے پردے کی باتوں کے پیچھے پڑتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی پردہ دری کر کے رسوا کرے گا خواہ وہ اپنے گھر میں کیوں نہ بند ہو۔

نافعؓ کا بیان ہے کہ: حضرت ابن عمرؓ نے ایک دن کعبہ کو دیکھ کر فرمایا: تیری شان اور تیرا احترام زبردست ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی نظروں میں ایک مسلمان کا احترام تجھ سے بھی زیادہ ہے۔

اپنے بھائی کی مصیبت پر خوشی کا اظہار نہ کیا کرو۔ ورنہ اُسے تو اللہ عافیت دے دے گا اور تمہیں اُسی میں مبتلا کر دے گا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ: جب کسی کی کوئی شکایت پہنچتی تو یہ کہیں نہ فرماتے کہ: فلاں شخص کا کیا حال ہے بلکہ یوں فرماتے کہ: ان قوموں کا کیا حال ہے جو ایسا کہتے ہیں یا ایسا کہتے ہیں)

تکبر و ریاکاری وغیرہ

۲۶۰۔ تکبر اور جمال پسندی کا فرق :

(ابن مسعودؓ) رفعه : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر
فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون
ثوبه حسنا و نعله حسنا قال ان
الله جميل و يحب الجمال الكبر
بطر الحق و قبيح الناس - (مسلم،
ترمذی، ابوداؤد)

جس کے دل میں رائی برابر بھی کبر ہو گا وہ
بہشت میں نہیں جائے گا۔ ایک شخص نے کہا کہ:
انسان تو یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کپڑا چمکتا اچھا
ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اللہ
جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے۔ یہ کبر
نہیں۔ بلکہ انکار حق اور لوگوں کو نگاہ حقارت
سے دیکھنا کبر ہے۔

۲۶۱۔ ریاکاری کا ٹھکانا :

(ابوہریرہؓ) رفعه : تعوذوا بالله
من حب الحزن قالوا وما حب الحزن؟
قال واد في جهنم تتعوز منه جهنم
كل يوم مائة مرة قيل ومن يدخله؟
قال القراء المملون باعمالهم -
(ترمذی)

”حب حزن“ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو لوگوں
نے پوچھا کہ ”حب حزن“ کیا چیز ہے؟ فرمایا: جہنم
کا ایک طبقہ ہے جس سے خود دو درجہ ہر روز سوا
پناہ مانگتی ہے۔ پوچھا گیا کہ: اس میں جائے گا کون؟
فرمایا: ریاکار قراء۔

۲۶۲۔ پوشیدہ نیکی کے ظاہر ہوجانے پر خوشی :

(ابوہریرہؓ) ان رجلا قال يا رسول
الله الرجل يعمل فيسرنا فما اطلع
عليه اعجبه ذلك فقال صلى الله
عليه وسلم له اجران اجر السرو

ایک شخص نے پوچھا کہ: یا رسول اللہ! بعض
اوقات انسان چھپا کر نیک عمل کرتا ہے۔ لیکن جب
وہ ظاہر ہو جاتا ہے تو اُسے خوشی ہوتی ہے (یہ
ریا کاری تو نہیں؟) فرمایا: اس کے لیے دوہرا اجر ہے

اجرا العلانية - (ترمذی)

۲۶۳۔ اکبر الکبائر :

ایک پرشیدہ مکھن کا اور دوسرا ظاہر ہو جانے کا۔

(ابو بکرؓ) رفعه : الا انبئکم
باکبر الکبائر ثلاثا الا شرک
باللہ وعقوق الوالدین الا دھمادة
الزور وقول الزور وکان متکما
فجس وما زال یکرر ما حقه تلنا
لیتہ سکت -

(شیخین، ترمذی)

۲۶۴۔ نو کبائر :

(عبید بن حمیرؓ) عن ابیہ : ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قد
سأله رجل عن الکبائر فقال هن
تسع مذکر الشکر والسعر وقتل
النفس واکل الربوا واکل مال الیتیم
والموتل یوم الزحف وقذف المعصنات
وعقوق الوالدین واستحلال البیت الحرام
تبلتکم احياء وامواتا - (ربین)

۲۶۵۔ علامات نفاق :

(ابن عمرؓ بن العاص) رفعه : اربع
من کن فیہ کان منافقا حالما و
من کانت فیہ خصلة منهن کانت
فیہ خصلة من النفاق حق یدعها

میں تین سب سے بڑے گناہوں (اکبر الکبائر) کی
نشان دہی نہ کروں؟ یہ تین بار دہرانے کے بعد فرمایا کہ:
یہ گناہ ہیں: اللہ کے ساتھ شرک کرنا اور والدین کی نافرمانی اور من و جہول گوئی
اور جھوٹا بیان بھی حضورؐ اُس وقت ٹیک لگائے ہوئے تھے۔
پھر اٹھ بیٹھے اور اس کی (یعنی جہول گوئی) اور جھوٹے
بیان کی) اتنی بار تکرار فرماتے رہے کہ ہم لوگ دل میں کھنے
لگے کہ کاش! حضور صلی اللہ علیہ وسلم اب بس فرمائیں۔

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کبائر
دہت بڑے گناہوں) کو دریافت کیا کہ وہ کون کون سے
ہیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ نوہیں
(۱) شرک (۲) سحر (۳) قتل نفس (۴) سود خوری (۵) قبیح
مال کھانا (۶) جہاد کے موقع پر فرار اختیار کرنا (۷) پاکہ آن
عورتوں پر تمت لگانا (۸) والدین کی نافرمانی کرنا (۹) کوبہ اللہ
میں خلاف حرمت کام کرنا، خواہ زندوں کے ذریعے
سے یا مردوں کے۔

چار خصلتیں ایسی ہیں جو کسی کے اندر یکجا ہوں تو وہ
یکجا منافق ہوتا ہے۔ اور اگر کسی میں ایک خصلت ہو تو اس
میں نفاق کی ایک خصلت ہوگی تا آنکہ وہ اُسے ترک کرے۔ (۱) جب
ایں بتایا جائے تو خیانت کرے (۲) بات کرے تو جھوٹ بولے۔

(۲) جب معاہدہ کرے تو عہد شکنی کرے اور (۴) جب جھگڑے تو حد سے تجاوز کر جائے۔

اذا ائتمن خان واذا حدث كذب
واذا عاهد عدوا اذا خصم
فجر۔ (لستة الامالكا)

جھگڑنا

۲۶۶۔ مناظرہ قوموں کی بربادی ہے :

ہدایت کے بعد وہی قوم گمراہی کی طرف آتی
ہے جن میں جھگڑنے کی عادت پیدا ہو جاتی ہے
اس کے بعد حضورؐ نے یہ آیت پڑھی : (ترجمہ)
اے رسول! یہ لوگ محض جھگڑنے کے لیے آپؐ پر
مضبطل چاہا کرتے ہیں۔ یہ لوگ ہیں ہی جھگڑالو۔

راہوا مائۃ ما ضل قوم بعد
ہدے كانوا علیہ الاوتوا الجدل
ثم تلا ما ضربوه لك الاحد
لا بل هم قوم خصمون -
(ترمذی)

۲۶۷۔ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ قابل نفرت :

اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ قابل نفرت
وہ لوگ ہیں جو جھگڑنے میں سب سے زیادہ بڑھ چڑھ
کر ہیں۔

رہائشۃ رفعته : ان البغض
الرجال الى الله الالد الخصم۔
رشیخ، ترمذی، ناٹے

نام اور کنیت

۲۶۸۔ ناموں میں جمالیاتی رعایت :

تم لوگوں کو بروز قیامت تمہارے اور تمہارے
آباؤ کے نام سے بلایا جائے گا۔ اس لیے اپنے نام
اچھے رکھو۔

(ابوالدرداء) رفعه : انکم تنصرون
يوم القيامة باسمائکم واسماء آباائکم فاحضروا
السمائکم۔ (ابوداؤد)

۲۶۹۔ شاہنشاہ کا لقب فیل ترین نام ہے :

رابوہر شقی دفعہ : ان اخنع اسم
عند اللہ رجل تستی ملک الا ملاک
لا ملک الا اللہ قال سفیان مثل شاہنشہ
(شعبان، البوداد، ترمذی)

۲۷۰۔ ناموں میں زوق نبوی :

(یحییٰ بن سعید) ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال للفقہ تحلب من
یحلب هذه ؟ فقام رجل فقال له
صلی اللہ علیہ وسلم ما اسمک ؟
قال مرة فقال له اجلس ثم قال من
یحلب هذه ؟ فقام رجل فقال له
صلی اللہ علیہ وسلم ما اسمک ؟ قال
حرب فقال له اجلس ثم قال من
یحلب هذه ؟ فقام رجل فقال له
صلی اللہ علیہ وسلم ما اسمک ؟ قال
یعیش فقال له احلب - (مالک)

اللہ تعالیٰ کے نزدیک ذیل ترین نام جو کوئی
رکھ سکتا ہے ملک الاملاک (شاہنشاہ) ہے۔ بادشاہ
اللہ کے سوا کوئی نہیں۔ سفیان نے اس کی مثال میں
لفظ ”شاہنشاہ“ بتایا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسرے جانے
والی اونٹنی کو دیکھ کر ایک بار فرمایا کہ : اس اونٹنی
کا دودھ کون دوسے گا۔ ایک شخص اٹھا تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے پوچھا : تمہارا نام کیا ہے ؟ عرض کیا : برو
(کر دی چیز) فرمایا : تم بیٹھو۔ اس کے بعد پوچھا : اسے
کون دوسے گا ؟ ایک دوسرا آدمی کھڑا ہوا، پوچھا : تمہارا
نام ؟ عرض کیا : حرب (جنگ) فرمایا : تم بھی بیٹھو۔
پھر دریافت فرمایا : کون اسے دوسے گا ؟
تیسرا اٹھا۔ فرمایا : تمہارا کیا نام ہے ؟ عرض کیا :
یعیش (رجتا ہے) فرمایا : تم دوسرے۔

۲۷۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل بُرے ناموں کے ساتھ :

(سائستہ) ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم کان یغیر الاسم القبیح - ترمذی
حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبیح ناموں کو بدل دیا
کرتے تھے۔

۲۷۲۔ حسن بیان اور اچھے شعر کی قدر افزائی :

(ابن عباس) جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی

آیا۔ بڑے اچھے انداز میں گفتگو کرنے لگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بعض گفتگو میں مبادو اور بعض شعروں میں حکمتیں ہوتی ہیں۔

علیہ وسلم فجعل یتکم بسلام فقال
ان من البیان سمرادان من الشعر
حکماً۔ رشیخین، مترمذہب

شعر کہنا اور سننا

۲۶۳۔ لبید کا حقیقت آگاہ مصرعہ:

سب سے زیادہ سچی بات جو کوئی شاعر کہہ
سکتا ہے وہ وہ ہے جو لبید نے ایک مصرعے میں کہی ہے کہ
”الا کل شیء ما خلا الله باطل“ (یاد رکھو اللہ کے سوا
ہر شے باطل ہے) یہ ابن ابی الصلت تو قریب قریب اسلام
لے ہی آیا تھا۔

(البوہریۃ) رفقہ: اصدق کلمۃ
قالها الشاعر کلمۃ لبید ”الا کل شیء
ما خلا الله باطل“ وکاد ابن ابی الصلت
یسلم۔
(شیخین، مترمذہب)

۲۶۴۔ مضمون کے لحاظ سے نظم و نثر میں کوئی فرق نہیں:

شعر کی حیثیت عام گفتگو (نثر) جیسی ہے۔ جو بات
نثر میں اچھی ہے وہ شعر میں بھی اچھی ہے۔ اور جو اس میں
بُری ہے اس میں بھی بُری ہے۔

راہِ عمری رفقہ: الشعر بمنزلة
الکلام فکلمۃ کلمۃ الکلام وتبیحہ کتب
الکلام۔ (اوسط)

زہد و فقر وغیرہ

۲۶۵۔ حبِ جاہ و مال کی قابلِ غور تمثیل:

دو خوشخوار بھڑیلوں کا کسی زخم کو چاٹ چاٹ
کر خراب کرنا زخم کے لیے اتنا مضر نہیں جتنی مضر
ایک مسلمان کے دین کے لیے حبِ جاہ و مال

راہِ عمری رفقہ: ما ذئبان صاریان
فی حضیرۃ یا کلام و یفسد ان
بأضر فیہا من حب الشرف و جلال

ہے۔
دو بھڑیئے اگر کسی غلے میں چھوڑ دیئے جائیں
تو وہ اس کے لیے اتنے فساد انگیز نہیں بنتی
انسان کے دین کے لیے مال و جاہ کی ہوس
ہے۔

فی دین المرء المسلم - (سباز)
رکعب بن مالک (ماذنبان جائعان
ارسلانی عنہم بافسد لہما من حرص
المرء علی المال والشرط لدینہ -
ترمذی، دارمی، احمد)

۲۶۶- میانہ رومی :

میانہ رومی اختیار کرنے والا کبھی محتاج
نہیں ہوتا۔

(ابن عباسؓ) رفعہ : ما عال
مقتصد قنط - (کبیر) اوسط بلین)

۲۶۷- بڑھاپے میں کیا چیز جوان ہو جاتی ہے ؟ :

فرزند آدم بوڑھا تو ہو جاتا ہے ، مگر اس کی
دو چیزیں جوان ہو جاتی ہیں :-
(۱) ایک مال کی حرص
اور (۲) دوسرے زندگی کی ہوس۔

(النسائی) بیہرم ابن آدم ویشیت
معہ اثنتان الحرص علی المال
والحرص علی العمر -
(شیخین، ترمذی)

۲۶۸- انسانی ہوس کم نہیں ہوتی :

اگر فرزند آدم کے پاس دو میدان بھی مال سے
بریز ہو جائیں ، تو وہ چاہتا ہے کہ ایک میدان بھر
مال اور ہو جائے۔ فرزند آدم کا شکم مٹی (قبر) ہی سے
بھرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اسی کی طرف توجہ فرماتا
ہے جو اس کی طرف رجوع کرے۔

(النسائی) رفعہ : لو کان لابن آدم
رادیان من مال لا بتغی لہما ثالثا
ولا یملأ جوف ابن آدم الا التراب
ویتوب اللہ علی من تاب -
(شیخین، ترمذی)

زقائق و مواعظ وغیرہ

۲۶۹- اُمید ہیم والے کو خوشخبری :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک نوجوان کے ہاں تشریف

(النسائی) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

لے گئے جو جان بلب تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: تم اپنے آپ کو کس حال میں پاتے ہو؟ عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ سے تو اچھی اُمیدیں رکھتا ہوں۔ البتہ اپنے گناہوں سے خوف آتا ہے۔ حضور نے فرمایا: موت و حیات کی اس جنگ کے مرتفع پر جس بندے کے دل میں بھی یہ دونوں (امید و بیم) کیفیتیں یک جا ہو جائیں۔ اس کی اُمیدیں اللہ تعالیٰ پوری فرما دیتا ہے اور خوف سے بچا لیتا ہے۔

دخل علی شاب۔ وهو فی السموت نقال
کیئت تجدد؟ قال: رجو اللہ یا رسول
اللہ وافی اخاف ذنوبی فقال
صلی اللہ علیہ وسلم لا یجتمعان
فی قلب عبد فی مثل هذا الوطن
الا اعطاه اللہ ما یرجو منه و
امنہ مما یخاف۔ (ترمذی)

۲۸۰۔ مرکز فکر کے فرق کے نتائج :

جس کا مرکز فکر آخرت ہو اللہ تعالیٰ اس کے دل میں غنا پیدا کر دیتا ہے اور اس کے منتشر شیرازے کو سمیٹ لیتا ہے اور دنیا ذیل ہو کر اس کے پاس آتی ہے اور جس کی ساری توجہ دنیا کی طرف ہو اس کی محتاجی کو اس کی آنکھوں کے درمیان رکھ دیتا ہے۔ اور اس کے شیرازے کو پراگندہ کر دیتا ہے اور اس کے پاس دنیا اتنی ہی آتی ہے جتنی مفقود ہوتی ہے۔

(الترمذی) رفعہ من کانت الاخرة
ھمہ جعل اللہ غناہ فی قلبہ وجمع علیہ
شملہ وامتتہ الدنیا وھی راعیۃ و
من کانت الدنیا ھمہ جعل اللہ فقرہ
بین عینیہ وشرق علیہ شملہ
ولم یأتہ من الدنیا الا ما تدرلہ۔
(ترمذی)

۲۸۱۔ محتاجی کیسے ختم ہوتی ہے؟

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے: اے فرزند آدم تو پوری فراغت کے ساتھ میری عبدیت اختیار کر لے تو میں تیرے سینے کو غنا سے سمور کر دوں گا اور تیری محتاجی کو ختم کر دوں گا، اور اگر تو ایسا نہ کرے گا تو تیرے ہاتھوں کو کا دبا رہیں چھٹائے رکھوں گا۔ مگر تیری محتاجی کو ختم نہ ہونے دوں گا۔

رابوہریرۃ) رفعہ، یقول اللہ
تعالیٰ ابن آدم تفرغ لعبادتی
أملأ صدرك غنی و اسد
فقرک والا تفعل ملأت یدیک
شغلا ولم اسد فقرک۔
(ترمذی)

۲۸۲ - فقیہ کون ہے ؟ :

مُن تو کہ جس تلاوت میں تدبیر نہ ہو، اور جس عبادت میں تفقہ نہ ہو اُس میں کوئی خیر نہیں۔ مکمل فقیہ وہ ہے جو لوگوں کو رحمت الہی سے مایوس نہ کرے اور گرفتِ خداوندی سے بے پروا نہ کرے، اور قرآن حکیم کو غیر قرآن کی طرف راغب ہونے کے لیے نہ چھوڑ دے۔

(علیؑ) قال الا خیر فی شراۃ
لیس ینہا استدس ولا فی عبادۃ لیس
نیہا تفقہ الفقیہ کل الفقیہ من
لم یقنط الناس من رحمۃ اللہ ولم
یؤمنہم من مکر اللہ ولم یدع
القرآن رغبۃ عنہ الی ماسواہ۔
(رزین)

۲۸۳ - نصیحتِ مسیح علیہ السلام :

عیسیٰ ابن مریمؑ کہا کرتے تھے کہ : ذکرِ الہی سے خالی ہو کر زیادہ باتیں نہ بناؤ ورنہ تمہارے دل سخت ہو جائیں گے۔ سخت دل اللہ تعالیٰ سے دُور ہوتا ہے۔ لیکن تم اس حقیقت کو سمجھتے نہیں اور لوگوں کے گناہوں کو اس طرح نہ دیکھو گویا کہ تم دب ہو بلکہ اپنے گناہوں پر اس طرح نظر رکھو کہ جیسے تم بندے ہو۔ انسان آزمائشوں میں بھی پڑتا ہے اور عافیت بھی حاصل کرتا ہے۔ لہذا آزمائشِ دالوں پر رحم کرو اور عافیت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو۔

(مالکؑ) بلغہ : ان عیسیٰ بن مریم
کان یقول لا تکثروا الکلام بغیر
ذکر اللہ فتقسو قلوبکم فان القلب
القاسی بعید من اللہ ولکن لا تعلمون
ولا تنظروا فی ذنوب الناس
کأنکم ارباب النظر وافی ذنوبکم
کأنکم عبید فانما الناس مبتل
ومعافی فارحموا اهل البلاد
احمدوا اللہ علی العافیۃ (رزین)

www.KitaboSunnat.com

۲۸۴ - نصیحتِ لقمان حکیم :

لقمان حکیم نے اپنے صاحبزادے سے کہا تھا کہ اے فرزند! لوگوں سے جس بات کا وعدہ کیا گیا تھا اسے بہت دن گزر گئے۔ لیکن وہ آخرت کی طرف بڑی تیزی سے جا رہے ہیں۔ جب سے تمہارا وجود تہا تم دنیا کو پیچھے

(مالکؑ) ان لقمان قال لابنہ یا
بنی ان الناس قد تطاول علیہم
ما یوسدون دہم الی الا خق سزما
ذہبون وانک قد استدبرت الدنیا

چھوڑتے جا رہے ہو اور آخرت کی طرف بڑھتے جا رہے ہو۔ وہ گھر جس کی طرف تم جا رہے ہو اس گھر سے زیادہ قریب تر ہے جس سے تم نکل رہے ہو۔

منذ كنت واستقبلت الآخرة وان
دارا تسير اليها اقرب اليك من
دار تخرج عنها - (ردین)

۲۸۵۔ زمین پر گناہ اور آسمان پر نام آور:

علم کا سرچشمہ بنو اور ہدایت کی شمع، گھر کا
ٹماٹ بنو اور رات کا چراغ، ہوا و دل اور کہن و پوش
بنو۔ اس طرح آسمان والوں میں تو پہچان لیے جاؤ
گے اور زمین والوں سے پوشیدہ رہو گے۔

(ابن مسعودؓ) كونا يابيع العلم
مصابيح الهدى احلاس البيوت
سج الليل جدد القلوب خلقين
التياب تعرفون في اهل السماء
وتخفون على اهل الارض - (دارمی)

۲۸۶۔ کام کی باتیں:

جہالت کے ساتھ جو عبادت کرتا ہے اس کا
فساد اس کی اصلاح سے زیادہ ہوتا ہے اور جو اپنی
گفتگو کا مقابلہ اپنے عمل سے کرے اس کی گفتگو کم ہو
جاتی ہے۔ صرف وہی گفتگو ہرق ہے جہاں گفتگو مفید
ہو۔ اور جو شخص جھگڑوں کو دین کا مقصد بناتا ہے اس
کی رائے بدلتی رہتی ہے۔

رعبين عبد العزيز من تعبد
بغير علم كان ما يفسد اكثر مما
يصلح ومن عد كلامه من عمله
قل كلامه الا نبيا يعنيه ومن جل
دينه غرضا للخصومات كثر
تنقله - (دارمی)

۲۸۷۔ ذکر الہی کی قدر و قیمت (عجیب اسوہ)

ابو طلحہؓ اپنے باغ میں نماز ادا کر رہے تھے کہ دُئی
راکب قمر کی چڑیا اڑتی ہوئی آگئی اور باہر نکلنے کے لیے
ادھر سے ادھر راہ ڈھونڈنے لگی۔ اُسے کوئی راستہ نہ
ملتا تھا (یعنی باغ بہت گناتھا) ابو طلحہؓ کو اس پر
حیرت ہوئی اور کچھ دیر نگاہ اس کی طرف جی رہی۔ پھر اپنی
نماز کی طرف وصال دیا اور انھیں پتہ نہ چل سکا کہ کتنی رکعتیں پڑھیں۔

عبد الله بن ابي بكرؓ ان اباطمة
كان يصلي في حائط له فطار دُئى
فطفق يتردد يلقس عن جنان فلا يجد
فاجابه ذلك فتبعه بصره ساعة
ثم رجع الى صلاته فاذا هو لا يدريكم
صلى فقال لقد اصابني في مالي هذا

فتنة فناء الى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر له الذم اصابه في صلته
وقال يا رسول الله هو صدقة فضعه
حيث شئت - (رمالك)

۲۸۸- حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا :

(عتبہ بن عبید) رفعہ :
لوان رجلا يَخْرُ على وجهه من
يوم ولد الى يوم يموت في مرضاة
الله تعالى لحقيره يوم القيامة
(احمد)

۲۸۹- چار بدختیاں :

(النسائی) رفعہ : اربعة من الشقاء
جمود العين وفساوة القلب وطول
الامل والحرص على الدنيا (بزار يضعف)

۲۹۰- پانچ نصیحتیں :

(ابوہریرہ) رفعہ : من يأخذ
هذه الكلمات فيعمل بهن اربعين
من يعمل بهن ؟ قال ابو هريرة
قلت انما يا رسول الله
فأخذ بيدي وعده خسة
نقال انني المعادم تكن عبد الناس
وارض بما قسم الله لك تكن اغني
الناس واحسن الى جارك تكن مؤمنا

انہوں نے کہا کہ : میرے مال نے مجھے نفع میں ڈال دیا۔ اس
کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی
نماز کا یہ حادثہ بیان کیا اور عرض کیا کہ : یا رسول اللہ !
یہ باغ کا رخیر میں دیتا ہوں اُسے حضورؐ جہاں چاہیں کام
میں لائیں ۔

اگر ایک شخص اپنی پیدائش کے دن سے لے
کر موت کے وقت تک اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی
میں اپنی جیسیں نیاز گھستا رہے ، تو قیامت کے دن
اُسے بھی بہت کم تر سمجھے گا ۔

چار باتیں بڑی بدبختی کی ہیں : (۱) آسرو کا نہ بکھنا
(۲) دل کا سخت ہونا (۳) آرزوؤں کا دراز ہونا اور
(۴) دنیا کی ہوس ہونا ۔

کون یہ کلمے قبول کرتا ہے ، جن پر وہ خود عمل کرے
یا کسی عمل کرنے والے کو تباہ دے ؟ ابو ہریرہؓ نے
عرض کیا کہ : میں یا رسول اللہ ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے میرا ہاتھ پکڑ کر پانچ باتیں بتائیں : (۱) حرام باتوں
سے بچو تو سب سے بڑھ کر عابد بن جاؤ گے (۲)
اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تمہاری قسمت رکھی ہے ، اس پر
راضی و شاکر رہو تو سب سے زیادہ غنی ہو جاؤ گے (۳)
اپنے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک کرو ، تو مومن بن جاؤ گے ۔

(۴) تمام انسانوں کے لیے وہی پسند کردہ ہوا اپنے لیے کرتے ہو تو مسلم بن جاذگے (۵) اور زیادہ ہنسنا کر دے۔ کیونکہ اس سے دل مُردہ ہر جاتا ہے۔

ذَاحِبٌ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ
مُسْلِمًا وَلَا تُكْثِرِ الصَّخَاكَ فَنَانَ
كَثْرَةُ الصَّخَاكِ تَهْمِيْتُ الْقَلْبِ (ترمذی)

۲۹۱۔ نوا احکام:

میرے رب نے مجھے ان نوبانوں کا حکم دیا ہے۔
(۱) باطن اور ظاہر ہر حال میں خدا کا ڈر ہو (۲) خوشی اور غصے میں عدل باقی رہے (۳) غنا اور فقر ہر ایک میں میانہ روی باقی رہے (۴) قطع رحمی کرنے والے کے ساتھ بھی صلہ رحمی ہو (۵) محروم رکھنے والے کو بھی حق دیا جائے (۶) نیابتی کرنے والے سے درگزر ہو۔
(۷) خاموشی میں نکر ہو (۸) گفتگو میں ذکر الہی ہو (۹) نگاہ میں عبرت پذیری ہو اور امر بالمعروف ہو۔

(البوصیثۃ، رفعہ: امر فی ساری)
یتبع (۱) خشية الله في السر والعلانية (۲) وكلمة العدل في الرضا والغضب (۳) والقصد في الفقر والغنى (۴) وان ابل من قطعني (۵) واسطى من حرمني (۶) واعفوه من ظلمني (۷) وان يبكون حسرتي فكرا (۸) ونطقي ذكرا (۹) ونظري عبرة وامر بالمعروف - (سارین)

۲۹۲۔ بدی کا علاج کس طرح ہو؟:

تم جس حال میں بھی ہو تقویٰ اللہ کو اختیار کیے رہو۔ بُرائی کو نیکی کے ذریعے مٹاؤ اور تمام انسانوں سے اچھے اخلاق سے پیش آؤ۔

(البودذ) رنہ: اتق الله حید:
مالنت واشبع السيئة الحسنة
تبعهما وخالفني الناس بخلق حسن -
(مش مدحہ)

۲۹۳۔ شاکر و صابر عند اللہ کون ہوتا ہے؟:

وخصلتين اليه هي كرجس في موجوده من اللہ تعالیٰ اسے شاکر و صابر قرار دیتا ہے۔ اور جس میں یہ نہ ہوں، اسے صابر و شاکر کی فہرست میں نہیں لکھتا۔ جو شخص دین میں اپنے سے برتر کو دیکھے اور اس کی پیروی کرے

(ابن عمر بن العاص) رفعہ:
خصلتان من كانتا فيه كتبه الله
شاكرا صابرا ومن لم تكونا فيه
لم يكتبه الله شاكرا ولا صابرا من

اور دنیا میں اپنے سے کمتر کو دیکھے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اسے زیادہ دیا ہے اس پر شکر کرے، تو اللہ تعالیٰ اُسے صابر و شاکر لکھ دیتا ہے۔ اور اس کے برعکس جو شخص دین میں اپنے سے کمتر کو دیکھے اور دنیا میں اپنے سے بتر کو دیکھ کر اپنی کمی پر افسوس کرے، اللہ تعالیٰ اُسے شاکر و صابر نہیں لکھتا۔

نظرفی دینہ الی من هو فوقه فاقته
به ونظرفی دنیا الی من هو دونه
فحمد الله علی ما فضلہ علیہ
کتبه الله شاکراً صابراً ومن
نظرفی دینہ الی من هو دونه فی دینہ
الی دینہ الی من من هو دونه ونظرفی دنیا الی
من هو فوقه ناسفه علی ما فاته منه لم یکتبه
الله شاکراً ولا صابراً۔ (ترمذی)

۲۹۴۔ نجات کی رُوح کیا ہے؟

میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! نجات کیا ہے؟ فرمایا: اپنی زبان پر قابو رکھو، تمھارا گھر کشادہ رہے۔ اور اپنی خطاؤں پر آنسو بہاؤ۔

(عتبۃ بن عامر) قلت یا رسول
الله ما النجاة؟ قال امسک عینک
لسانک ولیسک بیتک وابک
علی خطیئتک۔ (ترمذی)

۲۹۵۔ مومن آپ اپنی تزیل کب کرتا ہے؟

مومن کے لیے اپنے آپ کو ذلیل کرنا زیبا نہیں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: اپنے آپ کو ذلیل کرنے سے کیا مقصد ہے؟ فرمایا: ایسی آزمائشوں کے درپے مہنا جو طاقتِ برداشت سے باہر ہوں۔

(حذائفة) رفعہ ولا یسبغی للوین
ان یزل نفسه قالوا کیف یذل
نفسه؟ قال یتعرض من البلاء
لما لا یطیق۔ (ترمذی)

۲۹۶۔ ایک جامع نصیحت:

معاویہؓ نے حضرت عائشہؓ کو اس مضمون کا خط لکھا کہ: مجھے کوئی نصیحت لکھ بھیجے لیکن دلیلی چڑی نہ ہو۔ آپ نے لکھا کہ: اما بعد میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: جو شخص انسانوں کی ناراضی کے مقابلے

(معاویہؓ) کتب الی عائشہ
ان اکتبی لی کتاباً توصینی فیہ ولا
تکشی علی فکتبہ۔ سلام علیک
اما بعد فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ

میں اللہ کی رضا جوئی کرتا ہے تو لوگوں کی سختی دور کرنے کے لیے اللہ کافی ہو جاتا ہے اور جو اللہ کی ناراضی کے مقابلے میں انسانوں کی رضا جوئی کرتا ہے، اسے اللہ انسانوں ہی کے حوالے کر دیتا ہے۔
والسلام علیک - (ترمذی)

علیہ وسلم یقول من التمس رضی اللہ بسخط الناس کفاه اللہ مؤنۃ الناس ومن التمس رضا الناس بسخط اللہ ركله اللہ الی الناس والسلام علیک - (ترمذی)

۲۹۴۔ مومن کون ہے اور فاجر کون ؟:

مومن سادہ دل اور سخی ہوتا ہے اور فاجر دغا باز اور بخیل ہوتا ہے۔

(ابوہریرہ) رفعہ : المؤمن غرّ صریح والمناجر خبث لئیم - (ترمذی)

۲۹۸۔ مومن ایک ہی بار دھوکا کھاتا ہے :

مومن ایک بل سے دوبارہ نہیں ڈسا

(ابوہریرہ) رفعہ : المؤمن لا یدخ من جحر ممرّتين - (بخاری)

۲۹۹۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تین طرح کے آدمیوں کے خلاف ہوں گے :

تین طرح کے آدمیوں کا میں برد و حرش مخالف ہوں گا۔ ایک وہ شخص جو مجھ سے کوئی معاہدہ کرے اور پھر عہد شکنی کرے۔ دوسرے وہ جو کسی آزاد کو بیچ کر اس کے دام کھا جائے اور تیسرے وہ جو کسی مزدور سے معاملہ طے کر کے اس سے سخت توپوری لے اور اس کی اُہرت پوری نہ لے۔

(ابن عمر و بن العاص) رفعہ : ثلاثة انا خصمهم یوم القیامة رجل اعطی حبة ثم عندو رجل باع حرام ثم اکل ثمنه ورجل استاجر اجیراً فاستوفی منه العمل ولم یوفه اجرہ - (بخاری)

۳۰۰۔ بہشت کی ضمانت :

جو شخص اپنی دو ٹانگوں کے درمیان کی چیز (شرکاء) کی اور دو جیروں کے درمیان والی شے (زبان) کی ضمانت لے میں اس کے لیے جنت کی ضمانت دیتا ہوں۔

(ابوہریرہ) رفعہ : من یضمن لی ما بین رجلیہ وما بین لحيیہ ضمنت له بالجنة - (بخاری، ترمذی)

۳۰۱۔ بدترین خصلتیں :

(ابوہریرہؓ) رفعہ : شرما فی الرجل
شخّ حال وجبن حال - (ابوداؤد)

بدترین خصلت والا شخص وہ ہے جو حریص اور بے صبر
ہو یا بزدل و بے حیا ہو۔

۳۰۲۔ محروم جنت اشخاص :

(ابوبکرؓ) رفعہ : لا یدخل الجنة
خبّ ولا بخیل ولا متان - (ترمذی)

دغا باز، کنوس اور احسان بنانے والا جنت میں
نہیں جائے گا۔

۳۰۳۔ زیبائی اور فخر کی ممانعت :

رعیا بن حسان رفعہ : ان الله
ادعی الی ان تواضعوا حتی لا یبقی احد
علی احد ولا یفخر احد علی احد -
(ابوداؤد)

اللہ تعالیٰ نے ہی فرمائی ہے کہ : تم سب
ایسا انحرار پیدا کرو کہ کوئی ایک دوسرے پر نہ
زیادتی کرے اور نہ فخر۔

۳۰۴۔ فن خطابت کا غلط مقصد :

(ابوہریرہؓ) رفعہ : من تعلم صرف
الکلام لیثی بہ فلوب الرجال والناس
لم یقبل الله منه صوابا ولا عدلا - (ابوداؤد)

جو شخص لوگوں کو دام میں لانے کے لیے خوش بیانی کا
فن سیکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے (جہم کی تلافی کے لیے)
کوئی قیمت و معاوضہ قبول نہ فرمائے گا۔

۳۰۵۔ قوم کا بہت زیادہ ماتم کرنے والے :

(ابوہریرہؓ) رفعہ : اذا سمعتم الرجل
لیقول ملک الناس فهو اهلکم مسلم، موطأ، ابوداؤد

جب تم کسی کو کہتے ہو کہ : لوگ تو برباد ہو گئے۔ تو سمجھ لو کہ
سب سے زیادہ برباد ہونے والا وہ خود ہے۔

۳۰۶۔ غلط اور صحیح تکلف :

(انسؓ) رفعہ : خیر شبابکم من

بہترین نوجوان وہ ہے جو ادھیڑوں کی سی مشابہت

پیدا کرے اور بدترین ادھیڑ وہ ہے جو جالوں کی مشابہت اختیار کرے۔

تشبہ بکھولکو و شر کھولکو من
تشبہ بشبابکھ۔ (راوسط، بڑا، بضعف)

۳۰۸۔ اُلفت و انس باہمی مومن کی صفت ہے :

مومن وہ ہے کہ وہ دوسروں سے اور دوسرے اُس سے مانوس ہوں جس میں یہ دونوں باتیں نہ ہوں وہاں کوئی خیر ہو سکتی ہے۔

رسول بن سعد (رفعه : المؤمن
یا لَف و لیؤلف ولا خیر فی من لا
یا لَف و لا لیؤلف۔ (احمد، کبیر)

۲۰۹۔ گناہ کا ثابت ہونا :

کسی انسان کا گناہ ثابت ہونے کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ اس کی طرف انگلیاں اٹھنے لگیں (کہیں بڑا اچھا آدمی ہے) عرض کیا گیا کہ : اگرچہ وہ اشارہ نیکی کی وجہ سے ہو۔؟ فرمایا : اگر نیکی کی وجہ سے ہو جب بھی وہ اس کے لیے مشر ہے بجز اس کے جس پر اللہ تعالیٰ کا خاص کرم ہو۔ اور اگر وہ اشارہ کسی شر کی وجہ سے ہو پھر تو شر ہی ہے۔

عمران بن حصین (رفعه : کفی
بالمرء من الاثم ان یشار علیہ بالاصابع
قیل یا رسول اللہ وان کان خیرا؟
قال وان کان خیرا فہو شر لہ
الا من رحم اللہ وان کان شرًا
فہو شر لہ۔ (کبیر بضعف)

توبہ و مغفرت

۳۱۰۔ بے پایاں مغفرت الہی :

اللہ تعالیٰ کا تو کہنا ہے کہ : اے فرزندِ آدم جب تک تو مجھے مپکا دتا رہے گا اور مجھ سے امید خیر رکھتا ہے گا میں تجھے گناہوں کی پریشانی نہ کرنا رہوں گا۔ خواہ وہ کوئی سا بھی گناہ ہو، اے بنی آدم اگر تیرے گناہ آسمان کی بلندیوں تک بھی پہنچ جائیں اور تو مجھ سے مغفرت کا طلب گار ہو تو مجھے پروا نہیں ہوگی۔ اور میں اُس کی مغفرت کروں گا خواہ وہ کیا ہی گناہ ہو۔ اور اگر

(انترم) (رفعه : قال اللہ تعالیٰ
یا ابنِ ادم انک ما دعوتنی درجوتنی
فغفرت لک علی ما کان فیک ولا
ابالی یا ابنِ ادم لو یلغت ذنوبک
عنان السماء ثم استغفرتنی غفرت لک
ما کان فیک ولا ابالی یا ابنِ ادم انک

لو اتيتنى لبقراب الارض خطايا
ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا
لا اتيتك بقرابها مغفرة - (ترمذی)

۳۱۱۔ عجیب وصیت اور اس کا صلہ :

الْبُهِرَّةُ، رفعه: كان رجل يفر
على نفسه فلما حضره الموت
قال لبنيه اذانا ميث فاحرقوني
ثم اطحنوني ثم ذروني في السبع
فوالله لئن قدر على ربى ليعذبني
عذابا ما عذبه احد فلما مات فعل
به ذلك فامر الله الارض فتال
اجمع ما فيك منه ففعلت فاذا هو
تائم فقال ما حملك على ما صنعت؟
قال خشيتك يارب فغفر له -
(شيخين، موطأ، نافع)

کوہ ارض کے برابر بھی تو گناہ کا بوجھ لے کر میرے پاس
آئے بشرطیکہ تو نے کسی کو میرا شریک نہ کیا ہو تو مجھے پر دانا
ہوگی بلکہ اسی مقدار کے مطابق برابر مغفرت عطا کر دوں گا۔

ایک شخص تھا جس نے اپنے اوپر گناہ کر کے، بڑی
زیادتیاں کی تھیں جب اس کا وقت مرگ آیا تو اس نے اپنے بھائی
کو وصیت کی کہ جب میں مر جاؤں تو مجھے سلا کر چلتی ہیں باریکی میں
ڈالنا اور ہوا میں اڑا دینا کیونکہ مجھ پر اگر اللہ نے توبہ پالیا، تو
مجھے ایسی سزا دے گا جو کسی کو بھی نہ دی ہوگی۔ جب وہ مر گیا اور
اس کی وصیت پوری کر دی گئی تو اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا
کہ: وہ تمام ذرے جو تیرے اندر ہیں یک جا کر لے۔ جب
زمین نے تعمیل حکم کی تو وہ مردہ سامنے حاضر تھا۔ اللہ تعالیٰ
نے اس سے پوچھا کہ: یہ تو نے ایسی وصیت کیوں کی تھی؟
اس نے عرض کیا کہ: مولا! صرف تیرا خوف تھا! آخر اللہ تعالیٰ
نے اس کی مغفرت فرما ہی دی۔

کتاب الفتن

۳۱۲۔ ماحول کا اثر اعمال پر :

الْبُهِرَّةُ، رفعه: انکم فی زمان
من ترک فیہ عسر ما امر
هکک ثم یاتقے زمان من
عمل فیہ عسر ما امر بخا -
(ترمذی)

تم ایک ایسے دور میں ہو کہ اگر کوئی شخص احکام الہی کا
دسواں حصہ بھی چھوڑ دے تو مبارک ہو جائے۔ پھر وہ زمانہ آنے
والا ہے کہ اگر کوئی احکام الہی کے دسویں حصے کے برابر بھی
عمل کرے تو اس کی نجات ہو جائے گی۔

۳۱۲۔ قاتل و مقتول دونوں جہنم میں:

(الاحنف بن قیس)..... منافی
سمعتہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
اذا اتوا جہ المسلمان بسیفیہما
فالقاتل والمقتول فی النار فقلت
او قیل یا رسول اللہ هذا القاتل
فما بال لمقتول؟ قال انه كان
قد اراد قتل صاحبه - شیخین ابہ اودبائی

۳۱۳۔ متکبر کا حشر:

(ابو ہریرۃ) رفعہ: یحشر المتکبرون
یوم القیامۃ فی صور الذئب -
(بزار، بخاری)

۳۱۵۔ مفلس کون ہے؟

(رباعین) اندرون ما المفلس؟ قالوا
المفلس فیما من لا درہم له ولا متاع
قال ان المفلس من یأتی یوم القیامۃ
بصلۃ وصیام و زکوۃ و یأتی قد شتم
هذا و قذت هذا و اهل مال هذا
وسفک دم هذا و ضرب هذا فیعطی
هذا من حسناته و هذا من حسناته
فان فنیت حسناته قبل ان
یفقض ما علیہ اخذ من خطایام فطرح علیہ
شتم یطرح فی النار - (مسلم، ترمذی)

..... ابوبکرؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب دو مسلمان اپنی
تلواریں لے کر مقابلے پر آجائے ہیں تو قاتل اور مقتول
دونوں جہنم میں جائے ہیں۔ میں نے ایکسی اور نے دریافت
کیا کہ: یا رسول اللہ! ایک تو قاتل ہوا لیکن مقتول کا کیا
قصور؟ فرمایا: اس نے بھی تو اپنے ساتھی کو قتل
کرنے کا ارادہ کیا تھا۔

کبر و نخوت کرنے والے لوگ قیامت کے دن
چیز ٹیڑھوں کی شکل میں اٹھائے جائیں گے یعنی خنجر بڑے
نبٹے تھے اتنے ہی چھوٹے بنا دیئے جائیں گے۔

جانتے ہو مفلس کسے کہتے ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ:
ہم میں تو مفلس اُسے کہا جاتا ہے جس کے پاس نہ روپیہ
پیسہ ہو، نہ مال اسباب: فرمایا: نہیں بلکہ مفلس وہ ہے
جو قیامت میں اپنی ناز، روزہ اور زکوٰۃ لے کر آئے گا۔
لیکن دنیا میں کسی کو گالی دی ہوگی، کسی پر ہنسنا لگایا ہوگا،
کسی کا مال کھایا ہوگا، اور کسی کو مارا ہوگا، کسی کا خون بہایا
ہوگا۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ ان میں سے کسی کو غلام نیکی دے دی
جائے گی اور کسی کو غلام اس طرح ہوتے ہوئے اس کے
ذمے جو حق آتا ہے اگر چکائے جائے سے پہلے ہی اس کی نیکی
ختم ہوگئی تو ان لوگوں کی خطائیں اس کے حصے میں آتی جائیں گی اور آخر کا حصہ جہنم
میں ڈال دیا جائے گا۔

۳۱۶۔ بدی کی روک تھام نہ کرنے کا نتیجہ :

رحبا بڑا قتال حنا لسمع ان الرجل
يتعلق بالرجل يوم القيامة
وهو لا يعرفه فيقول له مالك
الى ما بيني وبينك معرفة؟ فيقول كذبت
نراي على الخطاء وعلى المنكر ولا تنهاني - (ترمذی)

۳۱۷۔ آخری نجات یافتہ شخص :

البرد رفته : اتي لا علم اخر
اهل الجنة دخولا الجنة واخر اهل النار
خروجا منها رجل يوقى به يوم القيامة
فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه
دارفوا عنه كبارها نعرض عليه
صغارها فيقال له عملت يوم كذا وكذا
كذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا
كذا وكذا؟ فيقول نعم لا يستطيع
ان يسكرو هو مشفق من كبار ذنوبه
ان تعرض عليه فيقال له فان لك
مكان كل سيرة حسنة فيقول
رب قد عملت اشياء لا اهاهمها
قال فلقد رأيت رسول الله عليه وسلم
ضحك حتى سدت لواجبه -

(مسلم، ترمذی)

۳۱۸۔ راہِ خدا میں تھوڑا وقت اور بہشت کی تھوڑی جگہ کا مرتبہ :

رائس رفعه : غدوة في سبيل الله

ہم سنا کرتے تھے کہ : قیامت کے دن ایک شخص
دوسرے سے چٹ جائے گا۔ وہ اُسے پہچانتا بھی نہ ہوگا۔
پھر وہ پرچے گا کہ یہ کیا قصہ ہے؟ میرے تھارے دو بیان
تو کوئی تعارف بھی نہیں۔ وہ جواب دے گا کہ : تم مجھے خطاؤ
منکر میں گرفتار دیکھنے کے باوجود اس سے روکتے نہ تھے۔

مجھے علم ہے کہ سب سے آخری جنتی اور سب کے بعد
دوزخ سے نکلنے والا کون ہوگا؟ ایک شخص ہر گاہ جو قیامت
کے دن حاضر کیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ : اس کے چھوٹے
چھوٹے گناہ پیش کر دو اور بڑے گناہوں کو ابھی الگ رکھو۔
پھر اس کے چھوٹے چھوٹے گناہ پیش کیے جائیں گے اور
پوچھا جائے گا کہ : تم نے فلاں دن فلاں فلاں گناہ اور
فلاں فلاں دن فلاں فلاں گناہ کیے تھے؟ وہ کہے گا ہاں !
اسے نکار کی مجال نہ ہو سکے گی۔ وہ اس خوف سے کانپ
رہا ہوگا کہ دیکھئے بڑے بڑے گناہوں کی باری کب آتی ہے
پھر اس سے کہا جائے گا کہ : جاؤ تمہاری ہر بڑائی کے بدلے
ایسی ہی نیکی لکھ دی گئی ہے۔ یہ سن کر وہ بول اٹھے گا کہ لا!
میں نے تو اور بھی بہت سے گناہ کیے ہیں۔ جو یہاں میرے
سامنے ابھی نہیں آئے ہیں۔ یہ فرمانے کے بعد حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو ایسی ہنسی آئی کہ دندان مبارک ظاہر ہو گئے۔

راہِ خدا میں ایک صبح یا ایک شام گزارنا دنیاؤ

سے بہتر ہے اور مختاری نصف کمان یا قدام
کے برابر بھی جنت کی جگہ دنیا اور ما فیہا
سے بہتر ہے.....
.....

اور حجة خیر من الدنیا وما فیہا
ولقباب قوس احدکوا موضع
قندہ فی الجنة خیر من الدنیا
وما فیہا۔ ترمذی بضعف حدیث
الحجۃ الیوب

سخی اور بخیل

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ:
حنور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ انسان کا اپنی
زندگی کے ایام میں ایک درہم صدقہ کرنا مرنے کے
وقت سو درہم صدقہ کرنے سے بہتر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں
کہ حنور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ سخی اللہ تعالیٰ
سے قریب ہے۔ جنت کے قریب ہے۔ لوگوں سے
قریب ہے اور دوزخ سے دُور ہے اور بخیل اللہ تعالیٰ
سے دُور ہے، جنت سے دُور ہے، لوگوں سے دُور ہے
اور جہنم سے قریب ہے اور جاہل سخی خدا کے نزدیک
عبادت گزار بخیل سے کہیں بہتر ہے۔

۳۱۹۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَتَصَدَّقَ
السَّرْمُ فِي حَيَاتِهِ بِدُرْهَمٍ خَيْرٌ
لَّهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ عِنْدَ
مَوْتِهِ۔ (البوداد)

۳۲۰۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ
مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ
بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ
مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَلِجَاهِلٍ
سَخِيٍّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَامِدٍ
بَخِيلٍ۔ (ترمذی)

نظامات

بیمار کی مزاج پُرسی

حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو فرماتے سنا کہ جب کوئی مسلمان اپنے مسلمان بھائی کی صبح کے وقت عیادت کرتا ہے تو شام تک ستر ہزار فرشتے اس کے لیے مغفرت و رحمت کی دعا کرتے ہیں اور جو شام کے وقت عیادت کرتا ہے اُس کے لیے ستر ہزار فرشتے صبح تک دعائے مغفرت کرتے ہیں اور اس کے لیے جنت میں ایک باغ ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص مریض کی عیادت کو جاتا ہے تو وہ رحمت کے دریا میں غوطہ زن رہتا ہے، جب تک بیٹھ نہیں جاتا اور جب بیٹھ جاتا ہے تو غرق دریا کے رحمت ہر جاتا ہے۔

۱۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُودُ غَدُوَّةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُبْسَى وَإِنْ عَادَهُ عَشِيَّةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبَحَ وَكَانَ لَهُ خَرِيْفٌ فِي الْجَنَّةِ۔ (ترمذی، البوداد)

۲۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ يَخْرُصُ الرَّحْمَةَ حَتَّى يَجْلِسَ فَإِذَا جَلَسَ اغْتَمَسَ فِيهَا۔ (احمد، مالک)

۳۔ صحیح معاشی نظام کا اثر کیا ہونا چاہیے :-

عنقریب لوگ ایسا وقت دیکھ لیں گے کہ انسان اپنی زکوٰۃ کا سونا لے کر مستحق کو تلاش کرتا پھرے گا۔ اور کوئی لینے والا نہ ملے گا۔

(البوموسیٰ) رقعہ :- لیأتین علی الناس زمان یطوف الرجل فیہ بالصدقۃ من الذہب ثم لا یجد احداً یأخذہا منہ (بخاری مسلم)

کتاب النکاح

۴ - عورت کا اہل و عیال کیسے ہے :-

عورت کو عموماً چار وجوہ سے نکاح میں لایا جاتا ہے ، مال ، خاندان ، حسن اور دین لہذا تم دین والی ہی عورت حاصل کرو۔ اللہ تمہارا بھلا کرے۔

(البوہریۃ) رفعہ : نکح المرأة لا یرج لها اھا ولا حسبا ولا لجمالھا ولحدیثھا فاظفری بذات الدین تربت یدک شیخی (ابوداؤد) ساقی

۵ - تزویج نصف ایمان ہے :-

جس نے شادی کی اس نے نصف ایمان حاصل کر لیا۔ اب دوسرے نصف میں اسے تقویٰ اللہ اختیار کرنا چاہیے۔

(ابن) رفعہ :- من تزوج فقد استكمل نصف الايمان فليتق الله في النصف الباقي - (رادط)

۶ - تین باتوں میں اعانت کرنا اللہ پر حق ہوتا ہے :-

تین باتیں ایسی ہیں جو اگر یقین اور حسن نیت سے کی جائیں تو اللہ تعالیٰ پر یہ حق ہو جاتا ہے کہ اس کی مدد فرمائے۔ اور اس میں برکت عطا فرمائے (۱) جو غنص یقین اور حسن نیت کے ساتھ کسی قیدی کو آزاد کرنے کی کوشش کرے اور جو مردہ زمین کو زندہ کرے اور جو شادی کرے تو ان تینوں میں سے ہر ایک کام میں مدد اور برکت دینا اللہ تعالیٰ کے ذمے ایک ضروری حق ہو جاتا ہے۔ اگر یقین اور حسن نیت موجود ہو۔

(جابر) رفعہ : ثلاث من فعلن ثقة بالله واحتسابا كان حقا على الله ان يعينه وان يبارك له من سعي في فكالك رقية ثقة بالله واحتسابا كان حقا على الله ان يعينه وان يبارك له ومن احيى اضمائة ثقة بالله واحتسابا كان حقا على الله ان يعينه ويبارك له ومن تزوج ثقة بالله واحتسابا كان حقا على الله ان يعينه ويبارك له (لوسط صحیر)

۷۔ نکاح سے پہلے عورت کو چھپ کر دیکھنا واجب ہے:-

اگر کوئی شخص کسی عورت کو پیغام نکاح دے اور یہ ممکن ہو کہ وہ اس کی کوئی ایسی چیز (حال) دیکھ لے جو اپنے اندر ازدواجی کشش رکھتی ہو تو اسے دیکھ لینا چاہیئے۔ چنانچہ میں نے ایک عورت کو پیغام دیا اور چھپ کر اس کی وہ چیز دیکھ لی جو میرے لئے کشش نکاح کا سبب تھی (یعنی حسن) پھر اس سے شادی کر لی۔

(جابرؓ) رفعہ: اذا خطب احدکم للمرأة فان استطاع ان ينظر منها ما يحدوہ الى نکاحها فلیع حل فخطبت امرأۃ فکلت اغتسل لها حتی رأیت منها ما دعانی الی نکاحها فتزوجتها (رابوداد)

۸۔ ایضاً

ایک شخص نے کسی انصاری عورت کو پیغام نکاح دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کیا تم نے اس کو دیکھ لیا ہے؟ عرض کیا نہیں فرمایا: جا کر اسے دیکھو۔ کیونکہ بعض اوقات انصاری کی آنکھ میں کچھ نقص بھی ہوتا ہے۔

(ابو ہریرہؓ) خطب رجل امرأة من الانصار فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم هل نظرت اليها قال لا قال فاذهب فانظر اليها فان فی اعین الانصار شیا (مسلم و نسائی)

۹۔ نکاح خفیہ نہ ہونا چاہیئے مسجد میں نکاح، دف اور کھیل:-

نکاح بالا اعلان کیا کرو۔ اور مساجد میں کیا کرو۔ اور دف کے ذریعے اعلان کیا کرو۔

زرین کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حلال (نکاح) اور حرام (خفیہ آشنائی) کے درمیان فرق ہی اعلان کا ہے۔ بخاری کی روایت میں ہے کہ ایک انصاری کے گھر میں ایک لڑکی کی رخصتی ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: کیا کھیل وغیرہ تمہارے ساتھ نہیں؟ انصاری تو کھیل کو پسند کرتے ہیں۔

(عائشہؓ) رفعته:- اعلنوا هذا النکاح واجعلوه فی المساجد واحتربوہ علیہ بالدفوف۔ للتومذی ذاذرین: فان فصل ما بین المحلل والمحرام الاعلان وللبخاری:- زفنا امرأة الی رجل من الانصار فقتال صلی اللہ علیہ وسلم اما یکون معد حله وان الانصار یحبهم (اللہود اوسط)

۱۰۔ رخصتی کے وقت بجانا اور گانا بہتر ہے :-

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا۔ اس یتیمہ کا کیا ہوا۔ عائشہؓ نے کہا: ہم نے اسے اس کے شوہر کے پاس رخصت کر دیا۔ فرمایا: تم کوئی عورت اس کے ساتھ نہ کر دی جو ذرا گاتی اور دف بجاتی ہوئی ساتھ جاتی؟ عرض کیا: ایسے گیت کے بول کیا ہونے چاہئیں تھے؟ فرمایا: یہ مسرے گاتی جاتی، (ترمذی)

ہم تمہارے گھر آئے، ہم تمہارے دوائے آئے، تم ہم پر سلامتی بھیجو اور ہم تم پر۔ اگر زور سرخ نہ ہوتا تو تمہارے دیہت میں کون آتا۔ اور اگر گندمی رنگ کے گیہوں نہ ہوتے تو تمہاری چھوکریاں گداز نہ ہوتیں۔

رَعَائِشَةُ (رَفَعَتْهُ :- مَا فَعَلْتَ فَلَانَةُ؟
لِیْتِیْمَةٍ کَانَتْ عِنْدَهَا فَعَلْتَ اَهْدِیْنَاهَا
اَلْیَوْمَ جَا فَعَالَ هَلْ
اَبْعَثْتُمْ مَعَهَا ضَارِبَةً تَضْرِبُ
بِالْدَفِّ وَتَقْنِی؟ قُلْتَ تَقُولُ مَا ذَا؟
قَالَ تَقُولُ اَنْتِیْنَا کَمِ اَتِیْنَا کَمِ فَعِیْنَا
نَجِیْبِیْکُمْ لَوْکَا الذَّهَبُ الْاَحْمَرُ مَا
حَلَّتْ بَوَا دِیْکُمْ۔ وَلَوْکَا الْخِنْطَلَةُ
السَّوْرَاءُ مَا سَمِیْتَ عَذَا دِکُمْ
(رَا دِیْکُمْ بِلِیْنِ)

۱۱۔ نکاح سنتِ رسول ہے :-

نکاح میری سنت ہے۔ ہذا جو میری سنت پر عمل نہیں کرتا۔ وہ مجھ سے نہیں

رَعَائِشَةُ (رَفَعَتْهُ: النِّكَاحُ مِنْ
سُنَّتِیْ فَمَنْ لَمْ یَعْمَلْ سُنَّتِیْ فَلَیْسَ
مَعِیْ رَاۤیِیْنِ مَا جِہ)

فرائضِ زوجین

۱۲۔ اپنے شوہر سے کسی عورت کا ذکر کرنے میں احتیاط چاہیئے :-

ایک عورت دوسری عورت سے اس قدر گھل مل کر نہ کہ وہ اس کی تعریفیں اپنے شوہر سے اس طرح بیان کرنے لگے کہ گویا وہ اسے دیکھ رہا ہے۔

(ابن مسعودؓ) رَفَعَهُ: لَا تَبَايَسَا الْمَرْأَةَ
الْمَرْأَةُ فَتَنْتَعِتُ الزَّوْجَهَا كَاَنَّهُ يَنْظُرُ
اِلَيْهَا (ابوداؤد، ترمذی)

۱۳۔ زوجین کو باحیا رہنا چاہیئے :-

جب تم میں سے کوئی اپنی رفیقہ حیات سے موہلت

(ابن مسعودؓ) رَفَعَهُ: اِذَا تَى اَحَدُکُمْ

کرے تو بے لباس اونٹوں کی طرح برہنہ کی ذرا اختیار کر دے۔
بلکہ پردے کا خیال رکھے۔

اہلہ نہایت قویٰ و یکتا و یقیناً و یقیناً
(العیرین) (بزار)

۱۴۔ اولاد کی پُرورش عورت کا جہاد ہے:

عورت ایامِ حمل سے لے کر زچگی تک دودھ پھرانے
تک ایسی ہے۔ جیسے سرحد کی فی سبیل اللہ لڑائی کرنے
والا۔ اگر وہ اس دوران میں مرجائے تو وہ بھی شہید کا
اجر و ثواب حاصل کرے گی۔

راہِ عسکر (حسبہ دفعہ: المرأة
فی حملها الی وضعها الی فصا لها کالمط
فی سبیل اللہ فان ماتت فیما بین ذلک
فلها اجر شہید (کبیر)

زوجین ایک دوسرے کے لئے

۱۵۔ عورت کے لئے شوہر کا مقام:-

اگر میں کسی کو کسی کے آگے سجدہ کرنے
کا حکم دیتا تو بیوی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر
کو سجدہ کرے۔

ابوہریرہ (رفعه:- لو کنت أمرا
أحدان لیحدک أحدکم صرت الترجة
ان تسجد لزوجہا و ترمی بزار)

۱۶۔ رضائے شوہر کا صلہ جنت ہے:-

جو عورت ایسی حالت میں مرے کہ اس کا
شوہر اس سے راضی رہا تو وہ جنت میں
داخل ہوگی۔

ام سلمہ (دفعته:- ایذا المرأة ماتت
و زوجها راض عنها دخلت الجنة
(ترمذی)

۱۷۔ بہترین بیوی کے فضائل:-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ:- بہترین
عورت کونسی ہے؟ فرمایا: وہ جس کو اس کا شوہر دیکھے تو خوش
ہو جائے! درجہ دہ حکم دے تو جبالائے اور خود اس کی

ابوہریرہ (قیل لرسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ای النساء خیر؟
قال التي تسره اذا نظر و تطیعه

اذا الامر لا يتخالفه في نفسه ولا
مالها بما يكره (نسائي)
اپنی ذات اور اپنے مال کے بارے میں بھی شوہر جس بات
کو ناپسند کرے اس کی مخالفت نہ کرے۔

۱۸۔ تقوی اللہ کے بعد سب سے بڑی نعمت الہی :-

(بالإمامة) رفعه : ما استفاد
المؤمن بعد تقوى الله خيرا له
من زوجة صلحة ان امرها
اطاعته وان نظرا اليها سرت
كان أقسم عليها البرته وان
غاب عنها نصحتة في نفسها
وماله (دقزويني)
مومن کے لئے تقوی اللہ کے بعد سب
سے بڑی نعمت وہ صالح بیوی ہے کہ شوہر حکم
دے تو بجالائے اسے شوہر دیکھے تو خوش ہو
جائے۔ شوہر قسم کھائے تو وہ اسے پورا کر
دے اور شوہر غیر حاضر ہو تو اپنی ذات اور
شوہر کے مال میں خیر خواہی کا پورا حق ادا
کرے۔

۱۹۔ اختلاف زوجین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عجیب فیصلہ :-

(ابو سعید) جاءت امرأة الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
زوجي صفوان بن المعطل يضربني اذا اصليت
وليفطرنني اذا أصمت ولا يصلي
الفجر حتى تطلع الشمس وصفوان
عنده فساله فقال يا رسول الله
اما قولها يضربني اذا اصليت
فانها تقر البسورتين فتدنيهما
فقال صلى الله عليه وسلم لو كانت
سورة واحدة لكفت الناس و
اما قولها ليفطرنني اذا أصمت
فانها تطلق الصوم وان ارجل
شاب فلا أصبر فقال صلى الله
عليه وسلم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی
اور کہا کہ میرا شوہر صفوان بن معطل ہے جب میں نماز پڑھتی
ہوں تو مجھے مارتا ہے۔ اور روزہ رکھتی ہوں تو تڑوا دیتا ہے اور
خود ہر روز بیچ کی نماز سوچ بکنے کے بعد پڑھتا ہے صفوان
میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی موجود تھا جب اس سے صورت
حال دریافت ہوئی تو کہنے لگا کہ: یا رسول اللہ! یہ کہتی ہے
کہ میں نماز پڑھتی ہوں تو یہ مجھے مارتا ہے۔ اس کی حقیقت یہ
ہے کہ یہ نماز میں دو دو سو تین پڑھتی ہے۔ اور میں اسے
منع کرتا ہوں۔ حضور نے فرمایا کہ اگر قرآن کی ایک ہی سورت
ہوتی تو لوگوں کے لئے کافی ہوتی۔ پھر بولا کہ اس کا یہ کہنا کہ جب
روزہ رکھتی ہوں تڑوا دیتا ہے۔ تو بات دراصل
یہ ہے کہ روزہ رکھنا شروع کر دیتی ہے اور میں ایک
نوجوان ہوں۔ مجھ سے بزنس میں ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا کہ: شوہر کی اعازت کے بغیر عورت روزہ نہ رکھے۔ پیروہ کہنے لگا کہ اس کا یہ کہنا کہ میں سورج نکلنے سے پہلے نماز خیر ادا نہیں کرتا، تو بات یہ ہے کہ ہم ایسے گھرانے سے تعلق رکھتے ہیں کہ جہاں کی یہ عادت مشہور ہے کہ سورج نکلنے سے پہلے ہم لوگوں کی آنکھ ہی نہیں کھلتی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اچھا اب پہلے ہی جاگ کر نماز ادا کر لیا کرو

عليه وسلم لا تصوم المرأة الا باذن زوجها اما قولها اني لا اصلي حتى تطلع الشمس فانا اهل بيت قد عرفت لاذلك لا نكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس قال فاذا استيقظ. يا صفوان فصل (البوداؤد)

۲۰۔ ایک خفاکش اور خدمت گزار عورت (اسامہ بنت ابی بکرؓ)

اسامہ بنت ابی بکرؓ کہتی ہیں کہ جب زبیرؓ نے مجھ سے شادی کی تو ان کے پاس نہ کوئی مال تھا نہ خادم اور نہ کچھ اور بس ایک آب بردار اونٹ تھا یا ایک گھوڑا۔ میں ہی ان کے گھوڑے کو چارہ دیتی اور اس کی خوراک کا انتظام کرتی اور اس کی دیکھ بھال کرتی۔ میں ہی ان کے اونٹ کے لئے گھٹیاں کوٹتی اور اسے چارہ دیتی۔ میں ہی باپاشی کرتی اور ان کے چرسے بڑے ڈول یا پیہ میں ٹانکے لگاتی اور میں ہی آٹا بھی گوندھتی تھی۔ لیکن روٹی اچھی نہیں پکا سکتی تھی۔ اس لئے چند غلص انصاری عورتیں جو میری پڑوسن تھیں۔ میری روٹی پکا دیا کرتی تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زبیر رضی اللہ عنہ کو ایک قطعہ زمین عطا فرمایا تھا۔ جو پچھلے سنہ رخ ردومیل کے قاصد پر تھا۔ میں وہاں سے اپنے سر پہنچیلوں کا گٹھڑا اٹھا کر لاتی تھی۔ ایک بار ایسا اتفاق ہوا کہ میں یہ گٹھڑا سر پہنچا رہی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مع چند صحابہ کرامؓ کے راتے میں ملے اور اپنے اونٹ کو بٹھانے لگے۔ تاکہ مجھے بھی اپنے پیچھے سوار کر لیں۔ لیکن مجھے زبیرؓ کی عزت کا خیال آگیا اور مجھے

راسامہ بنت ابی بکرؓ، تزوجتی الزبیر وماله فی الارض مال ولا مملوک ولا شیء عنینا ضح وغیر نرسه فکنت اعلف فرسه وکفیه مؤنته واسوسه وادق النوى لافضه فاعلفه واسقى الماء واخذ من غریبه واعین دلو اکی احسن اخبر فکان یخبر فی جارات من الارصاد وکن نسوة صدق دکن انتقل النوى من ارض الزبیر الی البی فطعته رسول الله صلی الله علیه وسلم علی رأسی وعلی علی ثلثی نرسه قالت فنجئت یوما والنوى علی رأسی فخلقت النبی صلی الله علیه وسلم دمعته نفر من اصحابه فندعانی قال اخ اخ لیعلنی خلفه فاستحبیت وعرفت عنیتک تعرف رسول الله

شرم و امنگیر ہوتی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میری اس غیرت و حیا کو محسوس فرمایا اور روانہ ہو گئے میں زبیرؓ کے پاس آئی تو یہ واقعہ بیان کیا کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم چند صحابہ کے ساتھ لے اور میرے سر پر کھنڈیوں کا گھنٹہ تھا حضور نے سواری کو میرے لئے بھی لیکن مجھے شرم و امنگیر ہوئی۔ اور تمہاری غیرت کا خیال آگیا۔ زبیرؓ نے کہا کہ: بخدا تمہارا اپنے سر پر کھنڈی لاد کر لانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھنے سے زیادہ شاق ہے۔ اس کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ نے میرے پاس ایک خادم بھیج دیا ہے اور مجھے گھوڑے کے انتظام سے فرصت ملی اور گویا انہوں نے مجھے قید غلامی سے آزاد کر دیا۔

صلی اللہ علیہ وسلم انی قد استحييت فمضى فحئت الزبیر فقلت لقيني صلي الله عليه وسلم وعلی رأسی النوی معه نفر من اصحابه فاناح لاركب فاستحييت منه وعرفت عني نكته فقال والله لحملك النوی علی رأسك اشد علی من ركوبك معه حتی اسئل الخ ابوبکر لعبد ذلك بخادم فكفتني سياسة الفرس فكاننا اعتقتي رشيخين

۲۱۔ عورت کے چند فرائض اور ان کی تکمیل کا صلہ :-

اگر عورت پانچ نمازیں ادا کرے اور رمضان کے روزے رکھ لے نیز اپنی عصمت کو محفوظ رکھے اور اپنے شوہر کی سربراہی و راری کرتی رہے تو اسے کہا جائے گا :- جنت کے جس دروازے سے تو چاہے داخل ہو جا۔

عبدالرحمن بن عوفؓ (رفعه) : اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها و اطاعت زوجها قيل لها ادخلي الجنة من اي ابواب الجنة شئت (احمد، اوسط)

۲۲۔ عام عورتوں کی مزاجی کیفیت کی تمثیل اور حسن سلوک کی تاکید :-

میری اس وصیت کو قبول کرو، اور عورتوں کے ساتھ عمدہ و دانشمندانہ اور رحمانہ سلوک کرو کہ عورت کی تعلقت ڈیڑھی پسلی سے ہوئی ہے یعنی ان کے مزاج کی مثال ایسی ہی ہے۔ جیسے ڈیڑھی پسلی (پسلی کی ہڈی جینی اوپر ہوتی ہے) اتنی ہی زیادہ ڈیڑھی ہوتی ہے۔ اگر اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرو گے تو توڑ کر رکھ دو گے اور اگر اسے چھوڑ دو گے تو وہ ڈیڑھی

البهريّة (رفعه) :- استوصوا بالنساء خيراً فان المرأة خلقت من صلع اعوج وان اعوج ما في الصلع اعلاه فان ذهبت تقسيمه مكسره وان تركته

رہے گی۔ لہذا ان کے متعلق میرے اچھے سلوک کی وصیت کو پیش نظر رکھو یعنی ان سے اسی بیڑہ کے رہتے ہوئے فائدہ اٹھاؤ اور سیدھا کرنے کوڑنے کی کوشش نہ کرو) ایک دوسری روایت میں ہے کہ عورت کو طلاق دینا ایسا ہی ہے۔ جیسے پہلی کی ٹیڑھی بڑی کو سیدھا کرنے کے لئے توڑ ڈالنا

لحریزل اعوج فاستوصوا
بالتسار خیرا
وفي رواية :- وكسرھا
طلاقھا
(شیخین، ترمذی)

۲۳۔ عورتوں کے حقوق مردوں پر۔

میں نے عرض کیا :- یا رسول اللہ! بیوی کا شوہر پر کیا حق ہے ؟
فرمایا کہ: جب تم کھاؤ تو اسے بھی کھلاؤ۔ جب تم پہنو۔ تو اسے بھی پہناؤ۔ اس کے چہرے پر نہ مارو اور اس کی نفیست نہ کرو اور اگر اس سے (برائے تنبیہ) علیحدگی اختیار کرنی پڑے تو یہ گھر کے اندر ہی ہو۔ یعنی خفا ہو کہ گھر نہ چھوڑ دو)

رحمکم بن معاویہ عن ابیہ - قلت
یا رسول اللہ ما حق زوجة احدنا
علیہ ؟ قال ان تطعمھا اذا طعمت
وتکسوها اذا کتستیت ولا تضرب
الوجه ولا تقبج ولا تمجج ولا فی
البیت (البوداد)

۲۴۔ مردوں کے لئے سب سے بڑی آزمائش عورتیں ہیں :-

میرے بعد مردوں کے لئے جو سب سے زیادہ نقصان رساں امتحان ہے وہ عورتوں کا وجود ہے۔

راسامہ بن زید (رفعه :- ماترت
بعدی نفعۃ اضر علی الرجال من
النساء (شیخین - ترمذی)

۲۵۔ اہل ایمان کے لئے ایک غیرت آموز سبق :-

اللہ تعالیٰ بھی غیرت مند ہے۔ اور مومن بھی غیرت مند ہوتا ہے۔ اور مومن کا حرام کام کرنا خود اللہ تعالیٰ کے لئے باعث غیرت ہے۔

رابوہریرۃ (رفعه :- ان اللہ
یغار وان المؤمن یغار وال
عنیرۃ اللہ ان یأقتہ المؤمن
بحرام اللہ علیہ
(شیخین - ترمذی)

۲۶ - اجازت شوہر کے بغیر عورت سے ملنا

... - حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے شوہر کی اجازت کے بغیر غیبت
عورت کے پاس جانے سے منع
فرمایا ہے ۔

(مسوٰی لعمر دین العاصی) .. فقال
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہانا ان ندخل علی النساء بغیر
اذن اربابہن (ترمذی)

خرید و فروخت و کسب معاش

۲۷ - رفاہ عام کے لئے مکان اور باغ تیار کرنا یا کار خیر ہے :-

جو شخص کوئی عمارت بنائے اور اس میں
کوئی ظلم و زیادتی نہ ہو - یا کوئی درخت
لگائے اور اس میں کوئی ظلم و زیادتی
نہ ہو تو جب تک مخلوق خدا اس سے ٹاٹہ
اٹھاتی رہے - اس کے لئے ثواب جاتا
رہے گا ۔

(معاذ بن انس) رفعہ - من بنی
بنیانا فی عینہ ظلم ولا اعتداء
او عرس عزمنا فی عینہ ظلم
ولا اعتداء کان لہ اجر اجر ماما
انتفع بہ من خلق الرحمن
(احمد، کبیر)

آداب طعام

۲۹ - ذکر الہی بوقت طعام :-

جب کھانا کھاؤ تو بسم اللہ کہہ لیا کرو - اگر آغاز
میں بھول جائے تو آخر میں کہہ لیا کرو کہ بسم اللہ
فی اولہ و آخرہ (اللہ ہی کے نام سے شروع میں
بھی اور آخر میں بھی)

(عائشہ) دفعۃ :- اذا کل احدکم
طعاما فلیقل بسم اللہ فان نسی
فی الاول فلیقل فی الآخر بسم اللہ فی
الاول و آخرہ (البودادہ، ترمذی)

۳۰۔ اکٹھا کھانے اور بسم اللہ کی برکات :-

بعض صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم کھانا کھانے ہیں۔ مگر رغائباً قلت طعام کی وجہ سے (پیسٹ نہیں بھرتا۔ فرمایا: تم لوگ الگ الگ تو نہیں کھاتے؟ عرض کیا: ہاں

فرمایا: اکٹھا کھایا کرو اور ذکر الہی سے آغاز کیا کرو تو اللہ تعالیٰ اس میں برکت دے گا۔

روحش بن حرب بن وحشی (عن ابیہ عن جندہ: ان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالوا یا رسول اللہ انا نأکل ولا نشبع قال لعکم لغفتون؟ قالوا نعم قال فاجتمعوا علی طعامکم وادکروا اسم اللہ یدانکم لکم فیہ (البوداد)

۳۱۔ شیطان نے اپنا کھانا مواءاگل دیا :-

زامیہ بن مثنیٰ (کان الذی صلی اللہ علیہ وسلم جالساً ورجل یا کل فلم یسبح حق لم یبق من طعامہ الا لقۃ فلما دفعها الی نبیہ قال بسم اللہ فی اولہ وآخرہ فضحك النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال ما زال الشیطان یا کل معہ فلما ذکر اسم اللہ آخراً استقاء ما فی بطنہ (البوداد)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے اور ایک شخص کھانا کھا رہا تھا۔ یہ بسم اللہ کہتا بھول گیا جب کھانے کا ایک ٹکڑا باقی رہ گیا اور اسے منہ میں ڈال لیا تو بسم اللہ یاد آئی اور کہا کہ: لیسم اللہ فی اولہ وآخِرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسی آگئی اور فرمایا کہ اس کے ساتھ شیطان کھانے میں برابر شرکت کر رہا تھا لیکن جب اس نے بسم اللہ پڑھی تو شیطان نے اپنا کھانا مواءاگل دیا۔

۳۲۔ کھانا بھی ذریعہ مغفرت ہو سکتا ہے :-

(النس) دفعہ :- ان الرجل لیوضع طعامہ نسا یسبح حتی یغضله فقیل یا رسول اللہ ولیم ذلک؟ قال یقول بسم اللہ اذا وضع والحمد للہ اذا رفع (للاوسط لضعف)

ایک آدمی کے لئے دسترخوان بچھایا جاتا ہے۔ پھر جب تک اس کی مغفرت نہیں ہو جاتی وہ اٹھایا نہیں جاتا۔ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! یہ نعمت کس طرح حاصل ہو سکتی ہے؟ فرمایا: اس طرح کہ جب دسترخوان بچھے تو بسم اللہ کہے اور جب اٹھے تو الحمد للہ کہے۔

۳۳۔ اجتماع کی برکت

دو آدمیوں کا کھانا تین آدمیوں کے لئے اور تین
کا چار کے لئے کافی ہو جاتا ہے

والصحيح رفعه: طعام الاثنين
كافي الثلاثة وطعام الثلاثة وكافي الاربعه
رشدین، منوطاً ترمذی

۳۴۔ کم خوری

ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
ڈکار لی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی ڈکار
کو روکو۔ (یعنی کم کھاؤ گے تو ڈکار نہیں آئے گی، کیونکہ دنیا میں
زیادہ کھانے والا پرویزِ رحمت زیادہ بھوکا رہے گا۔

راہِ عمر (تجشاً رجل عند النبي صلى
الله عليه وسلم فقال كفت عتاً
جشائك فان اكثرهم شيعا في الدنيا
اطولهم جوعاً يوم القيامة رتمذی)

۲۵۔ صحیح مقدار طعام کی ہے :-

شکم سے زیادہ بڑا کوئی طرف نہیں جو انسان بھرتا ہو۔
فرزندِ آدم کو کمر سیدھی رکھنے کے لئے خپلے کافیا ہیں۔
اگر اس سے زیادہ کھانا ضروری ہی ہو تو زرا اپنے شکم کا تہائی
حصہ کھانے سے پُر کرے اور ایک تہائی پانی کے لئے رکھے
اور ایک تہائی سانس کے لئے۔

رمقدار من معدی کوب (رفعہ: ما
ملا آدمی دعاء شوامن بطن حسب
ابی آدم لقیات یقمن صلبه فان
کان لا محالة ثلث لطعامه وثلث
لشربه وثلث لنفسه رتمذی)

۳۶۔ دعوت میں آخر تک بیٹھا چاہئے:

جب (دعوت وغیرہ کے موقع پر) دسترخوان بچھایا
جائے تو کوئی ایک آدمی دسترخوان اٹھائے جانے سے پہلے
نہ اٹھ کھڑا ہو۔ بلکہ اس کا پیٹ بھر گیا ہو۔ جب بھی اپنا ہاتھ اس
وقت تک نہ روکے۔ جب تک تمام لوگ فارغ نہ ہو جائیں
اس طرح کرنے سے اس کا ساتھی شرمندہ ہوتا ہے اور
وہ بھی اپنا ہاتھ کھینچ لیتا ہے۔ حالانکہ بہت ممکن ہے کہ

راہِ عمر (رفعہ: اذا وضعت
المائدة فلا یقوم رجل حتی
ترفع المائدة ولا یبرقع
سیدہ دان شیع حتی یفرغ
القوم ولیعد زمان الرجل یجمل
جلایہ فیقید من یسده دعسی)

اسے ابھی اور کھانے کی ضرورت ہو۔

ان يكون له في الطعام حاجة
رقدني

لباس و زینت

۳۷۔ پرے کی حد

اسماء بنت ابی بکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ ان کے جسم پر باریک کپڑے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ پھیر لیا اور فرمایا کہ اے اسماء جب عورت جوان ہو جائے تو اس کے لئے چہرے اور ہاتھوں کے سوا اور کچھ نظر آنا درست نہیں چہرے اور ہتھیلیوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارے سے بتایا۔

رأيتُ ان اسماء بنت ابی بکر
دخلت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعليها ثياب رقيقة
فأعرض عنها وقال يا اسماء ان المرأة
إذا بلغت الحيض لم يصلم ان يرى
منها الا هذا وهذا وأشار إلى
وجهه وكفيه (البوداد)

۳۸۔ پھیچیر رہنا کوئی بزرگی نہیں:-

میں ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت میرے جسم پر بہت معمولی لباس تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تمہارے پاس کچھ مال بھی ہے؟ میں نے عرض کیا۔ ہاں پوچھا کس قسم کا مال ہے؟ عرض کیا کہ ہر قسم کا مال اللہ تعالیٰ نے دے رکھا ہے اونٹ، ماکائے، بکریاں، گھوڑے اور خدام وغیرہ سب کچھ ہے۔ فرمایا کہ جب اللہ نے تمہیں اتنا کچھ دیا ہے تو اس کے انعام و اکرام کا لباس سے بھی کچھ اٹھا رہونا چاہیے۔

(الإلاخوص) عن أبيه:- أتيت النبي
صلى الله عليه وسلم وعلي ثوب دون
فقال لي ألك مال؟ قلت نعم قال
من أي المال؟ قلت من كل المال
فدأ طافني الله تعالى من الأبل و
البحر والغنم والخيول و
الرقيق قال فإنا ذاك الله
ملاكه اشرفه الله
عليك وكرامته

(نسائي)

۳۹ - سونے کا دانت :-

عبداللہ بن عبداللہ بن ابی کا ایک سامنے کا
دانت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی جنگ
میں ٹوٹ گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سونے
کا دانت لگوانے کی اجازت دے دی

عبداللہ بن عبداللہ بن ابی (۱) :- ان
ثنیۃ اصیبت مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فامرہ ان یتخذن ثنیۃ
من ذهب (بخاری)

۴۰ - بال اور ڈاڑھی کو سلجھا کر رکھو :-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجد میں جلوہ افروز
تھے کہ ایک شخص داخل ہوا۔ اس کے بال پریشان
اور ڈاڑھی الجھی ہوئی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے اسے اشارے سے حکم دیا کہ اپنے بال
اور ڈاڑھی ٹھیک کر دو۔ اس نے تمبیل مکم کی اور
واپس چلا گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
یہ بہتر ہے، یا یہ کہ بھرت ہوئے بال سے کرنا جیسے
شیطان چلا آ رہا ہو۔

رعطاد بن یسار (۲) قال کان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم فی المصعد فدخل رجل
ثائر الرأس واللحية فامشوا لیه صلی اللہ
علیہ وسلم بیدہ کانتہ یأمرہ بإصلاح
شعرہ ولحیتہ ففعل ثم رجع فقال صلی
اللہ علیہ وسلم الیہ ہذا خیراً من
ان یأتی احدکم ثائر الرأس کانه شیطان
(رمالک)

خلافتِ امارت

۴۱ - تفریقِ جماعت پیدا کرنے والے کی سزا قتل :-

جب ایک شخص پر معاملہ امارت میں اتفاق ہو جائے۔
اور کوئی شخص اگر تہاری جمیعت کی مخالفت کرے یا جماعت
میں تفریق پیدا کرنا چاہے، تو اسے قتل کر دو۔

دوسری روایتوں میں ہے کہ عنقریب قسم قسم
کے آزمائشی معاملے پیش آئیں گے اس وقت اس امت

(عرفجۃ بن شریح) دفعہ: (۱) انکم
دامرکم جمیع علی رجل واحد یجریہ
ان یشق عصاکم او یفرق جماعتکم
فاقتلوا ہما المسلم ولہ دلائی داؤد و
النائی: ستکون ہناۃ و ہناۃ ذنی اداد

کے اجماع کو بگاڑ کر جو تفریق پیدا کرنا چاہے۔ اسے
تو اسے اڑا دو گئے باشند۔

ان یفوق امرھذا الامۃ دھمی جمیع
فاضربوہ بالسیف کائنات من کان

۴۲۔ حکومتِ اسلامیہ کا نظام :-

جب تمہارے حکام بہترین لوگ ہوں اور دولت مند
نیاض لوگ ہوں اور حکومت اصولِ شوری پر ہم تو اس میں
کی پشت اس کی آغوش سے یعنی زندگی موت سے بہتر
ہے۔ اور جب بدترین لوگ حکام ہوں اور دولت مند کچھ
ہوں اور حکومت کے معاملات عورتوں کے سپرد ہو
جائیں تو آغوشِ زمین پشتِ زمین سے یعنی موت زندگی
سے بہتر ہے۔

رايوھریۃ) فحہ: اذاکان امراءکم
خيارکم واغنياءکم وسحاءکم
امورکم شودی بيمينکم فظہر الکادرض
خيارکم من بظمتا واذاکانت
امراءکم وشراکم واغنياءکم تجلواکم امورکم
الى ساءکم فظہر فظہر الکادرض حنیوکم
ظہرھا (ترمذی)

۴۳۔ راعی اور عایا کی قسمیں :

تم میں سے ہر شخص راعی کی حیثیت رکھتا ہے اور اس
سے اس کی رعیت کے متعلق باز پرس ہوگی۔ امام ایک راعی
ہے۔ اور اس سے اس کی رعیت کے بارے میں باز پرس ہوگی
مرد بھی اپنے مال بچوں کا راعی ہے اور اس سے اس رعیت
کی باز پرس ہوگی۔ عورت بھی اپنے شوہر کے گھر کی راعی
ہے۔ اور اس سے اس رعیت کی باز پرس ہوگی۔ نوکر بھی اپنے
اپنے آقا کے مال کا راعی ہے اور اس سے اس رعیت کی باز پرس ہوگی
میں نے ان تمام راعی و رعیت کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
زبان سن ہے اور مجھے خیال آتا ہے کہ میں نے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو یہ بھی کہتے سنا ہے کہ آدمی اپنے باپ کے
مال کا بھی راعی ہے۔ اور اس سے اس کی باز پرس ہوگی، غرض
تم میں سے ہر شخص راعی ہے۔ اور (اپنے دائرے میں) اپنی
رعیت کے متعلق جواب دہ ہے۔

راين عسّر) رفعہ:- کلکم راع و
مسئول عن رعيتہ فالامام راع و
مسئول عن رعيتہ والرجل راع في
اهله ومسئول عن رعيتہ والمرأة في
بيت زوجها راعية ومسئولة عن
رعيتها والخادم في مال سيده راع
وهو مسئول عن رعيتہ فبعت
هو لازم رسول الله صلى الله عليه
وسلم واحسب النبي صلى الله عليه
وسلم قال والرجل في مال ابيه راع
وهو مسئول عن رعيتہ فكلکم راع
وكلکم مسئول عن رعيتہ شيخین
البوداؤد، ترمذی)

۴۴ - عادل کا انعام :

(ابی عمرو بن العاص) دفعہ : ان
المقسطین عند اللہ علی متابہ من نور
عن یمنین الرحمن وکملت ایدیہ
یمنین الذین یدلون فی حکمہم واهلہم
ما ولوا مسلم ، نسائی

عادل کہنے والے اللہ کی دائیں طرف نورانی ممبروں پر
بیٹھیں گے۔ اور اللہ کے تودونوں ہی ہاتھ دہانتے ہیں۔ یہ
لوگ جب تک اپنے عہدے پر رہتے ہیں۔ اپنے فیصلوں
میں اپنے اہل و عیال کے معاملے میں بھی عدل ہی سے
کام لیتے ہیں۔

۴۵ - خائن اعلیٰ کا انجام

(رمقل بن لیث) دفعہ ... یقول
ما من عید لیستغیہ اللہ رعیۃ
نیوت لیوم سیوت وھو غاش لرعیۃ
الاحمر اللہ علیہ الجنۃ (شیخین)

..... جیسے اللہ تعالیٰ کسی رعیت کا راہی
بنائے اور وہ اپنے فرض میں خیانت کا ارتکاب
کر کے مرے تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت حرام کر دے گا۔

۴۶ - اللہ کے قرب بعد کا تعلق امام کے عدل و جور سے :-

(ابو سعید) دفعہ (احب الناس الی
اللہ یوم القیامۃ وادناہم منہ مجلسا
امام عادل والبعض الناس الی اللہ والبعد
ہم منہ مجلسا اما مرجائو التمدی)

ہر روز حشر اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ محبوب اور
اللہ کے حضور سب سے زیادہ قریب بیٹھنے والا شخص امام
عادل ہوگا اور سب سے زیادہ قابل نفرت اور سب سے زیادہ
دور جگہ پانے والا شخص ظالم امام ہوگا۔

۴۷ - عہدوں کا نہ ملنا بڑی رحمت ہے ۔

(المقدام بن معدی کرب) ان الذبی
صلی اللہ علیہ وسلم حنرب علی
مکلبہ ثعردال اظعت یا تدیمران
مت دلوتکن امیراً دلاک کتابا
دلا عریقا دیوداد

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدمام بن
معدی کرب کے کانڈھوں پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ
اے قدیم اگر کہیں کے امیر یا فتنی (سکڑی)
یا چودھری بنے بغیر مر جاؤ تو سمجھو کہ تم نے
فلاح حاصل کر لی ۔

۴۸۔ عہدوں کی طلب چھوڑ دو:-

اے عبدالرحمن کبھی امارت کی طلب نہ کرو
اگر تمہیں مانگنے سے امارت ملی تو نفس کے پھندوں
میں آ جاؤ گے اور اگر بے طلب ملی تو اللہ تعالیٰ کی طرف
سے تمہاری امداد ہوگی۔

(عبدالرحمن ابن سمرقہ) دفعہ:
یا عبد الرحمن لا تسأل الامارة
فانك ان ادتيها عن مسألة دككت
اليها وان اعطيتها من غير مسألة
اعتت عليها ولست اكالها

۴۹۔ عہدوں کی حرص:-

تم لوگوں میں عنقریب امارت کی حرص پیدا ہونے
لگے گی۔ لیکن ایسی امارت بروزِ حشر و شیبِ ندامت بنے گی
یہ دو دھ پلانے والی تو بڑی اچھی ہے۔ مگر دو دھ پھڑانے
وقت بڑی بُری ہوتی ہے۔

(البوہریؒ) دفعہ: انکم محترصون
على الامارة ستكون مدامة يوم القيامة
فنعنت المرضعة وبشت العاطمة
(بخاری - نسائی)

۵۰۔ عہدوں کا مطالبہ

میں اور میرے دو عم زاد بھائی حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ ان میں سے ایک نے عرض
کیا کہ: یا رسول اللہ! آپ اپنے عطاشدہ اختیارات سے مجھے
بھی کہیں کی امارت سپرد کیجئے۔ دوسرے شخص نے بھی ایسی
ہی درخواست پیش کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب
دیا کہ: خدا کی قسم میں اس عہدے پر کسی ایسے شخص کو مقرر
نہ کروں گا جو اس کی طلب یا حرص رکھتا ہو۔

(ابو موسیٰؓ) دخلت على النبي صلى
الله عليه وسلم انا ورجلان من بني
عمي فقال احدهما يا رسول الله امرنا
على بعض ما دكالك الله وقاتل الآخر
مثل ذلك فقال انا والله لا نولي هذا
العمل احداً سألناه او احداً نحرص عليه
(شيخيني ابو داود، نسائي)

۵۱۔ امارت و وزارت کا باہمی تعلق:-

حبیب اللہ تعالیٰ کسی امیر کی بھلائی چاہتا ہے تو
اُسے ایک غفص وزیر بھی دے دیتا ہے۔ امیر اگر کچھ

(رعاشہؒ) دفعته: اذا اراد الله
بلا مئخير اجعل له وزير صدق

بھول جائے تو وہ یاد دلادیتا ہے اور اگر یاد رکھے تو مدد دیتا ہے۔ اور اگر کسی امیر کی سبلائی مقصود نہ ہو تو اس کے لئے ایک بُرا وزیر پیدا کر دیتا ہے جو بھوتے دت کچھ یاد نہیں دلاتا اور یاد رہے تو کوئی مدد نہیں پہنچاتا۔

ان نسی ذکرہ وان ذکرہ اعانتہ
داذا ادادہ عیو ذلک جعل لہ
و ذیو سور ان نسی لویذ کرہ
وان ذکر لہ یعینہ رابو داؤد، نسائی

۵۲۔ خوشامد و ظلم سے امر کی اعانت نہ کر دو

سن لو کہ عنقریب چند رانالائق (امرا) ہوں گے۔ جو شخص ان کے پاس جائے اور ان کے جھوٹ کی تصدیق کرے ان کے ظلم میں اعانت کرے وہ مجھ سے اور میں اس سے الگ ہوں گا اور وہ میرے پاس حوض سے سیراب ہونے کے لئے ڈالے گا لیکن جو ان امر کے پاس جا کر ان کے مظالم میں ہاتھ بٹائے گا اور نہ ان کی بھوٹی باتوں کو سہا جائے وہ میرا درمیان اس کا ہوں گا۔ اور وہ حوض سے سیراب ہونے کے لئے میرے پاس پہنچ جائے گا۔

(کعب بن عجرۃ) رفعہ: اسعوا انتہ
سیکون من بعدی امراء فین دحل
علیہم قصد قہم بکذ بہم داعالہم علی
ظلمہم فلیس منی ولست منہ و
لین یوارد علی الحوض ومن دخل علیہم
ولم یعینہم علی ظلمہم ولم یصد قہم
بکذ بہم فہو منی وانا منہ وھو وارد
علی الحوض رترمذی و نسائی

۵۳۔ مشقت میں ڈالنے والا حاکم:

..... اے اللہ جو شخص میری امت کے کسی معاملے کا امیر ہو، اور وہ لوگوں کو مشقت میں ڈالے تو بھی اسے مشقت میں ڈالی اور جو امیر ان سے نرمی کا برتاؤ کرے تو بھی اس کے ساتھ نرمی کا سلوک فرما۔

عبدالرحمن بن شماسۃ المہری عن
عائشۃ (رفعہ) اللہ من ولی من
امراتی شیئاً فنتق علیہم فاشقق علیہ
ومن ولی من امراتی شیئاً فخرق
بہم فارفق بہ (مسلم)

۵۴۔ اولی الامر سے قصاص ظلم لیا جائے گا:-

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ایک خطبے میں فرمایا: میں اپنے اعمال کو اس لئے نہیں چھینتا کہ تمہارے جہوں کو مار کر تکلیف پہنچاؤں یا تمہارا مال چھینوں جس کے ساتھ ایسا ہو وہ

(عمر) قال فی خطبہ انی لعلیبت
عمالی لیقتربوا الیاد کسوفاً لیاخذوا
اموالکم فمن فعل بہ ذلک فلیرفعہ

(۱۰۰)

مردمانی است که در وقت
 طاعت و نماز و غیره
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

۱۰۰. و نیز در آن وقت که در آن وقت

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

(۱۰۱)

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

۱۰۱. و نیز در آن وقت که در آن وقت

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

۱۰۲. و نیز در آن وقت که در آن وقت

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

۱۰۳. و نیز در آن وقت که در آن وقت

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت
 در آن وقت که در آن وقت

۱۰۴. و نیز در آن وقت که در آن وقت

اپنے بال بچوں کی نگاہ داشت کرتا ہے۔ تو وہ جنت کی خوشبو بھی نہ سونگھ سکے گا۔

بما یحفظہ نفسہ و اہلہ الا لم یحب
(الحقۃ الخیرۃ راوسط، صغیر لضعف)

۵۹۔ ایضاً

جو مسلمانوں کا امیر ہو، اس کی ضرورتوں پر اللہ تعالیٰ نگاہ بھی نہیں ڈالے گا۔ جب تک وہ لوگوں کی ضرورتوں پر نظر نہ رکھے۔

راہی عیاش (رفعہ: می دلی شیئا
من امر المسلمین لم یظرا للہ فی حاجتہ
حتی یظری حوائجہم کبیر بلین)

۶۰۔ اولی الامر کی خیر خواہی اور اس کا طریقہ

جو کسی حاکم کی کسی مسئلے میں خیر خواہی کرنا چاہے۔ وہ اسے علانیہ رسوا نہ کرے۔ بلکہ اس کا ہاتھ پکڑ کر تنبیہ میں لے جائے (اور بات سمجھا دے) اگر وہ مان جائے تو فہمائے ورنہ سمجھانے والا تو اپنے فرض سے سبکدوش ہو ہی جائے گا۔

رعایش بنی غنم (من اداد ان ینصح
لذی سلطان بامر فلا یبدلہ علانیۃ
ولکن لما خذ بیدہ فیعلوبہ فان قبل
منہ فذلک کلا قد کان قد ادمے
الذی علیہ (احمد مطعلا)

۶۱۔ اولی الامر کے سامنے جا کر

جو امام کے پاس جائے وہ یا تو اچھی بات کہے یا خاموش رہے۔ (یعنی ہر حال میں ہاں نہ ملائے۔ اور بُری بات زبان سے نہ کہے)۔

راہی عیاش (رفعہ: من حضر
امامًا فلیقل حنیئاً اولیسکت
(راوسط بلین)

۶۲۔ امیر کا بیت المال میں کتنی حق ہے

خلیفے کے لئے اللہ تعالیٰ کے مال میں سے دو پیالے سے زیادہ لینا جائز نہیں۔ یعنی ایک پیالہ تو اس کے اور اس کے بال بچوں کے لئے اور دوسرا جو لوگوں کے سامنے رکھے۔

(علی) (رفعہ: لا یجوز للخلیفۃ من
مال اللہ الا قمعۃین قصعة
یا کلھا ہو و اہلہ قصعة
یضعھا بی بییدی الناس
(احمد)

۶۳۔ حضرت ابوبکرؓ کا عجیب اسوہ :-

ابوبکرؓ قال لما احتضر يا عائشة انظري اللقحة التي كنا نشرب من لبنها والجفنة التي نمطع فيها والقطيفة التي كنا نلبسها فاننا كنا نتفجع بذلك حين كنا نلى امر المسلمين فاذا مات خرميه الى عمر فلما مات ابوبكرؓ ارسلت بها الى عمر فقال عمر رحمك الله لقد اتعبت من جوار لعبدك۔

(کبیر)

حضرت ابوبکرؓ نے بوقت رحلت فرمایا کہ: اے عائشہ رضی اللہ عنہا دیکھو یہ تودہ اونٹنی ہے جس کا ہم دودھ پیا اور یہ ہے وہ پیالہ جس میں کھانا پیا کرتے تھے۔ اور یہ وہ چادر ہے جو ہم اوڑھا کرتے تھے۔ ان تینوں چیزوں سے ہم اس وقت فائدہ اٹھا رہے تھے جب ہم مسلمانوں کے امیر تھے۔ لہذا جب میں مر جاؤں تو یہ عمرؓ کو واپس کر دینا۔ چنانچہ جب آپ دنات پانچے تو حضرت عائشہؓ نے یہ تینوں چیزیں حضرت عمرؓ کے پاس بھیج دیں۔ آپ نے فرمایا کہ: اے ابوبکرؓ ہم آپ پر خدا کی رحمت ہو۔ آپ نے اپنے بعد آنے والے کو تمکا دینے کا سامان کر دیا۔

اطاعتِ امام اور جماعت سے رشتگی

۶۴۔ اطاعتِ امیر کی حدود :-

رائسؓ رفعہ :- اسمعوا واطيعوا
ان استعمل عليكم عبد حبشي كان
رأسه زبيبة ما اقام فيكم
كتاب الله (بخاری)

اگر تم پر کوئی ایسا حبشی غلام بھی جس کا سر مویز منقش کی طرح چھوڑا ہوا امیر بنا دیا جائے تو جب تک وہ کتاب اللہ کے مطابق چلائے۔ اس کی سمع و طاعت کرتے رہو۔

۶۵۔ امیر کی اطاعت عین خدا و رسول کی اطاعت ہے :-

ابوہریرہؓ رفعہ: من اطاعني فقد
اطاع الله ومن عصاني فقد عصا

جو میری اطاعت کرتا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کے مطیع ہے اور جو میرا نافرمان ہے وہ اللہ تعالیٰ کا بھی نافرمان ہے اور جو

امیر کا اطاعت گزار ہے وہ میرا فرمانبردار ہے۔ اور جو امیر کی نافرمانی کرے وہ میرا بھی نافرمان ہے۔

اللہ دمی یطع الا میر فقد اطاعنی ومن یعص الا میر فقد عصانی

۶۶۔ امام کون ہوتا ہے؟

دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ امام ایک سپر ہے جس کی پناہ میں جنگ کی جاتی ہے! اور جس کے ذریعے بچاؤ کیا جاتا ہے پس اگر وہ تقویٰ اللہ کا حکم دے اور عدل کو قائم رکھے تو اس کے لئے اجر ہے۔ اور اگر اس کے علاوہ کچھ ہے تو اس کا بوجھ اسی پر ہوگا۔

زاد فی ردایہ : وانما الامام حبیبة لبقا مل من درائہ ویتقی بہ فان امرت بقوی اللہ وعدل فان له بذلک اجراً وان قال بغيرہ کان علیہ منہ وذر۔ (شیخین - سنائی)

۶۷۔ ترک اطاعت کب ہے؟

مرد مسلم پر تو سب و اطاعتِ امیر واجب ہے خواہ وہ اسے پسند ہو یا ناپسند۔ یاں اگر اسے معصیت کا حکم دیا جائے تو وہاں کوئی سب و اطاعت نہیں۔

ابن عمرؓ رفعہ :۔ علی المرء المسلم ان یسمع واطاعة فیما احب وکرہ الا ان یؤمر بمعصیة فلا سمع ولا طاعة۔ (لمستة الاما کا)

۶۸۔ معصیت الہی میں کسی کی اطاعت نہیں:

میرے بعد کچھ ایسے لوگ ہمارے امیر ہوں گے۔ جو سنت کو ہٹا کر بدعتیں جاری کریں گے اور نماز کے اوقات میں تاخیر کریں گے۔ میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! اگر ایسے لوگ مجھے میں تو میں کیا کروں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام عبد کے فرزند! مجھ سے پوچھتے ہو کہ ایسی صورت میں کیا کروں؟ ارے جو اللہ کا نافرمان ہو۔ اس کی اطاعت کیسی؟

ابن مسعودؓ رفعہ : سیلی امور کم لعبدی رجال یضعون السنة ویعلمون بالمبدعة ویؤخرون الصلوة عن مواقیہا قلت یا رسول اللہ ان ادرکتہم کیف افعل؟ قال تسألنی یا ابن امر عبد کیف تفعل؟ لا طاعة لمن عصی اللہ (رقویتی)

۶۹۔ اولی الامر کی ہر حال میں اطاعت،

(البوہرہ) رفعہ، علیک بالسمع والطاعة فی عسک و منشطک مکرہک و اشارة علیک (مسلم، نسائی)

تم پر امیر کی سمع و اطاعت ہے۔ تنگی میں بھی فراخی میں بھی، خوشی میں بھی ناخوشی میں بھی اور اپنے آپ پر ترجیح دینے میں بھی۔

۷۰۔ بہترین اور بدترین ائمہ:

رعوف بن مالک (رفعہ بخیار انکم الذین تمیونہم و یحبونکم و یصلون علیہم و یصلون علیکم و شوار انکم الذین یغضونہم و یغضونکم و تلعنونہم و یلعنونکم قلنا یا رسول اللہ اننا منا بذہم؟ قال لا ما اقاموا فیکم الصلوۃ لا ما اقاموا فیکم الصلوۃ لا ما اقاموا فیکم الصلوۃ الا من ولی علیہ دال فرا لا یأتی شیئاً من معصیۃ اللہ فلیکرمہ ما یأتی من معصیۃ اللہ ولا ینزعن یداً من طاعة (مسلم)

تمہارے بہترین امام وہ ہیں جن سے تم اور جو تم سے محبت رکھتے ہوں۔ تم انہیں اور وہ تمہیں دعائے خیر سے یاد کرتے ہوں اور بدترین امام وہ ہیں جن سے تم اور جو تم سے بغض رکھتے ہوں اور جن پر تم اور جو تم پر طاعت و لعنت کرتے رہتے ہوں۔ ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہم ایسے ائمہ سے انقطاع یا اعلان جنگ نہ کر لیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا کہ: جب تک تم میں اقامت صلوٰۃ کرتے رہیں اس وقت تک ایامت کرو۔ پھر فرمایا کہ: جس پر کوئی امیر مقرر کر دیا جائے۔ اور وہ اس امیر کو کسی معصیت کا ارتکاب کرتے دیکھے تو اس معصیت کو تو ضرور برا سمجھے لیکن اس کی طاعت سے اپنا ہاتھ نہ کھینچے۔

۷۱۔ دنیاوی غرض سے بیعت:

(البوہرہ) رفعہ: ثلاثۃ لا یکرمہم اللہ لیوم القیامۃ ولا ینظر الیہم ولا یرکبہم ولہم عذاب الیم رجل علی فضل ماء فیلتذہ لیمنعہ ابن السبیل و رجل

تین قسم کے آدمی ایسے ہیں۔ جن سے اللہ تعالیٰ بروز حشر بات بھی نہیں کرے گا۔ نہ ان کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھے گا۔ نہ انہیں پاک کرے گا۔ بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا۔ ایک وہ شخص جو کسی بیابان میں زائد از ضرورت پانی پر قابض ہو۔ اور مسافروں کو پانی نہ پیلنے

بایع رجلا ساعة بعد العصر
فخلف بالله لاخذها بكرة أو كذا
فصدقه فاحذها وهو على غير
ذلك ورجل بايع اماسا لا يبايعه
الا للدين فان اعطاه منها ما يريد
وفي له وان لم يعطه لم يف
(شيخين، البوداد، نسائي)

دے۔ دوسرا وہ شخص جو بعد عصر کوئی سودا یا کبہہ کر بیچے کہ
خدا کی قسم میں نے تو اتنے کو خریدا ہے اور خریدار
اسے سچا سمجھ کر خریدا ہے۔ حالانکہ اس نے قسم غلط
کھائی تھی۔ تیسرا وہ شخص ہے جو کسی امام کی بیعت محض
دنیا کے لئے کرے۔ یعنی اگر وہ امام اس کا دینی مطالبہ
پورا کرنے پھر تو اس کے ساتھ دنا کرے اور اگر اسے
کچھ نہ دے تو بے وفائی پر اتر آئے۔

۷۲۔ اولی الامر کو کوسنا :-

(ابو امامۃ) دفعہ: لا تسبوا الائمة
وادعوا الله لهم بالصلاح فان صلاحهم
لکم صلاح (کبیر، اوسط)

اماموں کو گالیاں نہ دو، بلکہ ان کے لئے دعائے
خیر کرو، کیونکہ تمہاری اصلاح بھی ان ہی کی اصلاح سے
وابستہ ہے۔

۷۳۔ نظام اجتماع سے وابستگی :-

(البوذری) رفعه: من فارق الجماعة
شبرا فقد خلع ربة الاسلام من
عنفه (البوداد)

جو شخص جماعت سے باشت بھر بھی ارگاہ ہوا
اس نے اسلام کا تلوادہ اپنی گردن سے
اتار ھینکا۔

۷۴۔ ضلالت پر اجماع نہیں ہوتا :-

(ابن عمر) رفعه: لن تجتمع امتی
على ضلالة فلیکم بالجماعة فان
سید الله على الجماعة (کبیر)

میری امت کا اجماع گمراہی پر نہ ہوگا۔
لہذا تم لوگ جماعت سے دالیت رہو۔ کیونکہ جماعت
کے ساتھ خدا کی مدد ہوتی ہے۔

۷۵۔ اجتماع سے انقطاع :-

(رمعاض) رفعه: ان الشيطان ذئب
الانسان کذئب الغنم یاخذ الشاة

بھڑکبری کی طرح انسان کے بھی بھڑیئے
ہوتے ہیں اور انسان کا بھڑیا یا شیطان ہے۔ دراد

کنار سے رہنے والی بکری کو بھیڑیا اٹھائے جاتا ہے
لہذا تفریق سے بچو اور جماعت سے، عوام سے اور
مسجد سے وابستہ رہو۔

القاصیۃ والنامیۃ فایاکم والشعاب و
علیکم بالجماعۃ والعامۃ والمسجد۔
(راحد، کبیر)

۷۶۔ کتاب اللہ اور حکومت کے افراق کے وقت کیا کرنا چاہیے؟

اسلام کی سچی چل پڑی ہے۔ لہذا جہر کتاب اللہ
سے جائے اُدھر ہی تم بھی گھوم جاؤ۔ سنو! کتاب اللہ
اور حکومت غریب الگ ہو جائیں گی۔ تم اس وقت
کتاب کو نہ چھوڑنا۔ سنو! غریب تم پر ایسے امر مسلط
ہونے والے ہیں۔ جن کے نیچے تمہارے لئے کچھ اور
ہوں گے۔ اور اپنے لئے کچھ اور، ان کی نافرمانی
کرو گے تو وہ تمہیں قتل کر دیں گے۔ اور اگر اطاعت
کرو گے تو گمراہ کر دیں گے۔ لوگوں نے عرض کیا کہ:
یا رسول اللہ! اس وقت بہارا کیا طرز عمل ہو؟
فرمایا: وہی جو اصحاب عیسیٰ (علیہ السلام) کا
تھا۔ انہیں آروں سے چیرا گیا اور سولی پر لٹکایا
گیا۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں مرجانا اس کی
نافرمانی میں ذبحہ رہنے سے بہتر ہے۔

(معاذ) رفعہ: اَلا انہ رَحِمَ
الاسلام دائرۃ فہد ورواح الکتاب
حیث دارا لکان الکتاب والسطان
سیفۃ فان ظہر تغارفتوا الکتاب
الا انہ ستکون علیکم امراء
یقضون لانفسکم ما لایقضون
لکم فان عصیتنموہم قتلوکم و
ان اطعتموہم امنوکم قالوا یا
رسول اللہ کیف نصنع؟ قال کما
صنع اصحاب عیسیٰ بن مریم نشروا
بالنار وحملاوا علی الخشب موت
فاطاعۃ اللہ خیر من حیاة فی
معصیۃ اللہ (کبیر بلین)

۷۷۔ اولی الامر کے سامنے بے خوف حق گوئی:

حکام کے پاس حق الامکان نہ جایا
کرو۔ اگر ایسا ہی کرنا پڑے۔ تو میری
سنت سے تجاوز نہ کرو اور انہیں تقویٰ
اللہ کا حکم سننے میں تلوار اور کوڑے
سے نہ ڈرو۔

(ابو ہریرۃ) رفعہ: لا تدخان علی
الامراء فان غلبت علی
ذلک فلا تعبادوہم سنتی
ولا تخافن سیفہ ولا سوطہ
ان تأمرہم بتقوی اللہ۔

(داسط بیضعت)

۷۸۔ گمراہ دور میں کیا طرز عمل ہو؟

رابوہریریؓ (رفعه: بکرن فی
آخوالزمان امور اذلمة ونداء فسقة و
نفساة خوسه و فقها کذبتہن
ادرك ذلک الزمان منکم فلا یكون
نہم جابیا ولا عریث ولا شرطیا
رادسط، صغیر بللی)

آخر زمانہ میں ظالم اولی الامر، فاسق وزراء
فاسق قاضی اور بھوٹے فقہاء ہوں گے۔ تم
میں سے جو بھی ایسا دور دیکھے۔ وہ نہ
ان کا محصل بنے نہ نقیب اور نہ سپاہی۔

۷۹۔ ظالم امام اور سرکش تقضی:

رابوامامة (رفعه: صفان من
امتی لم یصلہا شفاعتی امام ظلوم
غشوم وکل عال مارق رکبہ اوسط)

میری امت میں دو قسم کے لوگ ایسے ہیں جنہیں میری
شفاعت نقیب نہ ہوگی۔ ایک تو ظالم و غاصب امام و سرکش
وہ خود پسند جو دین و نظام اجتماع سے نکل جائیں۔

معاهدے کے احکام

۸۰۔ معاہدے کے ساتھ عدل و رحم کی تاکید:

رصفوان بن سلیم (عن عدة من
ابناء الصحابة عن ابائہم۔ رفعوا:
من ظلم معاہدا اذ انتقمہ او کلفہ
فوق طاقتہ اذ اخذ منه شیئا بغير طیب، نفس نا تا
حجیہ یوم القیمة رابو داؤد)

کئی فرزندان صحابہؓ اپنے آبا کے حوالے سے مرفوعاً
روایت کرتے ہیں کہ جو معاہدہ کرنے والے (ظلم کرے یا
معاہدے میں کمی پیدا کرے یا اس کی قوت برداشت سے زیادہ
اس پر بوجھ ڈالے یا اس کی خوش دلی کے بغیر اس سے کچھ
وصول کرے تو میں بروز قیامت اس کی طرف سے وکیل ہوں گا۔

۸۱۔ پابندی عہد معاہدہ:

رابورافع (بعثنی قتلش الی النبی صلی

مجھے کفار قریش نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مہلت

میں بھیجا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی میرے دل میں اسلام
اثر کیا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں تو اب کبھی ان
کے پاس واپس نہ جاؤں گا۔ فرمایا کہ: میں معاہدے میں غداری
نہیں کرتا۔ اور نہ سفیدوں کو قید کر سکتا ہوں۔ تم اس وقت تو واپس
ہو جاؤ۔ پھر اگر تمہارے دل میں یہی جذبہ باقی رہے تو واپس آ
جانا عرض اس وقت تو میں واپس ہو گیا۔ اس کے بعد دوبارہ
آکر اسلام لایا۔

اللہ علیہ وسلم فلما سَأَيْتَهُ الْقِيَامَ
قَلْبِي أَلَا مَسْلَامَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَا رَجْعَ إِلَيْهِمْ أَبَدًا فَقَالَ إِنِّي لَا أَخْبِسُ
بِالْعَهْدِ وَلَا أَحْبِسُ الْمُبْدُونَ لَكِنْ أَرْجِعُ
فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الَّذِي فِي نَفْسِكَ
أَلَا كَأَنْ فَارَجَعَ فَذَهَبَتْ ثُمَّ أَتَيْتَهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمْتُ (البوداؤد)

۸۲ - اصول کی محافظت :

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کا
خط پڑھا تو قاصدوں سے پوچھا کہ تم دونوں کا کیا
عقیدہ و خیال ہے۔ بولے: وہی جو مسلمان کہتے ہیں۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر قاصدوں کو قتل کیا جا
سکتا تو میں تم دونوں کی گردنیں مار دیتا۔

لِسَلَامَةِ بْنِ نَعِيمٍ عَنْ أَبِيهِ: قَالَ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حِينَ قُبِّرَ
كِتَابُ مَسِيلَةِ الرَّسُولِ مَا تَقُولَانِ انْتِمَاءً قَالَا
نَقُولُ كَمَا قَالَ خَالٍ أَمَا وَاللَّهِ لَوْ كَانَ الرَّسُولُ
لَا تَقْتُلُ بِنَصْرَتِ اسْتِغْنَاكُمْ (البوداؤد)

۸۳ - عورت کا درجہ :

اگر عورت کسی کو مسلمانوں کے مقابلہ میں پناہ دے
تو جائز ہے۔

رَعَالَتْهُ اَنْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ لِقَبِيرٍ عَلَى
الْمُسْلِمِينَ فَيَجُوزُ (البوداؤد)

۸۴ - بدعہدی کی سزا کیا ہوتی ہے ؟

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جو قوم بدعہدی کو قہقہے سے
پر دشمن مسلط کر دیا جاتا ہے۔

رَعَالَتْهُ اَنْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ لِقَبِيرٍ عَلَى
الْمُسْلِمِينَ فَيَجُوزُ (البوداؤد)

۸۵ - مجوس اہل کتاب کی صف :

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بار مجوس
کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ سب میں نہیں آتا کہ ان لوگوں کے معافی

رَحِمَ اللَّهُ مُحَمَّدًا عَنْ أَبِيهِ: اَنْ عَمَرَ
ذَكَرَ الْمَجُوسَ فَقَالَ مَا لَدَيْهِمْ كَيْفَ اصْنَعُ فِي

امروهم فقال عبدالرحمن بن عوف اشهد
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
مُتَوَاجِهٍ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ رَمَالًا

میں کیا روش اختیار کروں؟ عبدالرحمن بن عوفؓ بولے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ان کے ساتھ وہی
مسلک کرو جو اہل کتاب کے ساتھ ہوتا ہے۔

۸۶۔ بدعہدی کی شہرت

(ابن عمرؓ) دفعہ ۱۰ ان کا ذہن غیب لہ
نوار بیور القیامة فیقال ہذا عند رة
فلاں شیخین، البوداد، ترمذی

غذاری رمعاہدے کی خلاف ورزی اور بدعہدی (کرنے
ولے کے لئے قیامت کے دن ایک جھگڑا نصب کیا جائے گا۔
اور یہ بتایا جائے گا کہ فلاں شخص کی بدعہدی کا نشان ہے۔

غیبت اور غلول

۸۷۔ مروزن کے مساوی حصے:

رحشرج بن زیاد عن جیدتہ ام
ابیہ: خرجت فی غزاة خیبر
سادسة ست لسوة نباح ذلک
النبي صلى الله عليه وسلم فبعث
اليها فبعثنا رأينا فيه الغضب فقال
مع من خرجت و باذن من خرجت؟
فقلنا خرجنا بفضل الشعر و نعین به
سبیل اللہ و ننادل السهام و معنا
دواء للجرحی و نسقى السویق قتال
فمن اذا حتی اذا فتح الله عليهم
خیبر اسهم لنا صما اسهم للرجال
فقلت لها یا جدة ما كانت ذلک
قالت تسراً رابرداد

غزوہ خیبر میں شریک ہونے والی چھ عورتوں
میں میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حب علم ہوا تو
ہم سب کو بلا بھیجا جب ہم آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کو غصہ میں پایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا
کہ تم کس کے ساتھ اور کس کی اجازت سے آئی تھیں۔ ہم نے
جواب دیا کہ ہم اُن کی چیزیں منیٰ ہیں جن سے قتال فی سبیل اللہ
میں مدد ملتی ہے اور تیر بھی پیش کرتی ہیں۔ نیز ہمارے پاس
زمینوں کے لئے دوا بھی ہے۔ اور ہم انہیں دار و ریاست
بھی پلائی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اپنا کام
کئے جاؤ۔ بلا خر جب خیبر فتح ہوا تو ہم عورتوں کو بھی حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حصہ دیا جس طرح مردوں کو
دیا۔ میں نے پوچھا کہ دادی جان باپ کے حصے میں
کیا چیز آتی تھی؟ بولیں، کھجوریں۔

۸۸۔ مالِ غنیمت میں غیر مسلموں کے حصّے :-

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان یہودیوں کو بھی حصّے دیئے ہیں۔ جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جنگ میں شرکت کی تھی۔

(الذہری) : ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصمم لقوم من الیہود فآتوا معہ رتعمذی

۸۹۔ حضرت عثمان غنیؓ کا حصّہ غنیمت بلا شرکت جہاد :-

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے موقع بدر فرمایا کہ : عثمانؓ ائدا اور اس کے رسولؐ ہی کے کام سے غیر حاضر رہے ہیں۔ میں ان کی طرف سے سفارۃ ابعیت لیتا ہوں۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا بھی حصّہ غنیمت نکال دیا اور ان کے سوا کسی دوسرے غیر حاضر شخص کا حصّہ نہیں نکالا۔

را بن عمرؓ : ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یعنی یوم بدر ان عثمان انطلق فی حاجة اللہ وحاجة رسولہ وانی ابایع لہ فضرب لہ بسهم د لمریضرب کا حمد غاب غیرہ (ابوداؤد)

تعبیر خواب وغیرہ

۹۰۔ خواب کی قسمیں اور بُرے خواب کا علاج :-

قرب قیامت کے وقت عموماً مسلمان کا خواب جھوٹا نہ ہوگا۔ اور جو مسلمان جتنا راست گفتار ہوگا اتنا ہی اس کا خواب سچا ہوگا۔ مسلمان کا صحیح خواب نبوت کے پھیالیں اجزائیں سے صرف ایک جزو ہے۔ خواب تین طرح کے ہوتے ہیں :-

(۱) صالح خواب تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت ہوتی ہے (۲) غم انگیز خواب جو شیطان کی طرف سے ہوتے ہیں اور (۳) حدیث النفس جو اپنے خیالات کا عکس ہوتا ہے۔ لہذا اگر کسی کو کوئی

رابوہویرۃ رفعہ : اذا اقترب الزمان لم یکتدر رؤیا المسلم تکذب وصدقہ رؤیا صدقہ حدیثا ورویا المسلم جزؤ من ستة واربعة جزأ. من النبوة والرؤیا ثلاث فالرؤیا الصالحة لبشری من اللہ ورویا تمترین من الشیطان ورویا ما یحدث المرء نفسه فان رأى احدکم ما یبکرہ

ناگوار بات نظر آئے تو وہ اٹھ کر نماز ادا کرے اور اس کا ذکر کسی سے نہ کرے۔

فلیقم فلیصل ولا یحدث بها الناس
رشیخین، ترمذی، ابوداؤد

۹۱۔ خوابِ نبیان کے اثرات سے بچنے کا طریقہ:

اچھے خواب اللہ کی جانب سے اور پریشان کرنے والے خواب شیطان کی طرف سے ہوتے ہیں۔ پس جب ہمیں ناگوار خواب نظر آئے تو اپنی بائیں جانب تین بار تھوک دو اور اس سے اللہ کی پناہ مانگو (یعنی اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم وغیرہ پڑھ لے) تو وہ خواب اسے کچھ نقصان نہ پہنچا سکے گا۔

راؤماؤدۃ (رفعہ: الرؤیا الصالحة
من اللہ والحلم من الشیطان
فاذا حلم احدکم الحلم بیکرہه
فلیصق عن لیسارہ ولینتعد باللہ
منہ فلن یضرہ۔
للستۃ الالسنائی)

۹۲۔ بشارات:

میرے بعد نبوت کی کوئی خصوصیات بجز "بشارات" کے باقی نہ رہے گی۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: بشرات کیا چیز ہے؟
فرمایا: (صلح) اچھے خواب۔

رابوہریریۃ (رفعہ: لم یبق
بعدی من النبوة الا المبشرات قالوا
وما المبشرات؟ قال الرؤیا الصالحة
رمالک، ابوداؤد، بخاری)

۹۳۔ ائمہ مومنین عائشہ صدیقہ کا ایک خواب اور اس کی تعبیر:

میں نے خواب میں دیکھا کہ میرے حجرے میں تین چاند گرے ہیں۔ میں نے یہ خواب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیان کیا تو وہ خاموش رہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب وفات پا کر میرے حجرے میں دفن ہوئے تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ان تین چاندوں میں سے ایک یہ ہے جو سب سے بہتر چاند ہے۔ (اس کے بعد دوسرے دو چاند حضرت ابوبکرؓ اور پھر حضرت عمرؓ دفن ہوئے)

رعائشۃ (رأیت ثلاثۃ
انصار سقطوا فی حجری ففحصت
رؤیای علی ابی بکر فسکت
فلما توفی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ودفن فی
بیتي قال لی ابوبکرؓ هذا احد
اقمارک دھو خیرہ۔
رمالک، کبیر، بیہقی)

کتاب الطب

۹۴ - دوا ہر مرض کی موجود ہے مگر حرام دوا نہ ہو:

البراء الداء) دفعه: ان الله انزل
الداود الداء وجعل لكل داء دواءً فاذا
دلتا دوا بالبحر احراراً بودا دوا
الشمس نے بیماری بھی پیدا کی ہے۔ اور دوا بھی ہر مرض
کی دوا بھی ہوتی ہے۔ لہذا دوائیں استعمال کیا کر۔ ہاں
حرام چیزوں کو دواؤ استعمال نہ کر۔

۹۵ - بڑھاپے کی دوا نہیں

راسامة بن شريك) دفعه: تداوا
فان الله تعالى لم يضع داء الا دضع
له دواً غير داء واحد وهو الهرم
دوا استعمال کیا کر۔ کہونکہ اللہ تعالیٰ نے
نہ ہر مرض کے لئے دوا بھی پیدا کی
ہے۔ صرف ایک مرض کی دوا نہیں، اور
وہ ہے بڑھاپا۔

۹۶ - معدے کی لطیف مثال:

البرهريّة) دفعه: المعدة حوض
البدن والعروق اليها واردة فاذا
صحت المعدة صدرت العروق بصحة
واذا فسدت المعدة صدرت العروق
بالسقم (اوسط بصنعف)
معدہ بدن کا حوض ہے۔ جس سے سیراب
ہونے کے لئے رگیں ملی ہوئی ہیں۔ اگر معدہ
درست ہے تو یہ رگیں بھی جامِ صحت پنی
کر واپس ہوتی ہیں۔ ورنہ بیماری کے گھونٹ
پنی کر لوٹتی ہیں۔

۹۷ - اتباعِ سنت کا غلط مطلب سمجھنے کا نتیجہ:

الابكشة الاسارى) ان النبي
صلى الله عليه وسلم احتجم على
..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زہریلے
گوشت کا اثر دور کرنے کے لئے اپنے

سر پر پھینکا لگوایا تھا۔ معمر کا بیان ہے کہ میں نے بھی بغیر اس کے کہ کسی نہر کا اثر درگزر کرنا مقصود ہو، اپنی چندیا پر پھینکا لگوایا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ میری قوت حافظہ ختم ہو گئی حتیٰ کہ نماز کے اندر سورۃ فاتحہ تک میں لقمہ دیا جانے لگا۔

هاتمه من الشاة المسبومة قال
معمر فاحتمت. انا من غير سم
كذلك في يافوخى منذ حبس الحفظ
عنى حتى كنت. القن فاتحة الكتاب
في الصلوة (البوداد)

جھاڑ پھونک فال وغیرہ

۹۸۔ جبرِ قدر کا امتزاج :

میں نے پوچھا کہ: ہم لوگ جھاڑ پھونک بھی کرتے ہیں اور دوائیں بھی استعمال کرتے ہیں۔ اور بچاؤ کی دوسری تدبیریں بھی کر لیتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے میں کیا یہ چیزیں قضا و قدر پر اثر انداز ہوتی ہیں؟ فرمایا جو کچھ تم کرتے ہو یہ بھی قضا و قدر ہی میں داخل ہے۔

البرخزامة (عن ابيه قلت يا رسول
الله ادايت رقى تسترق بها ودواء
تستدادي به وتقااة تنقيها هل ترد
من قدر الله شيئاً؟ قال هو من
قدر الله. رتحمذى)

۹۹۔ بعض لغو اعتقادات :

پرندے اڑا کر نیک شگون لینا، یا کسی اور طرح بد شگون لینا یا جادو منتر کے طور پر ٹکڑیاں پھینکنا، یہ سب فنون اور بے برکت چیزیں ہیں۔

رقطن بن قبيصة (عن ابيه رفعه
العاية والطيرة والطرق
من الحيات. (البوداد)

سحر و نجوم وغیرہ

۱۰۰۔ نجوم کی لغویت :

جو شخص علم نجوم سے اللہ تعالیٰ کے تلے ہوئے

(ابن عباسؓ) رفعه، من اتيقن بابا من

مقدس کے علاوہ کچھ اور استفادہ کرتا ہے۔ وہ گویا سحر (جادو) سے استفادہ کرتا ہے۔ منجم ایک قسم کا کاہن ہے اور کاہن ساحر ہے اور ساحر کافر۔

علم النجوم لغیر ما ذکر الله فقد اقتبس
شعبۃ من السحر المنجم کاہن دالکھن
ساحر و الساحر کافر زنی البوذاذد لہ ص ۶

۱۰۱۔ پیری علم نجوم کی گمراہی:

میں ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینے سے باہر گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکر مینے کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آبادی کو شرک سے پاک کر دیا ہے بشرطیکہ انہیں نجوم گمراہ نہ لے۔

العباسی، خرجت مع النبی صلی اللہ
علیہ وسلم من المدینۃ فالتفت
الیہا فقال ان الله قد طهر هذه
القریۃ من الشرک ان لم یصلہم
النجوم (موصیٰ کبیر، اوسط، بلین)

۱۰۲۔ کہانت کی حقیقت:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کاہنوں کے بارے میں دریافت کیا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس میں کوئی حقیقت نہیں۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! یہ لوگ بعض اوقات کچھ باتیں بتاتے ہیں جو سچی نکلتی ہیں۔ فرمایا: ایک آدھ سچی بات شیطان اڑا لیتا ہے اور اسے اپنے دوست کے کان میں ڈال دیتا ہے۔ اور اس کے ساتھ سو جھوٹ بھی ملا دیتا ہے۔

عائشہؓ (سئل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم عن الکہان؟ فقال یس بشی قالوا
یا رسول الله انہم یحدثون احیانا
بالبشی فیکون حقاً فقال تلک الکلمۃ
من الحق یخطفہا الجن فیقتذفہا فی
اذن ولیہ فیخطفون مہما مائۃ
صحذیۃ ریحین)

سلام و مصافحہ وغیرہ

۱۰۳۔ سلام اور اندر آنے کی اجازت:

صفوان بن امیہ نے کدہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ دودھ پہنچایا اور سبزی لے کر بھیجا۔

رکذۃ بن حبیل، ان صفوان بن
امیۃ بعثہ الی النبی صلی اللہ علیہ

وسلم بلین ولما وضع علیہ والنبی
صلی اللہ علیہ وسلم با علی الوادی
قال فدخلت علیہ ولما استأذن
ولما سلم فقال صلی اللہ علیہ وسلم
ارجع فقل السلام علیکم واذلک
بعد ما سلم صفوان رتہمذی، البوذاؤد

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت وادی کے بالائی
حصے میں تشریف رکھتے تھے۔ کدہ کا بیان ہے کہ میں بلا اجازت
لے اندر داخل ہو گیا۔ اور سلام بھی نہیں کیا حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ، باہر واپس جاؤ۔ اور پہلے اسلام علیکم کہہ
کر پوچھو کہ۔ میں اندر آ جاؤں؟ یہ واقعہ صفوان کے اسلام
لانے کے بعد کا ہے۔

۱۰۴۔ اپنے گھر کے اندر داخل ہونے کے آداب :

رائس (قال لی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یا بئی اذا دخلت علی اہلک فسلم
یکون سلامک بركة علیک وعلی
اہل بیتک رتہمذی)

مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : اسے
فرزند! جب تم اپنے گھر کے اندر داخل ہو تو پہلے سلام کر
ایا کرو۔ یہ سلام تمہارے لئے اور تمہارے گھر والوں کے
لئے بھی باعث برکت ہوگا۔

۱۰۵۔ گفتگو سے پہلے سلام :

دجاؤد (رفعہ السلام قبل الکلام رتہمذی)

گفتگو سے پہلے سلام ہوتا ہے۔

۱۰۶۔ بچوں کو سلام کرنا :

رائس (مر علی صبیان فسلم علیہم
وقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یفعلہ رشیخین، ترمذی، البوذاؤد)

حضرت انس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کچھ بچوں کے پاس
سے گزرے تو ان کو سلام کیا۔ اور کہا کہ : حضور صلی اللہ علیہ
وسلم بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

۱۰۷۔ سلام میں جماعت کی ناشرگی :

رعلی (رفعہ، یجزی عنی الجماعۃ اذا
مروا ان یسلّموا اھدھم ویجزی عن
المجلوس ان یروا اھدھم وھدیت
تقرأ السلام علی من عرفت ومن لم

آنے والوں میں اگر پوری جماعت ہو، تو ایک آدمی
کا سلام کر دینا سب کی طرف سے کافی ہے اور اسی طرح ایک
آدمی کا جواب سلام دے دینا تمام اہل مجلس کی طرف سے
کفایت کرتا ہے۔ اور اس صفحہ کی حدیث کہ ہر آتش د

تعرفت مرفیٰ خصال الایمان را بود اذ در

ناتشاً کو سلام کرو۔ خصالِ ایمان کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۰۸۔ سلام میں سبقت:

را بواہمۃ رفعہ، ادلی الناس باللہ من
ابدأہم بالسلام رتومذی ابوداذد بافقلہ)

اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ قریب وہ ہوتا ہے
جو سلام کرنے میں ابتدا کرے۔

۱۰۹۔ کبرگنی کی عجیب تسلیم:

را بھویرۃ رفعہ، یسلم الراكب علی
الماشی والماشی علی القاعد والقلیل
علی اکثریر۔

سوار پیدل چلنے والے کو اور کھڑا ہونے
والا بیٹھے ہوئے کو اور قلیل التعداد، کثیر التعداد
کو سلام کرے۔

۱۱۰۔ من نہ دیدم کہ سگے میش سگے سرخم کرد:

راش (سمعت رجلاً یقول للبنی صلی
اللہ علیہ وسلم الرجل منابی لیتی اخا
ومدیقہ ینحی لہ؟ قال لا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
رسمذی)

میں نے ایک شخص کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
یہ سوال کرتے سنا کہ اگر کوئی آدمی اپنے بھائی یا دوست
سے ملے تو کیا اس کے لئے جھکنا بھی چاہیے۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔

۱۱۱۔ لفظ سلام کا مصدر:

را بن مسعود رفعہ: السلام اسم من
اساء اللہ تعالیٰ وضعہ فی الارض
فانشوا بیتیكم فان الرجل المسلم
از امر یقوم فسلم علیہم فردوا علیہ
کان لہ علیہم فضل در حقیقۃ
بتذکیہ ایاہم السلام فان لہ
یرددوا علیہ ود علیہ من ہو خیر
منہم والہیب ربار: کبیر)

”سلام“ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنہ میں سے ہے جسے
اس نے زمین پر رکھ دیا ہے۔ لہذا اسے آپس میں پھیلانے والا
ایک مسلمان کچھ لوگوں کے پاس سے گزرتا ہوا انہیں سلام
کرے! اور وہ اسے جواب سلام دیں تو اس مسلمان کا ایک
درجہ فضیلت ان لوگوں سے زیادہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس نے
ان لوگوں کو ”سلام“ کی یاد دلائی! اگر لوگ اس کے سلام کا
جواب نہ دیں تو اس کا جواب دہ دیتا ہے جو ان سب سے بہتر
اور پاکیزہ قسم ہے یعنی اللہ تعالیٰ یا اس کا مقرب فرشتہ)

۱۱۲۔ سب سے بڑا بخیل:

سب سے زیادہ عاجز وہ ہے جو دعا سے عاجز ہو۔ اور سب سے زیادہ بخیل وہ ہے جو سلام میں بخیل کرے۔

البہرۃ (رفعہ: اعجز الناس من عجز فی الدعاء واجمل الناس من جمل بالسلام وکبد)

۱۱۳۔ مصافحے کے موجد:

جب اہل یمن آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: تمہارے پاس اہل یمن آئے ہیں اور مصافحے کی ابتدا انہیں سے ہوئی ہے۔

رائس (ساجاء اهل الیمین قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم جاءکم اهل الیمین و هم اول من جاء بملصاغة لا یؤذو)

۱۱۴۔ اجر مصافحہ:

جب بھی دو مسلمان باہم ملتے اور مصافحہ کرتے ہیں تو جُدا ہونے سے پہلے تک کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

البراء (رفعہ: ما من مسلمان یلتقیا فیتصافحا الا عفر لهما قبل ان یفرقا راویا ذہبی و ترمذی)

۱۱۵۔ مصافحے اور ہدایا کی برکات

مصافحہ کیا کرو۔ اس سے باہمی رنج دور ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کو ہر یہ بھیجا کرو۔ اس سے باہمی محبت قائم رہتی ہے اور کینہ دور ہوتا ہے۔

رعطہ الخراسانی (اسئلہ: تصافحوا ینذهب الغل و تنادوا تحالبوا و تنذهب التئناء و نکالک)

۱۱۶۔ صحابہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کھڑے نہ ہوتے تھے:

صحابہ کرام کی نظر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کوئی بھی محبوب نہ تھا لیکن جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے تو کھڑے نہ ہوتے تھے۔ اس لئے کہ انہیں علم تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسے پسند نہیں فرماتے۔

رائس (لو یکن شخص احب الیہم من النبی صلی اللہ علیہ وسلم و کانوا اذ ارأوه لم یقفوا لہ لایعلمون من کراہیتہ لذلک و ترمذی)

۱۱۷۔ خواہش مند قیام جہنمی ہے :

جو شخص یہ پسند کرتا ہو کہ لوگ اس کے لئے
تعلیماً کھڑے ہو جائیں گریں۔ اسے اپنا ٹھکانا جہنم
میں بنا لینا چاہیئے۔

(معانیۃ) دفعہ : من احب ان
یتمثل له الناس قیاماً منسلیتاً
مقعداً من النار لا بد اذ۔ ترمذی

داخلے کی اجازت

۱۱۸۔ پہلے سلام پھر اندر آنے کی اجازت :

ایک شخص آیا اور اس نے حضور سے اندر آنے کی
اجازت چاہتے ہوئے یوں کہا کہ : میں اندر آ جاؤں؟ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خادم سے کہا کہ : باہر جا کر اسے اجازت
لیے کا طریقہ بتا دو۔ اس سے کہو کہ : پہلے اسلام علیکم کہے پھر
پوچھے کہ میں اندر آ سکتا ہوں؟ اس شخص نے یہ گفتگو
باہر ہی سے سن لی اور وہیں سے بولا کہ اسلام علیکم!
میں اندر آ سکتا ہوں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت
دے دی اور وہ اندر آ گیا۔

(ربیع بن حراش) جاء رجل فاستأذنت
على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
الرجل؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لخادمه اخرج الى هذا فقل له الاستيذان
فقل له قل اسلام عليكم وادخل فسمع
الرجل ذلك فقال السلام عليكم
وادخل؟ فاذن له صلى الله عليه وسلم
فدخل راوذاؤد

۱۱۹۔ سعد کی ایک عجیب اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مساویانہ تبرؤ :

قیس بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم ایک بار ہمارے عزیز خانے پر تشریف لائے اور باہر
ہی سے فرمایا۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! میرے والد سعد نے
وہی آواز سے جواب سلام دیا۔ میں نے اپنے والد سعد سے کہا کہ
حضور تشریف لائے ہیں۔ اندر آنے کی اجازت کیجیے، تب
دیتے؟ انہوں نے کہا کہ چھوڑ دیجیے! حضور صلی اللہ علیہ وسلم

(قیس بن سعد) ذارنا النبي صلى الله
عليه وسلم في منزلنا فقال السلام
عليكم ورحمة الله فردا جردا خفياً
فقلت الا تاذن لرسول الله صلى
الله عليه وسلم؟ فقال ذرته حتى
يكثر علينا من السلام فقال صلى

کو اہم ہے، خوب بار بار سلاتی بھیجنے دو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا: اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر دھیرے سے جواب دیا: حضور پھر تیسری بار سلام کیا، واپس ہونے لگے تو سعدؓ پیچھے ہوئے اور عرض فرمایا: یا رسول اللہ! میں حضورؐ کا سلام سن رہا تھا، اور دھیرے سے جواب بھی دیتا رہا، عرض یہ تھی کہ حضورؐ بار بار ہم پر سلامتی بھیجتے رہیں۔ اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے ساتھ واپس آئے اور سعدؓ نے غسل کا پانی تیار کرنے کا حکم دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا اور سعدؓ نے زعفران سے رنگی ہوئی ایک چادر حضورؐ کو پیش کی۔ حضورؐ نے وہ اوڑھ لی اور ہاتھ اٹھائیں دعا فرمائی کہ اے اللہ! اس سارے پر اپنی رحمتیں اور برکتیں نازل فرما، اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا نوش فرمایا۔ پھر سب واپس ہونے کا ارادہ کیا تو سعدؓ نے ایک گدھا تیار کیا اور اس پر نرم چھوڑ دار چادر کا گدھا بچھا دیا اور اپنے فرزند قیس سے کہا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جاؤ۔ قیسؓ کہتے ہیں کہ میں ساتھ چلنے لگا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے ساتھ سوار ہو جاؤ میں نے اوبانکار کیا تو فرمایا کہ یا تو تم بھی میرے ساتھ سوار ہو جاؤ۔ یا پھر واپس جاؤ۔ آفریں واپس آگیا۔

اللہ علیہ وسلم السلام علیکم درجۃ اللہ فرد سعد رد اخفیا ثم قال صلی اللہ علیہ وسلم السلام علیکم ورحمۃ اللہ ثم رجع فأتبعہ سعد فقال یا رسول اللہ انی کنت اسع تسلیمک وارد علیک مردا خفیاً لئلا تکثر علینا من السلام فانصرف معہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وامر لہ سعد بغير میل فاعتسل ثم ناولہ ملحۃ مریقۃ من زعفران اودرس فاشتغل بہا ثم رفع یدینہ وہو یقول اللہم اجعل صلواتک ورحمتک علی ال سعد ثم اصاب صلی اللہ علیہ وسلم من الطعام فلما اداد الا انصرف قرب لہ سعد حماراً قد وطأ علیہ بقطیفۃ فقال سعد یا قیس اصعب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصعبتہ فقال لی اربک معی فابیت فقال اما ان ترکب واما ان تنصرف فانصرفت راہوداؤد

۱۲۰ - اپنے گھر میں اجازت داخلہ لینا :

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ: کیا میں اپنی ماں سے بھی اندر آنے کی اجازت لیا کروں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں! اس نے کہا کہ: میں اسی

رعطاء بن ریان ان رجلاً من آل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال استأذن لی علی امی؟ فقال نعم قال انی معہا

کے ساتھ ایک گھر کے اندر رہتا ہوں جنہوں نے فرمایا پھر جی اجازت لے کر اندر آؤ۔ عرض کیا کہ، اس کی خدمت بھی میں کرتا ہوں۔ فرمایا کہ: پھر بھی اذن لے لیا کرو۔ کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ کسی وقت تم اسے بہرہ نہ دیکھ لو؟ عرض کیا: نہیں! فرمایا: پھر اجازت لے لیا کرو۔

بیت فقال استاذن علیہا
قال اذن خادمها فقال استاذن
علیہا التحب ان ستواها عریانة
ذال فقال استاذن علیہا
(رمالہ)

۱۲۱۔ ”میں“ کی ایک عام عادت :

میرے والد کے ذمے جو قرض تھا۔ اس کے متعلق کچھ پوچھتے کے لئے میں حضور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ دروازہ کھٹکھٹایا تو فرمایا: کون ہے۔ میں نے کہا: ”میں“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ”میں“ میں ”کہتے ہوئے باہر آئے۔ یعنی اس ”میں“ کے جواب کو پسند نہ فرمایا۔

رحابہ اتیت النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فی امر دین کان علی ابی
فدققت الباب فقال من ذا
فقلت انا فخرج وهو یقول انا انا
کانه یکرهہ
رشیین، ابو داؤد، ترمذی

۱۲۲۔ بلا اجازت اندر گھسنا :

اگر کوئی شخص کسی کے گھر میں بغیر اطلاع کے راجانک، گھس آئے تو گھر والوں کے لئے اس کی آنکھ جھوڑ دینا روا ہے۔

الابھریۃ دفعہ: من اطلع فی
بیت قوم بغیر اذنیہم فقد حل لهم ان
یفقنوعینہ رشیین، ابو داؤد، نسائی

مختلف آداب

۱۲۳۔ چھینک اور جھانک کے آداب

جب
کوئی چھینک مار کر ”الحمد للہ“ کہے تو ہر سنتے والے مسلمان پر اس کے جواب میں ”یرحمک اللہ“ کہنا

الابھریۃ دفعہ: فاذا
عطس احدکم فحمد اللہ فحق علی کل
مسلم سمعہ ان یقول یرحمک اللہ د

حق ہو جاتا ہے اور جمائی تو شیطانِ فعل ہے اگر جمائی نمازیں آئے تو اسے جہاں تک ممکن ہو بدلواد " یا با " نہ کرو۔ یہ شیطان کی طرف سے ہوتا ہے جس پر خود شیطان بھی ہنستا ہے۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ جب جمائی آئے تو منہ پر اپنا ہاتھ رکھ لو۔ " ہا ہا " کرنے سے شیطان اندر سے ہنستا ہے۔

وَأَمَّا التَّائِبُ فَاتَّاهُ مِنْ الشَّيْطَانِ
وَإِذَا تَابَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ فِي صَلَاةٍ
فَلْيَكْثُرْ مَا اسْتَخَارَ دَكَ يَتَسَلَّهَا
فَإِنَّ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ
فِي رَدَايَةِ: فَإِذَا تَابَ أَحَدُكُمْ فَلْيَفْعَلْ
مِثْلَهُ عَلَى فَمِهِ فَإِذَا قَالَ آهَ آهَ فَانِ
الشَّيْطَانُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ مِنْ جَوْنِهِ رَشِيخِينَ
تَوَعَّذِيءُ الْبُودَاوُدُ، مُسْلِمٌ

۱۲۴۔ راستے کے حقوق

راستوں پر بیٹھنے سے بچو۔ یہ سن کر بعض لوگوں نے کہا کہ، بارِ رسول اللہ! ہمیں بعض اوقات گفتگو کے لئے راستے پر ہی بیٹھنا پڑتا ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ: اگر تمہیں مجبوراً ایسا ہی کرنا پڑے تو راستے کا حق بھی ادا کیا کرو۔ لوگوں نے پوچھا: سرک یا راستے کا حق کیا ہے؟ فرمایا: نگاہیں نیچی رکھنا، ایذا رسانی سے بچنا، سلام کا جواب دینا، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا

ابوداؤد کی ایک دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ: مصیبت زدوں کی امداد کرنا اور بھٹکے ہوئے کو راہ بتانا۔

رَبَّنَا (ابو سعید) رَفَعَهُ: أَيَاكُمْ وَالْخَبْرُ
فِي الطَّرِيقَاتِ فَقَانُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا سَأَلْنَا
مِنْ حِجَالِ سَابِدَةٍ نَحْنُ نَقْدُتْ نِيهَا فَقَالَ
فَإِذَا ابْتِئْتُمْ إِلَى الْمَجْلِسِ فَاعْطُوا الطَّرِيقَ
حَقَّهُ فَقَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ يَا رَسُولَ
اللَّهِ؟ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَلْبُ الْأَذَى
وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَ
النَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ رَشِيخِينَ، الْبُودَاوُدُ، وَكَذَا
عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخُوْءِ فِيهِ: وَتَغْيِثُوا الْمَلْهُوْثَ
وَقُدُّوا الضَّالَّ

۱۲۵۔ اپنے لئے کسی کو اٹھانا

محفل میں کسی آدمی کو اٹھا کر اپنے لئے جگہ نہ پیدا کرو۔ بلکہ ذرا پھیل کر کشادگی پیدا کر لو تو اللہ تعالیٰ بھی تمہارے لئے کشادگی پیدا فرما دے گا۔

رَبَّنَا (ابو سعید) رَفَعَهُ: لَا يَقِيْمُ أَحَدُكُمْ جِلْدًا
مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَكْبِسُ فِيهِ وَلَكِنْ
تَوَسَّعُوا وَتَفَسَّحُوا لِيَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ
رَشِيخِينَ۔ الْبُودَاوُدُ، تَوَعَّذِيءُ

۱۲۶۔ بیٹھیک کا زیادہ حق دار:

اگر کوئی شخص محفل سے اٹھ کر کہیں
جائے اور پھر واپس آئے تو وہی اس جگہ
کا زیادہ حق دار ہے۔

(ابوہریرہ) دفعہ: اذا قام احدكم
من مجلس ثم رجع اليه فمواحق
به رواه ابو داؤد

۱۲۷۔ سب سے زیادہ ضروری ادب محفل:

سم لوگ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی مجلس میں آتے تو کنارے بیٹھ
جایا کرتے تھے۔

(حباب بن سمرہ) كنا اذا اتينا النبي
صلى الله عليه وسلم جلس احدا
بحيث ينتهي (ابو داؤد)

۱۲۸۔ دو آدمیوں کے بیچ میں بیٹھنا:

دو آدمیوں کے درمیان اجازت کے
بغیر نہیں بیٹھنا چاہیے

(عمر بن شعیب) عن ابيه عن جدّه
دفعه الا تجلس بين رجلين الا باذنهما۔
(ابو داؤد، ترمذی)

۱۲۹۔ صدر نشینی کے شائق پر لعنت:

جو شخص بچہ حلقے میں جا کر بیٹھ۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس پر لعنت فرمائی ہے۔

(ابو جہل) ان النبي صلى الله عليه وسلم
لعن من جلس وسط الحلقة (ابو داؤد، ترمذی)

نصرت انوت سفارش و تعصب

۱۳۰۔ مومن پر مومن کے حقوق:

مومن پر دوسرے مومن کے چھ حق ہیں (۱)۔ رفیق
ہو تو عبادت کرے (۲)۔ مرے تو جانے میں شرکت کرے

(ابو ہریرہ) للْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ سِت
حُصَالٌ يَحُورُ اِذَا حُرِضَ وَلِيْشْهَدَ اِذَا

(۴) دعوت کو ریا جائے (تو آجائے) (۴) ملے تو سلام کرے (۵) چھینکے تو میر حمداً اللہ کہے (۶) ساتھ یا بیٹھ پیچھے ہو تو اس کی خیر خواہی کرے۔

مات و محبہ اذ ادعاه و لیسلم علیہ
اذ القیہ و لیثمتہ اذ اعطس و
ینسج لہ اذ اغاب الوشمہ و لیستہ
الا مالک بلقظ السنائی

ایمان و اخلاق کے تقاضے

۱۳۱۔ گفتگو امانت ہوتی ہے

اگر کوئی شخص کسی دوسرے سے کوئی بات کر کے چلا جائے تو وہ بات امانت کی ایک قسم میں داخل ہے

رجائو (رفعہ) اذ احدث رجلاً رجلاً بجدیث ثم التفت فہو امانۃ۔
رالبودادہ ترمذی

۱۳۲۔ کن بندوں کی تعظیم عین تعظیم الہی ہے :

کسی بوڑھے مسلمان اور حاملِ قرآن اور سلطانِ عادل کی تعظیم کرنا بھی اللہ تعالیٰ ہی کی تعظیم ہے۔ بشرطیکہ اس میں نہ غلو ہو نہ کسی رنگہ اعتدال محفوظ رہے۔

رالبوموئی (رفعہ) ان من اجلال
اللہ اکرام ذی الشیئۃ المسلم
حامل القرآن عنی لا عالم فیہ ولا
المجانی عنہ و اکرام ذی السطان
المقسط (البودادہ)

۱۳۳۔ بوڑھے کی تعظیم کا اجر :

جو نوجوان کسی بوڑھے کی کبریا کی تعظیم کرتا ہے اس کی کبریا کی تعظیم کے لئے اللہ تعالیٰ کسی کو متبیین فرماتا ہے۔

رالنسائی (رفعہ) ما اکرم
شاباً شیخاً استہ الا
قبض اللہ لہ من یکرمہ
عند سنہ

رترمذی

۱۳۳۔ بڑوں کی تعظیم :

رائسؑ اہل شیخ یوسف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فابطوا القوم ان یوسفوالہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لیس منا من لم یرحم صغیرنا ولا کبریا فیکبیرنا ویرحمنا (ترمذی)

ایک بوڑھا شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے لئے آیا۔ لوگوں نے اسے جکے دینے میں کوتاہی کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جو چھوٹوں پر رحم اور بڑوں کی توقیر نہ کرے۔ وہ میری جماعت سے باہر ہے۔

۱۳۴۔ خواجہ کی بندہ نوازی :

ابوہریرہؓ (ان جریر بن عبد اللہ دخل البیت وهو مملوء فلم یجید محضاً فرمى الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بازارہ ادبر دانه وقال یلس علی هذا فاحذہ وقبلہ وضعت الیہ وقال اکرمک اللہ یارسد ول اللہ کما اکرمتہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم اذا تاکم کو سیرت و تم فاکرموا۔ رادسط۔ بزار بخنی)

جریر بن عبد اللہ کا شاة نبوت میں داخل ہوئے تو وہ پڑھتا اور انہیں بیٹھنے کی کوئی جگہ نہ ملی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے روانے مبارک ان کی طرف پھینک دی اور فرمایا کہ: اس پر بیٹھ جاؤ۔ جریر نے وہ چادر لی اور چوم کر سینے سے لگا لی اور کہا کہ: یا رسول اللہ! اللہ آپ کا اکرام فرمائے۔ جس طرح آپ نے میرا اکرام فرمایا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جب کسی قوم کا کوئی باعزت آدمی آئے تو اس کا اکرام کیا کرو۔

۱۳۵۔ حسن سلوک کی زبانی جواب :

اسامۃؓ (رفعه :- من صنع الیہ معروف فقال لفاعله جزاک اللہ خیر ا فقد ابلغ فی الشار ترمذی)

جس کے ساتھ نیک سلوک کیا جائے۔ ادبہ جزاک اللہ خیر ا اللہ تعالیٰ تمہیں بہتر جزا دے کہہ دے تو یہ بڑی کافی ثناء و تعریف ہے۔

۱۳۶۔ عطایا کا جواب :

رجاءؓ (من اُعطی مطار فلیجز بہ ان

جسے کوئی عطیہ دے وہ اس کا بدلہ بھی دے۔ اور اگر

یہ میسر نہ ہو تو نفاذ تعریف ہی کر دے کیونکہ ٹٹا اس کا شکر ہے
ہے۔ اور اسے دبا رکھنا ناشکری ہے۔

وحدوان لم یجد خلیفہ۔۔۔ فان
من اشقی بہ فقد شکرہ دهن کتمہ
فقد نصرہ (ابوداؤد، ترمذی طبعاً ۱)

۱۳۸۔ محسن کی شکر گزاری:

جو انسان کا شکر ادا نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کا بھی
شکر گزار نہیں۔

والیوسعیٰ دفعہ: من لا یشکر الناس
لا یشکر اللہ (ترمذی)

حُسن نیت اور صدق و کذب

۱۳۹۔ ہر سنی ہوئی بات کو بیان کرتے پھرنا:

کس کے جھوٹے ہونے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ جو
جوئے اسے بلا تحقیق بیان کرتا پھرے۔

الابوہریرۃ: دفعہ: کفی بالمرکذ بان
یحدث بکل ما سمع (مسلم، ابوداؤد)

۱۴۰۔ بچوں سے غلط گوئی میں احتیاط:

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم میرے غریب خلعے پر تشریف
لائے کہ میری والدہ نے مجھے یہ کہہ کر بلایا کہ: ”اؤ تمہیں
ایک چیز دوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: کیا
مجھے کا ارادہ ہے؟“ بولیں: ”بھجور! حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ: اگر تم اسے کچھ نہ دیتیں تو تمہارے
نامہ اعمال میں ایک جھوٹ لکھ لیا جاتا۔“

عبداللہ بن عامر (دعوتی امی یوماد
النہی صلی اللہ علیہ وسلم قاعد فی
بیتنا فقلت ھا تعال اعطیک فقال
لہما ما اردت ان تعطیہ و قالت اردت ان
اعطیہ تمراً فقال اما انک لولم تعطیہ
شیئاً کتبت علیک کذبہ (ابوداؤد)

۱۴۱۔ صرف تین جھوٹ کی اجازت:

اے لوگو! جھوٹ بولنے پر تمہیں کیا چیز ابھارتی ہے
جھوٹ بھی ایسا سسل کہ جیسے پروانے کے پودے

(اسامہ بنت یزید) دفعہ: یا ایہا
الناس ما یجمل لہ علی ان یتابعوا علی الکذب

آگ میں گر رہے ہوں؟ قرینہ آدم سے ہر جھوٹ کا
مواخذہ ہوگا۔ صرف تین موقعے مشتے ہیں۔ (۱) بھڑی کو
خوش رکھنے کے لئے (۲) جنگ کے موقعے پر، کیونکہ
جنگ نام ہی ہے فریب کا۔ اور (۳) دو مسلمانوں میں
صلح کرانے کے لئے

انتتابع القواش فی النار، الکذب صللہ
علی ابن آدم الا فی ثلاث: حصال رجل
کذب امرأته لیرضیها ورجل کذب
فی الحرب فان الحرب خدعة
ورجل کذب بینه المسلمین لیصل
بینہما درزین، ترمذی

حُسن سلوک

والدین

۱۴۲ - خدمت و محبت کا سب سے زیادہ حق دار:

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہو کر پوچھا کہ: یا رسول اللہ! میری معیت
کا سب سے زیادہ حق دار کون ہے؟ فرمایا: تمہاری
ماں۔ اس نے پوچھا: اس کے بعد کون؟ فرمایا
تمہاری ماں۔ اس نے پھر پوچھا: اس کے بعد؟
فرمایا: تمہارا باپ؟

رابوہڑیہ (جادرجل الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا
رسول اللہ من احق الناس بحسن
صعابتی؟ قال امک قال ثم من؟
قال ثم امک قال ثم من؟ قال ثم
امک قال ثم من؟ قال ثم ابوک۔
رشیخین)

۱۴۳ - حُسن سلوک کے ترتیب وار حق دار:

کلیب کے دادا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے دریافت کیا کہ: میں کس کس کے ساتھ
بر حُسن سلوک (کروں؟ فرمایا: اپنی ماں، باپ
بہن، بھائی اور قریبی مولا کے ساتھ یہی ضروری

رکلیب بن منفعۃ (عن جدہ: قال
یا رسول اللہ من ابر؟ قال امک و اباک
واختک و اخاک و مولاک الذی
یلذک حق واجب و رحم

موصولة بالوداد

حق اور صلہ بھی ہے۔

۱۴۴ - اولاد مع اپنے مال کے باپ کی ہے :

(ابن عمرو بن العاص) ان النبي صلى
الله عليه وسلم اتاه رجل فقال يا
رسول الله ان لي مالا فلو ادا ان اجد
يحتاج الى مالي فقال انت ومالك
لذلك ان اولادكم من الهيب كسيكم
فكلوا من كسب اولادكم (ابن جرير)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے
 انکو دریافت کیا کہ: میرے پاس دولت بھی ہے۔ اور اولاد
 بھی۔ اور میرے ماں باپ کو بھی میرے مال کی ضرورت ہے
 فرمایا: تم اپنے مال سمیت اپنے باپ کے ہوا اور تمہاری
 اولاد تمہاری بہترین کمائی میں شامل ہے۔ ہذا اپنی اولاد کی
 کمائی میں سے کھا سکتے ہو۔

۱۴۵۔ سب سے زیادہ نصیب :

رَبِّهِ^{يُ} رَفَعَهُ : رَغِمَ أَنْفُهُ
رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ أَنْفُهُ قِيلَ مِنْ بِنَا
رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ وَالْذَّمَّ
غَنَّا التَّكْلِيمَ إِذَا أَحْدَهُمَا شَرْنَمٌ يَدْخُلُ
الْمَحَنَةَ - اِبْنُ مَسَلَمٍ

وہ شخص رسوا ہوا۔ ذلیل ہوا۔ بے عزت ہوا۔ لوگوں نے دریافت کیا کہ کون یا رسول اللہ؟ فرمایا: وہ جس نے اپنے ماں باپ دونوں کو یا کسی ایک کو بڑھاپے کی حالت میں پایا۔ اقدار ان کی خدمت کو رکھے (داخل بہشت ہوئے) موقع نہ حاصل کیا۔

۱۴۶۔ جہاد اور ہجرت سے پہلے الدین کی خوشنودی:

لآب عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَهُ
 فِي الْمَجَادِفَةِ فَقَالَ أَمَّا فَالِدُكَ؟ قَالَ نَعَمْ
 قَالَ فَفِيهَا يَجَاهِدُ لِلْمُسْتَقِيمَةِ الْإِمَامِ كَمَا
 وَفَى بَعَايَةَ: جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ حَبِئْتُ
 أَبَايَكَ عَلَى الصَّخْرَةِ وَتَرَكْتُ الْبُيُوتَ
 يَكْبِيَانِ قَالَ فَاذْجَعِ إِلَيْهِمَا فَاصْطَحِكِيهِمَا
 كَمَا اسْتَحْكَمَا لِلْمُسْتَقِيمَةِ الْإِمَامِ كَمَا:

ایک شخص نے آکر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد میں جانے کی اجازت چاہی حضورؐ نے پوچھا: تمہارے والدین زندہ ہیں؟ عرض کیا: ہاں۔ فرمایا: پہلے ان کے ساتھ حق دفاؤ اگر دھچر جہاد کرنا۔

دوسری روایت میں ہے کہ: ایک شخص آکر کہنے لگا کہ: میں حضورؐ کے پاس معیت ہجرت کرنے آیا ہوں اور اپنے والدین کو رہنا چھوڑ آیا ہوں۔ فرمایا: واپس جا کر اپنے والدین کو اسی طرح ہنساؤ جس طرح رُلایا ہے۔

۱۴۷۔ جنتِ مال کے قدموں کے پاس:

رمعادية بن جاهدة ان جاهدة قال
يا رسول الله ارحمت ان اغزو وقد
حببت استشيرك فقال هل لك
من امرء قال نعم قال الزمها فان
الحبنة عند رجلها (نسائي)

۱۴۸۔ مشرک ماں کی خدمتِ امداد:

راسما، بنت ابی بکرؓ قدمت علی امی
دھی مشرکة فاستفتیت النبی صلی
اللہ علیہ وسلم قلت خدمت علی
امی دھی باغیة انما صلی امی ووالہ نعم
صلی الملک۔

رشیدین، البرادہ

۱۴۹۔ مال کی قائم مقام:

ابن حنبل قال قال رسول الله اني
اصبت ذنبا عظيما فسل لي من
توبة فقال هل لك من امرء قال لا قال
فهل لك من خالة قال نعم
قال فبهارت رمذي

۱۵۰۔ والدین کی موت کے بعد بھی حسنِ سلوک ہو سکتا ہے:

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ:
میرے والدین کے مرنے کے بعد بھی کوئی ایسا ہی سلوک ہے

ابو اسید الساعدی ان رجلا قال
يا رسول الله هل بقي من

جاسم نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! میں غزوے
کا ارادہ رکھتا ہوں اور حضور سے مشورہ کرنے حاضر ہوا ہوں
حضور نے دریافت کیا: تمہاری کوئی ماں بھی ہے بہ عرض
کیا: ہاں! فرمایا: اسی کی خدمت میں رہو۔ جنت اس
کے قدموں کے پاس ہے۔

ایک بار میری ماں میرے پاس آئی۔ اس وقت
وہ مشرکہ تھی۔ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
کیا کہ: میری ماں میرے پاس آئی ہوئی ہے اور وہ مجھ
سے مالی امداد کی طالب ہے۔ تو کیا میں اس کے
ساتھ ملہ رہی کر سکتی ہوں؟ فرمایا: ضرور۔ اپنی ماں کے
ساتھ ملہ رہی کرو۔

حضور سے ایک شخص نے پوچھا کہ: میں نے بعض بڑے
نکاح کیے ہیں کیا اس کی توبہ بھی ہو سکتی ہے؟ حضور نے پوچھا: کیا
تمہاری کوئی ماں بھی زندہ ہے؟ عرض کیا: نہیں۔ پوچھا: کوئی
خالہ ہے؟ کہا: ہاں! فرمایا: بس اس کے ساتھ حسنِ سلوک
کو درپیش اس بڑے نکاح کی توبہ ہے۔

جو میں کروں تو والدین ہی کے ساتھ حسن سلوک میں شمار ہو؟
فرمایا، ہاں! ان کے لئے دعا اور استغفار کرو۔ جو عیب وہ
پہنانہ کر سکے ہوں۔ ان کو تم پورا کرو۔ ان کی وجہ سے جس
کے ساتھ صلہ رجمی ہو سکتی تھی وہ کرو۔ اور ان کے غلصوں
کا اکرام قائم کرو۔

ثُمَّ اِبْرَهَامَ بِعِدْمَوْتِهِمَا؛ تَالِ
نِعْمَ الصَّلَوةُ عَلَيْهِمَا وَالِاسْتِغْفَارُ لَهُمَا
وَالْفَاذُ عَمْدَهُمَا مِنْ بَعْدِهِمَا
صَلَاةُ الرَّحْمَنِ الْقَلِيلُ تَوَصَّلُ الْاِبْهَامَا
وَالْاَكْرَامُ صَدِيقَهُمَا۔ (ابوداؤد)

۱۵۱۔ رضاعی والدین اور بھائی کے ساتھ حسن سلوک:

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن بیٹھے تھے کہ:
حضور کے رضاعی والد آئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
اپنے کپڑے کا ایک گوشہ ان کے لئے بچھا دیا۔ اور وہ
اس پر بیٹھ گئے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
رضاعی والدہ آئیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
کپڑے کا دوسرا گوشہ ان کے لئے بچھا دیا۔ اور وہ
وہاں بیٹھ گئیں۔ پھر رضاعی سبائی آئے۔ تو حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور اپنے
سامنے انہیں بیٹھا لیا۔

(عمر بن السائب) بلغه: ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کان جالساً
یوماً فاقبل ابوہ من الرضاۃ
فتوضع لہ بعض ثوبہ فتعد علیہ
ثم اقبلت امہ من الرضاۃ
فتوضع لہا مشق ثوبہ من جانبہ
الاخر فجلست علیہ ثم اقبل اخوہ
من الرضاۃ فقام النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فاحلہ بین یدیه (ابوداؤد)

۱۵۲۔ ماں یا باپ کی طرف سے حج:

جو شخص اپنے ماں یا باپ کی طرف سے حج کرے تو وہ
راحد الوالدین کی طرف سے (ادا ہو جائے گا)۔ ولس کی تسبیح
آسمان میں خوش ہو جائے گی اور وہ فرزند عاتقنا فرماں (ہجی
ہوئے) تو اللہ کے ہاں اسے بار بار فرمانروا رکھ لیا جائے گا۔

ترمیدین ارتقم، دفعہ: من حج عن
احد ابویہ اجزا ذلک عنہ ولبشر وہ
بذلک فی السماء، وکتب عند اللہ
باراً و لو کان عاقراً (ترمذی)

۱۵۳۔ باپ کے ساتھ حسن سلوک و عرفت کا اثر:

تم اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کر دو تو تمہاری
اولاد تمہارے ساتھ حسن سلوک کرے گی اور تم خود پاکلا میں

(ابن عمر) دفعہ: بربوا
آباؤکم تبرکوا بناؤکم و عمرنا

رہبر تو ہماری عورتیں بھی پاک دامن رہیں گی۔

تعف نساً وکمر رادسط

اولاد

۱۵۴۔ اولاد کی نافرمانی کو در کرنے کا طریقہ:

حسن سلوک میں اپنی اولاد کی مدد کرو۔ اس طرح جو چاہے اپنی اولاد کی نافرمانی کی عادت کو در کر سکتا ہے۔

(البہرۃ) دفعہ: اعینوا اولادکم
علی البر من شام استخرج العقوت
لولدہ رادسط تعفی

لڑکی

۱۵۵۔ بیٹیوں کے ساتھ حسن سلوک کا نتیجہ:

میرے پاس ایک عورت سوال کرتی آئی۔ اس کے ساتھ دو لڑکیاں بھی تھیں۔ میرے پاس اس وقت بجز ایک چھوہارے کے اور کچھ نہ تھا۔ میں نے دہی دے دیا۔ اس نے اس کے دو حصے کئے اور اپنی لڑکیوں کو دے دیئے اور خود کچھ نہ کھایا اور چلی گئی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے اس واقعہ کا ذکر کیا فرمایا جو ان معصوم بچیوں کے سلسلے میں کسی آزمائش میں پڑے اور ان کے ساتھ حسن سلوک کا حق ادا کرے تو وہ لڑکیاں اس کے لئے آگ سے بچاؤ کا ذریعہ بن جائیں گی۔

رعائشۃ دخلت علی امرأۃ ومعها ابنتان لہا تسال نسلم تعبد عندی شیاعیر تسرقۃ فاعطیتھا ایّاھا فقسمتھا بین ابنتیھا ولم تأکل منها ثم خرجت فدخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرته فقال من ابنتی من ہذہ البنات بشی فاحسن الیھن کن لہ ستر آمن النار
(دشینی، ترمذی)

۱۵۶۔ سب سے افضل کا رخیر:

میں تمہیں سب سے افضل صدقہ کا رخیر بتاتا

(سراقۃ بن مالک) دفعہ: الاداک علی

ہوں۔ تمہاری وہ بیٹی جس کی کفالت تم کروا دیتے ہو اسے
سوا اس کا کوئی کھلے والا نہ ہو۔

افضل الصدقة؛ ابتک مردودة الیک
لین لہا کاسب غیرک (ترمذی)

۱۵۷۔ جوانی تک لڑکیوں کی کفالت کا صلہ:

رائس (رفعه: من عال جایتین حتی
تبلغا جادیوم القیامة انا وھو دخل ما بعہ
ترمذی - مسلم بلفظہ)

جو دو لڑکیوں کی ان کے جوان ہوتے تک کفالت
کرسے۔ وہ قیامت کے دن ان انگلیوں کی طرح
میرے ساتھ ہوگا۔

۱۵۸۔ سب سے اعلیٰ عطیہ کیا ہے؟

دسعید بن العاص (رفعه: ما نخل والد
ولد آمن نخل افضل من ادب احسن ترمذی)

عمدہ تربیت سے بہتر کوئی عطیہ نہیں جو باپ اپنی
اولاد کو دے سکے۔

۱۵۹۔ بہترین انسان کون ہے؟

رعائشة (رفعه: خیرکم خیرکم
لاھلک وانا خیرکم لاھلک
ترمذی)

تم میں بہترین انسان وہ ہے جو اپنے اہل دخیال
کے لئے بہترین ہو۔ اور میں اپنے اہل دخیال کے حق
میں تم سب سے بہتر ہوں۔

یتیم

۱۶۰۔ کفالت یتیم کا اجر:

رسول بن سعد (رفعه:
انا وکان فی الیتیم فی
الحبۃ وکان فی الار
بالبابۃ والوسطی -
ترمذی، البودادی)

حضور اکرمؐ نے اپنی انکشت شہادت
اور بیچ کی انگلی کو ملا کر فرمایا کہ: میں اور
یتیم کی کفالت کرنے والا دونوں
جنت میں اس طرح ہوں گے۔

۱۶۱۔ سخت دلی کا علاج

ایک شخص نے حضورؐ سے اپنی سخت دلی کی شکایت کی
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا علاج یہ بتایا
کہ یتیم کے سر پر رحمت کا ہاتھ پھیرو۔ اور مسکین کو
کھانا کھلاؤ۔

ابوہریرۃ (رحمۃ اللہ علیہ) عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
"مَنْ مَسَحَ رَأْسَ الْيَتِيمِ وَاطْعَمَ الْمَسْكِينَ" (راحمہ)

۱۶۲۔ سب سے بہتر اور سب سے بدتر گھر:

مسلمانوں میں سب سے بہتر وہ گھر ہے جس
میں کوئی یتیم ہو۔ اور اس کے ساتھ عمدہ سلوک کیا جاتا
ہو۔ اور بدترین مسلمان گھر وہ ہے جہاں کوئی یتیم ہو، اور
اس کے ساتھ بُرا بہتاؤ کیا جاتا ہو۔

ابوہریرۃ (رحمۃ اللہ علیہ) دفعہ: خیر بیت فی
المسلمین بیت فیہ یتیم یحسن
الیہ وشریت فی المسلمین بیت
فیہ یتیم یسا دالیہ وقرذینی (طہ)

مسکین

۱۶۳۔ شادی کا مقصد کثرت اولاد نہیں:

میں امداد و عورت ان دو انگلیوں یعنی وسطیٰ اور
سبابہ کی طرح بروز شتر قریب قریب ہوں گے یعنی وہ عورت
جو بیوہ ہو گئی ہو۔ عزت اور دولت رکھتی ہو، اپنے بن باپ کے
بچوں کی خدمت کرتے کرتے (اس کے چہرے کا رنگ متغیر
ہو گیا ہو۔ اور وہ عقد ثانی سے باز رہی ہو، ناخنک و بچے
جدا ہو جائیں یا مر جائیں۔

رعوت بن مالک الاشجعی دفعہ: انا
دامرأة سقعا الخدين کھاتین بیوم
القیمة وادماً بالوسطی والسبابۃ امرأة
امت من زوجہ ذات منصب وجمال
حبست نفسها علی سیاہا حتی بانوا
(امام قاری ابوداؤد)

۱۶۴۔ محتاج و مسکین کی پرورش کا درجہ:

بیوہ اور مسکین کے لئے کوشش کرنے والا ایسا

ابوہریرۃ (رحمۃ اللہ علیہ) دفعہ: الساعی علی الامکلة

ہی ہے۔ جیسے مجاہد فی سبیل اللہ۔ مجھے خیال آتا ہے کہ حضورؐ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ وہ ایسا ہے جیسے ساری بات قیام کرنے والا اور ہمیشہ روزہ رکھنے والا۔

وَالسَّكِينِ كَالْمَجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَاحْسَبُهُ قَالَ وَكَالْفَاتِمِ لَا يَبْنِي تَوَدُّ
كَالصَّامِتِ لَا يَفْهَمُ رِثْمِينَ تَرْمِذِي (نسائی)

صدقہ کا رخیر

۱۶۵۔ صدقہ کے اقسام

صدقہ ادا کرنا ہر مسلمان پر ضروری ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ: اگر وہ اس قابل نہ ہو؟ فرمایا اپنے ہاتھوں سے کوئی کام کرے ورنہ اس کو کھائی سے اپنے آپ کو نفع پہنچائے اور کچھ صدقہ کرے عرض کیا۔ اگر اس کا مقدور نہ ہو؟ فرمایا: کسی حاجت مند فریادی کی مدد کرے۔ پوچھا: اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو؟ فرمایا: امر بالمعروف کرے۔ سوال کیا۔ اگر یہ بھی نہ کر سکے؟ فرمایا: اپنے آپ کو شتر پہنچانے سے باز رکھے یہی اس کا صدقہ ہے۔

الْبُيُوتِيُّ (عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ
صَدَقَةٌ قِيلَ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ يَجِدْ؟ قَالَ
يَعْمَلُ بِيَدِهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ دَيْتُ صَدَقَةٌ
قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ؟ قَالَ يُعِينُ
ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ
لَمْ يَسْتَطِعْ؟ فَتَالَ يَا مُرَبِّ الْمَعْرُوفِ
أَوَ الْخَيْرِ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ يَفْعَلْ؟ قَالَ
يَمْسِكُ عَنِ الشَّرِّ فَانْهَا صَدَقَةٌ -
رِثْمِينَ)

۱۶۶۔ ایام کفر کی نیکیوں کا اثر:

میں نے عرض کیا کہ: میں جاہلیت کے ایام میں کئی ایک نیکیاں کیا کرتا تھا مثلاً صلوة، غلاموں کی رہائی اور صدقہ وغیرہ اب اسلام لانے کے بعد کیا ان نیکیوں کا اجر ملے گا؟ فرمایا جو نیکیاں تم کر چکے ہو۔ ان ہی کی برکت سے تم مسلمان ہوئے ہو۔

رَبِّكَمُ بْنُ حِزَامٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أُمُورًا
كَانَتْ تَحْتِ بِهَانِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَلَوةٍ وَ
عَقَاةٍ وَصَدَقَةٍ هَلْ لِي فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ أَسْلَمْتَ
عَلَى مَا سَلَفَتْ لَكَ مِنْ خَيْرٍ رِثْمِينَ)

۱۶۷۔ کافر کی نیکیاں کب نفع بخش ہو سکتی ہیں؟

میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! ابنِ جدعان

رَعَا شَرَّةً قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ ابْنِ

جاہلیت میں صد رحمی کرتا تھا اور مسکینوں کو کھانا کھاتا
تھا۔ کیا اس کے یہ اعمال اسے کچھ نفع پہنچائیں گے؟
فرمایا: نہیں! کیونکہ اس نے ایک دن بھی یہ نہیں کہا کہ:
اے میرے رب قیامت کے دن میرے گناہوں
کو بخش دے۔

جہ عان کان فی الجاہلیۃ یصل
الرحم ویطعم المسکین فهل ذلک
نافعہ؟ قال لا ینفعہ انہ لم یقل یوماً
رب عفرنی خطیئتی یوم الدین۔
(مسلم)

صلہ رحمی

۱۶۸۔ ”رحم“ کا اشتقاق اور صلہ رحمی:

اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ: میں اللہ ہوں۔ میں رحمان
ہوں۔ میں نے رحم کو پیدا کر کے اپنے نام رحمان سے اس
کے لئے بھی ایک نام رحم نکال لیا ہے۔ لہذا جو اس کے
تعلق کو باقی رکھے گا۔ میں بھی اس سے اپنا تعلق باقی رکھوں گا
اور جو اسے قطع کرے گا۔ اسے میں بھی قطع کروں گا۔

(عبد الرحمن بن عوف) دفعہ: قال
اللہ تعالیٰ انا اللہ وانا الرحمن خلقت
الرحم وشفقت لہا اسماً من اسی من
ومنہا وصلتہ ومن قطعہا بئسۃ۔
(شیخین)

۱۶۹۔ کشائش رزق اور رازی عمر کا ذریعہ:

جو یہ پسند کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی روزی میں کشادگی پیدا
کرے اور اس کی زندگی دراز و مہموزہ صلہ رحمی کرے۔

(ابو ہریرۃ) دفعہ: من سرہ ان یبسط اللہ فی رزقہ
وان ینالہ فی اثرہ فلیصل رحمہ بخاری (ترمذی)

۱۷۰۔ قطع رحمی اور جنت:

قطع رحمی کرنے والا جنت میں
نہیں جائے گا۔

رجب بن مطعم) دفعہ: لا یدخل الجنۃ
قاطع رحم شیخین (ابوداؤد، ترمذی)

۱۷۱۔ دنیوی سزا عہدی دلانے والا جرم:

کوئی ایسا گناہ نہیں جس کے کرنے والے کو

بالبسکۃ) دفعہ: ما من ذنب أجدد

اُسودی مواخذے کے ساتھ ساتھ دنیاوی سزا دینے میں بھی جلدی کی جائے بجز بناوٹ اور قطع رحمی کے۔

ان یحییٰ لصاحبہ للعقوبة فی الدنیا
مع ما یدخلہ فی الآخرة من البعی
و ذلیلة الرحمہ رتمذی الوداد

۱۷۲۔ بدی کے جواب میں نیکی کرنے کا انعام:

ایک شخص نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! میرے کچھ اہل قرابت ہیں جن کے ساتھ میں صلہ رحمی کرتا ہوں۔ مگر وہ میرے ساتھ قطع رحمی کرتے ہیں۔ میں ان کے ساتھ حسن سلوک کرتا ہوں اور وہ میرے ساتھ بدسلوکی کرتے ہیں۔ میں ان کی باتوں پر صلہ سے کام لیتا ہوں اور وہ بھجست پڑتے ہیں۔ حضور نے فرمایا: اگر واقعہ یہی ہے تو تم مجھے جو تو تم کو یا ان کے منہ پر ناک ڈالنے ہو اور جب تک اس رذیل پر قائم رہو گے۔ اللہ تعالیٰ اس طرف سے ایک مددگار فرشتہ تمہارے ساتھ رہے گا۔

ابوہریرہ (رض) ان رجلا قال یا رسول
اللہ ان لی قرابة اصلہم دینہ طہونی
واحسن الیہم ویسئرون الیّ و احکم
عذمتہم و یجہدونی علی قال نیک
کما قلت ذلک لیس فیہم نیک و
لن یبذل معک من اللہ ظمیر عینہم
مادمت علی ذلک۔

رمسلم

۱۷۳۔ ذی رحم کو صدقہ دینا:

مسکین کو صدقہ دینا تو ایک مدتے کا ثواب ہے لیکن کسی ذی رحم درشتہ دار کو دینا دو برابر ثواب ہے ایک تو مدتے کا دوسرا صلہ رحمی کا۔

مسلمان بن عامر (رض) دفعہ: اذ صدقۃ علی
المسکین صدقۃ و علی ذی الرحمۃ ثنتان
صدقۃ و صلوۃ رحمہ (نسائی)

پڑوسی

۱۷۴۔ پڑوسی کے حق پر زور:

ابن عمر (رض) نے ہاں ایک بکری ذبح ہوئی جب ابن عمر نے آئے تو انہوں نے کہا کہ: ہمارے یہودی پڑوسی کا حصہ بھیجنا؟ ریکٹر میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ

ابن عمر (رض) العاص (رض) ذبحت لہ
شاة فی اہلہ فلما جاء ذال اہلہ دینتم
بجارنا الیہودی اھدیتہم بجارنا الیہودی:

سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَا ذَالَ جَبْرِيْلُ يَوْصِيْنِي بِالْحَجَّارِ
حَتَّى طُنْتُ اسْتَه سَيُورِدُنِي
رَابِدًا ، تَرَعُذِي بِلَفْظِهِ

۱۷۵۔ بے پروسی کا غیر متشددانہ اور دلچسپ علاج :

رَابِوَهُرِيَّةُ (جَابِرُ رَحِلُ إِلَى النَّبِيِّ
سَلَّمَ ﷺ) عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا
أَذْهَبَ قَامَ بِفَاتَاةٍ مَرَّتَيْنِ أَوْ
ثَلَاثًا فَقَالَ أَذْهَبَ فَاطْرَحْ مَا عَكَ
فِي الطَّرِيقِ فَنَفْعَلْ فَيُجْعَلُ النَّاسُ يَسْرُدُونَ
لِي سَأَلُونِي وَيَسْأَلُونِي عَنْ اللَّهِ ﷻ ذُلٌّ
دَلْعُ بَنِيهِمْ مَيْدَعُ وَعَيْنِيهِ فَجَارَ إِلَيْهِ
جَارَةٌ فَقَالَ ارْجِعْ قَائِلَةً لَنَبِيِّ
مَنِي مَشِيئًا تَكْرَهُهُ (رَابِدًا)

جبریل نے مجھے پڑوسی کے متعلق اس قدر مسلسل وصیت کی
کہ مجھے یہ گمان ہونے لگا کہ یہ پڑوسی کو وارث بھی بنا دیں گے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آکر
اپنے پڑوسی کی شکایت کرنے لگا حضور نے فرمایا کہ: واپس
جاؤ اور صبر سے کام لو۔ وہ دو یا تین بار حضور کے پاس پھر
آیا حضور نے فرمایا: واپس جا کر اپنا تمام مال و اسباب
سڑک پر ڈال دو۔ اس نے ایسا ہی کیا۔ اب جو لوگ ادھر
سے گزرتے اس سے اس حرکت کا سبب پوچھتے۔ اور وہ پورا
قصہ بیان کر دیتا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ لوگ اس پڑوسی کو کوٹنے
اور بدعوائی دینے لگے کہ "خدا اس کے ساتھ بھی ایسا
ہی کرے"۔ آخر وہ پڑوسی اس کے پاس آکر کہنے لگا کہ: خدا
کے لئے تم واپس چلو مجھ سے اب تمہیں کوئی شکایت
کا موقع نہ ملے گا۔

۱۷۶۔ شرانگیز پڑوسی مومن نہیں :

رَابِوَهُرِيَّةُ رَفَعَهُ : وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ
اللَّهُ لَا يُؤْمِنُ ، وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ قِيلَ مَنْ
يَارِدُ دَلَّ اللَّهُ ؟ قَالَ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ
جَارَةٌ بَوَائِقًا (شَيْخَيْنِ)

بخداہ مومن نہیں، بخداہ مؤمن نہیں، بخداہ
مومن نہیں عرض کیا گیا کہ: کون با رسول اللہ! فرمایا
وہ جس کے شر سے اس کا پڑوسی محفوظ نہ ہو۔

۱۷۷۔ وعید شدید :

رَأْسُ (رَفَعَهُ : مَا آمَنَ بِي مِنْ مَاتَ

مجھ پر اس کا ایمان ہی نہیں جیسا کہ حالت میں مرے

کہ اس کا پیٹ تو بھرا ہوا! اور اس کی بغل میں اس کا پڑوسی
بھوکا ہوا اور اسے اس کے بھوکے ہونے کا علم بھی ہو۔

شبعان و جادہ جالغ الی جنبہ دھو
یعلعبہ دکیبہ بیزاد

۱۷۸۔ پروس کی مدداریہ :

پڑوس کے حق کا دائرہ دائیں بائیں آگے پیچھے
چلیں چالیں گھر تک وسیع ہوتا ہے۔

راہوہ ریحۃ / دفعہ : حق الجار الربیعین
دار اھنک اھنک اھنک اھنک اھنک ایبیتاد
شلالہ و قدام و خلف رموصی بضعف

۱۷۹۔ تین شدید مصیبتیں :

تین مصیبتیں بڑی سخت ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ کسی
اولی الامر کے ساتھ تم حسن سلوک کرو تو وہ شکر گزار نہ ہو۔
اور بُرا سلوک کرو تو معاف نہ کرے۔ دوسرے پڑوسی جو
تمہاری کوئی نیکی دیکھے تو اسے دفن کر دے۔ اور کوئی برائی دیکھے
تو اس کی اشاعت کرتا پھرے۔ تیسرے وہ عورت کہ جب
تم گھر پر آؤ تو تمہیں ایذا پہنچائے۔ اور جب تم باہر ہو تو
تمہاری خیانت کرے۔

(مفالة بن عبید) دفعہ : ثلاثہ
من العوافرا ما مان احسنت لمرشیکم
وان اسأت لمرغضو و حیلر سوء
ان لای خیر اذ فتنہ دان دای مشرا
اذاعہ وامرأة ان حضرت اذ تنک
وان غبت عنہا خاتمک
(دکبیر)

۱۸۰۔ زبان اور جنت و دوزخ کا فرق :

ایک شخص نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! ایک
عورت ہے جس کی صلوٰۃ، صدقہ اور صوم کی کثرت مشہور
ہے۔ مگر وہ اپنی زبان سے اپنے پڑوسیوں کو ایذا پہنچاتی
ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ وہ جہنمی ہے۔ پھر اس نے عرض کیا
کہ: ایک دوسری عورت ہے جس کے متعلق مشہور
ہے کہ وہ روزے، نماز سے کمتر تعلق رکھتی ہے۔ اور عین
پنیر کے ٹکڑے مدتے میں دے دیتی ہے۔ لیکن اپنی
زبان سے اپنے پڑوسیوں کو دکھ نہیں دیتی

راہوہ ریحۃ) قال رجل یا رسول اللہ
ان فلانة تذاکر من کثرة صلاتها
وصدقاتها وصيامها عینا تذاکر
حیرا فلان بلسانها قال فی النار
قال یا رسول اللہ ان فلانة تذاکر
من قلة صيامها و صلاتها و امنها
بصدق بالاثوار من الاقط
ولا تذاکر بلسانها حیرا فلان قال

فرمایا: وہ جنتی ہے۔

ہی فی الحجة راہد، یزار

رحم و کرم

۱۸۱۔ زمین کا رحیم آسمان کا مرحوم:

رحم کرنے والوں پر رحمان رحم کرتا ہے
تم زمین والوں پر رحم کرو، آسمان والا تم پر
رحم فرمائے گا۔

راہن عمر دین العاص (وفعه: الراحمون
یرحمهم الرحمن ارحموا من فی الارض
یرحمکم من فی السماء یتعدی الوداد بلفظه

۱۸۲۔ بے رحم متحق رحم نہیں ہوتا:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار حسن بن علی رضی
کو چوما۔ اس وقت اقرع بن حابس بھی موجود تھے۔ وہ
بولے کہ: میرے دس بچے ہیں۔ لیکن میں نے آج تک کبھی
کسی کو نہیں چوما۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اقرع کی
طرف دیکھ کر فرمایا کہ جو رحم نہیں کرتا۔ اس پر
رحم کیا بھی نہیں جاتا۔

راہوہریت (قبیل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الحسن بن علی وعند الاقرع
بن حابس فقال الاقرع ان لی عشرة
من الولد ما قبلت منهم احدا قط
فنهض الیہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال
من لا یرحم لا یرحم شیخین، ترمذی، الوداد)

۱۸۳۔ بچوں کا پیار علامتِ رحم ہے:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی رہتا تھا اگر کبھی
لگا کہ آپ لوگ بچوں کو چومتے ہیں۔ لیکن ہم لوگ تو کبھی نہیں چومنے۔
حضور نے فرمایا کہ: اگر تمہارے دل سے اللہ تعالیٰ جذیر رحم
نکالے تو میں کیا کر سکتا ہوں۔

راہائشہ (جاء اعرابی الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فقال انکم تعلمون
الصبيان وما تقبلہم فقال ولعلک
لک ان نزع اللہ الرحمة من قلبک شیخین)

۱۸۴۔ رحمتِ خداوندی غضبِ الہی پر غالب ہے:

جب اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کیا تو اپنی کتاب

راہوہریت (لما خلق اللہ الخلق کتب فی

کتابہ منوعندہ فوق العرش
ان رحمتی تغلب غضبی۔
رشیخینہ وترمدی

میں جو اُس کے عرش کے اوپر رکھی ہے
یہ لکھ دیا کہ: میری رحمت میرے غصے پر
غالب رہا کرے گی۔

۱۸۵۔ بے پایاں رحمت الہی - رحمت غضب کا توازن:

﴿اَلْبُحْرِیَّةُ﴾ اِنَّ لِلّٰہِ مائۃَ رَحْمَۃٍ
اَنْزَلَ مِنْہَا رَحْمَۃً وَّاحِدَۃً سَبِّحِ
الْحَمْدَ لِلّٰہِ وَالْبِہَا لُہُ وَالہُو اَم
فَیَدِیْعَا طِفْلُوْنَ وَبِہَا یَتَزَاحَمُوْنَ
وَبِہَا تَعْطَفُ الْوُحُوْشُ عَلٰی
وَلَدِہَا وَاحِدٌ اِنَّ اللّٰہَ تَحَا
تَسْعِیْنِ رَحْمَۃً بِرَحْمِ اللّٰہِ
بِہَا یَبْدَا یَوْمَ الْقِیَامَۃِ وَفِی رَدَائِیْعَہٗ
وَلَوْ لَیْلُہُمْ اَلْحَکَمُ فَرِیْقَیْنِ لَذِیْعَتِ
اللّٰہُ مِنَ الرَّحْمَۃِ لَمِیْیَاسٌ مِنَ الْمَحَبَّۃِ
وَلَوْ لَیْلُہُمْ اَلْمُؤْمِنُ یُکَلِّمُ الذِّیْعِنَ اللّٰہُ
مِنَ الْعَذَابِ لَمِیْیَاسٌ مِنَ النَّارِ۔
رشیخینہ وترمدی

اللہ تعالیٰ کے اندر رحمت کے سو حصے ہیں۔
جن میں سے ہر ایک حصہ ہے جو اُس نے جن د
اشن چوپایوں اور کیڑوں اور کھڑوں میں تقسیم فرما
دیا ہے۔ اسی ایک حصے کی بدولت لوگ باہمی
لطف و مہر کو قائم رکھتے ہیں اور اسی کی وجہ سے
ہنگامی جانور بھی اپنے بچوں پر شفقت رکھتے ہیں
بقیہ نافرمان حصے اس نے اس لئے رکھ لئے
ہیں کہ اپنے بندوں پر بوز قیامت رحم فرمانے
کے لئے ان کو کام میں لائے۔ ایک دوسری روایت
میں ہے کہ: اللہ تعالیٰ کی تمام و کمال رحمت
کا علم اگر کافر کو ہو جائے تو وہ جنت سے بھی ناامید
نہ ہو اور اگر اس کے کل عذاب کا علم مومن کو ہو
جائے تو وہ کبھی اُگ سے اپنے آپ کو محفوظ نہ سمجھے۔

داخلے کی اجازت

۱۸۶۔ حدیث سلام میں حضرت عمرؓ کی احتیاط:

(ایک بار ابو موسیٰ شہری حضرت عمرؓ کے پاس گئے
اور تین بار آواز دے کر اندر آنے کی اجازت چاہی حضرت

ابو سعیدؓ

.....

قال عمر أما اني لم اتهمك
ولكن خشييت ان يقول
الناس كل النبي صلى الله عليه وسلم
والسنة والافعال

موت

۱۸۶ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُكُمْ إِذْ ظَرَفْنَا ذُرْمَ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ - رتومده لمان

۱۸۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ أَحَدُكُمْ مَا دَامَ مَحْسَبًا فَنَعَامًا إِلَى مَيِّتٍ أَوْ خَيْرًا وَأَمَّا مَا بَيْنَ فَلَعَلَّه يَسْتَعِثُّ (إِبْرَاهِيمُ شَرِيف)

سیرت و مناقب

۱- دفنِ میّت :

حضرت سروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مدینہ شریف میں دو آدمی قبر کھودا کرتے تھے۔ ایک ان میں سے حضرت ابو طلحہ انساری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جو (جو) لحد یعنی بغلی کھودتے تھے اور دوسرے حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جو (بغلی نہیں کھودتے تھے) بلکہ شقی یعنی صندوقی قبر بناتے تھے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دس سال پر صحابہؓ نے آپس میں طے کیا کہ جو ان دونوں میں سے پہلے آئے گا وہ اپنا کام کرے گا۔ تو پہلے وہ صحابی آئے جو لحد کھودا کرتے تھے۔ تو انھوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے بغلی قبر بنائی۔

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ
كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا
يَلْحَدُ وَالْآخَرُ لَا يَلْحَدُ فَقَالُوا
أَيُّهُمَا حَبَاءٌ أَوْ لَا عَمِلَ عَمَلُهُ
فَجَاءَ الَّذِي يَلْحَدُ فَلَمَسَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - (شرح السنّة - مشکوٰۃ)

۲- (ب) بر یعنی نیکی۔ ماں باپ، اولاد، اقارب، یتیموں کے ساتھ نیک سلوک متفرق :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے کہ آپ کے رضاعی باپ یعنی جن کی بیوی آپ کی اتا تھی (آگئے) آپ نے ان کے لیے اپنے کپڑے کا ایک کونہ بچھا دیا، اور وہ اس پر بیٹھ گئے۔ پھر آپ کی اتا شریف لے آئیں آپ نے کپڑے کا دوسرا کونہ ان کے واسطے بچھا دیا۔ اور وہ اس پر بیٹھ گئیں۔ بعد اس کے آپ کے برادر رضاعی آگئے آپ کھڑے ہو گئے اور انھیں اپنے آگے بٹھالیا۔

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ جَالِسًا فَأَتَتْهُ الْوَهْلَةُ مِنَ الرِّضَاعَةِ
فَوَضَعَ لَهَا بَعْضَ ثَوْبِهِ فَتَعَدَّ عَلَيْهِ شَيْئًا
أَقْبَلَتْ أُمُّهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَوَضَعَ لَهَا شَيْئًا
مِنْ جَانِبِهِ الْآخَرِ فَعَلَسَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَيْهِ
أَخُوهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْلَسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ - (البداد)

سر اپاتے حبیب

۳۔ سر اپاتے حبیب ایک بدی عورت (ام معبد) کی زبان سے :

(خنیس بن خالد) ... تالنت رأیت رجلا ظاهرا
الوصاء ابلیح الوجه، لم تعبه ثجلة
ولم تزد به سلة ویمین فی عینہ دمج فی مشا ولف و فی
صنہ صحل و فی عنقه سطح و فی
لحینہ کثافہ۔ انج، اقرن۔ ان
صمت فغلیہ الونار، وان تکلم سما
وعلاه البهائ۔ اجمل الناس وابهاہ
من بعید، واحلاہ واحسنہ من
تربیب۔ حلوا المنطق۔ لاهذ و لا نذر
حان نطقہ خروا مت نظم ربع
لا تشنوء من طول، ولا تقتمہ
من قصر، غصن بین غصنین
نہو انضر الثلاثة منظر و
احسنهم قد رآلہ رفقاء یحفون
بہ۔ ان قال النصارى القولہ وان
امر تبادروا امرہ۔ محفود۔ محشود۔
لا عابس ولا مفتد۔ قال ابو معبد:
هو والله صاحب قریش الذی ذکر
لنا امرہ ما ذکر بسکة ولقد هممت ان احبه
ولا تعلق ان وحیدت الی ذلک
سبیلا - (کعبیر نجفی)

(ہجرت فرماتے ہوئے حضورؐ، ام معبد کے نیچے سے گزرے
تھے۔ جب اس کا شوہر ابو معبد گھر پر آیا اور اپنے خالی
برتنوں کو دوسرے سبرٹا دیکھا تو پوچھا: یہ کہاں سے آیا ہے ام معبد نے
کہا: کہ یہ رکت ہے ایک شخص کی جرابھی ادھر سے گذرا تھا۔ اس نے کہا:
کر ذرا اس کا حال تو بتاؤ اس پر وہ بولی: میں نے ایک شخص کو دیکھا
جس کی نظافت نمایاں، جس کا چہرہ روشن اور جس کی بناوٹ (خلق)
میں حسن تھا۔ نہ ٹولے کا عیب، نہ بولنے کا نقص، خوش رو حسین
آنکھیں کشادہ اور سیاہ، پکیں لمبی، آواز میں کھنک، گردن صراحی دار
ڈاڑھی گنی، بھروسہ کا ڈار اور جڑی موٹی، خاموشی میں وقار کا مجسمہ،
گفتگو میں صفائی اور کوشی، حسن کا سپر اور جمال میں یکا نہ روکار،
دور سے دیکھ کر حسین ترین، قریب سے دیکھ کر شیریں ترین بھی
جیل ترین بھی، گفتگو میں میٹھا، نہ نفع لگفتگو کرے اور نہ ضرورت
کے وقت خاموش ہے گفتگو اس انداز کی جیسے پڑے ہوئے مرنے۔
ایسا۔ میانہ قد جس میں نہ قابل نفرت دلازی، نہ حقارت آمیز کوتاہی،
اگر دو شاخوں کے درمیان ایک اور شاخ ہو تو وہ دیکھنے میں ان
تینوں شاخوں سے زیادہ تر دنازدہ دکھائی دے اور قدر و قیمت
میں ان سب سے زیادہ بہتر نظر آئے۔ اس کے کچھ جاں نثار
تھے جو اسے گھر سے رہتے جب وہ بولتا تو سب خاموش ہو
جاتے جب کوئی حکم دیتا تو اس کی تعمیل کے لیے ٹوٹ پڑتے،
سب کا مخدوم، سب کا مطاع۔ ترش روئی سے پاک اور قابل
بآؤں سے مبرا۔ ابو معبد بولے کہ خدا کی قسم یہ وہی قریشی معلوم ہوتا

ہے جس کا ذکر میں کتب میں سُن چکا ہوں میں اِرادہ بھی کر چکا
ہوں کہ اس کی صحبت نصیب ہو۔ اگر اس کی سبیل نظر آئی
تو میں یہ فزدر کروں گا۔

روایت و کتابتِ حدیث

۴۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن خود لکھواتے تھے :

رزید بن ثابتؓ کنت اکتب الوی
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وکان اذا انزل علیہ الوحی
اخذتہ برحاء شذیة وعرق
مرفا شذیة امثل الجمان ثم سوي
عنه فکنت ادخل علیه بنقطعة
کف او کسرة فاکتب وهو یلی علی
من اذرع حتی تکاد رجلی تنکسر من
ثقل القرآن حتی اقول لا امشی
علی رجلی ابدأ فاذا امرفت قال اقرأ
فانقرأه فان کان فیہ سقط اقامه
ثم اخرج به الی الناس۔ (اوسط)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر وحی قرآن آتی تھی، اسے
میں (دیکھ کر) لکھا کرتا تھا۔ جب حضور پر وحی آتی تھی، تو
حضور کو سخت قسم کی تکلیف ہوتی تھی اور غصوں کی طرح
پسینہ چھوٹنے لگتا تھا۔ میرے حبِ وحی کا سلسلہ منقطع ہو
جاتا، تو میں شانے کی پٹی یا ٹیکر لے کر خدمت میں حاضر
ہوتا۔ حضور کو لکھواتے جاتے اور میں لکھتا جاتا۔ بارِ قرآن کا
یہ اثر ہوتا کہ لکھتے لکھتے میرا پاؤں ٹوٹنے لگتا اور میں دل میں
کہتا کہ اب میں اپنے پاؤں پر کبھی بھی نر چل سکوں گا۔ جب میں
کتابت سے فارغ ہر پکٹا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے:
پڑھ کر سناؤ میں پڑھتا جاتا اور جہاں کوئی لغزش رہ جاتی،
اسے حضور درست فرماتے۔ اس کے بعد میں اُسے لے کر
لوگوں کے پاس آتا۔

۵۔ کتابتِ حدیث کی اجازت :

(ابو ہریرہؓ) قال رجل من الانصار یا
رسول اللہ انی لاسمع منک الحدیث فیعجبونی ولا
احفظہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استعن
بیمینک وادماً ببیدہ للخط۔ (ترمذی)

ایک انصاری نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جب آپ کی باتیں سنتا ہوں، تو بڑی پیاری معلوم
ہوتی ہیں مگر یاد نہیں دہنیں فرمایا: اپنے دائیں ہاتھ سے
مدد لینی لکھنے کا ارشاد فرمایا۔

۶۔ ابن عمرؓ حدیث لکھ لیا کرتے تھے،

صحابہ کرام (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) میں مجھ سے زیادہ حدیث دان کوئی نہ تھا۔ صرف عبد اللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہ تھے۔ کیونکہ وہ لکھ لیا کرتے تھے۔ درمیں کسبت نہ تھا۔

ابو موسیٰؓ (ما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدٌ اکثر حدیثاً منہ الا ما کان من ابن عمرؓ فانہ کان یکتب ولا اکتب - (بخاری، ترمذی)

۷۔ دوسری زبان سیکھنے کا حکم،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہودیوں کا رسم الخط "سرمائی" سیکھنے کا حکم دے کر فرمایا کہ: مجھے یہودی منشی پر اعتماد بنیر۔ چنانچہ میں نے نصف ماہ میں زبان کی پوری پوری مہارت حاصل کر لی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے میں ہی اس زبان میں نوشت و خواند کرتا۔

رضید بن ثابت (امری رسول اللہ علیہ وسلم نقلت له کتاب یہود بالسرانیة وقال الخ واللہ ما آمن یہود علی کتابی فما ولی نصف شہر حتی تعلمتہ و حدقته فکنت اکتب له الیہم و اقراہ کتبہم (بخاری، ابوداؤد، ترمذی)

وضو اور اس کے متعلقات

۸۔ گندگی سے پرہیز:

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے (صفائی و پاکیزگی) کے تمام مسائل دریافت کئے ہیں۔ حتیٰ کہ اس میل کے متعلق بھی دریافت کیا ہے جو ناخنوں کے اندر ہوا کرتا ہے۔ حضورؐ نے حجاب میں فرمایا: کہ مشتبہ کام کو غیر مشتبہ کام کے مقابلے میں ترک کر دیا کرو۔

(روالبصۃ) سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن کل شیء حتی عن الرسخ الذی یكون فی الاظفار فقال دع ما یریدک الی ما یریدک - (کبیر بصفت)

۹۔ تیامن :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہر کام میں جہاں تک ممکن ہوتا تیامن (دائیں جانب سے شروع کرنے) کو پسند فرماتے تھے۔ ومنیں، لکھی کرنے میں اور جوتا پہننے میں بھی تیامن کا خیال فرماتے تھے۔

(عائشہؓ) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحب التیامن ما استطاع فی شأنہ کلمہ فی طہورہ وترجلہ وتعلہ للستۃ الامالکا

مسجد

۱۰۔ حضورؐ کی شرکت عام کاموں میں اور فن کی حوصلہ افزائی :

مسجد نبویؐ کی تعمیر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہمارے ساتھ پتھر ڈھرتے اور یہ شعر پڑھتے جاتے۔

ہذا الحمال لاحمال یخبر

ہذا ابر ربنا و اطہر

ایک شخص نے جو مٹی ڈھور رہا تھا، آگے بڑھ کر عرض کیا: اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حصے کی اینٹیں مجھے دیجئے، انہیں میں لے جاؤں، فرمایا: دوسری اُٹھا لو! تم مجھ سے زیادہ اللہ کے محتاج تو نہیں۔

ایک اور شخص جو گارا بنانے میں ماہر تھا اسے دیکھ کر فرمایا:

اللہ اس پر رحم فرمائے جسے کسی صفت میں کمال حاصل ہو، اور اُسے تاکید فرمائی کہ تم یہی کرو۔ اس میں تمہیں خوب ملکہ ہے۔

(ابوسعید)..... فكان صلی اللہ علیہ وسلم یقل اللبت معهم و یقول: ہذا الحمال لاحمال خیر: ہذا البر ربنا و اطہر: و لقیہ رجل و هو یقل التراب فقال یا رسول اللہ ناولنی لبنتک احملها عنک قال اذهب فخذ غیرھا فلت بانقرم منی الی اللہ و جاء رجل کان یحسن عجن الطین و کان من حضر مررت فقال صلی اللہ علیہ وسلم رحم اللہ امرئ احسن صنعۃ و قال لہ الزم انت ہذا الشغل فانی اراک تحسنہ - (ترمذی)

۱۱۔ فنِ سپہ گری کا معاینہ عورت کے لیے :

(عائشہؓ) لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب جبرق والحبشة يلعبون في المسجد يترفي بردائمه انظر اليهم (شيخين)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے حجرہ کے دروازے پر کھڑے ہر مسجد میں فنِ سپہ گری دکھانے والے جیشوں کے کرتب دیکھے اور مجھے بھی اپنی چادر میں چھپا کر دکھائے اور میں انہیں دیکھتی رہی۔

۱۲۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجرے میں کیوں دفن کیے گئے :

(عائشہؓ) قال صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى را نبيا ثم مسحوا ولولا ذلك ابرز قبره غير انه خشي ان يتخذ مسجداً - (شيخين وناقص)

اس مرض میں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھر صحت مند نہ ہو سکے۔ فرمایا: یہود اور نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو۔ انہوں نے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا۔ ام المؤمنینؓ فرماتی ہیں: اگر یہ خدشہ نہ ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مزار کھلے میدان میں ہوتا۔ بس خطرہ یہ تھا کہ اُسے سجدہ گاہ نہ بنا لیا جائے۔

۱۳۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص دُعا :

رعاء بن یسارؓ رفعه : اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد - (مالك)

اے اللہ! میرے بعد میری قبر کو منہم معبود نہ بنا دینا۔

استقبال قبلہ

۱۴۔ مسرفانہ لباس میں نماز : www.KitaboSunnat.com

(عقبة بن عامرؓ) اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم فزوج حبيب فلبسه نصلي فيه ثم انصغ فنزعه نزعا

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حریر (ریشم) کے ٹکڑے پہنیے میں آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پہن کر نازا دافرمائی۔ بعد فراغت اسے نفرت آمیز انداز

شدید احوال کا رہ لہ و قتال لہ ینبغی
 هذا المستقین - رناتے

سے جبری طرح آثار پھینکا اور فرمایا کہ، اہل تقویٰ کو یہ زیب
 نہیں دیتا۔

مریض کی نماز

۱۵۔ نماز میں ایک ہی آیت کی تکرار :

را بوزن ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قام حتی اصبح بأیة
 والایة ان تعذبہم فانہم
 عبادک وان تغفرلہم فانک انت
 العزیز الحکیم - رناتے

ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے
 تو ایک ہی آیت کی تکرار میں صبح کر دی آیت یہ تھی :
 ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفرلہم
 فانک انت العزیز الحکیم۔ یعنی
 اگر تو ان پر عذاب کرے گا تو یہ تیرے ہی بندے ہیں،
 اور اگر تو ان کی مغفرت فرمائے تو تو غالب و دادا
 ہی ہے۔

نماز میں جائز و ممنوع افعال

۱۶۔ تعلیم و تفہیم کا الاجاب طریقہ نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم):

رمعارۃ بن الحکم (ؓ) بیانا انا اصلی مع
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ علق
 رجل من القوم فقلت سیو حمدک
 اللہ فرما فی القوم با بصار ہم فقلت
 واثکل امیاء ماشاکم تنظرون الحی؟
 فجعلوا یضربون با سیدہم علی اذناہم
 فلما رأیتمو یمتو نونی لکنی

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا
 کر رہا تھا کہ کسی کو چھٹیک آئی اور میں پر حکم اللہ کہ
 دیا، بس لوگ مجھے گھور گھور کر دیکھنے لگے میں نے کہا میری کیا شائستگی
 آگئی؟ مجھے تم لوگ اس طرح کیوں دیکھ رہے ہو۔ بس لوگوں نے
 اپنی رائوں پر ہاتھ مارنا شروع کر دیا۔ پھر جب میں نے محسوس
 کیا کہ لوگ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں تو میں خاموش ہو گیا۔
 جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے تو میرے

سکت فلما صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبائی ہو و احمی ما تأیت معلما قبلہ ولا یجدہ احسن تعلیما منه فواللہ ما کھرفی ولا ضربیغی ولا شتمنی فقال ان هذه الصلوة لا یصلح فیہا شیء من کلام الناس انما هی التبیح والتکبیر وقرآۃ القرآن او كما قال صلی اللہ علیہ وسلم قلت یا رسول اللہ انی حدیث عہد بجاہلیۃ وقد جاء اللہ بالاسلام وان منارجا لا یأتون الکھان قال فلا تأتمھو قال ومنارجا لا یطیرون قال لا تھم شیء یجدرمہ فی صدورھم فلا یصدنھم قال ومننا رجال یخطون قال کان نبی من الانبیاء یرمخ فمخ وانف خطہ فذاک قال رکانت لی جاریۃ شرعی غنالی فیکل احد والجوانیۃ فاطلعت ذات لیوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة من غنما وانا رجل من بنی ادم اسف کما یأسفون کنت صلیتھا صکۃ فانتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعظم ذلک علی قلت یا رسول اللہ افلا اعتقھا؟ قال اکتفی بها فانتیت بها فقال لھا ابن اللہ؟

ماں باپ اُن پر قربان ہوں، میں نے آپ سے بہتر تعلیم دینے والا معلم نہ پہلے دیکھا ہے نہ بعد میں۔ بخدا نہ تو مجھے جھڑکا، نہ مارا اور نہ گالی دی، بلکہ یہ فرمایا کہ: دیکھو نماز نام ہے تسبیح و تحمید اور تلاوت قرآن کا اس لیے اس میں عام انسانی گفتگو زینبیں دینی جس اسی قسم کی باتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائیں۔ پھر میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت قریبی دور میں جاہلیت سے واسطہ رہا ہوں اور اب اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلام سے سرفراز کیا ہے۔ ہماری قوم میں بعض لوگ کانہوں کے پاس جاتے ہیں فرمایا: تم ایسا نہ کرو۔ پھر کہا کہ: میری ایک لونڈی تھی، جو میرے گھٹے کو اُحد اور جوانیہ کی طرف لے جا کر حصار کیا کرتی تھی، ایک دن ایسا ہوا کہ وہ باہر نکلی اور ایک بیڑیا ہمارے گھٹے میں سے ایک بکری لے بھاگا، میں بھی آخر آدمی ہوں اور آدمیوں ہی کی طرح صدر بھی مڑتا ہے۔ میں نے صرف ایک طانچہ مار دیا۔ پھر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، کیونکہ یہ حرکت مجھ پر بہت شاق تھی۔ میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں اسے آزاد نہ کر دوں :- فرمایا: اسے یہاں لے آؤ۔ چنانچہ میں لے آیا۔ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ: اللہ کہاں ہے؟ اس نے کہا: آسمان میں۔ پھر پوچھا کہ: میں کون ہوں؟

کہا: اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) فرمایا: یہ مومنہ ہے اسے آزاد کر دو۔

تالت في السماء قال من انا؟
قالت انت رسول الله قال اعتنقها
فانها مؤمنة (مسلم، البوداؤد، نسائي)

نماز جمعہ

۱۹۔ عمل میں ہر کام نہیں بلکہ میانہ روی ہونی چاہیے :

الحکم بن حزن نے جمعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وعظ سنا۔ اس وقت رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) عصا یا کمان پر ٹیک لگائے کھڑے تھے، پہلے آپ نے اللہ (تعالیٰ) کی حمد کی اور اُس کی تعریف کے چند ہلکے پھلکے پاکیزہ کلمات کہے۔ پھر فرمایا : لوگو! انھیں جو احکام دیے جاتے ہیں، اُن کی پوری تعمیل تمہاری قدرت سے باہر ہے۔ البتہ عمل میں میانہ روی قائم رکھو اور غرض نہ ہو۔

الحکم بن الحزن (الکافی) شہد الجمعة
مع النبي صل الله عليه وسلم فقام
متوكئا على عصي او قوس فحمد الله
واشنى عليه بكلمات خفيات طيبات
مباديات ثم قال ايها الناس انكم
لن تطيقوا ان تنعلوا كل ما امرتم
به ولكن سددوا والبشروا (البوداؤد)

۲۰۔ خطبہ چھوڑ کر حاجت روائی کرنا :

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ جمعہ فرما رہے تھے، میں اسی موقع پر حاضر ہو کر عرض گزار ہوا: یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)، ایہ غریب الدیار "دین" کے متعلق دریافت کرنا چاہتا ہے، اسے معلوم بنیں کہ دین کیا ہے؟ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ چھوڑ کر میرے پاس ہی تشریف لے آئے۔ ایک آہنی پالوں کی کرسی پر بیٹھ کر مجھے سمجھاتے رہے اور پھر خطبہ کے لیے واپس تشریف لے گئے۔

(البرائة العدوی) اتيت النبي صلى الله
عليه وسلم وهو يخطب فقلت يا رسول الله
رجل غريب جاءك يسأل عن
دينه لا يدري ما دينه فاقبل
علي وشرك خطبتاه حتى انته الى
فاقي بكرسي حسبت ان اشمه
حديدا فتعد عليه وجعل يعلني ثم
اتي الخطبة فاتم اخرها۔ (مسلم، نسائي)

قیام لیل

۲۱۔ قیام لیل تقاضائے شکر بھی ہے :

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) (بعض اوقات) اتنا قیام فرماتے کہ آپ کے پائے مبارک سوچ جاتے تھے۔ آپ سے عرض کیا گیا کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تمام اگلے پچھلے گناہ معاف کیے جا چکے (پھر قیام میں اتنا اٹہاک کیوں ہے؟) فرمایا : تو کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں؟

(المغیرۃ بن شعبۃ) قال تمام النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی توذمت قدماء فقیل له قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبدًا شكرا۔ (ترمذی، سنن، شیعین)۔

۲۲۔ سیرت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق آخری اور جامع بات :

..... (سعد بن ہشام نے حضرت عائشہ صدیقہ (رضی اللہ عنہا) سے پوچھا کہ اے ام المؤمنین مجھے خلق نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں تو کچھ بتائیے؟ فرمایا کہ : کیا تم قرآن نہیں پڑھتے؟ عرض کیا پڑھتا تو ہوں۔ کہا کہ : بس قرآن آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا خلق ہی تو ہے۔

(سعد بن ہشام) فقلت یا ام المؤمنین انبئینی عن خلق رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قالت الست تقرأ القرآن ؟ قلت بلی قالت فان خلقه كان القرآن ۔

(مسلم، ابوداؤد، نسائی)

۲۳۔ ”شبینہ“ کوئی سنت نہیں :

..... حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) جب کوئی نماز نفل پڑھتے تو اس کی مداومت کو پسند فرماتے تھے اور جب نیند یا کسی اور تکلیف کی وجہ سے قیام لیل ہو سکتا تو دن کے وقت بارہ رکعتیں ادا فرما لیتے جہاں تک مجھے (یعنی حضرت عائشہ کو) علم ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات میں پورا قرآن

(سعد بن ہشام) وكان اذا صلى صلاة احب ان يداوم عليها وكان اذا غلبه نوم اودع عن قیام اللیل صلی من النهار ثنتی عشرة رکعة ولا اعلمه تقرأ القرآن كله فی ليلة

ولا صلی لیلۃ الی الصبح ولا صام
شہراً کاملًا غیر رمضان۔
رسل، ابرداؤد، نائفے

کبھی نہیں پڑھا اور کسی رات میں صبح تک قیام نہیں
فرمایا، اور رمضان کے سوا کسی پورے ماہ کے
روزے نہیں رکھے۔

کتاب الجنائز

امراض میں رحمت

۲۴۔ آزمائش بمقدار دین ہوتی ہے :

رمصعب بن سعید (عن ابیہ قلت
یا رسول اللہ ای الناس اشد بلاءاً
قال الانبیاء ثم الامثل فالامثل
یبتلی الرجل علی حسب دینہ صلباً
اشتد بلاءه وان کان فی دینہ رقة
ابتلاہ علی حسب دینہ فما یبرح
البلاء بالعبد حتی یمیزکہ بیتی
علی الارض وما علیہ خطیئة۔
(ترمذی)

میں رسول (نے عرض کیا کہ : یا رسول اللہ آزمائشوں
میں سب سے زیادہ سختی کس انسان کے ساتھ ہوتی ہے۔؟
فرمایا : انبیاء کے ساتھ پھر جو ان سے مشابہ ہوں، پھر جو ان
سے نسبتاً کم مشابہ ہوں۔ پھر شخص کی آزمائش اس کے دین کے
مطابق ہوتی ہے۔ اگر وہ اپنے دین میں سخت ہے تو دینی سخت
اس کی آزمائش بھی ہوگی اور اگر اس کے دین میں ڈھیلہ پن
ہے تو اسی کے مطابق اللہ اس کی آزمائش کرے گا۔ جبکہ
کے ساتھ آزمائشوں کا یہ سلسلہ اسی طرح قائم رہتا ہے۔ یہاں تک
کہ وہ زمین پر اس طرح چلتا پھرتا ہے کہ اس پر گناہ کا کوئی بوجھ نہیں ہوتا۔

موت

۲۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کس مرض میں ہوئی ؟ :

عائشہ (مات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الا من ذات الجنب۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ذات الجنب
سے ہوا تھا۔
(اوسط، موصلی)

روزے کے متعلق چند باتیں

۲۶۔ ہر فعل نبویؐ کی نقل اتباع سنت نہیں:

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو صوم وصال (رہا فطار تین تین دن کے روزے) رکھنے سے منع فرمایا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! آپ خود تو رکھتے ہیں فرمایا: میں بھلائے جیسا نہیں! مجھے خدا کی طرف سے (دھاتی طور پر) کھانا پینا مل جاتا ہے۔

(ابن عمرؓ) ان التبتی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الوصال قالوا انک تو اصل قال انی لست کھیتکم انی اطعمم واستقی (شیخین، البوداؤد، موطأ)

کتاب الحج

۲۷۔ قافلہ مجاہدین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر جہاد میں عزیمت پر ہوتے تھے۔ بایں مسلمان کہ کمزوروں کو ہمت دلاتے، اپنے ساتھ سواری پر بٹھاتے اور ان کے لیے دھائے خیر فرماتے۔

(جابرؓ) کان صلی اللہ علیہ وسلم یتخلف فی السیر فیزجی الضعیف و یردف و یدعولہم۔ (البوداؤد)

۲۸۔ شیطان بھی مسلمان ہو سکتا ہے:

پردے کی باتوں کے پیچھے نہ پڑا کر د کیونکہ شیطان بعض آدمیوں کے خوں کی طرح اندر گھس کر دوڑتا رہتا ہے۔ ہم نے کہا: کیا حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اندر بھی وہ موجود ہے۔ فرمایا: ہاں! مگر اللہ نے مجھے اس پر فتح دی اور وہ مطیع ہو گیا ہے۔

(جابرؓ) رفعہ لا تلجوا علی الخبیات فان الشیطان یجری من احدکم یجری الدم قننا ومنک؟ قال ومنی ولكن الله اعاننی علیہ فاسلم (ترمذی)

خُطْبَةُ حج

۲۹۔ حجۃ الوداع کا ایک خطبہ نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم):

بموقع حج حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا کہ: تمہاری جانبیں اور تمہارے مال اسی طرح قابل احترام ہیں جس طرح اس شہر اور اس ماہ میں آج کا دن بنو جاہلیت کی تمام باتیں آج میرے قدموں کے نیچے روندی جا چکیں۔ دور جاہلیت کے خون کا بدلہ آج سے ختم ہے۔ پہلا خون جو میں معاف کرتا ہوں۔ وہ ابن ربیعہ بن عارض کا خون ہے جس نے بنی سعدؓ کا دودھ پیا تھا اور بذیل نے اُسے قتل کیا تھا۔ درسم جاہلیت کے مطابق ہاشمیوں کو اس خون کا بدلہ لینا تھا۔ جاہلیت کا سودی کا دوبار بھی آج سے ختم ہے، پہلا سود جو میں آج ختم کرتا ہوں وہ سہارہ و سود ہے جس کے حق دار عباس بن عبدالمطلب ہیں۔ یہ کُل کا کُل ختم کیا جاتا ہے۔ اب عباس اس کا مطالبہ نہیں کر سکتے، عورتوں کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہو۔ تم نے ان کو امان الہی کے سہارے حاصل کیا ہے اور بواسطہ کلمۃ الہی ان کو اپنے لیے حلال کیا ہے۔ ان پر تمہارا حق یہ ہے کہ کبھی ایسے شخص سے تمہارا بستر نہ روندنا میں جسے تم ناپسند کرتے ہو اگر وہ ایسا کریں تو انہیں مار بھی سکتے ہو۔ گوارا ذیت رسال نہ ہو۔ ان کا حق تم پر یہ ہے کہ معروث کے مطابق ان کو روٹی کپڑے وغیرہ کا بندوبست کرو۔ میں تم میں ایک ایسی چیز چھوڑے جاتا ہوں جس سے اگر تم وابستہ رہے تو کبھی گمراہ نہ ہو گے، وہ چیز کتاب اللہ ہے.....

(جعفر بن محمد بن علیؓ).....
فخطب الناس وقال ان دماءكم و
اموالكم حرام عليكم كحرمة
هذا في شهركم هذا في بلدكم
هذا الاكل شيء من امر الجاهلية
تحت قدمي موضوع ودماء
الجاهلية موضوعة وان اول دم اضع
من دمائكم ابن ربعة بن الحارث
كان مستر صنعاني بنى سعد فقتلته
هذيل واربوا الجاهلية موضع واول
اربوا اضع ربنا راربوا العباس بن عبدالمطلب
فانه موضع كله واتقوا الله في النساء
فانكم اخذتموهن بامان الله واستحلتم
فروجهن بكلمة الله ولكم
عليهن ان لا يطعن من رشكو
احدا متكرهونه فان فعلن ذلك
فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم
رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت
فيكم ما لن تصنوا بعده ان اعتصمتموه
به كتاب الله.....

(مسلم، نوافی، ابو داؤد)

۳۰۔ حجۃ الوداع کا ایک اور خطبہ نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ (ترجمہ آیت): ”اے انسانو! ہم نے تم سب کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور خاندانوں اور قبیلوں میں تمہیں اس لیے بانٹ دیا کہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ محترم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔“
لہذا کسی عربی کو بھی پر، یا عجمی کو عربی پر کوئی فضیلت نہیں اور کسی کالے کو گورے پر اور گورے کو کالے پر بھی کوئی شرف نہیں۔ صرف تقویٰ ہی باعثِ فضیلت ہے۔ اے قریشی مجاہدو! ایسا نہ ہو کہ دوسرے لوگ تو آحز سزاویں اور تم دنیا کا بوجھ اپنی گردن پر اٹھائے۔ (خدا کے حضور) جاؤ یہ یاد رہے کہ میں وہاں تمہارے کوئی کام نہ آسکوں گا۔

(العداب خالد) ان النسبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم
حجۃ الوداع ان اللہ یتول یا ایہا الناس
انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلناکم شعوبا و
قبائل لتعارفوا ان اکر مکرو عند اللہ
اتقا کوفلیس لعربی علی عجمی فضل ولا
لعجمی علی عربی فضل ولا
لا سود علی ایض فضل ولا لایحی
علی اسود فضل الا بالتقوی یا معشر
تریشہ لا تجیئوا بال دنیا تحملوها
علی رقابکم و یحجی الناس بالاخلاق
لا اھتم عنکم اللہ شیئا۔ (کبیر)

۳۱۔ قومی جذبات کے احترام کی عجیب مثال :

اپنی قوم کو دیکھو۔ انھوں نے بنائے کعبہ کو اصل
ابراہیمی بناو سے کم رکھا ہے۔ میں نے عرض کیا
کہ: یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) اے بنائے
ابراہیمی ہی پر کیوں نہ از سر نو تعمیر فرمادیں؟ فرمایا:
اگر تمہاری قوم تازہ تازہ کفر سے اسلام میں نہ آئی
ہوتی، تو میں یہ کر لیتا.....

(عائشہ) رفته: المعترضہ الہ
تومک حیث بنوا الکعبۃ اقتصروا
عن قواعد ابراہیم قلعۃ یرموا اللہ
الاسترۃ ما علی قواعد ابرہیم؟
فقال لولا حد ثانی تومک بالکفر
لفعلت..... (لستہ الا اباداؤد)

۳۲۔ جو قربانی نہ دے سکا ہوا اس کی طرف بھی قربانی ادا ہو چکی ہے :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو سفید مینڈے
لائے گئے۔ ایک کو ذبح کرتے وقت فرمایا کہ:

(ابو سعید) انه صلی اللہ علیہ
وسلم اتے بکبتینے املحینہ وقال فذبح

احدھا هذا عن محمد واهل
بیتہ وفع ذبح الآخر من لم
یضح من امتی رتذہم، البوداؤ ذاحلہ بنار

یہ میری طرف سے اور میرے گھر والوں کی طرف سے ہے،
اور دوسرے کو ذبح کرنے وقت فرمایا کہ یہ ہر اس امتی
کی طرف سے جو قربانی نہ دے سکا ہو۔

۳۳۔ نکاح سنتِ رسول ہے :

لانیہم جاء ثلاثة رهط الى بيوت
النبي صلى الله عليه وسلم يسئلون
عن عبادة النبي فلما اخبروا كانهم
تقاتلوا فقالوا اين نحن من النبي
وقد غفرله ما تقدم من ذنبه
وما تلحق قال احدهم اما انا فاصلي
الليل ابد او قال اخر انا اصوم الدهر
ولا افطر وقال اخر انا اعتزل
النساء فلا استزوج ابدا فخباء
رسول الله فقال استم الذين قلتم كذا
وكذا؟ اما والله اني لا خشاكو لله
وانتلكو له كلتي اصوم وافطرو
اصلي وارقدوا استزوج النساء فمن
رغب عن سنتي فليس مني -

(سنائے و مستم)

اہلِ المؤمنین کے پاس تین شخص حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی عبادت کے بارے میں دریافت کرنے آئے۔
جب انہیں بتایا گیا تو انہوں نے حضور کی اس عبادت
کو کم سمجھا۔ کہنے لگے: کہاں ہم اور کہاں حضور جن کے نام
اگے پچھلے گناہ معاف ہو چکے ہیں۔ ایک نے کہا: میں
تو ہمیشہ ساری رات نماز پڑھتا رہوں گا۔ دوسرا بولا: میں
ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور کبھی ناغہ نہ کروں گا۔ تیسرے
نے کہا: میں عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی شادی
نہ کروں گا۔ اتنے میں حضور تشریف لے گئے اور فرمایا:
کیا تم لوگوں نے یہ یہ باتیں کہی ہیں؟ بنجا میں تم سے زیادہ
خدا ترس اور متقی ہوں لیکن روزے رکھتا بھی ہوں اور
چھوڑ بھی دیتا ہوں نماز پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں اور شادی بھی
کرتا ہوں۔ لہذا جو میری سنت سے روگردانی کرے وہ
مجھ سے نہیں۔

زوجین ایک دوسرے کے لیے

۳۴۔ ایک بہترین جوڑے کی گھریلو زندگی کا نقشہ :

رعی ض قال لا ابن اعبدا الا احذثك

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ابنِ اعبد سے کہا :

عنی وعن فاطمةؓ؛ قلت بلب قال
انها جرت بالرحا حتى اشر في يدها
واستقت بالقرية حتى اشرت
في ثغرها وكنت البيت حقه
اغترت ثيابها ما في النبي صلى الله
عليه وسلم خدام فقلت لو اتيت
اباكَ فساأته خادما فساأته
فوجدت عنده حذا ثا فوجدت
فانا هامن الغد نقال ما كان
حاجتك؛ وسكنت فقلت انا
احدك يا رسول الله جرت بالرحا
حتى اشرت فساأته
حملت بالقرية حتى اشرت في
ثغرها فلما ان جاء الخدم امرتها
ان تأتيك فتستخذملك خادما
يقبها حراما فيه فقال اتقى
الله يا فاطمة وأدى فريضة ربك
واعمل عمل اهلك واذا اخذت
مضجك نسبى ثلاثا وثلاثين
واحمدى ثلاثا وثلاثين وعبى
اربعا وثلاثين فتلك مائة نهى
خير لك من خادم فقامت رضيت
عن الله وعن رسولہ ولم يخذمها
رشيخين، البوداد،

(ترمذی)

میں تمہیں اپنی اور فاطمہؓ کی کیفیت بتاؤں، کہا: ضرور! فرمایا: فاطمہؓ کے ہاتھ میں کچی پیستے پیستے نشان پڑ گیا تھا اور پانی کی مشک دھونے دھونے ان کی گردن میں داغ پڑ گیا تھا اور گھر میں جھاڑو دیتے سے ان کے کپڑے گرد آلود ہو جاتے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ خادم آئے تو میں نے کہا کہ: فاطمہؓ! کیا اچھا ہر برتن اپنے پر بزرگوار سے جا کر ایک خادم کا سوال کرو۔ فاطمہؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں تو وہاں بہت سے لوگوں کو باتیں کرتے ہوئے دیکھا اور واپس آگئیں اور پھر دوسرے دن اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: کیا کام ہے؟ فاطمہؓ خاموش رہیں۔ میں نے کہا کہ: میں عرض کرتا ہوں۔ بات یہ ہے کہ کچی پیستے پیستے ان کے ہاتھ میں اور مشکیزہ اٹھاتے اٹھاتے ان کی گردن میں داغ پڑ گئے ہیں۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خدام آئے تو میں نے ان سے کہا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر ایک خادم کا سوال کرو تاکہ یہ اس مشقت سے بچ جائیں جس میں گرفتار ہیں۔ فرمایا کہ: فاطمہؓ تقوی اللہ اختیار کرو اور اپنے گھر والوں کا کام کیا کرو، اور جب تو سونے لگے تو تینتیس بار تسبیح (سبحان اللہ) اور تینتیس بار تہمید (الحمد للہ) اور چونتیس بار تکبیر (اللہ اکبر) کہہ کر سو کی تعداد پوری کر لیا کرو۔ یہ ورد تیرے لیے ایک خادم سے زیادہ بہتر ہو گا۔ فاطمہؓ کہنے لگیں کہ: میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے راضی ہوں۔ عرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کوئی خادم نہیں دیا۔

احکام وصیت

۳۵۔ اسلامی ریاست کے بعض فرائض دربارہ قرض وراثت :

میں ہر مومن کا خدا اس کی اپنی ذات سے بھی زیادہ قریب نزدیکی میں ہے، لہذا جو شخص کوئی قرض یا واجب الادا مال چھوڑ جائے اس کی ادائیگی کا میں ذمے دار ہوں گا اور جو ترکہ چھوڑ جائے وہ اس کے وارثوں کا حق ہے۔ جس کا کوئی دلی نہ ہو اس کا میں دلی ہوں۔ اس کے مال کا وارث بھی میں ہوں گا، اور اس کے اسیر کو بھی میں پھڑاؤں گا اور ماموں ہر اس شخص کا وارث ہو گا جس کا کوئی وارث نہ ہو، وہی اس کے مال کا وارث ہو گا اور وہی اس کے اسیر کو چھڑائے گا۔ دوسری روایت میں ہے کہ جو بال بچے پھڑ جائے اس کا ذمے دار میں ہوں اور جو مال چھوڑ جائے وہ اس کے وارثوں کا ہے اور جس کا کوئی وارث ہی نہ ہو، اس کا وارث میں ہوں گا۔ اس کے مال کا وارث میں ہوں گا، اور اس کا خون بہا بھی میں ادا کروں گا۔

(المقدم) رفعہ : انا اولیٰ بكل مؤمن من نفسه فمن ترك ديناً او ضیعة فالیٰ من ترك مالا فلو رثته وانا مولیٰ من لا مولیٰ له ارث ماله واولیٰ عانیہ، والخال مولیٰ من لا مولیٰ له میرث ماله ویفقد عانیہ وفي رواية : من ترك مالا فالیٰ ومن ترك مالا فلو رثته وانا وارث من لا وارث له اعقل منه وارثه - (ابوداؤد)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت

۳۶۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت :

میرے ورثا میں ایک دنیا بھی بطور ترکہ تقسیم نہ ہو گا۔ بلکہ میری بیویوں کی ضروریات اور غلام کی خوراک کے بعد جو کچھ بھی بچے وہ صدقہ ہو گا۔

(ابوہریرہ) رفعہ : لا تنقسم ورثتی دنیا ما ترکت بعد نفقة ذاتی ومونة عامل ذہو صدقة۔ (مالک شیعین وابوداؤد)

۳۷۔ بنی کا ذریعہ معاش نبی کے بعد :

راہ الباطیل (۱)..... سمعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ تعالیٰ
اذا اطعم نبیا طعمۃ فهو للذی
لیقوم من بعده - (ابوداؤد)

..... میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
یہ فرماتے سنا ہے کہ : اللہ تعالیٰ اپنے کسی نبی کو جو روزی
دیتا ہے وہ پھر اس کے لیے بہتی ہے جو اس کے
بعد اس کا قائم مقام ہوتا ہے۔

۳۸۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ترکہ چھوڑا :

رعد بن الخزاعی مات ترک
النبی صلی اللہ علیہ وسلم دیناراً
ولا درهما ولا عبداً ولا امۃ ولا
شیئاً الا بغلة البیضاء النخی کان
یرکبھا وسلاحه وارضا جعلھا
لابن السبیل صدقة - (بخاری و نسائی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ترکہ میں
کوئی درہم و دینار یا نوٹڈی غلام انہیں چھوڑا، صرف
تین چیزیں چھوڑیں : ایک چغڑ جس پر سوار ہوتے
تھے اور چند ہتھیار اور ایک قطعہ زمین جسے
آپ نے مسافروں کے لیے وقف فرما دیا تھا۔

۳۹۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا اصلی ترکہ :

(ابن عباسؓ) مات ترکہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم من شیء الا ما
بیت الدفتین - (بخاری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو جگہوں
کے درمیان والی چیز (یعنی قرآن پاک) کے سوا اور
کوئی ترکہ نہیں چھوڑا۔

قصاص

۴۰۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے قصاص کا مطالبہ :

رعد اللہ بن جبیر الخزاعی قال
لن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا فی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار ایک شخص کے
پیٹ میں چھڑی یا مسواک کا کو سچا لگایا۔ اس نے کہا کہ مجھے

اس سے اذیت ہوئی اور مجھ قصاص لینے دیجئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پھڑکی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی اُسے دیتے ہوئے فرمایا کہ: اپنا قصاص لے لے۔ وہ دوڑ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شکم مبارک کو چڑھنے لگا اور کہا کہ: یا رسول اللہ! میں یہ قصاص اس لیے معاف کرتا ہوں کہ حضورؐ برد زحشر میرے شفیع ہو جائیں۔

بطنه اما بقصب و اما بسواك ، فقال
اربعيني فأقْد في فاعطاه العود
الذء كان معه فقال استقْد
فقبل بطنه فثو قال بل اعضوبعلك
ان تشفع لي بهايوم القيامة۔
(ركبیر)

آداب طعام

۴۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غذا کیسی تھی؟

ام امین نے ایک بار آٹے کو چھان کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے چائے پکائی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: یہ کیا؟ عرض کیا کہ: ہمارے وطن میں اسی طرح روٹی پکاتے ہیں، میں نے کہا: آج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی ایسی ہی پکا دوں۔ فرمایا کہ: اسے جو سے میں واپس کر کے پھرے آنا گندھو۔

(۴۱ اسین) : انها غر بلت دقبقا
فصنقته للنبي صلى الله عليه وسلم رغيفا
فقال ما هذا؟ قالت طعام نصنعه باؤنا
فاحببت ان اصنع منه لك رغيفا فقال
ردية فيه ثم اعجنيه (قرظي)

۴۲۔ شان امتیاز و تجبر کے اظہار سے نفرت (قابل غور و عبرت نمونہ):

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی تجبر لگا کر کھاتے نہیں دیکھا۔ کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے دو آدمی بھی نہیں چلے۔ یعنی (حضورؐ کو ملاکر) جب تین آدمی ہوتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پیچ میں چلتے اور رجب زیادہ ہوتے تو چلتے میں کسی اور کو آگے کر دیتے۔

(ابن عمرو بن العاص) ما را ائح
النبي صلى الله عليه وسلم يأكل مكثاظ
ولا يطأ عقبه رجلان قط ان كانوا
ثلاثة مثي بينهما وان كانوا اجماعة
فتم بعضهم - (البداءد)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کھانے کی

۴۳۔ کسی کھانے کی بُرائی نہ کرنی چاہیے،
(ابوہریرة) ما عاب رسول الله

جبرائی نہیں فرمائی۔ اگر پسند ہو تو کھایا، ورنہ چھوڑ دیا۔

صلى الله عليه وسلم طعاماً قط ان اشتها • اكله وان كرهه تركه -
(رشيخين، البوداؤد، ترمذی)

۴۴۔ ذوق نبوی (کھانے کی بعض چیزوں میں) :

رہنما جبرہ کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابو ایوبؓ انصاری کے گھر اترے تھے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھانا کھا لیتے تو بقیہ ان کے پاس بیچ دیتے۔ ایک دن انہوں نے کھانا بھیجا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کھایا۔ جب ابو ایوب آئے تو انہوں نے اس کا سبب دریافت کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : اس میں لہسن پڑا تھا۔ انہوں نے پوچھا کہ : یا رسول اللہ! کیا لہسن حرام ہے ؟ فرمایا : نہیں ! لیکن میں اس کی بو کی وجہ سے پرہیز کرتا ہوں۔

(جابر بن سمرہ) نزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ابی ایوب نکان اذا اکل طعاماً بعث الیہ بفضلہ فبعث الیہ یوما بطعام لم یأکل منه صلی اللہ علیہ وسلم فلما ان ابی ایوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر ذلك له فقال صلی اللہ علیہ وسلم فیہ الشوم فقال یا رسول اللہ احرام هو؟ قال لا ولكنی اكرهه من اجل ريحه - (ترمذی)

۴۵۔ شاہنشاہ کا فقیرانہ لباس :

میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کے پاس گیا تو آپ نے مجھے ایک پیرند لگی ہوئی چادر دکھائی جسے لوگ لمبہ (پیرند لگا ہوا) کہتے تھے۔ اس کے ساتھ ایک موٹے کپڑے کا تہب بھی دکھایا۔ جو میں میں بنتا ہے پھر قسم کھا کر بیان کیا کہ : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ہی دو کپڑوں میں دفات پائی تھی۔

رابو برة ثم دخلت على عائشة فخرجت اليها كساء لمبداً من التي يسمونها الملبد وان ارا عليظاً مما يصنع باليمن واقنمت بالله لقد قبض روح النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذین الثوبین -
(رشيخين، البوداؤد، ترمذی)

سیرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم

آغاز وحی

۴۶۔ آغاز وحی اور اس کی کیفیت، یہی کی شہادت و زیرکی :

رَعَانَتْهُ اَوَّلَ مَا بَدِئَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرُّوْيَا
الصَّالِحَةُ فِي النَّوْمِ وَكَانَ لَا يَرَى الْاَحْيَاءِ
مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ مِثْلَ حَبِيبِ الْخَلَاءِ
وَكَانَ يَخْلُو لِبَاحِرَ حَرَامٍ فَيَسْتَحِثُّ فِيهِ وَ
هُوَ التَّعْبِدُ اللَّيْلِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ
اَنْ يَنْزِعَ اِلَى اَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدَ لَذَلِكَ
ثُمَّ يَرْجِعُ اِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا
حَتَّى يَجْمَعَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي عَارِضِ رَجَاءٍ
الْمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ تَالَ مَا اَنَا بِقَارِئٍ
تَالَ فَاَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنْ
الْجَهْدِ ثُمَّ ارْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ
مَا اَنَا بِقَارِئٍ فَاَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ
حَتَّى بَلَغَ مِنْ الْجَهْدِ ثُمَّ ارْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ
فَقُلْتُ مَا اَنَا بِقَارِئٍ فَاَخَذَنِي فَغَطَّنِي
الثَّالِثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنْ الْجَهْدِ ثُمَّ ارْسَلَنِي
فَقَالَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ
خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ
الْاَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ حَتَّى بَلَغَ مَا لَمْ يَعْلَمْ
نَزَّاجَ بِنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

پہلی چیز جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی کا آغاز
ہوا وہ صالح خواب تھے۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم
خواب دیکھتے وہ سیدہ صبح کی طرح ظاہر ہو جاتا۔ اس کے
بعد حضور کو غوث گزینی کی طرف رغبت ہوئی اور آپؐ چڑا
میں تنہا جا کر تنہا فرماتے تھے تنہا کا مطلب یہ ہے کہ
مقدور روز و شب عبادت میں گزارتے پھر اپنے گھر تشریف
لاتے اور توشہ راہ لے جاتے پھر مدینہ کے پاس واپس آتے اسی طرح
توشہ لے جاتے۔ آخر ایک دن دفعتاً پیغام حق غار حرا کے
اندرا سپہا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ فرشتہ
(جبریل) آیا اور کہنے لگا: پڑھیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب
دیا: میں پڑھا ہوا نہیں۔ اس کے بعد حضور فرماتے ہیں کہ: مجھ پر
زور سے بھیجا کہ مجھے بھی مدافعت کے لیے پورا زور لگانا پڑا پھر
مجھے چھوڑ دیا۔ پھر وہی سوال و جواب ہوا اور اسی طرح بھیجا اور
چھوڑ دیا۔ تیسری بار پھر یہی ہوا۔ اقرا باسم ربك سے
”ما لم يعلم“ تک کے الفاظ کہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
واپس ہوئے تو آپ کا دل دھڑک رہا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت خدیجہؓ کے پاس پہنچے اور فرمایا کہ: مجھے کپڑا اور دھا
دو، کپڑا اور دھا دیا گیا اور رفتہ رفتہ وہ دہشت جاتی رہی۔
حضرت خدیجہؓ نے تمام واقعہ بیان کرنے کے بعد حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: مجھے تو اپنی جان کا خوف

میرجفت مؤادہ فدخل علی خدیجۃ
فقال لہم قتلونی فماتوا فماتوا حتی
ذهب عتہ الروع فقال لحد یحیۃ و
اخرها الخبر بمقتضیت علی نفسی
فقال لہ علا البشر فواللہ ما
یحزیک اللہ ابدانک لتصل الرحم
وتصدق الحدیث وتحمّل کل
وتکسب المعدوم وتقری الضیف
تعبین علی نواب الحق ما نطلقت
بہ خدیجۃ حتی اتت بہ ورقۃ
بن نوفل بن اسد بن عبد العزی
بن قصی وھو ابن عم خدیجۃ
اخی ابیہارکان امرأتهم فی
الجاهلیۃ وکان یکتب الکتاب
العبرانی فکتب من الانجیل بالعربیۃ
ما شاء اللہ ان یکتب وکان شیخا کبیرا
تدعی فقال لہ خدیجۃ یا ابن
عم اسمع من ابن اخیك فقال لہ
ورقۃ یا ابن اخی ما ذا اترعی؟ ناخبرہ
صلی اللہ علیہ وسلم خیر ما ائی فقال
لہ ورقۃ ہذا الناموس الذی نزل
اللہ علی موسیٰ یالیسنی فیہا جۃ علیتنی
اکون حیا اذ یخرجک قومک فقال
صلی اللہ علیہ وسلم ان یخرجی ہم؟
قال نعم لویأت رجل قط بہنل حیث
بہ الاعودی وان یدرکنی لیومدک انمرك

دامن گیر ہے۔ خدیجہؓ بولیں: ایسا نہیں ہو سکتا۔ آپ کو
تو خوش رہنا چاہیے۔ بخدا اللہ نقلے آپ کو کبھی
دسوا و نامراد نہ کرے گا۔ آپ صلہ دہی کرتے ہیں،
راست گفتار ہیں، دوسروں کا بار اپنے سر لیتے
ہیں، ان ہر نے کام بھی کرتے ہیں، مہمان نوازی
فرماتے ہیں اور پیش آنے والے حادثہ میں
حق کی حمایت کرتے ہیں۔ اس کے بعد (حضرت)
خدیجۃ الکبریٰ آپ کو ساتھ لے کر اپنے عم زاد بھائی
ورقہ بن نوفل (بن اسد بن عبد العزی بن قصی) کے
پاس گئیں۔ یہ ورقہ قبل از اسلام نصرانی ہو چکے تھے اور
عبرانی تحریریں لکھا کرتے تھے۔ چنانچہ انجیل کا کچھ حصہ
بھی انھوں نے عربی زبان میں لکھا تھا۔ اس وقت یہ
خاصے بوڑھے اور نابینا ہو چکے تھے (حضرت خدیجہؓ کو)
نے ان سے کہا: اے ابن عم ذرا اپنے برادر زادے کی
زبان سے کچھ حال سنئے۔ ورقہ نے کہا: برادر زادے کیا
معاظ ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سب واقعات بیان
فرمائے تو ورقہ نے کہا کہ: یہ وہی ناموس دہیام (وحی) ہے،
(جو حضرت) موسیٰ (علیہ السلام) پر نازل ہوا تھا۔ اے
کاش! میں اس وقت جہان ہوتا اور اے کاش! میں
اس وقت زندہ ہوتا جب تمھاری قوم تمھیں شہر بدر کو
رہی ہوگی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ بیکہ
یہ لوگ مجھے شہر سے نکال باہر کریں گے؟
ورقہ نے جواب دیا کہ: ہاں ہاں!! تمھارے
جیسی چیز جو بھی لایا ہے، اس کے ساتھ دشمنی ہی
کی گئی ہے۔ اگر میرے سامنے یہ وقت آیا تو میں
تمھاری زبردست مدد کروں گا۔ اس کے بعد ورقہ زیادہ

نسراً مؤذراً ثم لم ينشأ ورقة
ان توفى وفتر الوحي - (رضیخین)
زندہ نہ رہ کے اور اُن کی وفات ہو گئی اور وحی
کا سلسلہ (کچھ عرصے کے لیے) منقطع ہو گیا۔

تبلیغ اور مصائب پر صبر

۴۷۔ دشمنانِ دین کی ایذا رسانی:

ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کعبۃ اللہ کے پاس نماز ادا فرما رہے تھے۔ الوجہل اور اُس کے ساتھی بیٹھے ہوئے تھے۔ ایک دن پہلے کہیں اونٹنی ذبح ہوئی تھی۔ الوجہل بولا: کوئی ہے جو بنی نلال کی اذیت کا ادھ اٹھا لائے اور جب محمدؐ سیدے میں جائے تو اُس کی پیٹھ پر ڈال دے؟ یہ سن کر ایک بد بخت اٹھا اور جا کر لے آیا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سیدے میں گئے تو اس ادھ کو حضور (اکرمؐ) کی پشت پر ڈال دیا اور وہ سب اس قدر ہنسنے کہ ایک دوسرے پر گر گر پڑے۔ میں کھڑا یہ سب تماشا دیکھ رہا تھا۔ میرے بس میں ہوتا تو میں ضرور اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ پر سے ہٹا دیتا۔ حضورؐ اسی طرح سیدے میں پڑے رہے۔ اور اپنا مبارک نہ اٹھایا۔ آخر کسی شخص نے جا کر حضرت ناظرؓ کو اطلاع دی، اس وقت آپؐ کس تھیں۔ آپؐ آئیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ پر سے اس ادھ کو ہٹایا اور ان کے سلسلے آکر برابر بھلا کہنا شروع کیا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا کر کچھ تو باؤاز بند اُن کے لیے بدعا فرمائی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب

(ابن معرود) بینما النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی عند البیت و الوجہل و اصحابہ جلوس و قد فخرت حیزور بالامس فقال الوجہل ایکم یقوم الی سلاح حیزور بنی فلان فیاخذہ فیضعہ مبین کتفی محمدؐ اذا سجد؟ فاشبعت اشقی القوم ناخذہ فلما سجد صلی اللہ علیہ وسلم وضعہ مبین کتفیہ فاستضحکوا وجعل بعضهم یسبل علی بعض وانا قائم انظر لمرحانہ لی منعة طرحتہ عن طہرہ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ساجد صایر نع رأسہ حتی النطاق انسان فاحبرنا طیبة فجاومت وھی جویریة فطرحتہ عنہ ثم اقبلت علیہم تبہم فلما قضی صلواتہ رفع صورثہ ثم دعا علیہم وکان اذا دعا دعا ثلاثا و اذا سأل سأل ثلاثا ثم قال اللهم عیبک بقریش ثلاث

مرات فلما سمعوا صوته ذهب
عنهم الصنك وخافوا دعوتهم
قال اللهم عليك بابي جهل بن
هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة
بن ربيعة والوليد بن عتبة
ورامية بن حلف وعقبة بن ابى معيط
وذكر الساج ولوا حفظه، فوالذى
بعث محمد ابالحق لقد رأيت الذين
سمى صرعى ثم اسحبوا الى القلب
تليب بدر - (شعبي، شرمذ)

۲۸ - رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی آزمائش اور صبر:

(عمر بن العاص، ما رأيت قریشا
ارادوا قتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
الا یوما جلسوا فی ظل الکعبة وهو
یصلی عند المقام فقام الیه عقبة بن
ابی معیط فجعل سدا ً فی عنقه ثم
حبذ به وتصابیح الناس وظنوا انه
مقتول فاقبل البو بکر لیثته حتی
اخذ بضبعه صلی اللہ علیہ وسلم
وهو یقول آتقتلوا رجلا ان یقول ربی
اللہ ثم انصرفوا عنه -

(رمضی، کبیر)

اللہ سے دعا یا سوال فرماتے تو تمہیں میں بار اس کی
تکرار فرماتے۔ یہی بار فرمایا:

مر لا بقریش کی گرفت فرما۔ جب ان لوگوں نے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سنی تو بھول گئے اور
الٹا بددعا سے کانپ اُٹھے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: اے اللہ! ابو جہل کو، عقبہ بن ربیعہ کو، شیبہ بن
ربیعہ کو، ولید بن عتبہ کو، امیر بن خلف کو، عقبہ بن ابی
معیط کو، اور فلاں کو (جس کا نام مجھ کو یاد نہیں رہا) اپنی
گرفت میں لے لے۔ اس کے بعد قسم ہے اُس کی جس نے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ معرث کیا، حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے جن جن لوگوں کے نام لیے تھے، ان سب
کو کشتہ حالت میں دیکھا۔ پھر یہ سب میدان بدر کے گرٹھے
میں ڈال دیئے گئے۔

میں نے ایک بار کے سوا کبھی قریش کو قتل رسولؐ کا اقدام
کرتے نہیں دیکھا۔ قریش سایہ دیوارِ کعبہ میں بیٹھے تھے اور
حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقام ابراہیم کے پاس نماز ادا فرما رہے
تھے، اتنے میں عقبہ بن ابی معیط اُٹھا اور اپنی چادر کا بھندا
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں ڈال کر دبانا اور کھینچنا
شروع کیا۔ لوگ بھی شرمچانے لگے اور ان کو یہ خیال ہوا کہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم (خاک بدن) چل بے راتے میں حضرت
ابوبکرؓ ناراض ہوتے ہوئے آئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کا بازو پکڑ کر کہنے لگے کہ: تم لوگ ایک شخص کو محض اس جرم
میں قتل کرنا چاہتے ہو وہ اللہ کو اپنا رب مانتا ہے؟ یہ
سُن کر لوگ ہٹ گئے۔

۴۹۔ شقاوتِ البرہیل :

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ذوالحجہ کے روز بازار میں ادھر ادھر پھر پھر کرتے جاتے ہیں کہ: اے لوگو! لا الہ الا اللہ کے قائل ہو جاؤ، تو فلاح پاؤ گے۔

ابو جہل شقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر مٹی پھینک پھینک کر یہ کہتا جاتا تھا کہ: دیکھو یہ شخص مجھیں تمھارے دین سے برگشتہ نہ کرنے پائے یا یہ جانتا ہے کہ تم اپنے دین کو اور لات و عزیٰ کو چھوڑ دو (ابو جہل یہ کچھ کر رہا تھا، مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف کوئی توجہ نہ فرماتے تھے۔

(رجل من بني مالك بن كنانة)
 رأيته النبي صلى الله عليه وسلم
 بسوق ذي المجاز يتخللها يقول يا
 ايها الناس قولوا لا اله الا الله
 تفلحوا وابوجهل يحشى عليه التراب
 يقول يا ايها الناس لا يغوينكم هذا
 عن دينكم فانما يريد لتركوا
 دينكم ولتركوا اللات والعزى وما
 يلتفت اليه صلى الله عليه وسلم
 (احمد)

ہجرتِ حبشہ

۵۰۔ کوائف حبشہ، خطبہ جعفر طیار ^{رضی} اور شہادت تجاشی :

نجاشی کی طرف ہم لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا تھا۔ یہ تقریباً اسی آدمی تھے، ان میں حضور، عبداللہ بن عوف، عثمان بن مظعون اور ابو موسیٰ بھی تھے ہم لوگ تو نجاشی کی طرف آئے اور ادھر قریش نے عروین العاص اور عمار بن ولید کو کچھ تحائف دے کر بھیجا۔ جب یہ دونوں نجاشی کے پاس آئے تو اسے سجدہ کیا اور کہا کہ ہمارے بنی عجم کے کچھ افراد آپ کے ملک میں آگئے ہیں۔ یہ ہم سے بھی متفر ہو گئے ہیں اور ہمارے دین سے بھی برگشتہ ہو گئے ہیں۔ نجاشی نے یوحنا دہ کہاں ہیں؟ انہوں نے

(ابن مسعود) بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي نحو ثمانين رجلا فيهم جعفر وعبد الله بن عرفطة وعثمان بن مظعون وابو موسى فاتينا النجاشي وبعث قرئش عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد يهدية فلما دخلا على النجاشي يحذله وقال له ان نفرا من بني عمان نزلوا ارضك ورجعوا

کہا کہ، آپ ہی کے ملک میں ہیں نجاشی نے مسلمانوں کی طرف بلاوا بھیجا۔ جعفر بن ابی طالب نے کہا: آج تمہاری طرف سے لشکر کا فریضہ میں انجام دوں گا غرض وہاں پہنچے۔ حضرت جعفر نے نجاشی کو سلام کیا لیکن سجدہ نہ کیا۔ لوگوں نے اعتراض کیا کہ: کیا بات ہے کہ آپ بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے۔ جواب دیا کہ: ہم لوگ بجز اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو سجدہ نہیں کرتے۔ نجاشی نے پوچھا یہ کیوں؟ جواب دیا کہ: اللہ نے ہماری طرف اپنا رسول مبعوث فرمایا ہے اور اس نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم اللہ کے سوا کسی کو سجدہ نہ کریں، اس نے صلوٰۃ اور زکوٰۃ کا بھی حکم دیا ہے۔ عمرو بن العاص برسے یہ لوگ حضرت عیسیٰ کے بارے میں بھی آپ (نجاشی) کے خلاف رائے رکھتے ہیں۔ نجاشی نے پوچھا کہ: تم لوگ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کے متعلق کیا عقیدہ رکھتے ہو؟ جواب دیا کہ: ہم وہی کہتے ہیں جو اللہ فرماتا ہے یعنی وہ اللہ کا کلمہ اور روح ہیں جسے اس نے مریم عندا وتبرن کی طرف القا فرمایا۔ مریم کو کسی بشر نے مس نہیں کیا اور نہ انھیں اس سے قبل کوئی اور ولادت ہوئی۔

یہ سن کر نجاشی نے زمین سے ایک تنکا اٹھایا اور بلا کہ: اے پادشاہ اور اے اس شخص کے اہلبار حقیقت یہ تم لوگ جڑواں اور مبالغہ کرتے ہو، وہ اس تنکے کے برابر بھی وقعت نہیں رکھتا۔ مسلمان تو انھیں اور تمہارے لائے ہوئے پیغام محمدی کو میں خوشی یاد کرتا ہوں، بلکہ اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کا رسول ہے اور یہ وہی ہے جسے ہم بنجیل میں پاتے ہیں اللہ جس کی بشارت حضرت عیسیٰ نے دی ہے۔ تم سب! وہاں جاؤ خوشی سے رہو اگر اس حکومت کے گنج خاں میں نہ چھپنا ہوتا تو میں خود حاضر ہو کر اس کی تعریف

عنا د عن ملتنا قال فاین هم قال فی ارضک فبعث الیهم قال جعفر انا خطیبکم الیوم فاتبعوا فلم ولم یسجد فقالوا له مالک لا تسجد للملک؟ قال ان لا تسجد الا للہ تعالیٰ قال وما ذاک؟ قال ان اللہ تعالیٰ بعث الینا رسوله صلی اللہ علیہ وسلم وامرنا ان لا نسجد الا للہ تعالیٰ وامرنا بالصلوٰۃ والزکوٰۃ قال عمرو فانهم یخالفونک فی عیسیٰ قال ما تقولون فی عیسیٰ وامد؟ قالوا نقول کما قال اللہ تعالیٰ هو کلمۃ اللہ وروحہ القاها الی العذراء البتول التي لم یمسها بشر ولم یفرضها ولد فرقع النجاشی عوداً من الارض وقال یا معشر القسییین والرهبان و اللہ ماتریدون علی الذی یقول ما یسوی هذا امر جالبکم وبمن جئتم من عندا اشہد انه رسول اللہ وانہ الذی نجدہ فی الانجیل وانہ الذی لبشرہ عیسیٰ انزلوا حیث مشئتم فواللہ لو لا ما انا فیہ من الملک لا یتیتہ حتی اکون انا احمل نعلیہ واوضوۃ وامر بھدیۃ الاخرین فردت علیہما ثمر

اٹھا۔ اس کے لیے پانی لاتا۔ پھر اس نے حکم دیا اور ان دونوں کے تحائف کو واپس کر دیا گیا۔ اس کے بعد ان مسخوڑے واپس آئے ہیں اور نسبت دوسروں کے جلدی کی اور وہ بدریں شریک ہوئے۔

ایک دوسری روایت میں یوں مذکور ہے کہ جمعہ پڑھنے کہا: اے ملک! ہم لوگ جاہلیت والی قوم تھے، بت پرستی کرتے اور مردار کھاتے تھے۔ بے حیائی کے مرتکب ہوتے، قطع حلی کرتے، پڑوسی کا کوئی حق نہ پہچانتے تھے، اور طاقت ور ضعیف کو کھا جاتا تھا، آخر اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف رسول بھیجا۔ جس کے نسب، صداقت، امانت اور پاک دامن سب ہم جی طرح واقف تھے۔ اس نے ہمیں اللہ تعالیٰ کی طرف ہدایت کی اس کی توحید کے قائل ہو جائیں گے اس کی عبادت کریں، اس کے سوا جین پھروں اور بتوں کی ہمارے اسلاف عبادت کیا کرتے تھے انہیں ترک کر دیں۔ نیز اس نے ہمیں سچائی، امانت داری، صلہ رحمی جیسی ہر نیکی کا حکم دیا اور حرام کاری بے حیائی و خون ریزی، جھوٹی گواہی سے، مالِ یتیم کھانے اور کھاپک و امن پر تہمت لگانے سے روکا۔ ہمیں اس نے یہ بھی حکم دیا کہ صرف اللہ کی عبادت کریں اور کھوکھو اس کا شریک نہ بنائیں۔ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔ غرض جعفرؑ نے امور اسلام کے مناقب بیان کیے اور کہا: پھر ہم نے اس کی تصدیق کی، اس پر ایمان لائے اور اس کے پیغام کی پیروی اختیار کی۔ مگر ہماری قوم نے ہم پر ظلم کرنے شروع کر دیئے۔ ہمیں سزائیں دیں، ہمارے دین سے برگشتہ کرنے کی کوشش کی اور ہم پر جفائیں کرتے رہے۔ آخر ہم لوگ آپ کی مرزین پر آگئے اور دوسروں پر آپ کو ترجیح دی اور آپ کی ہمایلی کو اس امید پر

تعجل ابن مسعود حتی ادرک بدرًا
للتکبير بدين ولا حمد عن ام سلمة
نحوه

وفيه: ان جعفر قال: يا ايها
الملك كنا قوما اهل جاهلية فعبد
الاصنام وناكل الميتة وناقي
الفواحش ولفطع الارحام ولسيئ
الجوار وياكل القوي منا الضعيف
حتى بعث الله الينا رسولا منا
نعرف نسبه وصدقه وامانته و
عفانه فدعانا الى الله لوحيد و
عبده واخلج مائنا فعبد نحن و
آباؤنا من دون الله من الحجارة
والاوثان وامرنا بالصدق والامانة
وصلة الرحم وحسن الجوار والكف
عن المجرم والدمار والفواحش
وشهادة النور واكل مال
اليتيم وقذف المحصن وامرنا ان
نعبد الله ولا نشرك به شيئا و
اقام الصلوة واتيء الزكوة فعدد
عليه امورا لا سلام فمقتناه و
امنا به واتبعناه على ما جاء به
فدعى علينا قومنا فعذبونا و
فتنونا عن ديننا وشفقوا علينا
فخرجنا الى بلدك واختناك على
من سواك وغبنا في جوارك و

پسند کیا کہ ہم پر یہاں ظلم نہ کیا جائے گا۔ نجاشی نے کہا کہ وہ شخص جو پیغام وحی لایا ہے، اس کا کوئی حصہ تمہارے پاس ہے؟ حضرت جعفر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا: ہاں! اس کے بعد سورہٴ مریم کی ابتدائی آیتیں تلاوت کر کے سنائیں۔ نجاشی اور اس کے یاروں نے اختیار دے لے اور نجاشی بل اٹھا کہ: یہ کلام اور وہ کلام جو موسیٰ لائے تھے، دونوں ایک ہی چشمہٴ نور سے نکلے ہوئے ہیں۔ پھر دونوں قریشی سفیروں سے کہا کہ: میں کبھی ان لوگوں (مسلمانوں) کو تمہارے حوالے نہیں کر سکتا۔ پھر مسلمانوں سے کہا کہ: تم جاؤ! میری مملکت میں امن کے ساتھ رہو۔ پھر تین بار کہا کہ: تمہیں کوئی گالی بھی دے گا تو اس پر تادان لگے گا۔ اس کے بعد ام سلمہ (جو اس دور کی روایت کی راویہ ہیں) فرماتی ہیں کہ: اس کے بعد ہم وگ دہاں بہترین ملک میں بہترین پڑوسی کے ساتھ مقیم رہے اس دوران میں نجاشی کا ایک دشمن جلتہ پہلے اور ہوا اس وقت ہم لوگوں نے بھی جنگ میں شرکت کی اور یہ جنگ ہمارے لیے سب سے زیادہ اہم جنگ تھی کیونکہ ہمیں اس وقت یہ خوف تھا کہ نجاشی تو ہمارے حقوق کو چھیننا تھا اس پر ایسا شخص غالب نہ آجائے جو ہمارے حقوق کو نہ چھینا ہو۔

مرجونا ان لا نظلم عندك فقال
النجاشي هل معك معا جاء به
من شتي؟ قال نعم فقرأ عليه
صدراً من كهيص نبكي النجاشي
وبكت اسأفته ثم قال ان هذا
والذي جاء به موسى ليخرج من
مشكوّة واحدة انطلقا فوالله لا
اسلمهم ايكما ابدأ ولا ادا ثم
قال اذهبوا فانتم سيوم بارضى
والسيوم الامنوف من سبكم
غرم قاله ثلاثا قالت واقمنا
عنده في خير دار مع خير جار
وان عدوا للنجاشي نزل به فو
الله ما علمنا حربا قط اشد من
حرب حربنا عند ذلك تخوفاً
ان يظهر عليه من لا يعرف
من حقنا ما كان النجاشي يعرف -
(كبير، بنما)

۱۵۔ ظالموں سے رسولؐ رحمت کی توقعات؛

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ: کیا حضور پر یومِ اُحد سے زیادہ سخت دلی بھی کبھی آیا ہے؟ فرمایا: ہمتھاری قوم کے ہاتھوں سب سے زیادہ سخت ایذا میں نے یومِ عقبہ کے موقع پر اس دن اٹھا لی ہے جب میں نے اپنے آپ کو ابنِ عبدیہ یا ابنِ عبد کلال کے گے

عائشہؓ: قلت للنبي صلى الله عليه
وسلم هل اتى عليك يوم كان اشد
من يوم احد؟ قال لقد لقيت
من قومي وكان اشد ما لقيت
يوم العقبه اذ عرضت نفسي على

پیش کیا۔ اس نے میری بات کا کوئی جواب نہ دیا۔ میں ہاں سے رنجیدہ ہو کر ٹوٹا۔ ابھی مجھے اخافہ بھی نہ ہوا تھا کہ میں قرن ثعالب میں پہنچ گیا۔ میں نے وہاں سر رکھ دیا۔ اتنے میں ابر کا ایک ٹکڑا مجھ پر سایہ ٹپکن ہو گیا۔ میں نے نگاہ اٹھا کر دیکھا تو جبریل موجود تھے۔ انہوں نے مجھے آواز دی کہ: آپ کی قوم کی باتیں ادا ان کا جواب اللہ نے سن لیا۔ اور آپ کے پاس ملک الجبال (فرشتہ کوہ) کو بھیجا ہے کہ آپ جو کچھ اسے ان ظالموں کے بارے میں حکم فرمائیں وہ اسے بجالائے پھر خدا ملک الجبال نے آواز دی اور مجھے سلام کر کے کہا کہ: اللہ تعالیٰ نے آپ کی قوم کی باتیں سُن لی ہیں اور میں ملک الجبال ہوں، جسے اللہ تعالیٰ نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے تاکہ آپ مجھے کوئی حکم دیں تاکہ آپ کیا چاہتے ہیں؟ اگر آپ پسند کریں تو میں کتے کی دونوں پہاڑیوں (جبل اوقس و جبل عمر) سے ان کو کچل دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا کہ: مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ انہی کے صلب سے ایسے لوگوں کو پیدا فرمائے گا جو صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اور کسی شے کو اس کا شریک نہ کریں۔

ابن عبد یالیل بن عبد کللہ فلم یجیئ الی ما اردت فانطلقت وانا مہموم علی وجہی فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب فوضعت لراسی واذانا بحجابہ قد اظلتنی فظنرت فاذا فیہا جبریل فنادانی فقال ان اللہ قد سمع قول قومک وماردوا علیک و قد بعث الیک بملک الجبال لتامرہ بما شئت فیہم فنادانی ملک الجبال سلم علی ثم قال یا محمد ان اللہ قد سمع قول قومک وانا ملک الجبال وقد بعثنی ربک الیک التامر فی بامرک فما شئت ان شئت اطیقت علیہم الا خشبین فالصلی اللہ علیہ وسلم بل ارجوان یمخرج اللہ من اصدابہم من بعد اللہ وحده لا یشرک بہ قبیئاً (شیخین)

۵۲۔ اللہ سے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی فریاد کا عجیب انداز:

..... (طائف میں شدید ابدان کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے جو کلمات نکلے وہ یہ تھے): ہولاً! اپنی بے بسی و بے کسی کا لگہ تیرے آگے پیش کرتا ہوں۔ اے ارحم الراحمین مجھے تو سننے کن لوگوں کے سپرد کیا ہے؟ ایسے دشمنوں کے حملے جو ترش دہنی سے پیش آتے ہیں، یا ایسے اپنوں کے پیچوں کو تو نے میرے محال پر متصرف بنا دیا ہے؟ اگر یہ تیرا غضب

(عبد اللہ بن جعفر) اللہم اشکو ابیت ضعف قوتی و هوانی علی الناس یا ارحم الراحمین انت ارحم الراحمین الی من تلکنی الی علیتی تجہمتی ام الی قریب ملکته امری ان لکن غضبان علی

نہیں تو مجھے ان تکالیف کی کوئی پروا نہیں تیری
دوسری عنایتیں میرے لیے بہت وسیع ہیں۔ میں تیرے
نورِ جبر کی پناہ لیتا ہوں۔ جس سے ظلمتیں بھی چمک اٹھتی
ہیں اور جس کی برکت سے دنیا و آخرت کے تمام
معاملات درست ہو جاتے ہیں۔ پناہ اس بات
سے کہ مجھ پر تیرا غضب نازل ہو یا تیری ناراضی۔
میری رضا تیری ہی رضا کے ساتھ وابستہ ہے۔ ہر حرکت
اور ہر قوت اللہ ہی کی توفیق سے وابستہ ہے۔

فلأبالي غير أن عافيتك أوسع
لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت
به الظلمات وصلى عليه امر
الدنيا والآخرة أن تنزل بي
غضبك أو تحل بي سخطك لك
العتبي حتى ترضى ولا حول ولا
قوة إلا بالله -
(کبیر)

ہجرتِ مدینہ

۵۳۔ ابوبکرؓ اور فائیت فی الرسول کا مقام :

(عائشةؓ)

فقال ان مثلك لا يخرج و
لا يخرج انك تكسب المعدوم
وتصل الرحم وتحمل الكل
وتقرى الضيف وتعين على نوائب
الحق فانك جارفار جع واعبد
ربك ببلدك

حضرت ابوبکر صدیقؓ جب ہجرت کے حشرہ جاتے
تھے تو بک النعماء میں ابن الدغندل جس نے آپ کو یہ کہہ کر پناہ دی
اور واپس لے آیا: اتمہ سے جیسے شریف انسان کو نہ جانے دیا
جائے گا اور نہ وہ جاسکتا ہے کیونکہ تم ان ہونے کا کام بھی کر دیتے ہو
صلہ رحمی کرتے ہو، دوسروں کا بار اپنے سر لے لیتے ہو بھانن نواز ہو
اور پیش آنے والے حوادث میں حق کی حمایت کرتے ہو میں تمہیں
پناہ دیتا ہوں، واپس چلو اور اپنے رب کی عبادت اپنے شہر
بھی میں رہ کر کرو۔

۵۴۔ پیغمبرؐ اور صدیقؓ کے حوصلوں کا فرق :

(ابوبکرؓ) نظرت الی اقلام المشركين

جس وقت ہم دونوں (ابوبکرؓ اور رسول کریمؐ) افارڈ

لے وہ الفاظ پڑھے جو جنابِ نبیؐ نے حضورِ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق فرمائے تھے دیکھیے رسول اور صدیق کی بیڑی کس درجے پر آجنگ ہیں۔

میں تھے اور تلاش کرنے والے دشمن سر پر کھڑے تھے تو میں ان کے قدموں کو دیکھ رہا تھا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر ان میں سے کسی نے اپنے قدموں کو (جھک کر) دیکھ لیا تو یہی اپنے قدموں کے نیچے ہی دیکھ لے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اے ابوبکر! ان دو کے متعلق تمہارا کیا گمان ہے جن کے ساتھ عیسا دعوہ اللہ کا ہے۔

وَنَحْنُ فِي الْغَارِ وَهُمْ عَلَى رُؤُسِنَا
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْنُ أَحَدِهِمْ
نَظَرًا قَدِيمَةً الْبَصَرِ تَحْتَ
قَدَمِيهِ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا ظَنَنْتُ
بِأَشْيَيْنِ اللَّهُ شَا شَهْمَا لِي
(شیخین، ترمذی)

۵۵۔ رسول کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی دعائے ناز و نیاز بموقع بدر:

ابدر میں مشرکوں کی تعداد ایک ہزار اور مسلمانوں کی تعداد تین سو تیرہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ دیکھ کر روبرو قبلہ ہوئے اور اپنے ہاتھ پھیلا کر بارگاہِ مینا اللہ سے یوں دعا کرنے لگے: ”مولا! تو نے جو وعدہ کیا ہے اسے پورا فرما اور جو وعید کاغذ کیلئے وہ آج دے دے۔ مولا! اگر تو نے مسلمانوں کی اس جماعت کو فنا کر دیا تو اس زمین پر تیری عبارتِ زندگی بھی ختم ہو جائے گی۔“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو پھیلا کر اور روبرو قبلہ ہو کر مسلسل اسی طرح دعا کرتے رہے یہاں تک کہ آپ کی چادر کاڑھوں سے سرک کر نیچے آ گئی، اور حضرت ابوبکرؓ نے آکر وہ چادر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کاڑھوں پر ڈالی اور پیچھے سے چپٹ کر عرض کرنے لگے کہ: اے نبی اللہ! حضورؐ کی دعا کافی ہو چکی۔ اللہ اپنا وعدہ پورا ہی کرے گا۔ اسی وقت آیاتِ نازل ہوئی کہ (ترجمہ) یاد کر وہ وقت جب اپنے رب سے تم مدد مانگ رہے تھے اور خدا نے تمہاری دعا قبول کر لی اور بتا دیا کہ میں ایک ہزار پے درپے فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا۔ سو اللہ غفر شوقِ آپ کی ہر گز۔

(ابن عباسؓ)..... اللَّهُمَّ انْجِزْ فِی
وَعْدَتِنِ اللَّهُمَّ اَتِنِ مَا وَعَدْتَنِي
اللَّهُمَّ اَنْتَ اَنْ تَهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَا
مِنْ اَهْلِ الْاِسْلَامِ لَا تَقْبَلْ فِی الْاَرْضِ
فَمَا زَالَ يَهْتَفُ بِرَبِّهِ مَا دَامَ يَدِيهِ
مُسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةِ حَتَّى سَقَطَ رِدَائُهُ عَنْ
مَنْكِبِهِ فَاتَا ابُو بَكْرٍ فَاخَذَ رِدَائَهُ
فَالْقَاءَ صُلَى مَنْكِبِيهِ ثُمَّ التَزَمَ لَمَنْ
وَدَّاهُ وَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ كِفَاكَ مَنَا
شَدَّتْكَ رَبِّكَ فَانْه سَيَجْزِلُكَ
مَا وَعَدْتَكَ فَاَنْزَلَ اللَّهُ اِذْ تَسْتَفِثُونَ
رَبَّكُمْ فَاَسْتَجَابَ لَكُمْ اِنِّي
مُصَدِّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِنِ
فَاَمَدَّ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ
(ترمذی، مسلم بمفرد)

۱۔ اس مضمون کو اس آیت سے دلیلیہ..... ثانی اشین اذہا فی الغار۔

غزوات

بدر

۵۶۔ صدیق و فاضل کی تمثیل بزبان رسالت :

ابن مسعود.....
 فقال مثلک یا ابا بکر کذلک
 ابراهیم قال سنن تبعنی من انہ
 معی ومن عصفانک من انک
 غفور رحیم و کمثل عیسیٰ قال
 ان تعذبہم من انہم عبادک
 وان تغفر لہم من انک انت
 العزیز الحکیم و مثلک یا عمر
 کمثل نوح قال رب لاتذر علی
 الارض من الکافرین دیارا
 و کمثل موسیٰ قال راشدد علی
 قلوبہم فلا یؤمنوا حتّٰی یردوا
 العذاب الالیہ.....
 (ابوداؤد)

(قتیدیان بدر کے معنی جب مشورہ کیا گیا، تو حضرت
 ابوبکرؓ نے رات ہی کہ: فدیرے کران کو رہا کر دیا جائے۔
 شاید اللہ تعالیٰ ان کی طرف آئندہ توجہ فرمائے اور یہ
 ہدایت پا جائیں) حضرت عمرؓ بولے کہ ان لوگوں نے حضورؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو نکالا ہے اور جھٹلایا ہے۔ لہذا ان سب
 کی گردنیں اڑا دیجئے..... اس پر حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ: اے ابوبکرؓ تمہاری مثال تو حضرت ابراہیم
 اور حضرت عیسیٰؑ جیسی ہے۔ حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا تھا کہ:
 (ترجمہ آیت) جو میری پیروی کرے وہ میرا ہے اور جو میری
 نافرمانی کرے تو اللہ غفور رحیم ہے اور حضرت عیسیٰؑ نے
 فرمایا کہ: (ترجمہ آیت) اگر تو انھیں سزا دے تو یہ تیرے بندے
 ہیں اور اگر ان کی مغفرت فرمائے تو تو عزیز و حکیم ہے اور اے عمرؓ
 تمہاری مثال نوحؑ اور موسیٰؑ جیسی ہے۔ نوحؑ نے یہ دُعا کی کہ
 (ترجمہ آیت) ان کافروں میں کسی کو بھی زمین پر زندہ نہ
 چھوڑ۔ اور موسیٰؑ نے یہ دُعا کی (ترجمہ آیت) کہ: ان کے دلوں میں
 اور سختی پیدا کر دے تاکہ عذاب الیم کو دیکھے بغیر ایمان ہی نہ لاسکیں.....

۵۷۔ بنتِ رسولؐ کے شوہر کا فدیر اور عدل رسالت :

رعائشۃ لما بعث اہل مکة

جب کئے والوں نے اپنے قیدیوں کے فدیرے

فی فداء اسارا هم بعثت زینب فداء
زوجها اب العاص و بعثت
فيه بقلادة لها كانت عند
خديجة اذ حلتها بها علی ابی العاص
فلما ساراها صلی اللہ علیہ وسلم
رق لها رقة شديدة وقال ان
رأيت ان تطلقا لها اسيرها و
شرءوا علیها الذی لها فقالوا
نعم وكان صلی اللہ علیہ وسلم
اغذ علیہ و وعدہ ان یخلى سبیل
زینب الیه و بعث صلی اللہ علیہ
وسلم زید بن حارثة و رجلا من
الانصار فقال لهما کونا ببطن
یا حج حتی تنثر بکما زینب فتحمیها
حتى تأتینا بها - (البوداؤد)

۵۸۔ اہل بدر کی فضیلت :

رابع بن خدیج رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال یوم بدر والذی لفی
بیده لو ان مولوداً ولد
فی فقه اربعین سنة
یعمل لطاعة الله ویجتنب
معاصیه کلها الى ان یرد
الی ارض العمر لم یبلغ
احدکم هذه اللیلة - رکیز
نیہ جعفر ابن مقلس -

بھیجے تو حضرت زینب بنت رسول ﷺ نے بھی اپنے خسر ابوالعاص
کا ندیرہ بھیجا۔ انہوں نے ایک رچاندی کا ہار (بھیجا، جو حضرت
خدیجہؓ کا تھا۔ ابوالعاص کے پاس رخصت کرتے وقت
حضرت خدیجہؓ نے یہ ہار زینب کو دیا تھا۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی نظر جب اس ہار پر پڑی تو شدید رقت پیدا ہوئی
اور آپ نے فرمایا کہ :

اگر تم مسلمان کی رائے ہو تو زینب کے اسیر کو آزاد
کر دو اور اس کا یہ ہار بھی اسے واپس کر دو۔ سب نے کہا کہ:
ہاں ہاں یا رسول اللہ! اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے ابوالعاص سے یہ وعدہ لیا کہ وہ زینب کے یہاں
آنے میں مانع نہ ہوں گے۔ اس کے بعد زید بن حارثہ
کو اور ایک انصاری کو کئے بھیجا اور فرمایا کہ تم دونوں
بطن یا حج میں ٹھہرے رہو اور جب زینب تمہارا
پاس سے گزریں تو ان کے ساتھ سہ جاؤ اور ان کو ہمارے
پاس لے آؤ۔

غزوہ بدر کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ : قسم ہے اس ذات کی جن کے قبضے
میں میری جان ہے۔ اگر کوئی پیدا ہونے والا نفع
کی آغوش میں آنکھ کھولے اور چالیس سال تک
طاعت الہی پر عمل کرتا رہے اور تمام گناہوں
سے بچا رہے۔ حتیٰ کہ آخر عمر تک اسی حال میں
رہے۔ جب بھی اس دن کی فضیلت حاصل
نہیں کر سکتا۔

اُحَد

۵۹۔ غزوات میں عورتوں کا حصہ :

..... میں نے غزوہ اُحد کے موقع پر عائشہؓ اور اُم سلیمؓ کو دیکھا کہ دونوں بڑی تیز رفتاری سے کام کر رہی ہیں۔ ان کی پنڈلیاں اس وقت میری نگاہوں کے سامنے تھیں۔ دونوں اپنی اپنی پشت پر مشکیں اٹھا کر ادھر سے ادھر جاتیں اور لوگوں کے منہ میں پانی ڈالتیں اور پھر واپس آکر مشک پڑکتیں اور لوگوں کے منہ میں ڈالتیں....

رائی،..... ولقد رأيت عائشة
وأم سليم وانهما لشمرتان اری
خدم سوقهما تنقلان القرب علی
مترنهما شعر تنفرعانه فی افواه الفم
شم ترجعان فتدلا منها فتفرعانه
فی انوامهم..... (شیخین)

۶۰۔ شہادت کھیلے بے چینی :

یوم اُحد کے موقع پر ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ : اگر میں قتل کر دیا جاؤں تو میرا کہاں ٹھکانا ہوگا؟ فرمایا : جنت میں! یہ سن کر اُس نے اپنے ہاتھ کی بجھریں (رجوہ کھا رہا تھا) پھینک دیں اور لڑتا ہوا شہید ہو گیا۔

رجاء بن زید قال رجل للنبي صلى الله
عليه وسلم يوم اُحد اُريت ان تقتل
اين انا؟ قال في الجنة فالتقى سترات
في يده شم قاتل حتى قتل -
(شیخین و نسائی)

۶۱۔ ایک شہید کا آخری پیغام :

دورانِ غزوہ اُحد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : سعد بن الربیع کی کوئی خبر لا سکتا ہے؟ ایک شخص نے کہا میں لا سکتا ہوں یا رسول اللہ! چنانچہ وہ لاشوں کے درمیان اُنھیں ڈھونڈنے لگا اور سعدؓ کو وہی پایا۔ سعدؓ اس وقت زندہ (مگر زخمی) تھے۔ اُنھوں نے اس آدمی سے پوچھا : کیا بات ہے؟ بولا : مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

رجاء بن زید لما كان يوم اُحد
قال النبي صلى الله عليه وسلم من
يأتيني بخبر سعد بن الربيع؟
قال رجل انا يا رسول الله فذهب
يطوف بين القتلى حتى وجده فقال
له سعد ما شانك؟ قال بعثني صلى الله

علیہ وسلم لاتیہ یخبکہ تال ناقراً
 منی السلام واخبرہ انی قد طعنت
 اشقی عشرة طعنة ولفند انذت
 مقاتلی واسالک ان یستغفولی وأخبر
 قومک انهم لا عذر لہم عند اللہ
 ان قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ومنہم عین تطرف -
 (شیخین، نائف)

۶۲۔ ایک مومنہ کا حوصلہ ایمانی :

رائیہ لما کان یوم احد حاص
 اهل المدينة حیصة وقالوا قتل محمد
 حتی کثرت الصوارخ فی مناحیة
 المدينة فخرجت امرأة من الانصار
 فاستقبلت بابیہا وابنہا وزوجہا
 واخیہا فقالوا ہذا البوک - اخوک،
 زوجک وابنک تقول ما فعل رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ یقول امامک
 حتی وقفت علیہ فخذت بساحیة
 ثوبہ ثم قالت بابی انت وامی
 یا رسول اللہ لا ابالی اذا سلمت
 من عطب۔ رللا وسط ونیہ شیخہ
 محمد ابن شعیب۔)

تمہاری خبر لانے کو بھیجا ہے۔ سعدؓ نے کہا: حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کو میرا سلام پہنچا دینا۔ اور عرض کر دینا کہ: مجھے
 بارہ زخم لگے ہیں۔ میری موت یقینی ہے حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم سے میرے لیے دُعا کی مغفرت کی درخواست
 کرنا۔ اور مسلمانوں کو بتا دینا کہ ان میں اگر آنکھ جھپکے
 کی سکت بھی باقی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہید
 کر دیئے گئے تو اللہ تعالیٰ کے سامنے وہ کوئی عذر
 نہ پیش کر سکیں گے۔

غزوہ اُحد میں ایک موقع ایسا بھی آیا کہ لوگ
 تتر بتر ہو گئے اور افواہ پھیل گئی کہ (خاکم بدین) حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم بھی شہید کر دیئے گئے۔ اس وقت مدینہ کے قریب لاد
 فریاد سن کر ایک انصاری خاتون باہر نکل پڑیں میدان
 جنگ میں اس نے اپنے بیٹے، باپ، شوہر اور بھائی کی لاش
 کو دیکھا اور لوگوں نے اسے بتایا کہ یہ تیرے باپ، بھائی،
 شوہر اور فرزند کی لاشیں ہیں۔ مگر وہ ہر ایک مرنے پر
 یہی پوچھتی رہی کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس حال میں ہیں؟
 لوگوں نے بتایا کہ: وہ تیرے سامنے تشریف رکھتے ہیں۔ وہ
 خاتون وہاں پہنچی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گوشہ دامن
 پکڑ کر بول اُٹھی کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر میرے ماں باپ
 قربان ہیں، اگر حضور زندہ وسلامت ہیں تو مجھے کسی کے
 مرنے کی پروا نہیں۔

لہ نیک نخت خاتون کا نام سند ہے اور یہ انصاریہ ہیں۔

ربیع

۶۲۔ خبیث کا اندازِ شہادت اور پاس انسانیت :

(البہرہ مبینہ).....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

(کچھ لوگوں کی خواہش پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دس مبتغین بھیجے۔ عصفان دمیتر کے درمیان بڑبڑیل اور بڑلحیان کے تیرا اندازوں نے انھیں گھیر لیا۔ مقابلہ ہوا۔ زید بن وثئہ اور خبیث گرفتار اور باقی شہید ہوئے۔ خبیث کو بڑ عارث بن عامر بن فزع نے قتل کرنے کے لیے خرید لیا۔ اس کے بعد خبیث ان کی قید میں کئی دن رہے۔ جب سب نے انھیں قتل کرنے پر اتفاق کر لیا تو انھوں نے کئی عارثی عورت سے بال صاف کرنے کے لیے اُسترہ مانگا۔ اس نے دے دیا۔ اس عورت کا بیان ہے کہ مجھے خیال نہ رہا اور میرا ایک بچہ کھسکتا ہوا خبیث کے پاس چلا گیا۔ خبیث نے اسے اپنے زانو پر بٹھا لیا۔ جب ماں نے دیکھا، تو اُس کے اوسان خطا ہو گئے۔ خبیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ میں اُس وقت وہ اُسترہ موجود تھا۔ انھوں نے بدحواسی کو محسوس کر کے کہا کہ: کیا تجھے اندیشہ ہے کہ میں اسے قتل کر دوں گا؟ انشاء اللہ یہ کبھی نہ کر دوں گا۔ اس عورت کا بیان ہے کہ: میں نے خبیث سے زیادہ شریعت نیدی کوئی نہیں دیکھا۔ میں نے یہ بھی دیکھا کہ وہ زنجیروں میں جکڑا پڑا ہے اور خوشے سے انگوڑ توڑ توڑ کر کھا رہا ہے۔ حالانکہ اس وقت کتے میں کوئی پھل کہیں موجود نہ تھا۔ یہ بجز اس رزق کے جو اللہ تعالیٰ نے خبیث کے لیے بھیجا ہو اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ فقہ مختصر، لوگ اُن کو قتل کرنے کے لیے حرم کتے باہرے گئے اُنھیں

ثم انصرفت عليهم فقال لولا ان
تروا انما بي جنح من الموت
لزدت نكان اول من سن الركعتين
مسند القتل هو قتال الله واحصهم
عدد اشم قال:-

ما ابالي حين اقتل مسلما
علي اي شق كان لله مصغي
وذلك في ذات الاله وان يشأ
يبارك على اوصال شلو مخرج
(بخاری، البدو اود)

نے کہا کہ: مجھے دو رکعت نماز ادا کر لینے دو نماز کے بعد وہ
لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر بولے: اگر تمہیں یہ گمان نہ ہوتا
کہ میں موت سے خائف ہوں تو میں نماز کو ذرا طول دیتا۔ یہ
ضبیٹ پہلے شخص میں جنہوں نے مرنے سے پہلے دو رکعت
نماز ادا کرنے کے رد لکھی مینا دہائی۔ اس کے بعد انہوں نے کہا کہ:
لے اللہ! ان سب کو شمار کرے اس کے بعد یہ اشعار پڑھے۔ (ترجمہ)
جب میں مسلمان ہوتے ہوئے قتل کیا جا رہا ہوں تو
خواہ کسی پہلو سے موت آئے مجھے پر دہانیں۔ یہ موت اللہ
سہی کی راہ میں ہے اور اگر وہ چاہے تو ایک ایک عضو کی
بجھری ہوئی بریلوں میں برکت عطا فرمائے.....

خندق

۶۴۔ مجاہدین کا حربہ اور مصائب کی برداشت :

(النبي) خرج النبي صلى الله عليه
وسلم الى الخندق ما ذا المهاجرون والانصار
يحضرون في غداة باردة ولم يكن
لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى
ما بهم من التعب والجوع قال: اللهم
ان العيش عيش الآخرة، فاعفوا للانصار
والمهاجرة، فقالوا مجيبين له: نحن
الذين بايعوا محمداً، على الجهاد
ما بقينا ابداً۔ وفي رواية:.... فيؤتون
بملا كفت من شعير فيبضع لهم باهالة۔
سبحه توضع بين يدي التوم والقوم جياح

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خندق کے لیے باہر
نکھے، تو مسلمان فارسی کے مشرے سے (مجاہدین و انصار خندق
کھودنے لگے اس دن سردی بہت سخت تھی اور لوگوں کے پاس
ایسے خدام نہ تھے جو یہ کام کرتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
جب ان مجاہدوں کی جانفشانی اور جھوک دیکھی تو یہ رجز پڑھنے
لگے: (ترجمہ) لے اللہ! زندگی تو اس آخرت کی زندگی ہے۔ لہذا
تو ان انصار و مجاہدین کی مغفرت فرما۔ اس کے جواب میں مجاہدین
کرام یہ رجز پڑھتے (ترجمہ) ہم نے تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے ہاتھ پر ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بیعت جہاد کر لی ہے۔ دوسری روایت
میں یہ ہے کہ..... ان مجاہدین کو ایک مٹھی جو
ٹٹے تھے۔ جسے اُبلے ہوئے روغن کے ساتھ پکا کر ان کے سامنے

پیش کیا جاتا تھا۔ یہ کھانا کُودار اور بد مزہ ہوتا تھا مگر لوگ
بھوکے تھے اس لیے وہی کھا لیتے تھے۔

رحی بشعة فی الحلق لها ریح منكرة
(شیخین، ترمذی)

۴۵۔ پیغمبری و ولایتی ہے نہ کہ شاہنشاہی :

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ہمارے ساتھ
مٹی ڈھولتے ہیں معروف ہیں اور یہ رجز پڑھتے جاتے
ہیں۔ (ترجمہ) بخدا! اگر توفیق الہی شامل حال نہ ہوتی نہ
ہیں ہدایت نصیب ہوتی نہ ہم صدقات ادا کر سکتے نہ نماز،
لے اللہ! تو ہم پر سکینہ نازل فرما، اور جب ہماری
دشمنوں سے بڑھیں، تو ہمیں ثابت قدم رکھ، یہ شرکیں
ہم پر حملہ آور ہوتے ہیں اور جب بھی یہ کوئی فتنہ
کھڑا کرتے ہیں تو ہم اس سے منہ پھیر لیتے ہیں۔ "ایسا مکہ
لفظ پر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے تو آواز کو
خوب بلند کرتے۔

والبراء، رأیت النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ینزل معنا السراب وهو یقول:
واللہ لو لا اللہ ما اھتدینا، ولا
تصدقنا ولا صلینا، فانزل سکینة
علینا، وثبت الایمان الاقارب، والمشرکین
تد لبعوا علینا، اذا ارادوا فتنة
ابینا، ویرفع بها صوتہ۔ وفی رواية:
رفع بها صوتہ ابینا ابینا۔ (شیخین)

حدیثیہ

۶۶۔ شوریٰ میں عورت کا مقام، عہد کی پابندی :

جب حدیثیہ سے فراغت ہوئی تو چونکہ بظاہر مسلمان
کی شرائط صلح بہت کمزور اور کفار قریش کی شرائط بہت
جابرانہ نظر آتی تھیں۔ اس لیے مسلمان بڑے دل شکستہ
ہوتے تھے یہاں تک کہ: ... جب صلح نامہ لکھنے سے فراغت
ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اٹھو اور اپنے
اپنے قربان کے بازو رجسٹہ لائے ہر ذبح کر کے سر کے بال
اُتار لو، لیکن مذاکی قرم ایک شخص بھی نہ اٹھا جس تو صلی اللہ علیہ وسلم

المسورین مخزومة ومردان) ...
.....
.....
فلما صنع من تضیة الکتاب قال
صلی اللہ علیہ وسلم لا صحابة قوموا
فانحروا ثم اخلقوا فواللہ ما قام
منہم رجل حتی قال ذلک

ثلاث مرات فلما لم يقيم منهم
احد دخل على ام سلمة فذكر
لها ما لقي من الناس فقالت اتخب
ذلك؟ اخرج ثم لا تكلم احدا منهم
حتى تخرب يدك وتدعوا لقلبك
فيخلقك فخرج فلم يكم احدا حتى
تخرب يده ودعا حالقه فخلقه فلما
راو ذلك قاموا فخرروا وجعل
بعضهم يحلق بعضا
ثم رجع النبي صلى الله
عليه وسلم الى المدينة فخباه البصير
رجل من قریش وهو مسلم فارسلوا
في طلبه رجلين فقالوا العهد الذم
جعلت انا من دفعه الى الرجلين ...
..... (بخاری، البداؤد)

یہ حکم دیا۔ مگر جب کوئی بھی نہ اٹھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
ام سلمہؓ کے پاس تشریف لے گئے اور مسلمانوں کی خوشگسٹگی
کا حال دیکھا تھا بیان فرمایا: ام سلمہؓ نے کہا کہ: اگر حضورؐ
یہ پسند فرماتے ہیں کہ تعمیل حکم ہو تو کسی سے کچھ کہے بغیر باہر
نکل کر قربانی کر لیجئے اور سر کے بال اتروا لیجئے۔ چنانچہ
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاموشی سے باہر نکلے، اپنی قربانی
کی اور حالت (بال اتارنے والے) کو بلا کر اپنے بال اتروا لیے
جب لوگوں نے یہ دیکھا تو خود ہی سب اٹھ کھڑے ہوئے اور قربانیاں
دے کر ایک دوسرے کے بال اتارنے لگے.....

مدینے واپس آنے کے بعد ایک قریشی البصیر جو
مسلمان ہو چکے تھے، بھاگ کر مدینے آ گئے اور قریش نے
دو آدمی ان کو لینے کے لیے بھیج رکھ کر کہ مشراط صلیع میں ایک
شرط یہ بھی تھی کہ یہاں سے جو آدمی مدینے جائے گا اُسے واپس
کرنا ہوگا، اور کہا کہ جو معاہدہ آپؐ نے کیا ہے اُسے پورا
کیجئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے البصیر کو ان کے والے فرمایا۔

موتہ

۷۴۔ کلمہ گو کی جان لینے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی؛

(اسامۃ) بعثنا النبی صلی اللہ
علیہ وسلم الى الحرقة فصبنا القوم
نهمزناهم ولحققت انا ورجل من
الا تصار رجلا منهم فلما غشينا
قال لا اله الا الله فكفنا لانساري
وطعنته برمي حتى نتلته فلما

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں کو حرکہ کی طرف
بھیجا۔ ہم لوگوں نے صبح کے وقت حملہ کیا اور شکست دی۔
اسی اثنائیں میں اور ایک انصاری ایک دشمن سے لے۔
جب ہم اس پر قابو پانے لگے تو وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگا یہ
انصاری ساتھی نے تو دہی اپنا ہاتھ روک لیا لیکن میں نے
اُسے نیزے کا چرکا لگا کر مار دیا جب ہم لوگ واپس آئے اور حضورؐ

صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعے کی اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ تم نے اے لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد بھی مار دیا؟ میں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! اس نے تو عین جان بچانے کو کہا تھا جنور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر وہی فرمایا کہ: تم نے تو اسے لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد بھی مار دیا؟ عرضِ حضورؐ اس جملے کی اتنی بار تکرار فرماتے رہے کہ میں یہ تمنا کرنے لگا کہ کاش! میں آج سے پہلے اسلام نہ لایا ہوتا۔ دوسری روایت میں یہ ہے کہ..... جنور صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار فرمایا کہ: کیا تم نے اس کا دل چیر کر دیکھا تھا کہ وہ سچے دل سے کہہ رہا ہے یا تلوار کے ڈر سے؟.....

قدمنا بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا اسامة اقتلته بعدما قال لا الہ الا اللہ؟ قلت استأمان متعوداً؟ فقال اقتلته بعدما قال لا الہ الا اللہ؟ فما نزال یکررها حتی تمینت انی لم اکن اسلمت قبل ذلک الیوم..... قال افلا شقت عن قلبه حتی تعلم قالها ام لا؟..... (شیخین، ابوداؤد)

فتح مکہ

۶۸۔ فتح مکہ کے دن رحمتِ نبویؐ کی بارش:

..... (ابن عباسؓ).....
..... نقلت یا رسول اللہ
ان اباسفیان رجل یحب هذا
النهر فاجعل له شیئاً قال نعم
من دخل دار ابی سفیان فهو آمن
ومن اعلق بامه فهو آمن ومن
دخل المسجد فهو آمن فتفرق الناس
الی دودهم و الی المسجد۔ (ابوداؤد)

۶۹۔ نبوتِ بادشاہیت بالکل الگ چیز ہے:

..... (میمنۃ).....

..... (فتح مکہ کے دن حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب البرسفیان کو لے کر علی الصبح مراظرانِ پیچھے اور جنور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! البرسفیان کو کئی شرف چاہتا ہے، اس لیے اس کے لیے کچھ ارشاد ہو۔ فرمایا کہ: جو البرسفیان کے گھر میں داخل ہو اُسے پناہ، جو اپنے گھر کا دروازہ بند کر لے اُسے پناہ، اور جو کعبے کے اندر داخل ہو جائے اُسے پناہ، پس من کر لوگ اپنے اپنے گھروں میں اور بیت اللہ میں داخل ہونے لگے۔

..... فتح مکہ کے دن البرسفیان نے دیکھا کہ جنور صلی اللہ

فقال يوسف يا ابا الفضل لقد اصبح
ملك ابن اخيك عطيما فقال ليس
بملك ولكنّها النسبة - ركب بضعف

حسین

۷۰۔ انصار کا نصیب :

..... راسخ
.....
.....
.....
..... فجمعهم في قبة
..... فقال يا معشر الانصار ما
حديث بلغني عنكم ؟

نسكتوا فقال يا معشر الانصار
اما ترضون ان يذهب الناس
بالدنيا ومتدھبون بہم
تخوزونہ الی بیوتکم؟
قالوا بلی یا رسول اللہ رضینا
فقال لو سلك الناس وادیاً
سلك الانصار شعباً الاخذت
شعب الانصار۔
(ترمذی، شیخ)

۷۱ - مجاہدہ عورت (ام سلیم) :

رائی (رض) ان ام سلیم اتخذت
خنجرًا یوم حنین فزأها البطلحة
نقال یا رسول اللہ هذه ام سلیم
معها خنجر فقال لها النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ما هذا
الخنجر؟ قالت اتخذته ان دنا منی
احد من المشرکین بترت
بطنه فجعل صلی اللہ علیہ وسلم
یضحک - (مسلم، البدایہ)

غزوہ حنین کے موقع پر ام سلیم نے ایک خنجر کو ہاتھ
میں لیا اور ابطالیہ نے ان کو دیکھا تو کہا کہ: یا رسول اللہ!
یہ ام سلیم ہیں اور ان کے ہاتھ میں خنجر ہے۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے ام سلیم سے پوچھا کہ: یہ خنجر کیا ہے؟ بولیں
کہ: میں نے یہ اس لیے تیار کر رکھا ہے کہ اگر کوئی مشرک
قریب آیا تو اس کا سپٹ بھاڑ دوں گی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو ان کے عزم پر ہنسی آگئی۔۔۔۔۔

بنی جذیمہ

۷۲ - اطاعت صرف معروف میں ہونی چاہیے :

رعی (رض) بعث النبی صلی اللہ علیہ
وسلم سریۃ واستعمل علیہم رجلاً
من الانصار و امرہ ان یطیعہ فغضب
نقال الیس امکم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان تطیعونی؟ قالوا بلی قال
ناجمعوا حطباً فجمعوا قتالاً وقتلوا
ناراً فاقتلوا فقتلوا فدخلوا فیہا
فہموا وجعل بعضهم یساک بعضاً
لیقولون نردنا الی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم من النار فماز الواحۃ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سر یہ روانہ کیا اور
ایک انصاری کو ان کا امیر مقرر کر کے ان کی اطاعت کا
حکم دیا (ایک موقع پر) اس امیر کو غصہ آیا اور وہ کہنے لگا
کہ: کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں میری اطاعت کا
حکم نہیں دیا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ: ہاں جیسا ہے! میرے کہا
کہ: پھر لڑیاں جمع کرو، لڑیاں جمع کی گئیں تو کہا: ان کو سگھاؤ
لوگوں نے سگھا دیں۔ کہا کہ: اب تم سب اس آگ میں داخل ہو
جاؤ۔ لوگوں نے ارادہ کیا تو بعض نے بعض کو پکڑ کر رکھ لیا، اور
کہنے لگے کہ آگ ہی سے تو بھاگ کر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی طرف آتے ہیں۔ یہی بحثیں ہوتی رہیں اور آگ

خمدت النار فكن خشيته فبلغ ذلك
النبي صلى الله عليه وسلم فقال
لو دخلوها ما خرجوا منها الى يوم
القيامة الطاعة في المعروف -
(شيعين، البرداء، شافعی)

ٹھنڈی بھی ہو گئی اور ساتھ ہی امیر کا غصہ بھی ٹھنڈا ہو گیا۔
جب اس واقعے کی اطلاع حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو
ہوتی تو فرمایا کہ: اگر یہ لوگ اس آگ میں داخل ہو جاتے تو
قیامت تک اس سے باہر نہ آ سکتے۔ طاعت صرف معروف
میں ہوا کرتی ہے۔

تبوک

۷۳۔ شرکت جہاد کی صحیح غرض کیا ہونی چاہیے:

رواثة) نادك النبي صلى الله عليه
وسلم في غزوة تبوك فطفت في
المدينة نادك الامن يحمل رجلا
له سهم فاذا شيخ من الانصار
فقال لناسعه علم اني نحلته
عقبة وطعامه معنا فقلت نعم
قال فسر على سيرة الله فخرجت
خير صاحب حتى اداء الله علينا
ما صابني ثلاث فستقن حتى
اتيت فخرج فمعد علمه حقيبة من
حقائب ابله ثم قال سقهن
مربعات ثم قال سقهن مقبلات
فقال ما اري قلا تملك الا كراما
قلت استاهي غنيمتك التي
شرطت لك قال فخذ قلا تملك
يا ابن اخي فغير سهمك اردنا - (البرداء)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب غزوہ تبوک کے لیے
منادی کرانے میں مدینے میں یہ صدا لگانے لگا کہ: کوئی
سے جو ایک آدمی کے لیے سواری مہیا کر دے اور اس
کے عوض میں مالِ غنیمت قبول کر لے۔ اتنے میں ایک لڑھے
انصاری نکلے اور کہنے لگے کہ: ہم اس کا حصہ قبول کرتے
ہیں۔ اس شرط پر کہ اسے باری باری اپنے ساتھ سوار کر آئیں
گے اور اس کا کھانا ہمارے ذمہ ہوگا۔ میں نے کہا: منظور
ہے۔ انھوں نے کہا: پھر اللہ کے نام پر روانہ ہو جاؤ غرض
میں بہترین رفاقت کے ساتھ روانہ ہوا اور اللہ نے غنیمت بھی
دلائی میرے حصے میں کچھ دراز تھیں اور تھیں کہ جن کو
ہاتھ تھا میں اس انصاری کے پاس لے آیا۔ وہ باہر آئے
اور اپنی اونٹنی کے پیچھے بیٹھ کر کہنے لگے کہ: ان کو پیچھے دوڑاؤ۔
پھر کہا آگے دوڑاؤ۔ پھر بولے کہ: یہ دراصل آپ ہی کی غنیمت ہیں
جن کا میں نے وعدہ کیا تھا۔ انھوں نے جواب دیا کہ لے جاؤ اور آؤ
اپنی اونٹنیاں اپنے ہی پاس رکھو کیونکہ میرا مقصد اس حصہ
غنیمت کے سوا کچھ اور تھا (یعنی ثوابِ اجر)۔

براست

۷۴۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا تلقا مبارک رحمت :

جب عبد اللہ بن ابی بن سلول (رأس المنافقین) ہمارے گیا تو اس کے صاحبزادے عبد اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اپنے باپ کو کہنے کے لیے حضور اکرم سے قمیض کی درخواست کی جو حضور نے دے دی۔ پھر انہوں نے ناز جنازہ پڑھنے کی درخواست کی۔ حضور اس کے لیے تیار ہو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اٹھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن پکڑ کر عرض کیا کہ : یا رسول اللہ! آپ اس کی ناز جنازہ پڑھیں گے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس سے رد کیا ہے؟ فرمایا کہ : اللہ نے مجھے (جنازہ پڑھنے اور نہ پڑھنے کے درمیان) اختیار دے دیا ہے۔ وہ فرماتا ہے کہ : استغفرلہم اولا استغفرلہم، ان استغفرلہم سبعین مرة الخ وراہم ان منافقین کیلئے استغفار کر دینا نہ کرو اور خزاہ ان کے لیے ستر بار بھی استغفار کرو اللہ نہیں بخشے گا) تو میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ : وہ تو منافق تھا۔ بہر حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا جنازہ پڑھ لیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ : ولا تصل علی احد منہم مات ابد الی فاستقروا۔ (شیخین و نساہے)

ابن عمر رضی اللہ عنہما لہما فی عبد اللہ یعنی ابن ابی بن سلول حواء ابنہ عبد اللہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نسألہ ان یعطینہ قمیضہ یکفن بہ اباہ فاعطاہ ثم سألہ ان یصلی علیہ فقام لیصلی علیہ فقام عمر فاخذ بشوبہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ تصلی علیہ وقد نہاک ربک ان تصلی علیہ؟ فقال صلی اللہ علیہ وسلم اسما خیر فی اللہ تعالیٰ قال استغفرلہم اولا لتغفرلہم ان تستغفرلہم سبعین مرة الخ و ساذید علی السبعین قال انه منافق فصلی علیہ صلی اللہ علیہ وسلم فازل ولا تصل علی احد منہم مات ابد الی فاستقروا۔ (شیخین و نساہے)

ہو و واقعہ و مرسلات وغیرہ

۷۵۔ بعض سورتوں کا اثر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحت پر :

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض

ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ابو بکر یا رسول اللہ

قد شئت قال شبيبتي هو دال الواقعة
والمرسلات وعم يتساءلون واذا
الشمس كورت - (شرمذہ)

کیا کہ: یا رسول اللہ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو بڑھے ہو
گئے۔ فرمایا: سورہ ہود، واقعہ، مرسلات، نبار اور
تکویر نے مجھے بوڑھا کر دیا۔

شعرا

۷۔ مقام نبوت کی عجیب تمثیل اور سورہ البہب کا نزول:

ابن عباسؓ (سہا نزولت و انذر
عشیرتک الاقریبین سعد النبی
صلی اللہ علیہ وسلم علی الصنا فجعل
یادکے یا سبئی نہر یا سبئی عدہ
لبطون قریش حتی اجتمعوا فجعل
الرجل اذا لم یستطع ان یمجد ج
ارسل رسولا لیتظر ما ہو فجباء
البولہب وقریش فقال اذایتکم لو
اخبیرتکم ان خیلا بالوادعی شریذ
ان تعیر حکیم کنتم مصدق؟
قالوا نعم ما جربنا علیک الا صدقا
قال فانی نذیر لکم بین یدی
عذاب شدید فقال البولہب بئالک
سائر الیوم اہذا جمعتنا؟
نزلت تبیت میدا ابی لہب وتبت
ما غنی عنہ مالہ وما کسب (ثغین، ترقی)

مباہیت: و انذر عشیرتک الاقریبین (اپنے
قریبی رشتہ داروں کو دارنگ دے دو) نازل
ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوہ صفا پر
چڑھ کر آواز دینے لگے کہ اے قریش! اے بنی
نہر اور اے بنی عدی۔ اس آواز پر سب جمع ہو
گئے اور چونکہ اسکا اس نے دستور کے مطابق
اپنا نمائندہ بھیج دیا تاکہ جا کر محلے کی حقیقت
معلوم کرے۔ البہب اور دوسرے قریش بھی آگئے۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: دیکھو اگر میں
تم سے یہ کہوں کہ شہسواروں کا ایک دستہ دوسری
طرف سے داس کوہ سے تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے
تو کیا تم مجھے سچا سمجھو گے؟ سب نے جواب دیا کہ:
یقیناً، اس لیے کہ ہم نے آپ کو ہمیشہ راست گو
پایا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: اچھا تو
ایک سچی بات سن لو کہ تمہیں ایک بڑے سخت آنے
والے عذاب سے آگاہ کرتا ہوں۔ البہب بولا کہ: تم پر سارا
دن ہلاکت آتی ہے، کیا اسی مقصد کے لیے تم نے ہم لوگوں
کو جمع کیا تھا؟ اس کے بعد تبیت میدا ابی لہب۔ (الغ نازل ہوئے)

۷۷۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رشتے داری کوئی کام نہ آئے گی :

ایک دوسری روایت یوں ہے کہ جب یہ آیت
روانذر عشیرتک الاقربین (انامل ہوئی تو
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ، اے مشر
قریش اپنی قدر و قیمت خود پیدا کرو! میں تمہیں اللہ تعالیٰ
کی گزشت سے نہ بچا سکوں گا۔ اے عباس بن عبد المطلب!
میں اللہ تعالیٰ کے ہاں تمہارے کوئی کام نہ آسکوں گا۔
رسول اللہ کی پھر بھی صفیہ! میں تمہیں اللہ تعالیٰ کی
پکڑ سے نہ چھڑا سکوں گا۔ اور اے محمد کی بیٹی فاطمہ!
میرے مال میں سے تم جو کچھ چاہو مانگو، مگر میں اللہ
کے حضور تمہارے کوئی کام نہ آسکوں گا۔

(ابو ہریرۃ) قال قال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم حین نزل وانذر
عشیرتک الاقربین قال یا
مشر قریش اوکلمۃ تنحوها اشتروا
الفسکم لا اغنی عنکم من اللہ شیئا
یا عباس بن عبد المطلب لا اغنی
عنک من اللہ شیئا ویا صفیۃ عمة
رسول اللہ لا اغنی عنک من اللہ شیئا
ویا فاطمۃ بنت محمد سلینی ما شئت
من مالی لا اغنی عنک من اللہ
شیئا۔ (رنائے)

زمر

۷۸۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم صرف مبشر نہیں منذر بھی ہیں :

علائ زید ایک موقع پر دوزخ کی آگ کا ذکر
کرنے لگے۔ ایک شخص بولا کہ : آپ لوگوں کو مایوس کریں
کرتے ہیں ؟ انھوں نے جواب دیا کہ : میں لوگوں کو مایوس
کرنے پر اس سے بھی زیادہ قادر ہوں۔ بات یہ ہے کہ
اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ : (ترجمہ) اے صرف نبی
رحمت الہی سے مایوس نہ ہو۔ لیکن اس کے ساتھ یہ بھی فرماتا
ہے کہ ان المسرفین ہم اصحاب النار (صرف لگ جہنمی
ہیں) لیکن تم لوگ یہ چاہتے ہو تمہاری بد اعمالیوں پر بھی

(العلامہ ابن زیاد) کان یذکر بالنار
فقال رجل لم تقنط الناس؟ قال وانا
اقتدر علی ان اقنط الناس واللہ
لیقول یا عباد الذین اسرفوا علی
انفسهم لا تقنطوا من رحمة اللہ و
لیقول ان المسرفین هم اصحاب
النار ولكنکم تخبون ان
تبشروا بالجنة علی مساوئ

تھیں جنت ہی کی بشارت دی جایا کرے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مبشر جنت اس کے لیے بنایا ہے جو طاعت الہی کرتا ہے اور جو نافرمان ہو۔ اس کے لیے مندر دوزخ بنا کر بھیجا ہے۔

اعمالکم و امنابحث اللہ تعالیٰ
محمد اسی اللہ علیہ وسلم
مبشراً بالجنة لمن اطاعه و
منذراً بالنار لمن عساه -
(بخاری، تعلیقاً)

ممتحنہ

۷۹ - رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تقویٰ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم جن الفاظ سے عورتوں کی بیعت لیتے تھے وہ یہ آیت ہے : لا یشکک باللہ شیئاً الخ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ کبھی کسی ایسی عورت کے ہاتھ سے مس نہیں ہوا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی نہ ہو۔

وعائشۃؓ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبایع النساء بالكلام بهذه الآية لا یشکک باللہ شیئاً وما یدرسو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ید امرأۃ لا یملکھا - (ثینین، ترمذی)

کتاب الطب

۸۰ - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندہ دلی آخری لمحات میں :

ہم لوگوں نے مرض و فات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک میں دوا ٹپکائی۔ حضورؐ نے اشارے سے منع فرمایا اور ہم نے یہ سوچا کہ مریض تو دوا کو پسند کرتا ہی ہے حضورؐ کو افاقہ ہوا تو نہ فرمایا کہ بکیا میں نے تم لوگوں کو دوا پلانے سے منع نہیں کیا تھا؟ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ : ہم یہ سمجھے کہ مریض تو دوا سے نفرت کرتا ہی ہے۔

وعائشۃؓ لددنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ فنجعل یشیر الینا ان لا تلدوا فی فقلنا کراہیۃ المریض للدداء فلما افاق قال الم انکم ان تلدوا فی فقلنا کراہیۃ المریض للدداء فقاتل لا یستی احد فی البیت

حضرتؐ نے فرمایا کہ: اس گھر میں جتنے لوگ ہیں۔ اُن سب کے منہ میں میرے سامنے یہ دوا اُپکاؤ۔ متشتی صوف عباسؑ کو رکھا جائے۔ کیونکہ وہ تمہارے ساتھ مجھے دوا پلانے میں شریک نہ تھے۔

الا لَدَوَانَا انظر الّا العباس فانہ
لہ یشہدکم - (بخاری)

۸۱۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مزاج کی باتیں کرنا:

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس نے روٹی اور کھجوریں تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریب آجاؤ اور کھاؤ۔ میں کھانے لگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہاری ایک آنکھ میں آشوب ہے اور تم کھجور کھا رہے ہو؟ میں نے عرض کیا کہ: آشوب تو اس طرف ہے اور میں چارہ ہوں دوسری طرف سے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر مسکرائے۔

صہیب، قدمت علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ومبین ید یہ
خبز وتمر فنقال ادن فکل فاحذت
اکل من التمر فقال تاکل متراً
وبک رمہ؛ قلت انی امضغ
من ناحیۃ اخری فتبسم صلی اللہ
علیہ وسلم - (قرظینی بلین)

ایمان و اخلاق کے تقاضے

۸۲۔ جیائے نبویؐ کی فرامانی:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک پردہ نشین کنواری سے بھی زیادہ باحیا تھے۔ کسی ناپسندیدہ چیز پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر پڑتی تو ناگواری کو ہم لوگ حضرتؐ کے چہرے سے پہچان لیتے تھے۔

ابوسعید، کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اشد حیا من العذراء فی
خدرها فاذا رای شیئاً مکرهه عزانی
وجہہ - (شیخین)

۸۳۔ حیا واری کی انتہا:

میں اپنے حجرے (دروازہ نبویؐ) میں یوں ہی بدن پر کپڑا رکھ کر بھی چلی جاتی تھی اور یہ سمجھتی تھی کہ ایک میرا شرہ (حضورؐ)

رسالتہؐ گفت ادخل بیتی وانی
راضع ثوبی فاستول اسناہ وزوجی

وابی فلما دفن عمرؓ معہم نواللہ
ما دخلتہ الا وانا مشدودۃ علی
شیابی حیاء من عمرؓ۔ (احمد)

اور دوسرا میرا باپ (حضرت ابو بکرؓ) دوسے مدفون ہیں۔
لیکن جب حضرت عمرؓ بھی وہاں دفن ہوئے تو ان کی حیاء
کی وجہ سے باقاعدہ ادھر چھپٹ کر جانے لگی۔

۸۴۔ رسول کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صحیح پوزیشن :

رائس (رفہ)..... انی لا ارید
ان تنفونی فوق منزلتی التی
انزلنیما اللہ تعالیٰ انا محمد بن
عبداللہ عبیدہ ورسولہ۔ (سرخین)

میں یہ نہیں چاہتا کہ تم مجھے اس مرتبے سے جڑ
نے مجھ سے رکھو زیادہ بڑھاؤ۔ میری صحیح پوزیشن
یہ ہے کہ میں عبد اللہ کا فرزند محض ہوں۔ اللہ کا بندہ اور
اُسی کا رسول ہوں۔

۸۵۔ رسول کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تعریف میں مبالغہ :

(عمرؓ) رفعہ : لا تطردنی کما اطرد
النصارے ابن مریم فانتما انا
عبیدہ فقولوا عبد اللہ ورسولہ۔
(سرخین)

میری تعریف میں اس طرح مبالغہ نہ کرو جس طرح
نصارے نے مسیح بن مریم کی تعریف میں کیا۔ میں اللہ کا بندہ
ہوں۔ تم مجھے اللہ کا بندہ اور رسول کہو۔

سُخاوت و سِجَل

۸۶۔ کوئی سائل تیسرے درجے کی غالی نہ گیا :

(جابرؓ) مسائل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم شیئاً قط فقال لہ - (شعین)

ایسا کہیں نہ ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی سوال
کیا گیا ہو اور حضورؐ نے "نہیں" کی ہو۔

۸۷۔ مالیات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل :

(عبد اللہ الہوزنی) یقیناً
بلا لا یجلی فقلت کیف کان نفقة النبی صلی اللہ

میں نے بلالؓ سے ملاقات کرنے کے بعد دریافت
کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جو دعو کا کیا انداز تھا؟

علیہ وسلم؛ قال ما كان له شيء كنت
الى ذلك منه منذ بعثه الله تعالى
ان لو ما ه و كان اذا اتاه الانسان
مسلماً فبيرا عاريا يامرني ما نطق
ناستقرض ناشتري له البردة و
واكسوه واطعمه حتى اعترضني لهما
رجل من المشركين فقال انت
عندي سعة فلا تستقرض من
احد الا مني ففعلت فلما ان كان
ذات يوم توصأت شمس قتلت لاؤذن
للصلوة فاذا المشرك قد اتبل في
عصابة من البمار فلما ان سرافي
قال يا حبشي قلت يا لبا ففجعتني
وقال لي قولاً غليظاً وقال تدرى
كم بينك وبين الشهر؟ قلت
فتريب قتال اسبابيك وبينه اربع
فاخذك بالذي عيبت فاردك
تترعى الغنم كما كنت قبل ذلك
ناجدا في نفسي ما اجد في النفس
الناس حتى اذا صليت العتمة رجع
صلى الله عليه وسلم الى اهله
فاستأذنت عليه فاذن لي فقلت
يا رسول الله بابي انت و احمي
ان المشرك الذي كنت اُتدين منه
قال لي كذا وكذا اوليس عندك ما
تقتضي عني ولا عندى وهو فاضحى

کہا: حضورؐ کے پاس کوئی ایسی چیز اندوختہ نہیں رہی جس کی
رکھوالی میرے سپرد رہی ہو، اور یہ اندازِ نزہتِ بعثت
کے دن سے لے کر وفات تک برابر قائم رہا۔ جب حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی مسلمان آتا اور
حضورؐ سے بے پوشاک دیکھتے تو مجھے حکم فرماتے اور یہی
جا کر کہیں سے قرض لاتا، پھر چار درخیز کو اُسے پہناتا اور
اُسے کھانا کھلاتا۔ ایک دن ایسا ہوا کہ ایک مشرک مجھے
راستے میں ملا اور کہنے لگا کہ: میرے پاس بہت کچھ ہے،
اس لیے میرے سوا اور کسی سے قرض نہ لیا کرو چنانچہ میں
نے اس کا بھی تجربہ کیا۔ ایک دن میں دمشق کے اذانِ مینے
کے لیے اُٹھنے لگا تھا کہ وہی مشرک چند تجارتیوں کے ساتھ
آیا اور مجھے دیکھ کر بولا: اے حبشی! میں نے جواب دیا:
ہاں مہربان! اس نے بڑی ترش روئی دکھائی اور بڑی سخت
باتیں کہیں اور بولا کہ: تمہیں علم ہے کہ مہینہ ختم ہونے میں
کتنے دن رہ گئے ہیں؟ میں نے کہا: ہاں چند ہی دن ہیں۔
بولا: صرف چار دن رہ گئے ہیں! اس کے بعد تم سے قرض
وصول کروں گا، ورنہ تمہیں پہلے کی طرح میسری بکریاں
چرائی پڑیں گی۔ مجھے اس سے ایسی کوفت ہوئی جو شاید
اور لوگوں کو نہ ہوتی ہوگی۔ عشاء ادا کرنے کے بعد حضورؐ اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم گھر واپس ہوئے اور میں اجازت لے
کر اندر داخل ہوا، اور عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! آپ
پر میرے ماں باپ قربان ہوں۔ اس مشرک نے جس سے
میں نے قرض لیا تھا، مجھے یہ یہ باتیں کہی ہیں۔ اس وقت
میرا قرض ادا کرنے کے لیے نہ حضورؐ کے پاس کچھ
ہم نہ میرے پاس۔ اس لیے مجھے اجازت دیجئے
کہ میں کسی مسلمان تجلیہ کی طرف چل دوں، تا آنکہ

ثَاذَن لِي اِنَّ الْبَقِيَ اِلٰى بَعْضِ هَوَلَا
 الْاَحْيَاءِ الَّذِيْنَ اَسْلَمُوا حَتّٰى يَسِذْنَ
 اَللّٰهُ رَسُوْلُهُ مَا يَفْقَهُ عَنِ فُحْرٍ جِت
 حَتّٰى اَتَيْتَ مَنَزَلِيْ فَجَعَلْتَ سَبِيْعِيْ وَ
 جَبْرِيْ وَفَعَلِيْ وَبَعِيْنِيْ عِنْدَ رَاْحِيْ حَتّٰى
 اِذَا الْفُتُوْحُ صَوْرُ الْاَوَّلِ اَرَدْتَ
 اَنْ اَنْطَلِقَ فَاِذَا الْاِنْسَانُ يَدْعُوْا مَبْلَالِ
 اَحِبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَاَنْطَلَقْتَ حَتّٰى اَتَيْتَهُ فَاِذَا رُبْعُ
 كَاتِبٍ مِّنَا خَاتٍ عِنْدَ الْاَبَابِ عَلَيْهِمْ
 اَحْبَابُهُمْ فَاَسْتَاذَنْتُ فَعَالَ لَمْ
 الْبُشْرُ فَعَتَدَ جَاءَ اللّٰهُ بِقَضَاءِ
 مَثْمُ قَالَ اَلَمْ تَرَ اَلْكَاتِبَ الْمَنَاحَاتِ
 الْاَرْبَعُ ؟ قُلْتُ بَلٰى قَالَ فَاَنْ
 لَمْ رَخَابَهُمْ وَمَا عَلَيْهِمْ وَ
 اَنْ عَلَيْهِمْ كِسُوَةً وَطَعَامًا
 اَهْدَاهُمْ اِلَى عَظِيْمٍ مِّنْكَ
 فَاَتَبَضُّهُمْ وَاقْضُ دِيْنَكَ
 فَعَلْتُ مَثْمُ اَنْطَلَقْتُ اِلَى الْمَسْجِدِ
 فَاِذَا فِيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَاعِدٌ مُّسَلَّمٌ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا
 فَعَلْتَ مَا تَبْكُكُ ؟ قُلْتُ قَضَيْتُ اللّٰهُ
 كُلَّ شَيْءٍ كَانَ عَلَى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَفَنْصَلَ شَيْءٌ ؟
 قُلْتُ نَعَمْ قَالَ اَنْتَ اَنْ تَرِيْنِيْ مِنْهُ
 مَا تَلِيْ لَسْتُ بِدَاخِلٍ عَلَى اَحَدٍ مِّنْ

اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے لیے ادائے قرض کا سامان
 کرے۔ غرض میں وہاں سے سیدھا اپنی قیام گاہ پر
 آیا اور اپنی تندر، نبیم (یا چرمی برتن) جوتا اور
 ڈھال اپنے بچے شتر پر رکھا اور جب صبح کی پہلی پڑ
 بھٹی تو میں نے دوائی کا ارادہ کیا۔ اتنے میں ایک
 آدمی آیا اور کہنے لگا کہ: ہلال من! حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 یاد فرماتے ہیں۔ میں حاضر ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ اونٹوں
 کی چار قطاریں دروازے پر بیٹھی ہوئی ہیں اور ان پر
 اسباب لدا ہوا ہے۔ میں اجازت لے کر اندر داخل ہوا تو
 فرمایا! غرض ہر جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے قرض
 کی ادائیگی کا سامان کر دیا ہے۔ وہ اونٹوں کی چار قطاریں
 بیٹھی ہوئی دیکھ رہے ہو نا؟ میں نے عرض کیا: ہاں
 یا رسول اللہ! فرمایا: یہ سارے اونٹ مع اس
 اسباب کے سب تمہارے قبضہ و انتظام میں ہیں۔
 ان پر کپڑے اور غلے ہیں۔ جو سردار مذک نے مجھے
 ہدیے میں بھیجے ہیں، ان کو اپنے قبضے میں لے اور
 اپنا قرض بھی ادا کرو۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔
 اس کے بعد میں مسجد میں گیا تو حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم جلوہ افروز تھے۔ میں نے سلام عرض کیا۔ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ: اسباب کیا ہوا؟
 میں نے عرض کیا: اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کا سارا قرض ادا کر دیا۔ فرمایا: کچھ بچ
 بھی گیا؟ عرض کیا: ہاں! فرمایا: میں اس کا منتظر
 ہوں کہ اس بچے ہونے سے مجھے کب نجات دلاتے ہوں
 میں اس وقت تک اپنے حجرے میں نہ جاؤں گا
 جب تک مجھے اس سے بھی نجات نہ دلا دو۔ یعنی

اہلی حتی ترجی منہ فلما صلی العتۃ
دعانی فقال ما فعل الذی قبلہ؟ قلت
ہرمعی لم یأتنا احد فبات صلی اللہ علیہ
وسلم فی المسجد واثام فیہ حتی صلی
العتۃ یعنی من الغد ثم دعانی فقال ما فعل
الذی قبلہ؟ فقلت قد اراحہ اللہ منہ
فکبر وحمد اللہ واما ان یفعل ذلک شفقاً
من ان یدرکہ الموت وعندہ ذلک ثم اتبعہ
حتی جاء ازواجہ مسلم علی امراۃ امراۃ
حتی اتی التی عندہا مبینتہ فہذا الذی
سألتنی عنہ - (البوداؤد)

۸۸۔ کل کے لیے ذخیرو :

رائس (ؓ) کان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لا یدخر شیئاً لغد - (ترمذی)

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کل کے لیے کچھ
بھی ذخیرو نہ فرماتے تھے۔

۸۹۔ جمع شدہ مال سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بے چینی :

رعقبۃ بن المحارث) انہ صلی ورائہ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم العصر
سلم شتم قام مسرعاً یتخطی رقاب
الناس الی بعض حبیبنا ثم
فزع الناس من سرعتہ فخرج علیہم
نراۃ انہم قد اجمعوا من سرعتہ
نقال ذکرت شیئاً من تبرع عندنا
فکرہت ان یمیت عندنا فامرہ
بقسمتہ - (بخاری، سنائی)

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نازِ عصر اور
کی سلام پھیرتے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم تیزی کے ساتھ لوگوں
کو چھاندتے ہوئے کسی زوجہ مطہرہ کے حجرے میں تشریف لے گئے
لوگوں پر اس تیز رفتاری کی وجہ سے ایک دہشت سی طاری ہوئی
جب حضور واپس تشریف لائے اور لوگوں کو اس تیز روی سے
حیرت زدہ سا محسوس کیا تو فرمایا : مجھے ایک سونے کا ڈالا یاد
آگیا جو میرے پاس رکھا تھا۔ مجھے یہ پسند نہ ہوا کہ یہ رات تک
میرے پاس رکھا رہے۔ اسے تقسیم کرنے کا حکم دے کر
آیا ہوں۔

۹۰۔ حوصلہ نبوت :

میرے پاس کوہِ اُحد کے برابر بھی سونا ہوتا تو میری
مسترت اس میں ہرتی کہ تین دن کے بعد میرے پاس اس میں
سے کچھ باقی نہ رہے۔ صرف اتنا رہ جائے جسے میں قرض
ادا کرنے کے لیے رکھ لوں۔

رابوہریتہ (لوکان عندیہ مثل
أحد ذهباً لسنی ان لا یسر علی ثلاث
لیال وعندی منه شیء الا شئی
ارصدہ لدین۔ (شینین)

۹۱۔ قابلِ عبرت تاسف :

ابوہاشم بن عقبہؓ بیمار پڑے تو امیر معاویہؓ ان کی عیادت
کو گئے۔ ابوہاشم اس وقت رورہے تھے۔ حضرت معاویہؓ نے
پوچھا کہ: آپ روتے کیوں ہیں؟ کوئی تکلیف ہے یا حیاتِ دنیا
کی طلب ہے آرام کر رہی ہے۔ جواب دیا: ان دونوں میں
سے کوئی بھی بات نہیں۔ بلکہ بات صرف یہ ہے کہ حضورؐ
نے مجھ سے ایک عہد لیا تھا جس میں قائم نہ رہ سکا معاویہؓ
نے پوچھا: وہ کیا عہد تھا؟ ابوہاشم نے کہا: میں نے
حضورؐ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: آدمی کے لیے صرف ایک خادم
اور ایک سواری جو فی سبیل اللہ ہو کافی ہے۔ اس سے زیادہ
مال جمع رکھنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن میرے پاس اس وقت اس
سے کچھ زیادہ مال موجود ہے۔ رزین کی روایت میں اس سے آگے
الفاظ یہ ہیں کہ: جب ان کی وفات ہوئی تو ابوہاشم کی کُل
جمع پونجی جو وہ چھوڑ گئے تھیں درہم کی مالیت تھی جس میں وہ
پرات (پیالہ) بھی شامل تھا جس میں آٹا گوندھتے اور کھانا
کھاتے تھے۔

رابوہاشم (جاء رویۃ الی ابی ہاشم
بن عتبہؓ وہو مرلیضٌ یعودہ
فوحده یسکی فقال یا خالی ما
یسکیک؟ اذ جمع یشترکہ ام حرص
علی الدنیا؟ قال کلاً وکن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عہد
إلینا عہد المأخذ بہ قال وما ذلک؟
قال سمعته یقول انما یتغنی من
جمع المال خادم ومربک فی سبیل اللہ
واحبد فی الیم قد جمعت وذا درزین
فلما مات حصل ما خلف فبلغ
ثلاثین درهما وحسب فیہ القصعة
التی کان فیہا یعجن ویأکل۔ (ترمذی عن نافع)

اخلاقِ رفیلہ

۹۲۔ صحابہ کی بُرائی کرنے پر تنبیہ :

میرے کسی صحابی کے متعلق کوئی شخص بُری بات مجھ سے

(ابن مسعود) رفعلہ، لا یتغنی احد

نہ کہے۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ میں اُن لوگوں کے سامنے
اُن ترصاف سینے لے کر آؤں۔

عن احدى من اصحابي شديدا فاني احب
ان اخبر اليهم وانا سليم الصدر
(الرواد، شرمذع)

گانا بجانا

۹۳۔ عورتوں کا گانا سننا اور حبشیوں کے کرتب دیکھنا :

عائشہؓ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريان تغنيان
بغناء لبعث فاضطجع على الفراش
وحول وجهه ودخل البو بكرة
فانتهرني وقال مزماره الشيطان
عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل
عليه صلى الله عليه وسلم فقال دعهما
فلما غفل عنهما فخر جتا
وكان يوم عيد يلعب السودان
بالدق والحارب في المسجد
فاما سألت النبي صلى الله عليه وسلم
واما قال تشتهين تغرين؟
فقلت نعم فاقامني ورائه خدي علفه
وليقول دونك ربابي ارفدة
حتى اذا مللت قال حسبك؟
قلت نعم فاذهب -

(شيخين، سنن)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم میرے ہاں تشریف لائے،
اُس وقت دو چھوکر بیاں جنگ لُغات کے گانے گا رہی
تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بستر پر لیٹ گئے اور دو بڑی
طرف کروٹ لے لی۔ اتنے میں حضرت ابو بکرؓ تشریف
لے آئے۔ اور مجھے ڈانٹ کر کہا کہ: رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی موجودگی میں اور یہ شیطانی گیت؟ حضورؐ
نے جناب ابو بکرؓ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: رہنے دو
ان بچاریوں کو۔ اس پر جب وہ خاموش ہو گئے تو میں نے
ان دونوں چھوکر کو اشادہ کیا اور وہ چلی گئیں۔ اس
روز عید بھی تھی اور حبشی مسجد میں اپنی ڈھالوں اور نیزوں
کے کرتب دکھا رہے تھے۔ اس کے بعد میرے پوچھنے پر یا
ازخ و حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: کیا تمہیں حبشیوں
کا کھیل، دیکھنے کی خواہش ہے؟ میں نے عرض کیا: ہاں! پھر حضورؐ
نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر لیا کہ میرا رخا رہ رضارہ نبویؐ ہے۔ بلا
ہوا تھا۔ (یعنی حضورؐ کے کاندھے پر میری سٹوری تھی) حضورؐ
فرماتے جاتے: ہاں جی ارندہ (یعنی حبشیوں) دکھاؤ اپنے کرتب
آخر میں میں کھڑے کھڑے اُکٹا گئی تو حضورؐ نے فرمایا: بس؟
میں نے عرض کیا: ہاں! فرمایا: تو اب جاؤ۔

۹۴۔ گانے والیوں کی اصلاح :

(الربيع بنت معوذ) جاء النبي
صلى الله عليه وسلم حين بنى على
فدخل بيته وجلس على فراشي فعمل
جوسريات لنا يصنن بالدف و
سند بن من تل من ابائهن يوم
بدا اذ قالت احدا هن فمينا بنى
يعلم ما في عند " قال لها صلى الله
عليه وسلم دعي هذه وقولي بالتي
كنت تفتولين -

(بخاری، البوداد، ترمذی)

لہو و لہب

۹۵۔ گڑیا کھیلنا :

عائشةؓ) كنت لعب بالبنات
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكن يائنين صواحبى فكن ينقمعن
منه صلى الله عليه وسلم فكان يكرههن
ينلعبن معي - (بخاري، البوداد)

لعن و طعن

۹۶۔ دشمن پر بددعا سے پرہیز :

(ابو هريرة) قيل للنبي صلى الله عليه

جب میری رضعتی بہو بچی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
میرے غریب خانے پر جلوہ افروز ہوئے اور میرے ہی
بستر پر بیٹھ گئے۔ چند لڑکیاں دُت بجا بجا کر اپنے در
میں شہید ہونے والے بزرگوں کی مدح سرائی کرتی تھیں
ایک نے مصرعہ گایا کہ : "فمينا بنى يعلم ما في عند"
تہم میں ایک پیغمبر الیا ہے جو یہ جانتا ہے کہ کلی کیا ہوگا"
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ : یہ نہ کہو۔ وہی کہو
جو تم پہلے کہہ رہی تھیں۔

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں لڑکیوں کے
ساتھ کھیلا کرتی تھی۔ میری سہیلیاں آئیں تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے شرما کر ادٹ میں ہر جاتیں۔ اُس وقت حضورؐ
انہیں مٹا کر میرے پاس بھیج دیتے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک بار درخواست کی

گئی کہ مشرکین کے لیے بددعا فرمائیے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ: میں رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں نہ کہ لعنت (بددعا) کرنے والا بنا کر۔

وسلم ادع اللہ علی المشرکین والعنہم
نقال فی انہا بعثت رحمة ولم
ابعث لعنا - (مسلم)

۹۷۔ نبوت کا قابلِ زبان پر:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ گالیاں دیا کرتے تھے، نہ
فحش گوئی و لعنت کیا کرتے تھے۔ ہم میں سے جب کبھی پر
غضب فرماتے تو زیادہ سے زیادہ یہ فرماتے کہ: اسے
کیا ہو گیا ہے، اس کا ہاتھ خاک آلود ہو یا اس کی پیشانی
خاک آلود ہو۔

النویس) لم یکن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم سباباً ولا فاحشاً ولا عا
کان ليقول لا حدنا عند المعتبة
مالہ تربت یمینہ وفی روایۃ :
تربت جیمہ - (بخاری)

۹۸۔ بشریتِ رسولؐ کے تقاضوں کی عجیب تلافی :

اے اللہ! میں تجھ سے ایک عہد لینا چاہتا ہوں۔
ایسا عہد جسے تو کبھی نہ توڑے۔ میں ایک بشر ہوں مگر
میں نے کبھی کسی مومن کو ایذا پہنچائی ہو، گالی دی ہو، لعنت
کی ہو یا کوڑا لگایا ہو تو بروہِ حشران سب چیزوں کو اس
کے لیے سراپا دے گاے پاکیزہ اور باعثِ قربِ الہی
بنادے۔

رابوہریشیۃ) رفعہ : اللهم
انی اتخذ عندک عہداً لن تخلینہ
فانما انا بشر فای المؤمنین اذیتہ
شتمتہ لعنتہ خلدتہ فاجعلہا
لہ صلوة زکوۃ وقربۃ تقربہا
الیک یوم القیامۃ - (شیخین)

مزاح

۹۹۔ مزاح نبویؐ کا انداز:

بعض لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! حضورؐ تو ہم لوگوں
سے مزاح بھی فرماتے ہیں؟ فرمایا کہ: ہاں! مگر کہتا
ہوں حق ہی۔

رابوہریشیۃ) قال یا رسول اللہ
انک لتداعبنا قال فی لا اقول
الاحقا - (ترمذی)

۱۰۰۔ مزاج نبوی ایک سائلہ سے :

(النبي) ان امرأة انت النبي
صلى الله عليه وسلم فقالت احملنا
على بعير فقال احملكو على
ولد الناقة قالت وما نصنع
بولد الناقة؟ فقال هل يلد الابل
الا النوق -

ایک عورت نے درخواست کی کہ: یا رسول اللہ! ہمارے لیے اونٹ کی سواری متیا فرما دیجئے۔ فرمایا: میں تمہارے لیے اونٹ کا بچہ مہیا کر دوں گا۔ کہنے لگی۔ ہم اونٹ کا بچہ لے کر کیا کریں گے؟ فرمایا: کیا بڑا اونٹ اونٹ کا بچہ نہیں ہوتا۔

شعر کہنا اور سننا

۱۰۱۔ حسان بن ثابت کی عزت افزائی :

(عائشة) کان النبي صلى الله عليه
وسلم يضع لحيان منبراً في المسجد
يقوم عليه قائماً ينادي عن النبي
صلى الله عليه وسلم او ينادي فيقول
صلى الله عليه وسلم ان الله يوبد
حسان بروح انقذ من ما نافع او فاجر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.
(بخاری، ابوداؤد، ترمذی)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حسان بن ثابت کے لیے منبر رکھوا دیتے تھے جس پر وہ چڑھ کر کھڑے ہو جاتے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مفاہرت اور مدح کا فرض انجام دیتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ: جب تک حسانؓ، رسول کی طرف سے منافرت و مدافعت کرتے رہتے ہیں، اللہ تعالیٰ، روح القدس سے ان کی تائید فرماتا رہتا ہے۔

رحم و کرم

۱۰۱۔ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی نظرِ رحمت ایک ڈنٹ پر :

(عبداللہ بن جعفرؓ) اردنی رسول اللہ
رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار مجھے اپنے

بچے سواری پر بٹھایا اور مجھے ایک ایسی رازدارانہ بات بتائی جسے میں کسی سے بیان نہیں کروں گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رفق حاجت کی ضرورت محسوس ہوتی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس تنہائی کے لیے یا تو کوئی اونچی جگہ پر فرماتے تھے یا وہ جگہ جہاں گنبدی درخت ہوں۔ حضور ایک انصاری کے بارے میں داخل ہو گئے۔ وہاں ایک اونٹ نظر آیا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی بیلانے لگا اور اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ نبی کریم اس کے پاس تشریف لے گئے اور اس کی گڈی پر چڑھ پھرا وہ خاموش ہو گیا۔ حضور نے دریافت فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کون ہے؟ یہ اونٹ کس کہے؟ ایک انصاری زویحون نے انکر عرض کیا کہ: ہیلر ہے یا رسول اللہ فرمائیے اس پر پائے کے معاملے میں تم اس خدا کا خوف نہیں رکھتے جس نے تمہیں اس کا مالک بنایا ہے اس نے تمہیں مجھ سے لگے کیا ہے کہ تم اسے جھوٹا رکھتے ہو اور بہت محنت لیتے ہو۔

صلى الله عليه وسلم خلفه ذات يوم فاستراح حديثاً لا يحدث به أحد من الناس وكان حديثاً ما استثنى لحاجته هدياً أو حالش نخل خد دخل حائطاً لرجل من الانصار فاذا فيه جمل فلما رمى النبتى صلى الله عليه وسلم حتى وذرفت عيناه فأتاه صلى الله عليه وسلم ففسح ذراعا فسكت فقال من رب هذا الجمل؟ لمن هذا الجمل؟ فجباء فتى من الانصار فقال لي يا رسول الله فقال له افلا تتق الله في هذه البهيمة التي ملك الله آياتها؟ فانه مشى الى انك ترجيعه وتدينه (البرداؤد)

۱۰۲۔ چڑیا پر رحم :

(عبد الرحمن بن عبد الله)

ہم لوگ ایک سفر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ حضور رفق حاجت کے لیے تشریف لے گئے۔ ہم لوگوں نے ایک حمرو (ایک قسم کا پرندہ) دیکھا جس کے ہاتھ دو پنجے تھے۔ ہم نے پنجے پکڑ لیے۔ حمرو آیا اور ہمارے سروں پر بھڑ بھڑانے لگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو فرمایا: کس نے اس کے پنجے لے کر اسے بے قرار کر دیا ہے؟ اس کے پنجے اسے واپس دے دو۔

عن ابيه : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاطفق لحاجته فلينا حمرة معها الفوخان فاخذنا فريخها فجاءت الحمرة فجعلت تعرش فلما جاء صلى الله عليه وسلم قال من فجع هذه بولدها؟ ردوا ولدها اليها.....

(البرداؤد)

مناقب

ابراہیمؑ

۱۰۳۔ بہترین مخلوقات کون ہے؟

(النسائی) جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا خيل البرية فقال صلى الله عليه وسلم ذاك ابراهيم خليل الله (مسلم، ابوداؤد، ترمذی)
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے
 آکر کہا کہ: اے خیر بریتہ (اے بہترین مخلوقات)
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ شان تو حضرت
 ابراہیم خلیل اللہ کی ہے۔

اسحاقؑ

۱۰۴۔ ذبیح اللہ کون ہے؟

(العباسی) رفعه: الذبيح اسحاق۔ (بزار بیہ)
 ذبیح اللہ اسحاقؑ ہیں (یا اسحاق بھی ہیں)۔

خاتم الانبیاءؐ

۱۰۵۔ خاتم النبیینؐ کا صحیح مقام:

(ابوہریرہؓ) رفعه: ان مثلي ومثل
 میری اور جو انبیاء مجھ سے پہلے گزرے ہیں ان کی

۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی "خیر البریہ" ہیں لیکن اپنے لیے عہدہ دروہ سے بہتر کوئی لقب نہیں رکھتے۔ لہٰذا انبیاء کے ذبیح اللہ ہونے پر بھی بہت سے شواہد ہیں۔ ہم نے یہ روایت اس لیے درج کی ہے کہ ہمیں ذبیح اللہ کی شخصیت سے اتنی بحث نہیں ہونی چاہیے جتنی کہ حدیث ذبیحیت سے ہونی چاہیے۔
 ذبیح اللہ کوئی ہوا ایک ہوا، یا دو فزون ہوں۔ ہمیں تو اپنے اندر وہ خدیہ قرملی پیدا کرنا ہے خواہ کس نام سے ہو۔

مثال یوں ہے جیسے کسی نے ایک بڑی خوب صورت اور عمدہ عمارت بنائی ہو اور اس کے کسی کونے میں ایک اینٹ کی جگہ خالی چھوڑ دی ہو۔ لوگ اس عمارت کے گرد گھوم گھوم کر حیرت زدہ ہو رہے ہوں اور یہ کہہ رہے ہوں کہ یہ اینٹ کیوں نہیں لگائی گئی؟ بس سمجھ لو کہ وہ اینٹ میں ہی ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں۔

الانبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فاحسنه واجمله الا موضع لبنة من زاوية من زواياه فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة؟ فانا اللبنة وانا خاتم النبيين۔
(شيخین)

۱۰۶۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو؛

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو اتنی صاف ہوتی تھی کہ ہر سننے والا اسے بخوبی سمجھ لیتا تھا۔

(عائشہؓ) کان کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلام فصل يفهمه كل من سمعه۔ (البوداد)

۱۰۷۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت و سیرت؛

..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم حسن میں، سنات میں اور شجاعت میں تمام لوگوں سے بڑھے ہوئے تھے۔ مدینے کے لوگ ایک رات (ایک آواز سے) ڈس گئے اور سب اسی آواز کی طرف دوڑ پڑے تو دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرف سے واپس آ رہے ہیں۔ یعنی اس آواز کی طرف سے پہلے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم تہا نکل پڑے تھے۔

(النسۃ) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس وکان اجود الناس وکان اشجع الناس ولقد فرغ اهل المدينة ذات ليلة فانطلق ناس من قبل الصوت فتلقا همد رسول الله عليه وسلم راجعا وقد سبقهم الى الصوت

۱۰۸۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یکساں تھے؛

مدینے کی کوئی لڑکی بھی اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن پکڑ لیتی تو حاجت پاتی

(النسۃ) کانت الامة من اماء المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

لہ "اخذید" محاورہ ہے جس کا صحیح ترجمہ ہمدی زبان میں دست گیری کرنا یا چاہنا ہے۔

فلنطلق به حيث شئت -
(بخاری)

کے لئے جہاں چاہتی ہے جاتی۔

۱۰۹۔ قابل اقتدا اُسوۂ نبویؐ:

(انسؓ) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اذا استقبله الرجل فصاحفه لایینزع
یدہ من یدہ حتی یکون الرجل
ینزع یدہ ولا یصرف وجہہ عن
وجہہ حتی یکون الرجل ھو یصرفہ
ولم یؤمقدا ما رکتہ بین یدی
جلیس لہ۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی کا
سامنا ہوتا اور وہ مصافحہ کرتا تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم اس وقت تک اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ
سے نہ پھڑاتے جب تک وہ خود نہ پھوڑ دے
اور اپنا رخ مبارک اس طرف سے نہ ہٹاتے تاکہ
وہ خود ہی اپنا رخ بدل لے اور اپنے کسی
ہم نشین سے آگے اپنا زانو نہ بڑھاتے۔

(ابوداؤد، ترمذی بلفظہ)

۱۱۰۔ کاشانہ نبوت کے اندر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاغل:

(الاسودؓ) سألت عائشةؓ ما کان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یصنع فی بیتہ؟
قالت کان یكون فی مہنة اہلہ
فاذا حضرت الصلوۃ یتوضا ویخرج
الی الصلوۃ۔

میں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے پوچھا
کہ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر کے اندر کیا مشاغل
رہتا تھا؟ انہوں نے کہا کہ: اپنے گھروالوں
کا کام کاج کیا کرتے تھے اور جب نماز کا وقت
آجاتا تو وضو کر کے نماز کے لئے باہر تشریف
لے جاتے۔

(مسلم، ترمذی)

۱۱۱۔ گستاخی کا جواب:

(ابوہریرہؓ) کان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یجلس معانی المسجد
یحدث ثنائاً اذا قام قسناً یا ما حتی
نرا قد دخل بعض بیوت

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ
مسجد میں ہم لوگوں کے ساتھ بیٹھ کر گفتگو فرماتے
جب حضورؐ اٹھ کھڑے ہوتے تو ہم لوگ بھی اٹھ
جاتے اور ہماری آنکھوں کے سامنے کسی حجرہ

ام المؤمنین میں چلے جاتے۔ ایک دن ایسا ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو فرمانے کے بعد اُنھے اور ہم لوگ بھی اٹھ کھڑے ہوئے۔

ہم نے دیکھا کہ ایک اعرابی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پکالیا اور حضور کی چادر کو جو موٹی اور سخت تھی اس زور سے جھٹکا دے کر کھینچا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن اس کی رگڑ سے سرخ ہو گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف متوجہ ہوئے، تو وہ اعرابی بولا: میرے ان دونوں اونٹوں کو خوراک سے لا دو ورنہ تم جو کچھ دو گے وہ نہ تمہارا مال ہے نہ تمہارے باپ کا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا کہ: لا استغفر اللہ (بے شک یہ مال نہ میرا ہے نہ میرے باپ کا اور میں نے ایسا سمجھا ہو تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا طلبگار ہوں) پھر فرمایا کہ: جب تک تم چادر کھینچ کر گردن کاٹنے کا بدلہ نہ لینے دو گے میں تمہیں خوراک نہ دوں گا۔ حضورؐ کو جب یہ فرماتے تو وہ اعرابی یہ جواب دیتا کہ: بخدا میں اس کا بدلہ نہ لینے دوں گا۔ پھر حضورؐ نے ایک آدمی کو بلا کر فرمایا کہ: اس کے دونوں اونٹوں پر خوراک لا دو۔ ایک پر سجادہ ایک پر کھجوریں۔ پھر ہم لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: کہ اللہ کی برکت جیسے ہرے اپنے اپنے گھر جاؤ۔

انرا وجہ خدشا یوماً فقمنا حین تام
فانظرونا الی اعرابی قد ادرکھ
نجبہ لا بردائہ فحمر رقبته وکان
سرداء خشنا فالتفت الیہ فقال له
الاعرابی احملنی علی بعیرتی
مذین فاناک لا تحملنی من مالک
ولا مال ابیک فقال صلی اللہ علیہ
وسلم لا واستغفر اللہ لا واستغفر
اللہ لا واستغفر اللہ لا احملت
حتی تقید فی من جبذتک
التي جبذتني فکل ذلک
یقول له الاعرابی واللہ لا اقید
کہا قد کر الحدیث قال ثم ردا
رجلا فقال له حمل له علی بعیریه
مذین علی بعیر شعیرا و
علی الآخر تمرا ثم التفت
الینا فقال انصرفوا علی بركة
اللہ - (ابوداؤد، نسائی)

۱۱۲۔ سیرت رسول اللہ کی سب سے قوی شہادت:

(انسؓ) خدمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عشرینین واللہ ما قال لی ان قط و لا قتل لشیء
لو فعلت کذا و هلا فعلت کذا۔ (تفسیر ابوداؤد ترمذی)
میں نے دس سال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
کی ہے۔ خدا کی قسم حضورؐ نے کبھی میری بات پر اُن نہیں
کی اور کبھی یہ نہیں فرمایا کہ: یہ کیوں کیا اور یہ کیوں نہیں کیا۔

نبوی پیش گوئیاں

۱۱۳۔ کسریٰ و قیصر کے مغلوب ہونے کی پیش گوئی:

اس کسریٰ کے ختم ہوجانے کے بعد پھر کوئی دوسرا کسریٰ نہ ہوگا اور قیصر کے خاتمے کے بعد کوئی اور قیصر نہ ہوگا۔
تم ہے اُس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے تم لوگ ان مدائن کے خداؤں پر تکیا بغض ہو کر راہ خدا میں خرچ کرو گے۔

رجاء بن سمرۃؓ رفعہ: اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر
بيداه والذى نفسى بيداه لتنفقن كنوزهما
في سبيل الله (شيخين)

۱۱۴۔ توکل علی اللہ کی عجیب مثال:

ہم لوگوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں نجد کی طرف ایک غزوے کی شرکت کی۔ دوپہر کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسے میدان میں فروکش ہوئے جہاں کثرتِ خیل تھا۔ جہاں بڑیاں تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے ٹھہرے اور اپنی تلوار ایک شلخ میں ٹکا دی۔ دوسرے لوگ اس میدان میں درختوں کے سائے تلے دم لینے کے لیے ادھر ادھر ہو کر بکھر گئے۔ اس موقع پر ایک واقعہ ہوا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بول بیان فرمایا: ایک شخص میرے پاس آیا۔ میں سو رہا تھا۔ اس نے تلوار ہاتھ میں لے لی۔ میں بیدار ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہ تنگی تلوار ہاتھ میں لیے میرے سر پر کھڑا ہے۔ اس نے کہا کہ: تمہیں اس وقت مجھ سے کون بچا سکتا ہے؟ میں نے کہا: اللہ بچائے گا۔ یہ سن کر اس نے تلوار نیچے کر لی۔ دیکھو وہ شخص وہ بیٹھا ہوا ہے۔ اس کے بعد اس کی طرف کوئی تعرض نہ فرمایا۔ وہ ابتر قوم کا سردار تھا جب اسے حاف کر دیا گیا تو اس نے کہا کہ میں ایسی قوم میں نہ ہوں گا جو حضورؐ سے برسرِ پیکار ہو۔

(جابرؓ) غزونا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم غزاة قبل غزنا درکنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القائلۃ فی واد کثیر العضاۃ فنزل تحت شجرة فعلق سيفه بغصن من اغصانها وتفرد الناس فی الوادی یستظلمون بالشجر فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا اتاني وانا نائم فاخذ السيف فاستيقظت وهو قائم علی راسی والسيف صلتا فی یدہ فقال من یمنعک منی قلت اللہ فثارا السيف فها هو ذا بالی ثم لم یعرض لی وکان ملک قومه فانصرف حین غفی عنه فقال لا اکون فی قور هر حرب لک

(شيخين)

۱۱۵۔ عبداللہ بن سلام کا اسلام اور یہود کا تمغہ تبصرہ:

..... (عبداللہ بن سلام) نے جو یہودیوں کے بھرتے
چند سوال و جواب کے بعد اسلام قبول کیا اس کے بعد عرض
کیا کہ: یا رسول اللہ! ہماری قوم یہود حیرت افزا احادیث بتا کر
واقع ہوئی ہے۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نہ بتائیں تو
میرے اسلام لانے کا حال معلوم ہونے پر وہ حضور کے سامنے
وہ وہ تمہیں تریشیں گے کہ حیرت ہونے لگے گی۔ اتنے میں
کچھ یہود آگئے اور عبداللہ بن سلام دوسرے کمرے میں
چھپ گئے۔ حضور نے ان یہودیوں سے پوچھا کہ تم میں یہ
عبداللہ بن سلام کس مرتبے کے آدمی ہیں؟ انہوں نے
جواب دیا کہ: سب سے بڑے عالم اور سب سے بڑے علم کے
فرزند، بہترین انسان اور بہترین انسان کے بزرگوشے حضور
نے پوچھا کہ: اچھا تو سہی اگر وہ اسلام قبول کر لیں؟ کہنے
لگے کہ خدا ان کو اس سے محفوظ رکھے۔ اس کے بعد ہی عبداللہ بن
سلام نے باہر نکل کر کہا کہ: اشدن کا لہ الا اللہ واشہدن محمد
رسول اللہ۔ میں کہ یہودیوں نے کہا شروع کیا کہ: یہ بدترین
خلائق ہے اور اس کا باپ بھی ایسا ہی تھا۔ اس کے بعد اور بھی بہت
کچھ طعن کرتے رہے۔ دوسری روایت میں اس کے بعد
عبداللہ بن سلام کا یہ قول بھی ہے کہ حضور نے ملاحظہ فرمایا؟ یہ
خطرہ مجھے پہلے ہی تھا۔

(انس)
قال يا رسول الله ان اليهود
قوم يهتئ ان علموا باسلامي
قبل ان تسألهم بهتوفي عندك
فجاءت اليهود ودخل
عبدالله البيت فقال صلى الله
عليه وسلم اي رجل فيكم
عبدالله بن سلام؟ فقالوا
اعلمنا وابن اعلمنا واخيرنا
وابن اخيرنا فقال صلى الله عليه
وسلم انرايتم ان اسلم
عبدالله؟ قالوا اعاذ بالله
من ذلك فخرج عبد الله اليهم
فقال اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمداً رسول الله
قالوا اشهدنا ابن شرينا ووقعوا فيه
نراد في روايتنا: قال هذا الذي
كنت اخافه يا رسول الله
(بخاری)

۱۱۶۔ فتح ایران و روم کی خوش خبری:

غزوہ احزاب کے موقع پر جب حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے خندق کھودنے کا حکم فرمایا تو کھدائی میں
ایک بڑا پتھر تیغ میں رکاؤٹ بن گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ

(رجل من الصحابة) لما امر انبي
صلى الله عليه وسلم جعفر الخندق
عرضت لهم صفرة حالت بينهم

وبین الحفر فقام صلى الله عليه وسلم واخذ المعول ووضع رءوسه ناحية الخندق وقال وقتئذ كلمات ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم فبرز ثلث الحبر وسلمات الفاتح بنظر فبرق مع ضربته صلى الله عليه وسلم بركة ثم ضرب الثانية وقال وقتئذ كلمات ربك الآية فبرز الثلث الآخر فبقت فرأها سلمات ثم ضرب الثالثة قل تمت كلمات ربك الآية فبرز الثلث اباقى وخرج صلى الله عليه وسلم واخذ رءوسه وجلس قال سلمات يا رسول الله رأيته حين ضربت ما تضرب ضربة الان كانت معها بركة قال له يا سلمات رأيته ذلك؟ قال اى والذى بعثتك بالحق قال فافى حين ضربت الضربة الادرى رفعت لى مداسن كسرى وما حولها و مداسن كثيرة حتى رآيتها بعينى فقال من حضر من اصحابه يا رسول الله ادع الله ان يفتحها علينا ويغنمنا ذرأه من يهر ونجرب

وسلم کو معلوم ہوا تو اٹھے اور ہاتھ میں کدال سے لی۔ اپنی چادر خندق کے کنارے رکھ دی۔ اور یہ آیت پڑھتے ہوئے ایک ضرب لگائی کہ: وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (تیسرے رب کی بات صدق اور عدل میں پوری ہو چکی اس کے قوانین فطری کو کوئی بدل نہیں سکتا اور وہ سننے والا اور جاننے والا ہے) اس ضرب سے ایک تہائی پتھر نکل آیا اور سلفہ ہی ایک چمک پیدا ہوئی۔ سلمان فارسی یہ سب کچھ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے پھر یہی آیت پڑھتے ہوئے ایک دوسری ضرب لگائی جس سے اسی طرح ایک روشنی چمکی اور ایک تہائی پتھر اور باہر آگیا۔ پھر تیسری ضرب ہی آیت پڑھتے ہوئے لگائی جس سے اسی طرح ایک نور چمکا اور پتھر کی آخری تہائی بھی نکل آئی۔ یہ سب کچھ سلمانؓ بغور دیکھتے رہے اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر لی اور پیٹھ لگے سلمانؓ نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ضرب کے ساتھ ایک روشنی کی چمک کیسی نظر آتی؟ فرمایا: اے سلمانؓ! تم نے خود وہ چمک دیکھی تھی؟ عرض کیا: ہاں! اسکی قسم جس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے میں نے خود دیکھی۔ فرمایا: پہلی ضرب لگاتے ہی حجاب اٹھ گیا اور میں نے کسری کے شہروں کو اور اس کے ارد گرد کے بے شمار شہروں کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ جو لوگ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے۔ انہوں نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ ان شہروں کو ہمارے ہاتھوں سے فتح کرے اور ان کی نسل کو ہمارا مال غنیمت بنائے اور ان شہروں کی

لہ آیت میں ”كَلِمَةُ رَبِّكَ“ ہے اور یہاں ”كَلِمَاتُ رَبِّكَ“ ہے ممکن ہے راوی کا سہر ہو۔

ویرانی ہمارے ہی ہاتھوں سے ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔ پھر فرمایا کہ: جب میں نے دوسری ضرب لگائی اور پردہ اٹھ گیا۔ تو قیصر اور اس کے درگزر کے شہروں کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ صحابہ کرامؓ نے پھر ویسی ہی دعا کی درخواست کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔ پھر فرمایا کہ: تیسری ضرب میں پردہ اٹھا تو حبشہ اور اس کے ارد گرد کی بستیوں کو بھی اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔ اس کے بعد ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک اہل حبشہ تم سے تعرض نہ کریں تم بھی ان سے تعرض نہ کرو۔ بلکہ ترک بھی سب تک تمہیں نہ چھیڑیں تم بھی اُس وقت تک ان سے باز رہو۔

بایدینا بلادہم فدعا صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ثم ضربت الضربة الثانية فرغت لی مدائن قیصر وما حولها حتی رأیتها بعینی فقالوا یا رسول اللہ ما دعی اللہ ان یفتحنا علینا ویغمننا ذراریہم ویخرب بایدینا بلادہم فدعا صلی اللہ علیہ وسلم ثم ضربت الضربة الثالثة فرغت لی مدائن حبشة وما حولها من القرى حتی ما رأیتها بعینی قال صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلک دعا الحبشة ما ودعواکم و ترکوا الترتک ما ترکواکم (نسائی)

حضرت ابوبکر صدیقؓ

۱۱۷۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کوئی بھی ایسا شخص نہیں جس کے سامنے میں نے اسلام پیش کیا ہو اور اس میں تاثر نہ پڑے ہو نہ پیدا ہوئی ہو۔ لیکن ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اقرب حق میں ذرا بھی توقف نہیں کیا۔

(ابوہریرہؓ) وما عرضت الاسلام علی احد الا کانت له کسوة الا ابوبکرؓ فانہ لم یقلعہم فی قوله . (ماہین)

۱۱۸۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار لوگوں سے پوچھا کہ: آج تم میں سے روزے دار کون ہے؟ ابوبکرؓ نے

(ابوہریرہؓ) رقعہ: من اصبح الیوم منکم صائماً؟ قال ابوبکرؓ انا

جواب دیا: میں ہوں۔ پھر فرمایا: تم میں سے آج جنازے کے ساتھ کون گیا ہے؟ ابو بکرؓ نے جواب دیا: میں۔ پھر پوچھا: تم میں سے آج کس نے مسکین کو کھانا کھلایا ہے؟ ابو بکرؓ نے جواب دیا: میں نے۔ پھر دریافت فرمایا: تم میں سے کس نے آج مرہین کی عیادت کی ہے؟ ابو بکرؓ نے جواب دیا: میں نے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے اندر (ایک ہی دن میں) اتنی نیکیاں جمع ہو جائیں وہ جنتی ہے۔

قال من تبع اليوم منكم جنازة قال ابو بكر من اطعم اليوم منكم مسكينا قال ابو بكر من انا قال من عا داليوم منكم مريضا قال ابو بكر من انا قال صلى الله عليه وسلم ما اجتمع في رجل الا دخل الجنة۔
(مسلم)

حضرت عمر فاروقؓ

۱۱۹۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ :

گزشتہ اُمّتوں میں بعض لوگ ایسے ہوتے تھے جو نبی تو نہ تھے مگر محدث ہوتے تھے (جن سے اللہ تعالیٰ باتیں کرتا ہے) میری اُمت میں اگر کوئی محدث ہوا تو وہ عمرؓ ہوں گے۔

رعبقة بن عامر رفعه : لقد كان فيمن كان فبكم ناس محدثون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن في امتي احد فانه عمر۔
(شیخین)

۱۲۰۔ حضرت عمرؓ سے شیطان بھاگتا ہے :

چند قریشی عورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی تھیں اور بڑی اونچی آواز سے باتیں کئے جا رہی تھیں۔ اتنے میں حضرت عمر فاروقؓ نے اندر آنے کی اجازت مانگی، اور یہ عورتیں جلدی جلدی اوٹ میں پھینے لگیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو اجازت دی۔ اندر آئے تو حضور صلی اللہ

رسعد استاذ عمر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وعنده لسة من قریش يكلمنه عالية اصواتهن على صوته فلما استاذن عمر عليه فمن يبتدرن الحجاب

علیہ وسلم ہنس رہے تھے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ: اللہ تعالیٰ حضورؐ کو ہنستا رکھے میرے ماں باپ حضورؐ پر صدقے ہوں۔ اس وقت ہنسنے کا کیا سبب ہے؟ فرمایا: ان عورتوں پر ہنسی آئی جو ابھی میرے پاس بیٹھی تھیں، تمہاری آواز سننے ہی پر سب اوٹ میں چھپ گئیں حضرت عمرؓ نے کہا: یا رسول اللہ! ان کو کسی اور کی بہ نسبت حضورؐ سے زیادہ ڈرنا چاہیے۔ پھر ادھر متوجہ ہو کر کڑکے کہ: اے اپنی جانوں کی دشمن! تم پر میری ہیبت طاری ہوتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی ہیبت طاری نہیں ہوتی۔؟ کہنے لگیں: ہاں بات تو یہی ہی ہے، کیونکہ تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت زیادہ سخت مزاج اور درشت کلام ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اے ابن خطابؓ! قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ شیطان جب تمہیں کسی راستے پر چلتا ہوا ملتا ہے تو وہ اس راستے سے کتر کر اور راستے پر ہو جاتا ہے۔

ناذن له فدخل وهو صلی اللہ علیہ وسلم یضحک فقال عمرؓ اضحک اللہ سنک یا رسول اللہ بابی انت وامی ما اضحکک؟ قال عجبت من هؤلاء اللذی کن عندک فلما سمعن صوتک ابستدرن الحجاب قال عمرؓ فانت یا رسول اللہ لاحق ان یمہئن مشورتا لعمربن اخی عدوات النفسہن انہیبتنی ولا تمہین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ قلت نعم انت افظ واغلظ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال صلی اللہ علیہ وسلم ایہ یا ابن الخطاب والذی نفسی بیدہ ما لفتیک الشیطان سالکا فجاۃ الا سلك فجا غیر فجاک - (شیخین)

حضرت عثمان غنیؓ

۱۲۱۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

میں اس وقت موجود تھا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم عیشِ عمرت (عزودۃ تبوک) کا سامان ہتیا کرنے کی لوگوں کو ترغیب دے رہے تھے۔ حضرت عثمانؓ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! انی سئل اللہ میسر دینے

(عبد الرحمن بن خطاب) شہدت النبی علیہ وسلم ویحث علی تجهیز جيش العسرة فقام عثمانؓ فقال یا رسول اللہ علی مائة بعیر

سوانح مع اُن کے "احلاس و اقاب" کے رہے حضورؐ نے پھر ترغیب دلائی حضرت عثمانؓ نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! اللہ کی راہ میں میرے ذمے دو سو اونٹ مع ان کے "احلاس و اقاب" کے رہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر لوگوں کو ترغیب دلائی عثمانؓ نے پھر کھڑے ہو کر عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! خدا کی راہ میں میرے ذمے تین سو اونٹ مع اُن کے "احلاس و اقاب" کے رہے اس وقت میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ: منبر سے یہ فرماتے ہوئے نیچے اُتر رہے ہیں کہ اس کے بعد عثمانؓ کچھ بھی کریں ان کا کوئی مواخذہ نہ ہوگا (یعنی اُن سے کوئی مواخذہ والا کام ہی نہیں ہوگا)۔

باحلاسها و اقابها في سبيل الله
ثم حض على الجيئ فقام عثمانؓ فقال
يا رسول الله على مائتا بعير
باحلاسها و اقابها في سبيل الله ثم
حض على الجيئ فقام عثمانؓ فقال
يا رسول الله على ثلاث مائة بعير
باحلاسها و اقابها في سبيل الله فانا
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
ينزل عن المنبر وهو يقول ما على
عثمان ما عمل بعد هذه ما على
عثمان ما عمل بعد هذه (ترمذی)

حضرت علیؓ

۱۲۲- حضرت علیؓ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ :

رام سلمۃ) رفعتہ، لا یحب
علیاً منافق ولا یغضنه مؤمن (ترمذی)
علیؓ) رفعہ: انا مدینۃ العلم و علی
مابہا۔ (ترمذی)
حضرت علیؓ سے کوئی منافق محبت نہیں رکھتا،
اور کوئی مومن بغض نہیں رکھتا۔
میں علم کا شہر ہوں اور علیؓ اس کے دروازہ
ہیں۔

اسامہؓ اور زیدؓ

۱۲۳- اسامہؓ اور زیدؓ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں :

راہن عمرؓ) بعثت النبی صلی اللہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حبش روانہ فرمایا۔

عليه وسلم بعثاً وامر عليهم اسامة
بن زيد فطعن بعض الناس في
امارته فقال صلى الله عليه وسلم
ان تطعنوا في امارته فقد كنتمو
تطعنون في اماره ابيه من قبل و
امير الله ان كان لخلقنا للاسارة
وكان لمن احب الناس الى وان
هذا من احب الناس الى بعده
(شيخين، ترمذی)

۱۲۲۔ اسامہ رسول اللہ کی نظروں میں :

(عائشة رض) قالت عسرا مة
بعثتہ الیاب شج فی وجهہ
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
امیطی عنہ الا ذی فتقذرته
فجعل یمس عنہ الدم ویمجہ
عن وجهہ ثم قال لو کان
اسامة جاریة لخلینتہ وکومتہ
حتى الفقه - (ترمذی)

اور اسامہ بن زیدؓ بن حارثہ کو امیر لشکر مقرر فرمایا۔
بعض لوگوں کو ان کی امارت پر اعتراض ہوا۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: آج تم اس کی امارت
پر معترض ہوتے ہو تو یہ کوئی نئی بات نہیں۔ اس
پہلے تم اس کے باپ (زیدؓ) کی امارت پر بھی معترض
ہو چکے ہو حالانکہ خدا کی قسم وہ اس کا اہل تھا اور
یہ اسامہؓ بھی اپنے باپ کے بعد مجھے سب سے
زیادہ پیارا ہے۔

اسامہ بن زیدؓ (چٹپٹ میں) چونکٹ پر پھسل کر گر
پڑے اور ان کے چہرے پر زخم آ گیا۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ: عائشہؓ
اس کا زخم صاف کر دو۔ مجھے گھبراہٹ سی
آئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود اس کے زخم کو
چوس چوس کر تھوکتے رہے۔ پھر فرمایا کہ: اگر اسامہؓ
لوہ کی ہوتا تو میں جی بھر کے اُسے زیور اور کپڑے
پہاتا۔

حضرت ابوذر غفاریؓ

۱۲۵۔ اُمت محمدؐ کا واحد رئیس ابوذر غفاریؓ:

ابراہیم بن الاشتر: ان اباذر حضور
الموت بالریبة فبکت امرأته فقال ما یسکک
تالت ابکی انه لا یدل بنفسک ولس
عندک ثوب یمسک کفنا فقال لا تبکی فانی

ریبے میں حضرت ابوذر غفاریؓ کی وفات کا وقت قریب
آیا تو ان کی بیری رونے لگیں۔ آپؓ نے پوچھا کہ: روتی کیوں ہو
بولیں کہ: اس لیے رو رہی ہوں کہ تمہارے پاس کوئی مال نہیں
اور میرے پاس کوئی ایسا کپڑا نہیں جو تمہارے کفن کے لیے کافی ہو ابوذرؓ نے

سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یقول لیموت رجل منکم بفلاة
 من الارض یشہده عصایہ
 من المؤمنین کل من کان
 معی فی ذلک المجلس مات فی جماعۃ و
 قریۃ ولم یبق منہم غیری و
 قد اصبحت بالنلاة اموت فراقی
 الطريق فانک سوف تری
 ما قول فانی ما کذبت ولا
 کذبت فیما ہی کذ رک
 اذ البقوم تحب بہم رواحلہم
 حق و قفوا علیہا فتالموا
 مالک؟ قالت امرؤ من
 المسلمین تکفونہ وتجرؤا قالوا
 ومن ہو؟ قالت البوذہ فنفذہ
 بابا آثمہم وامہاتہم فابتدروہ
 فقال البشر وانا متعہ النصر الذی
 تال فیکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ما قال فانا شدکم باللہما
 لا یکفنی رجل منکم کان عریفا
 ارامیرا اوسویدا انکل القوم قد
 نال من ذلک شیئا الا فتی من
 الانصار قال عندی ثوبان فی
 حبیبی من غزل امی قالت
 انت صاحبی -

راحمہ، بزار

کہا کہ: اس لیے مت رو۔ میں نے حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ تم دھابڑ میں
 سے ایک شخص چٹیل میدان میں مرے گا اور
 مومنوں کی جماعت وہاں پہنچ جائے گی۔ اس وقت
 حضور کی محفل میں جتنے آدمی تھے وہ سب کے سب
 یا تو کسی جماعت کی موجودگی میں مر چکے ہیں یا کسی بستی
 میں۔ اب ان میں سے میرے سوا کوئی بھی باقی نہیں۔
 بس میں ہی اس میدان میں دم توڑ رہا ہوں تم راتے
 پر نظر جمائے رہو۔ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں، وہ غفرت
 ہی اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گی۔ میں غلط کہہ رہا
 ہوں نہ مجھ سے غلط کہا گیا ہے۔ وہ انتظار کر رہی
 تھیں کہ ایک قافلہ نظر آجاس کے اونٹ تیزی سے
 قدم بڑھاتے چلے آ رہے تھے۔ یہ قافلہ ان کے پاس
 آ کر کھڑا ہو گیا اور پوچھا کہ: تم یہاں کیوں کھڑی ہو۔
 انھوں نے جواب دیا کہ: ایک مرد مومن ہے جس کی
 تمہیں اور ثواب تمہارے سپرد ہے۔ قافلے والوں نے
 پوچھا وہ کون آدمی ہے؟ انھوں نے کہا: البوذہ۔ البوذہ
 کا نام سن کر وہ سب بول اٹھے کہ: تمہیں مبارک ہو تم ہی وہ
 جماعت ہے جس کے متعلق حضور نے یہ پیش گوئی فرمائی ہے مگر
 میں تمہیں اللہ کا واسطہ دے کر یہ فرمائش کرتا ہوں کہ میری تمہیں
 کوئی ایسا آدمی نہ کرے جو حکومت کا مقرر کردہ چوہدری امیر
 یا قاصد ہو۔ اتفاق سے اس قافلے میں کوئی ایسا نہ تھا جو
 کسی نہ کسی عہدے سے مرفراز نہ ہو صرف ایک انصاری نوجوان اس
 سے متعلق تھا۔ اس نے کہا کہ: میرے قبیلے میں دو کپڑے ہیں جو
 میری والدہ کے ہاتھ کے کتے بنے ہوئے ہیں۔ البوذہ نے کہا:
 بس تم ہی میرے رفیق ہو۔

حضرت حمزہؓ بن عبدالمطلب

۱۲۶۔ سید الشہداء کون ہے (حضرت حمزہؓ) :

(ابن عباسؓ) رضی اللہ عنہ : سید الشہداء
 بیرم القیامۃ حمزہ بن عبدالمطلبؓ
 قام الی امام جابرنا صرہ و نہاہ نسلہ۔
 قیامت کے دن شہیدوں کے سردار ایک تو حمزہ
 بن عبدالمطلبؓ ہوں گے۔ اور دوسرا سرورہ شخص ہوگا جو عالم
 امام کے سامنے امر و نہی کا فرض ادا کرنے کے جرم میں قتل
 کر دیا جائے۔ (راسط بصنعہ)

حضرت ورقہ بن نوفلؓ

۱۲۷۔ ورقہ بن نوفلؓ کا اسلام :

(عائشہؓ) رقعہ : لا تَبْوَ
 ورقہ فانی رأیت له جنة
 اوجنتین - (بخاری)
 ورقہ بن نوفلؓ کو بُرا بھلا نہ کہو، میں نے اُن کے
 لیے ایک یا دو جنتیں دیکھی ہیں۔

خدیجہ بنت خویلدؓ

۱۲۸۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خدیجہؓ سے قلبی تعلق :

(عائشہؓ) ما غرت علی احد من
 نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ان
 علی خدیجۃ تظ و ما رأیتھا تط و لکن
 کان یکثر ذکرھا و ربما ذبح الشاة
 مجھے کبھی کسی عورت پر اتنا رشک نہیں آیا جتنا کہ
 خدیجہؓ پر آیا، حالانکہ میں نے ان کو کبھی دیکھا بھی نہیں،
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ان کا ذکر فرمایا کرتے تھے،
 بعض اوقات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بکری

شہ یقطعہا اء بناء ثم یسبث
فی سداق خدیجۃ و ربما قلت لہ
حان لم یکن فی الدنیا امرأة الا خدیجۃ
فیقول انما كانت وکانت وکان
لی منها ولد۔ (شیخین، ترمذی)

ذبح فرماتے تو اس کے حقے کر کے خدیجہؓ کی سہیلیوں کو
بھی بھیج دیا کرتے تھے۔ بعض اوقات تو میں کہہ دیتی کہ:
کیا دنیا میں خدیجہؓ کے سوا اور کوئی عورت ہی موجود نہیں؟
اُس وقت حضورؐ فرماتے کہ: وہ ایسی تھیں اور ایسی تھیں
اور اُن سے اللہ تعالیٰ نے مجھے اولاد بھی دی۔

مریمؑ، خدیجہؓ، فاطمہؓ اور آسیہؓ

۱۲۹۔ چار ممتاز ترین عورتیں:

(النسب) رفعة: حسبک من لنا
العلمین مریم بنت عمران و
خدیجۃ بنت خویلد و فاطمۃ
بنت محمد و آسیہ امرأة فرعون۔
(ترمذی)

دنیا کی عورتوں میں تو چار نمونے بس ہیں۔ مریمؑ
بنت عمران، خدیجہؓ بنت خویلد، فاطمہؓ بنت محمدؐ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آسیہؓ زوجہ فرعون۔

فاطمہؓ و علیؓ

۱۳۰۔ فاطمہؓ اور علیؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور عائشہؓ کی نگاہ میں:

رسالتہ (سُئِلَت اى الناس
حان احب الی النبى صلی اللہ علیہ
وسلم؟ قالت فاطمۃ قبل من
الرجال؟ قالت زوجها ان کان
ما علمت صوماً فواماً۔
(ترمذی)

حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا گیا کہ: حضورؐ
صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ کون محبوب تھا؟
جواب دیا: فاطمہؓ۔ پوچھا گیا کہ: مردوں میں؟ پولیس:
فاطمہؓ کا شوہر۔ میرے علم کے مطابق وہ (علی مرتضیٰؓ)
بڑے ہی روز سے دار اور شب زندہ دار تھے۔

حضرت عائشہؓ

۱۲۱۔ عائشہؓ کی فضیلتِ علمی :

ہم صحابہ نبویؐ کو جب بھی کسی حدیث میں دشواری پیش آئی اور ہم نے اُسے عائشہؓ سے دریافت کیا تو اس کا واقف کار پایا۔

الابو موسیٰؓ ما اشکل علینا
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حدیث قط فسألنا عائشۃً الا وجبتنا
عندہا منہ علما۔ (ترمذی)

۱۳۲۔ علمِ عائشہؓ :

اگر اس اُمت کی تمام عورتوں کا علم مع تمام ازواجِ مطہرات کے علم کے اکٹھا کیا جائے تو تنہا حضرت عائشہؓ کا علم ان سب سے زیادہ نکلے گا۔

الزہریؒ ارسلہ : لو جمع
علم نساء هذه الامة فيهن
ازواج النبي صلی اللہ علیہ وسلم
كان عائشۃً اکثر من علمهن۔

(کبیر)

زینب بنت جحشؓ

۱۳۳۔ زینب بنت جحشؓ (اُم المؤمنین) :

..... اُم المؤمنین زینب بنت جحشؓ

ہی وہ عورت تھیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہوں سے میری برابری کرتی تھیں۔ میرے علم میں زینبؓ تمام عورتوں سے زیادہ دین دار۔ خداترس اور راست گذار تھیں۔ صلہ رحمی میں سب سے

رعائشۃؓ قالت سألنا عائشۃً فارسلنا
زینب بنت جحش وہی التي كانت
لتامیثی منہن فی المنزلۃ
عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ولم ارامراة قط خیرا فی الدین من

آگے اور صدقات دینے میں سب سے بڑھ کر تھیں۔ کار خیر اور عمل تقرب کر کے بھی اپنے آپ کو سب سے زیادہ حقیر سمجھتی تھیں۔

زینب واقعی للہ و اسدقہ حدیثا
واوئل للرحم واعظم صدقة
واشد ابتداء لنفسها فی العمل
الذکر تصدقہ بہ وتقرّب
بہ الی اللہ تعالیٰ.....
رشیدیہ، ترمذیہ، نافعہ

اُمّتِ محمدیؐ

۱۳۴۔ یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں کے اجر کی تمثیل:

(البوسنی، دفعہ: مثل المسلمین
والیہود والنصارى مکثہ رحیل
استأجروما یعملون لہ عملاً
الی اللیل علی اجر معلوم فعملوا الی
نفس النہار فقالوا لا صاحب لنا
الی اجیر الذمہ شرطت لنا وعملنا
باطل فقال لا تمعلوا اکملوا بقیة
عملکم وخذوا اجرکم کاملاً
فالوا ترکوا واستأجروا اخرین
بعدہم فقال اکملوا بقیة یومکم
ولکم الذمہ شرطت لہم من
الاجر فعملوا حتی اذا کان حین
صلوة العصر قالوا اعل عملنا باطل
ولک الامر الذمہ فبعلت لنا فقال
اکملوا بقیة عملکم فانما بقیة

اہل اسلام، یہود اور نصاریٰ کی مثال یوں سمجھو
کہ جیسے ایک شخص نے کچھ آدمیوں کو ایک مقررہ اجرت
پر صبح سے شام تک کی مزدوری پر لگایا۔ آدھا
کام کرنے کے بعد وہ کہنے لگے کہ: تم نے جو مزدوری
مقرر کی ہے ہمیں اس کی مزدورت بنیں اور اب تک
جو کچھ ہم کر چکے ہیں وہ رائیگاں (بے معاوضہ) ہی
سہی۔ اس نے کہا کہ: بھئی! بقیہ دن بھی ختم کر لو اور
اپنی پوری مزدوری لے لو۔ ان سب نے انکار کر دیا
کام چھوڑ کر چلے گئے۔ اس کے بعد اُس نے دوسرے
آدمیوں کو اسی کام پر لگایا اور کہا کہ: بقیہ دن ختم
کر دو تو تمہیں پورے دن کی مزدوری مل جائے گی،
جو میں نے اُن لوگوں سے ملے کی تھی (یعنی کام چھوڑ جانے
والوں سے) ان (دوسرے) لوگوں نے کام شروع کیا،
اور جب عصر کا وقت پہنچا تو کہنے لگے کہ: ہمارا کیا دھرا
سب اکارت (بے اجرت) رہا اور جو مزدوری تم دیتے

وہ تم ہی کو مبارک ہو۔ اس نے کہا کہ: بقیہ دلی پورا کر
لو اب تھوڑا ہی سادقت رہ گیا ہے۔ مگر ان سب
نے انکار کر دیا۔ آخر اس نے کچھ اور لوگوں کو
بقیہ کام پر لگایا اور انہوں نے غروب آفتاب تک
کام کر کے دونوں ہی ذائقوں کی مزدوری پوری پوری
لے لی۔ گزشتہ امتوں کی اور ان لوگوں کی جہنم نے
اس نور (اسلام) کو قبول کیا ہے، یہی مثال ہے۔

من النهار شئ يسيرنا لوانا ستاجر
نوما ان يعلوا بنية ليومهم فعملوا
بنية ليومهم حتى غابت الشمس
ناستكملوا اجر الفريقين
عليهما من ذلك مثلهم ومثله
ما قبلوا من هذا النور - (بخاری)

شفاعتِ اُمت

۱۳۵۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اہل کبار کے لیے ہے شفیع دوسرے بھی ہوں گے:

میری شفاعت (سفارش) ان لوگوں کے لیے ہے
جو کبار کے مرتکب ہوئے ہیں۔ بروزِ حشر ایک شخص
کو جہنم میں لے جانے کا حکم ہوگا اور اس کا گزرا ایک
ایسے شخص کے پاس سے ہوگا جس کو اس نے کہیں
پایس کی حالت میں پانی پلایا تھا۔ وہ اسے پہچان کر
کہے گا کہ: کیا تم میرے لیے شفاعت نہ کرو گے؟
وہ پوچھے گا کہ: تم کون ہو؟ وہ کہے گا کہ: میں نے
تم کو فلاں روز پانی نہیں پلایا تھا؟ پھر وہ اُسے پہچان
لے گا اور سفارش کرے گا۔ جس کی وجہ سے وہ جہنم سے
ہٹا کر جنت میں لے جایا جائے گا۔

(ابوسید، رحمہ: دامنہ شفاعتی
فی اهل الکباشر: انه لیومر بسجل
الی النار نیمر بسجل کان سقاہ
شربة ماء علی ظمأ نیعر فہ فیقول
الا تشع لی؟ فیقول ومن انت؟
فیقول الست انا سقیته
الساء لیوم کذا وکذا؟ نیعر فہ
فیشفع فیہ فیرد من النار
الی الجنة۔ (ترمذی)

بنی دوس

۱۳۶۔ بنی دوس کے لیے دُعا (بحالتِ کفر)

حنود صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس طفیل بن عمرو دوسی

(ابوہریرۃ) جاء الطفیل بن عمرو

نے آکر عرض کیا کہ: کاش! بنی دوس کے لوگ ہلاک ہو جاتے۔ کیونکہ انھوں نے نافرمانی کی ہے اور حق سے منہ موڑا ہے۔ حضورؐ ان کے لیے یہ دعا فرمائی۔ لوگوں کو گمان ہوا کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے یہ دعا فرمائیں گے کہیں حضورؐ نے یوں دعا فرمائی کہ: اے اللہ! بنی دوس کو ہدایت دے اور ان کو مجھ سے ملا دے۔

الدی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
نقل لوان دوسا قد خلعت
عصت وابت فادع اللہ علیہم
نظن الناس انه یدعو علیہم فقال
اللہوا ہد دوسا وابت بہم۔
(شیخین)

۱۳۷۔ لباس نبویؐ :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صوف (آدن) کپڑے، اوپریند دار جوتی پہنی ہے۔ بشعؐ کھایا ہے اور موٹا لباس پہنا ہے۔ حسنؐ سے دریافت کیا گیا کہ: بشعؐ کیا چیز ہے؟ انھوں نے بتایا کہ: جو کامٹا آٹا جو پانی کے بغیر صحت سے نیچے پڑے۔

رائیؐ لبس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصوف و احتذى المخصو
و اكل بشعاً و لبس خشناً فقیل للحسن
ما البشع؟ قال غلیظ الشعیر ما کان
لیسغہ الا بجمعة ماء۔
(ترمذی، بضعف)

۱۳۸۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آزمائشیں اور غذا :

اللہ کی راہ میں جتنا خوف مجھے دلایا گیا ہے اور جتنی اذیت مجھے پہنچائی گئی ہے، مجھ سے پہلے کسی کو بھی اتنا نہ ڈرایا گیا ہے اور نہ اتنی ایذا دی گئی ہے۔ مجھ پر پورے مہینے کے دن اور راتیں ایسی بھی گزری ہیں جب کہ مجھے اور بلالؓ کو صرف اتنا کھانا نصیب ہوتا جو بلالؓ کی بغل میں چھپ جائے۔

رائیؐ رفعہ : لقد اخفنت
فی اللہ ما لم یخف احد و اذیت فی
اللہ ما لم یؤذ احد قبل و لقد اتی
علی ثلاثون من بین یوم و لیلة و مال
و بلال طعام الا شیئاً یواسیہ ابط
بلال۔ (ترمذی)

۱۳۹۔ صحابہ کی غذائی حالت :

فتح خیبر سے پہلے ہم لوگوں نے پیٹ بھر کھجور
بھی نہیں کھائی تھی ۔

(ابن عمرؓ) ماشعنا من نهر
حتی فتحنا خیبر۔ (بخاری)

۱۴۰۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مالی حالت :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ایسی حالت میں
ہوئی تھی کہ ایک صاع جو کے عوض حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی زہ ایک یہودی کے پاس رہن تھی ۔

(عائشہؓ) توفی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ودعہ مرہومۃ
عند یہودی فی ثلاثین صاعاً
من شعیر۔ (تینین، نافع)

۱۴۱۔ پوشاکِ رسول اللہ کی قلت :

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی کو گالی
دیتے نہیں دیکھا اور نہ یہ دیکھا کہ حضور کا
کوئی کپڑا اندہ کر کے رکھا گیا ہو ۔

(عائشہؓ) ما رأیت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یسب احداً ولا
یطوی لہ ثوب۔ (قزوینی)

۱۴۲۔ تنگی میں صبر اور فراخی میں بے صبری :

ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جب تنگی
معاش میں مبتلا تھے تو صبر سے کام لیتے تھے ۔ لیکن
(حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد) جب فراخی کی آزمائش
میں پڑے تو بے صبر ہو گئے ۔

(عبد الرحمن بن عوف) قال ابتلینا
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالصراء
نصبرنا ثم ابتلینا بالسراء بعدہ
فلم نصبر ۔

(ترمذی)

۱۴۳۔ فقر و غنا مال سے ہے یا دل سے ؟ :

اے ابوذرؓ کیا مال کی کثرت کو تم امیری سمجھتے
ہو؟ میں نے عرض کیا : ہاں ! پھر فرمایا : کیا مال کی کمی کو

(ابوذرؓ) یا اباذر تقول کثرة
المال الغناء قلت نعم قال تقول

تم فقر سمجھتے ہو؟ میں نے عرض کیا: ہاں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سوال تین بار فرمایا۔ اس کے بعد فرمایا کہ: غنا دل میں ہوتی ہے اور فقری کا تعلق بھی دل ہی سے ہے۔ جس کے دل میں غنا ہو تو اسے دنیوی مال کی کثرت غنی نہیں کرتی، بلکہ اس کے دل میں یہ شرف غنا پیدا ہو جاتا ہے۔

قللة المال الفقر؛ قلت نعم
قال ذلك ثلاثم قال الغنى
في القلب والفقر في القلب من
عان الغنى في قلبه فلا يغنيه
ما اكثرت في الدنيا واما تصير
نفسه كريما - (کبیر بخاری)

۱۴۴۔ مال کی موجودگی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بے چینی :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار میرے پاس تشریف لائے۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تیوریاں چڑھی ہوئی تھیں۔ مجھے خیال ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کہیں درد ہے۔ میں نے پوچھا کہ: یا رسول اللہ! حضور کی تیوریاں کیوں چڑھی ہوئی ہیں۔ فرمایا: ان سات دیناروں کی وجہ سے جو میرے پاس کل آئے تھے۔ رات گزر گئی اور ہم نے ان کو تقسیم نہیں کیا۔

رام سلمة، دخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو ساهم الوجه
فخسيت ذلك من وجه فقلت يا
رسول الله مالك ساهم الوجه؟
فقال من اجل الدنانير السبعة
التي اتتنا من امسينا ولم
تنفقها - (احمد، موصلي)

۱۴۵۔ رسول خدا کی غذائی پسند:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پیالہ لایا گیا، جس میں دودھ اور شہد تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ایک حوض میں دو قسم کے پانی۔ اور ایک پیالے میں دو طرح کے سالن؟ مجھے یہ نہیں چاہیے ہیں اسے حرام نہیں سمجھتا۔ بلکہ میں یہ پسند نہیں کرتا کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے قیامت کے دن دنیا کی زائد از ضرورت چیزوں کے متعلق باز پرس فرمائے۔

روائتہ، ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم بقدر فيه
لبن وعسل فقال شربتين
في شربة وادميني
ففي قدير لا حاجة له به اما
انني لا اذعم انه حرام اكره
ان يسألني الله عن فضول الدنيا
يوم القيامة - (اوسط، بلين)

۱۲۴۔ ابن عمرؓ کو نصیحتِ نبوی :

ابن عمرؓ اخذ النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم بمنکی وقال کن
 فی الدنیا کأنک غریباً وعا بیل
 وکان ابن عمر یقول اذا امسیت
 فلا تنتظر الصباح واذا اصبحت فلا
 تنتظر المساء وخذ من صحتک
 لمرضک ومن حیاتک لموتک۔
 (بخاری، ترمذی)

حنور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار منڈھے
 کڑا کر فرمایا کہ : دنیا میں تم اس طرح رہو،
 جیسے غریب الوطن یا مسافر رہتا ہے۔
 ابن عمرؓ کہا کرتے تھے کہ : جب شام
 ہو تو صبح کا اور جب صبح ہو تو شام کا انتظار
 مت کرو۔ اپنی صحت سے اتنا ہی فائدہ اٹھاؤ
 جو مرض کے وقت کام آئے اور اپنی زندگی سے
 اتنا ہی فائدہ حاصل کرو جو موت کے لیے مفید ہو۔

۱۴۵ - عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي - (البوداد، شرمذہ) مشکوٰۃ - (۳۶۵)۔

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے
انہوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
فرمایا کہ میں خاتم النبیین ہوں۔ میرے بعد کوئی
نبی نہیں ہوگا۔

۱۴۶ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُتِمَ فِي الرَّسْلِ - (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ: ۳۶۵)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ رسولوں کا سلسلہ
مجھ پر ختم کر دیا گیا۔

www.KitaboSunnat.com



